

۲۸۔ ثَابُ الْعَصَبِ فِي الْمَوْعِظَةِ وَالتَّعْلِيمِ

إِذَا رَأَى مَا نَكَرَهُ

28۔ باب: نصیحت اور تعلیم کے وقت پابندی

بات دیکھنے پر غصہ کرنا

90۔ ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے کہا یا رسول اللہ! میں قریب نہیں ہوتا کہ نماز میں دوں، اس وجہ سے کہ فلاں صاحب ہمیں نماز لمبی پڑھاتے ہیں۔ تو میں نے نبی کریم ﷺ کو کسی نصیحت میں اس دن سے زیادہ غصے میں نہیں دیکھا، آپ ﷺ نے فرمایا: "لوگو! تم نفرت دمانے والے ہو، تو تم میں سے جو بھی لوگوں کو نماز پڑھائے الگ پڑھائے، کیونکہ ان میں پیار، کمزور، در کام دے لے بھی ہوتے ہیں۔"

۹۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي نُسَيْرٍ خَالِدٍ، عَنْ قَبِيصِ بْنِ أَبِي حَارِمٍ، عَنْ أَبِي مُسْعُودٍ لَأَنَّهُ رَفِيَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا كَذْرُكَ صَلَاةً بِمَا يَطُورُ مَا فَلَانٌ، وَمَا رَأَيْتُ شَيْءًا يَسِيئُ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ عَصَا مِنْ بَزْمِيذٍ، فَقَالَ «أَتَبَا أَلَسْ» نَحْنُ مُتَرَوِّدُونَ، فَمَنْ صَلَّى مَالَهُمْ فَلْيَحْتَفِ، فَإِنَّ فِيهِمُ الْغَرِيبَ، وَالضَّعِيفَ، وَدَ الْخَافَةَ [نظر ۷۰۲، ۷۰۴، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۵، ۷۱۶]

آخر حصہ مسم ۱۶۶

خوائد

1 بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دوسری جگہ (۷۰۳) "عن النضر ابی عن خیان" سے اسی سند کے ساتھ یہ الفاظ روایت کیے ہیں کہ "میں نماز سے پیچھے رہتا ہوں اس لیے کہ" "اس سے ان الفاظ کا مفہیم واضح ہو رہا ہے کہ "میں قریب نہیں ہوتا کہ"۔

2 گرچہ سنی بہت پسندیدہ چیز ہے مگر ضرورت کے وقت سختی کے بغیر چاہو نہیں، خصوصاً استاد اور واعظ کے لیے غصے والی بات پر غصے کا اظہار بہت ضروری ہے اور تعلیم، وعظ اور خطبے میں جوش اور غصے سے کیا ہوئی بات زیادہ مؤثر ہوتی ہے۔ چہر بن عبد اللہ جوئے فرماتے ہیں: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَظَبَ اخْمَرَتْ عَيْنُهُ وَغَلَا صَوْتُهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْدَرُخْبِي» [مسم، باب تعقيب الصلاة والموعظة ۱: ۸۶۷/۲] "رسول اللہ ﷺ جب خطبہ دیتے تو آپ ﷺ کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں، آواز بلند ہو جاتی اور آپ کا قصہ شدید ہو جاتا، جیسے آپ کسی لشکر سے ڈرانے والے ہیں۔"

3 ابو مسعود بنی نخل نے اس امام کا نام نہیں لیا جو نماز لمبی پڑھاتا تھا، بلکہ اسے نکال کہہ دیا ہے، ظاہر ہے شکایت کرنے والے نے تو اس کا نام لیا ہو گا مگر صحابہ کرام کی عادت تھی کہ ایسے موقعوں پر وہ ستر مسلم پر عمل کرتے ہوئے نام نہیں بیٹے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے بھی اپنی نصیحت میں نام لینے کی بجائے عام نصیحت فرمائی اور کہا آپ کا معمول تھا کہ آپ کو کسی آدمی کے متعلق کوئی بات پہنچتی تو آپ ﷺ یہ نہیں فرماتے تھے کہ کیا حال ہے فلاں شخص کا، بلکہ آپ ﷺ فرماتے کہ کیا حال ہے کچھ لوگوں کا جو یہ کام کرتے ہیں۔ [دیکھئے ابو داؤد، باب فی حسن العشرہ ۱: ۷۸۸] البتہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہاں

اس مہم صحابی سے مراد اہل بیت ہیں، مہمیا کہ ابوہریرہؓ نے جس اسناد کے ساتھ حابر و کھضر سے روایت کی ہے

4 نماز میں مقتدیوں کا خیاں رکھنا چاہیے اور بہت لمبی نماز نہیں پڑھانی چاہیے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ نماز کا جبرنگا کر دیا جائے بلکہ رسول اللہ ﷺ کے عمل کو نمونہ بنانا چاہیے، کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے "حَلِّوْا كُمَا رَأَيْتُمُوْنِيْ اُحْسَنَ" [بخاری ۶۰۰۸۰] "نماز اس طرح پڑھو جس طرح تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا ہے۔" آپ ﷺ عموماً فجر کی نماز میں ساٹھ سے سو تک آیات پڑھتے تھے۔ (مسلم ۲۶۱) اسی طرح کبھی کبھار سنت کے مطابق مغرب اور عشاء کی نماز بھی نسبتاً لمبی کروانی چاہیے۔

5 امام بخاری رحمہ اللہ نے باب میں فصاحت اور تعلیم کے وقت غصے ہونے کا ذکر فرمایا ہے فیصلے کے وقت نہیں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے قاضی کو غصے کی حالت میں فیصلہ کرنے سے منع فرمایا ہے۔ [دیکھیے اس ماجہ، باب لا یحکم الحاکم وهو عصبان ۲۳۱۶] البتہ رسول اللہ ﷺ کے لیے عصبے کی حالت میں بھی فیصلہ کرنا جائز تھا، کیونکہ آپ ﷺ نے قسم کھا کر فرمایا کہ آپ کے منہ سے حق کے سوا کچھ نہیں نکلتا۔ [دیکھیے ابو داؤد، باب فی کتابہ العلم ۳۶۹۶]

91۔ زید بن خالد جعفی جغتو سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے گری ہوئی چیز کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا: "اسے باندھنے والے تسمے کی پہچان رکھ، یا فرمایا اس کے برتن اور اس کی قبیل (کی پہچان رکھ)، پھر ایک سال تک اس کا اعلان کر، پھر اس سے فائدہ اٹھا، پھر اگر اس کا مالک آجائے تو وہ چیز اسے دے دے۔" اس نے کہا: تو گم شدہ اونٹ (کا کیا حکم ہے)؟ اس پر آپ ﷺ غصے ہو گئے، یہاں تک کہ آپ کے رخسار سرخ ہو گئے، یا کہا کہ آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا اور آپ نے فرمایا: "تیرا اور اس کا کیا تعلق ہے؟ اس کے ساتھ اس کا منگیترہ اور اس کا جوتہ ہے، وہ خود پانی پر جا کر پی لیتا ہے اور درخت چر لیتا ہے، تو اسے رہنے دے، یہاں تک کہ اس کا مالک اسے آئے۔" اس نے کہا تو گم شدہ بکری؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "وہ تمہاری ہے یا تمہارے بھائی کی یا بھئی کی۔"

۹۱۔ حَدَّثَنَا عَنْدُ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَدَلٍ الْقَعْبَسِيُّ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ الرَّحْمِيُّ عَنْ تَرِيْدِ مَوْلَى الْمُتَعَبِّبِ عَنْ رَبِيعِ بْنِ خَالِدٍ الْجُعْفِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَأَلَهُ رَجُلٌ عَنِ اللَّعْنَةِ فَقَالَ «اعْرِفْ وَخَلِّهَا تُؤْ قَالَ «وَعَمَاهَا - وَبِفَضْلِهَا ثُمَّ عَرَفْتِهَا سَنَةً ثُمَّ اسْتَمْتِعَ بِهَا فَإِنْ خَدَّ رَتْبَهَا فَادَّهَا إِلَيْهِ» قَالَ فَصَلَّاهُ الْإِبِلِ؟ فَعَصَبَ حَتَّى اخْمَرَتْ وَجْهَهُ - أَوْ قَالَ اخْمَرُ وَجْهَهُ - فَقَالَ «وَمَا لَكَ وَلَهَا؟ مَتَعْنَا بِفَاؤُهَا وَجَدَّوْهَا تَرَدُّ الْمَاءُ وَتَرَعَى الشَّجَرُ فَادَّهَا حَتَّى بَلَغَهَا رَتْبَهَا» قَالَ فَصَلَّاهُ الْعَمَى قَالَ «لَكَ أَوْ لِأَخِيَّتِ أَوْ لِدُنْبٍ» [انظر ۲۳۷۲، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۶، ۲۴۳۸، ۵۲۹۲، ۶۱۱۲ - أخرجه مسلم: ۱۷۲۲]

فوائد 1 آپ کے رخسار سرخ ہو گئے۔ غصے کا سبب یہ ہوا کہ سائل نے اونٹ کا پوچھا جس کے پوچھے کی ضرورت

نہی دنت ایہ جانور نہیں کہ وہ تکھ ہو جائے وہ جنگل میں اپنا چارہ پانی کر لیتا ہے، بھیڑ یا بھی اس کو نہیں کھا سکتا، پھر اس کا پکڑنا کی ضرورتی ہے، خود مالک (حوض تے) حوض تے اس تک پہنچ جائے گا۔ (تیسیر الہادی)

2. تو گم شدہ بکری؟ مطلب یہ ہے کہ بکری پکڑ لینا جائز ہے، کیونکہ اس کے تک ہونے کا ذریعہ ہے۔ موجودہ زمانے میں حکومتوں نے گمشدہ جانوروں کے لیے مراکز بنائے ہوئے ہیں، بہتر ہے کہ کوئی بھی جانور ہواسے وہاں پہنچا دیا جائے، تاکہ کوئی ظالم ان پر قبضہ کر کے انہیں غائب نہ کر دے۔ اس کے متعلق مزید تفصیل "کتاب فی المملکت" میں آئے گی۔ (اللہ اللہ تعالیٰ)

۹۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَنَسَةَ، عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي مُرَّةٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ أَبِيهِ، كَرَمِنَا، وَلَمَّا أَتَمَّ عَلَيْهِ عَصَبٌ، ثُمَّ قَالَ بَسْ «سَلَوِي عَمَّا بَيْنَهُمْ» قَالَ رَجُلٌ مَنْ أَبِي؟ قَالَ «أَبُوكَ حُذَاهُ» فَقَامَ آخَرُ فَقَالَ مَنْ أَبِي؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «أَبُوكَ سَالِمٌ مَوْلَى شَيْبَةَ» فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّمَا تَوَثُّ إِلَى اللَّهِ غَرًّا وَجَلَّ [نظر ۷۶۹۱۔ آخر جہ مسلم۔ ۲۳۶۰]

92۔ ابوسوی حجاز سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے کئی چیزوں کے متعلق سوال کیا گیا جنہیں آپ ﷺ نے ناپسند فرمایا۔ جب آپ ﷺ سے زیادہ سوال کیے گئے تو آپ ﷺ غصے میں آ گئے، پھر آپ نے فرمایا "جو چاہو مجھ سے پوچھ لو" ایک آدمی نے کہا میرا باپ کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا "میرا باپ حدادہ ہے" ایک اور کھڑا ہوا، اس نے کہا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا "میرا باپ سالم مولیٰ شیبہ ہے" تو جب عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا جو آپ کے چہرے میں (غصہ) تھا تو کہا: یا رسول اللہ! ہم اللہ عزوجل کی طرف توجہ کرتے ہیں۔

فوائد - 1. سوال کرنے والوں کا نام ستر مسلم کی وجہ سے نہیں لیا گیا

2. رسول اللہ ﷺ کے غصے کی وجہ یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں آپ ﷺ سے نامناسب سوال کرنے سے منع فرمایا تھا ﴿لَا تَسْأَلُوهُ عَنِ الْغَيْبِ إِنَّكُمْ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سُؤَالَكُمْ﴾ [المائدہ ۱۰۱] "ان چیزوں کے بارے میں سوال مت کرو جو اگر تمہارے لیے ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں بری لگیں۔" اور یہ بھی کہ بعض اوقات کوئی سوال ایسا ہوتا جس کی وجہ سے مسلمانوں پر کوئی چیز حرام کر دی جاتی اور یہ چیز ان کے لیے مشقت کا باعث ہوتی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "مسلمانوں کے متعلق مسلمانوں میں سب سے بڑے جرم والا وہ شخص ہے جس نے اس چیز کے متعلق سوال کیا جو مسلمانوں پر حرام نہیں کی گئی تھی تو اس کے سوال کی وجہ سے ان پر حرام کر دی گئی۔" (مسلم، باب توفیرہ ﷺ و ترک الاستسار سواہ عدا ضرورۃ الیہ ۲۳۵۸) حدیث میں یہ وضاحت بھی ہے کہ آپ ﷺ سے ایسے سوال کیے گئے جو آپ نے ناپسند فرمائے۔ ان سوالات میں قیامت کے متعلق اور اس قسم کے دیگر سوالات تھے۔

3. جو چاہو مجھ سے پوچھ لو۔ بعض حضرات نے یہاں سے یہ بات نکالی ہے کہ رسول اللہ ﷺ "عام ماکان وما یکن" تھے، یعنی آپ جو ہو چکا اور جو ہوگا سب جانچتے تھے۔ حالانکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ اللہ کے سوا کوئی غیب نہیں جانتا، فرمایا:

﴿ قُلْ لَا يَعْنِيهِمْ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ النَّفِيَتْ إِلَهُ اللَّهُ ﴾ [النحل: ۱۷] ”کہ وہ آسمانوں اور زمین میں جو بھی ہے اللہ کے سوا کوئی نہیں چاہتا۔“ چنانچہ ”عمدۃ الہادی“ کے مؤلف نے خود تسلیم کیا ہے کہ صحیح بخاری کے پہلے شمار میں نے اس حدیث کی شرح میں یہی لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کے ساتھ ہر سوال کا جواب دیا تھا، یہاں تک کہ آپ فیہ نہیں جانتے تھے۔ چنانچہ ”عمدۃ الہادی“ میں دو لکھتے ہیں کہ عامر مثنیٰ نے فرمایا ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اس پر محسوس ہے کہ آپ پر یہ وحی کی گئی تھی کہ آپ یہ کہیں، ورنہ اللہ تعالیٰ کی وحی اور بتانے کے بغیر آپ سے جس فیہ کے متعلق سوال کیا جاتا ہے آپ کو خود اس کا علم نہ تھا۔“ (عمدۃ القاری، ۱۱۶۲، طبع مصر، ۱۳۳۸ھ) عائشہ رضی اللہ عنہا نے لکھا ہے ہر سوال کا ارشاد جواب دینا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ممکن نہ تھا، آپ صرف وحی سے مطلع ہو کر بتا سکتے تھے، کیونکہ آپ کو اسرار مغیبات میں سے صرف انہی چیزوں کا علم تھا جن کی اللہ نے آپ کو خبر دے دی تھی۔“ [بخاری، المجلد ۱، ۳۲۱/۲، ۳۲۶، در سننہ، ۱۱۶۱۹، ۱۱۶۱۸] امام نووی رحمہ اللہ اس کی شرح میں لکھتے ہیں ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بار بار فرمایا کہ ”مجھ سے سوال کرو“ علماء نے کہا یہ اس پر محسوس ہے کہ آپ پر یہ وحی کی گئی تھی، ورنہ آپ اللہ تعالیٰ کی وحی اور اس کے خبر دینے کے بغیر فیہ کی ہر اس چیز کو نہیں جانتے تھے جس کے متعلق آپ سے سوال کیا جائے۔“ (عمدۃ الہادی، ص ۳۸۱) صحیح بخاری کے پہلے تمام شمار میں نے یہی بات لکھی ہے، خصوصاً اس لیے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر فرمایا تھا ﴿ فَوَاللَّهِ لَا أَنَا نُنَبِّئُ عَنْ شَيْءٍ وَلَا خَيْرٌ لَّكُمْ بِهِمَا ذُنُوبٌ بَيْنِي وَمِثْلَ هَذَا ﴾ [بخاری، ۷۲۹۹] ”اللہ کی قسم! تم مجھ سے جو بھی بات پوچھو گے میں تمہیں بتاؤں گا جب تک میں اس جگہ میں ہوں۔“ مگر صاحب عمده الہادی نے ان تمام شمار میں کو غلط قرار دے کر یہ دعویٰ کیا ”معلوم کیا جائے تو یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دلیل ہے کیونکہ آپ نے قسم کھا کر فرمایا ”تم مجھ سے جس چیز کا بھی سوال کرو گے میں تم کو اس کا جواب دوں گا۔“ مگر اللہ نے پہلے ہی آپ کو تمام چیزوں کا کلی علم نہ دیا، تو آپ اس طرح تحدی اور لٹاؤ سے نہ فرماتے۔“ (عمدۃ الہادی)

سب کو غلط قرار دینے والے یہ حضرت اثنی بات میں سمجھے کہ علم کلی مطلق ہونے کے بعد جبریل علیہ السلام کے آنے اور وحی اترنے کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔ جب کہ ظاہر ہے کہ اس واقعہ کے بعد بھی حکیم دین تک قرآن اترتا رہا اور وحی اس کے بعد بھی جاری رہی اور کتنی حدیں اور دعائیں قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو سکھائے گا جو آپ کو زندگی میں معلوم نہیں تھیں، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں ہوں گے۔ وہ کیسا علم کلی ہے جس کے بعد بھی وحی کی اور مزید تعلیم کی ضرورت باقی رہتی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ یقین جاری رہتی ہے کہ آپ کہیں ﴿ ذُرِّيَّتِي ذُرِّيَّتِي فَلَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [طہ: ۱۱۴] ”اے میرے رب! میرے علم میں ضلوف رہا۔“ کلی علم کے بعد اضافے کے سوال کا حکم کیوں دیا گیا؟ پھر یہ سوال بھی باقی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم کلی کس موقع پر عطا کیا گیا؟ علم کلی کے عقیدے والے اس کا جواب دے ہی نہیں سکتے، کیونکہ وہ جو موقع بھی ذکر کریں گے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض باتوں کا علم نہ ہونا ثابت ہو جائے گا۔ مثال کے طور پر وفات کے بعد حوض کوثر پر پانی جلاتے ہوئے جب کچھ لوگوں کو فرشتے بائیں ہاتھ لے جائیں گے تو فرشتے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پوچھنے پر کہیں گے ﴿ هَلْ لَكَ لَا مَذْرَبَ فَا أَخَذُوا بِمَعْزَلِكَ ﴾ [بخاری، ۴۶۲۵] ”آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا کام کیا تھا۔“ حقیقت یہ ہے



کہ انبیاء علیہم السلام کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ گہرا تعلق ہوتا ہے، اور ایسا دعویٰ اس توکل پر کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں وہی کے درجے بتا دے گا۔ چنانچہ اس موقع پر بھی جبریل علیہ السلام اس مجلس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، جب کہ جمعہ اثناء واد میں ہے کہ صحابہ کرام کرمہم کا عقیدہ تھا کہ اس وقت جبریل علیہ السلام آپ کے ساتھ تھے، حدیث کے الفاظ یہ ہیں: «عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَرَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَصَبَانٌ، فَحَفَّتِ النَّاسُ فَصَالَ لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ مِنَ الْمَوَدَّ إِلَّا خَبَرْتُكُمْ بِهِ» و «مَعْنَى بَرَزَ لِي مَعَهُ» [مسند انسی بعلی ۳۶۸۹، بحوالہ رحمان الصحیح۔ مجمع الزوائد ۱۸، ۱۸۷۲] انس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، آپ بہت غصے میں تھے تو آپ نے لوگوں سے خطاب کیا اور فرمایا: «آج تم مجھ سے جو بھی پوچھو گے میں تمہیں بتاؤں گا» اور ہم سمجھ رہے تھے کہ یہ جبریل علیہ السلام آپ کے ساتھ ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ صاحب نعمۃ الباری صرف شارحین بخاری کو نہیں بلکہ صحابہ کرام کرمہم کو بھی غلط کہہ رہے ہیں۔

4 یہ پوچھنے پر کہ "میرا باپ کون ہے" آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس صحابی کو جواب دیا کہ "حذافہ" ہے اس کا نام عبداللہ تھا اور جسے جواب دیا کہ تمہارا باپ "سالم مولیٰ شیبہ" ہے اس کا نام سعد تھا۔ دونوں نے یہ سوال اس لیے کیا تھا کہ جاہلیت کے طریقے پر کچھ لوگ ان کے نسب کے متعلق طعن کرتے تھے اور انہیں کسی اور کا بیٹا بتاتے تھے۔

5 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مناسب سوالوں کی کثرت سے غصے میں آ گئے، اس سے ثابت ہوا کہ تعلیم کے وقت نامناسب بات پر استاد غصے ہو سکتا ہے، بلکہ اسے غصے میں آنا چاہیے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتا رہے تھے اس وقت ہیں۔ بخاری شریف نے حدیث پر یہی باب باندھا ہے۔

6 اس حدیث میں ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے میں غصے کے آثار دیکھے تو کہا: "ہم اللہ مردِ اجل کی طرف توجہ کرتے ہیں۔" اگلے باب میں اسی حدیث میں ہے کہ انہوں نے کہا: «رَضِينَا بِاللَّهِ رِثًا وَنَا بِالْإِسْلَامِ دِينًا وَنُحِبُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِيًّا» حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے دونوں باتیں کہیں، لیکن ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوش کرنے کے لیے کچھ اور بھی کہہ ہو، کسی نے ان میں سے کچھ الفاظ نقل کر دیے اور کسی نے کچھ دوسرے بیان کر دیے۔

29۔ باب جو شخص امام یا محدث کے پاس اپنے دونوں گھٹنوں پر بیٹھے

۲۹۔ نَابُ مَنْ تَرَكَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ عِنْدَ الْإِمَامِ أَوْ الْمُحَدِّثِ

93۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر نکلے تو عبداللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے، کہا میرا باپ کون ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تیرا باپ حذافہ ہے۔" پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت دُعا فرمایا: "مجھ سے سوس کرو۔" تو

۹۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الْوُثَيْيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَامَ عِنْدَ اللَّهِ نُسُ حُذَافَةَ فَصَالَ: مَنْ أُنْبِي؟ فَقَالَ: أَبُوكَ حُذَافَةُ، ثُمَّ أَكْثَرُ أَنْ يَقُولَ: «سَلُونِي»

فَبَرَاءُ عَصْرٍ عَلَى رُكْنَيْهِ ، فَقُلْ : وَضِعْنَا مَالَهُ وَثَقَا
وَمَالِئًا دِينًا وَ مُمْتَحِنًا بِمَنْزِلَةِ سَيِّئٍ ، فَكَبَّرَ
رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ : ٥٤٠ ، ٧٤٩ ، ١٢٦٢١ ، ٦٣٦٢ ، ٦٤٦٨
٦٤٨٦ ، ٧٠٨٩ ، ٧٠٩٠ ، ٧٠٩١ ، ٧٢٩٤ ، ٧٢٩٥
وَأَنْصَرَفَ فِي الْجُمُعَةِ ، بَابُ : ٢٦٦ - أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ : ١٢٣٥٩
مُسْنَدًا]

فوائد 1 یہ حدیث مختصر ہے، پہری بات اس طرح ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیٹھ گئے اور کہنے لگے: ہم اللہ کے دین پر خوش ہیں اور اس دین کے دین ہونے پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر (خوش ہیں)۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مجھ سے سواں کرو۔“ تو عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا: ”خوش ہو گئے۔“

2 یہ باب قائم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ دونوں گھنٹوں پر نماز میں بیٹھ جاتا ہے، بظاہر نماز کے علاوہ استاد یا امام کے سامنے اس طرح بیٹھنا ناجائز معلوم ہوتا ہے۔ تو حدیث سے ثابت ہوا کہ یہ جائز ہے بلکہ استاد کے ادب اور اس کے سامنے تواضع کے اظہار کی وجہ سے مستحسن ہے اور استاد کی توجہ اور علیٰ فیض حاصل کرنے کے ساتھ بہت مناسبت رکھتا ہے۔

3 عمر رضی اللہ عنہ کے یہ کلمات کہیں کی وجہ یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے سوالات سے ایذا پہنچتی تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو گئے تھے۔ اس سے عمر رضی اللہ عنہ ڈرے کہ کہیں اللہ کا غضب نہ آ جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ﴿رَبُّكَ الْكَافِرِينَ يُؤْذَوْنَ لَكَ وَمَا لَكَ لَتَعْلَمَهُ اللَّهُ بِالنَّبِيِّ وَأَنذَرْتَهُ وَعَدَّتْ لَهُ عَذَابًا مِّنْهُنَّ﴾ [الاحزاب: ٥٧] ”بے شک وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کو تکلیف پہنچاتے ہیں اللہ نے ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت کی اور ان کے لیے دلیل کر لے والا عذاب تیار کیا ہے۔“ اس لیے عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کی طرف سے ان کے سوائے ادب کی ”إِنَّا نَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ غَيْرُ وَحَلٍّ“ ”کہہ کر معاملہ مانگی، گھنٹوں پر بیٹھ کر اپنے عمل کے ساتھ عجز و تواضع کا اظہار کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بار بار یہ کہہ کر آپ کو خوش کرنے کی کوشش کی کہ اللہ کے ہوتے ہوئے ہمیں کسی اور رب کی ضرورت نہیں، ہم اس کے رب ہونے پر خوش ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتے ہوئے کسی اور رہنما یا نبی کی ضرورت نہیں، ہم اسی کے نبی ہونے پر خوش ہیں اور اسام کے ہوتے ہوئے کسی اور دین کی ضرورت نہیں، ہم اسی کے دین ہونے پر خوش ہیں۔ اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہو گئے اور آپ کا غصہ ختم ہو گیا۔

4 اس میں عمر رضی اللہ عنہ کی فراست کا اظہار بھی ہے کہ لوگ سمجھ رہے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ ہے کہ آپ سے سواں کیے جائیں جب کہ آپ کا مقصد یہ تھا کہ آپ سے سوال نہ کیے جائیں۔ اس بات کو صرف عمر رضی اللہ عنہ نے سمجھا کہ آپ غصے سے یہ بات کہہ رہے ہیں، اس لیے انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی کرنے کی کوشش کی۔



۳۰. ثَابِتٌ مِنْ أَعْدَادِ الْحَدِيثِ ثَلَاثًا

لِنَقِصَ عَنْهُ

30 باب جو شخص بات کو تین دفعہ دہرائے، تاکہ

اس کی بات سمجھ لی جائے

فعال لا الا وقد انزل الروي في حصاره ان يكثرها
وقال ابن عمر قال الشيباني يثبت في حلقه ثلاث (کبیرہ گناہ ہے)۔ پھر آپ اسے دہراتے ہی رہے۔ وہ
ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یہی مؤثر بننے فرمایا "کیا میں نے پہنچا
دی؟" تین بار (یہ) فرمایا۔

فوائد ۱ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب سے یہ ثابت کیا ہے کہ اگر کوئی محدث سمجھے کہ اسے حدیث کو دو تین
بار بیان کرے یا طالب علم استاد کو دو بار دیا سر بار دہرانے کو کہے تو یہ کوئی بری بات نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ذہن کے
اضطراب سے لوگ مختلف ہوتے ہیں، بعض وہ ہیں جو مشکل بات کو ایک دفعہ سن کر ہی سمجھ لیتے ہیں، بعض کو دو یا تین بار سمجھانے
کی ضرورت ہوتی ہے۔ بعض اوقات بیان کرنے والے کو بات کی اہمیت واضح کرنے کے لیے یا اس پر زور دینے کے لیے
اسے دہرانا پڑتا ہے۔ اس مقاصد کے لیے نبی مؤثر حسب ضرورت بعض کلمات کو دہراتے تھے۔ "تین دفعہ دہراتے" سے
معلوم ہو کہ سننے والے اگر تین دفعہ دہرانے سے بھی نہیں سمجھتا تو مزید کی ضرورت نہیں۔

2 سنو! اور من گھڑت بات کہنا (کبیرہ گناہ ہے) یہ اس حدیث کا ایک ٹکڑا ہے جو ابو بکر و جابر سے "کتاب الاشبہ والاعتقادات" اور
"کتاب الادب" میں آ رہی ہے۔ [دیکھئے بخاری ۵۱۷۶، ۲۶۵۴] اس کے شروع کے الفاظ یہ ہیں کہ آپ مؤثر بننے
فرمایا "کیا میں تمہیں کبر الکبار (سب کبیرہ گناہوں سے بڑے گناہ) بتاؤں؟" صحابہ نے کہا "کیوں نہیں یا رسول
اللہ!" آپ مؤثر بننے فرمایا "اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانا اور والدین کو ستانا" اور آپ مؤثر بننے سیدھے ہو کر بیٹھ گئے، پہلے آپ
ٹھیک لگائے ہوئے تھے اور فرمایا "سنو! اور جھوٹ کہنا۔" تو آپ اسے دہراتے ہی رہے، یہاں تک کہ ہم نے کہا کاش! آپ
"سپ خاموش ہو جائیں۔ اور "حَلِّ ثَلَاثٌ" بھی ایک حدیث کا ٹکڑا ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ نے "کتاب
الحدود" باب طَهْرُ السُّوْبِ جَعْلُ الْإِمْنِ حَيْدٌ أَوْ حَقٌّ" (۶۷۸۵) میں ذکر فرمائی ہے، اس میں حجۃ الوداع کے
موقع پر آپ ﷺ کا خطبہ مذکور ہے، جس میں آپ نے مسلمانوں کے مال، جان اور عزت کو مباح حرام میں بلکہ حرام میں ہونے
عرف کی حرمت کی طرح حرمت والا قرار دیا۔ اس کے آخر میں یہ الفاظ ہیں "أَلَا حَلِّ ثَلَاثٌ" سنو! کیا میں نے (اللہ کا
پیغام) پہنچا دیا؟ آپ نے تین دفعہ یہ فرمایا، تینوں دفعہ مسلمان بھی جواب دیتے رہے۔ "کیوں نہیں، ہاں (پہنچا دیا)۔" ان
دونوں مطلق حدیثوں سے وہ بات ثابت ہو رہی ہے جو باب میں مذکور ہے۔

3 "قَوْلُ الرَّوْبِ" (من گھڑت بات) سے مراد یہ نہیں کہ کوئی معمول جھوٹ بھی اکبر الکبار میں سے ہے، بلکہ جھوٹی
شہادت اور گھڑ کر جھوٹ کسی کے ذمے لگا دینا مراد ہے، کیونکہ جھوٹ کے بھی کئی درجے ہیں، مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَمَنْ

يَكْتَسِبُ خَطِيئَةً اَوْ اِثْمًا ثُمَّ يَرُدُّهَا بِمَنْ يَتَوَقَّعُ اَخْتِمَ بَيْنَهُمَا وَ اِثْمًا مُبِينًا ﴿ [المسد ۱۱۲] ”اور جو بھی کوئی خطایا گناہ کئے پھر اس کی تہمت کسی بے گناہ پر لگا دے تو یقیناً اس نے بڑے بہتان اور سرتج گناہ کا یہ بد انحصار کیا۔“ بڑا بہتان بہت بڑا کبیرہ گناہ ہے۔ اسی طرح ہر کبیرہ گناہ کے درجے ہیں، مثلاً عام رونا کبیرہ ہے، مسائے کی بیوی سے رونا یا دو کبیرہ ہے، ماں بہن یا کسی محرم کے ساتھ اس سے بڑا ہے۔ اسی طرح من گھڑت بات ماننا یا پھیلانا کبیرہ گناہ ہے مگر حیوانی شہادت اس سے بڑھ کر ہے۔ کسی کو قتل کرنا کبیرہ گناہ ہے مگر اپنے بچے کو قتل کرنا اس سے بڑھ کبیرہ گناہ ہے، اس سے اکبر الکلب بڑا مطلب سمجھیں۔ اس حدیث کی ایک روایت (بخاری ۵۹۷۶) میں ہے ”لَا وَقُولُ الرُّؤُورِ وَ شِبَاذَةُ الرُّؤُورِ“ اس دقیق معنی نے فرمایا کہ ”شِبَاذَةُ الرُّؤُورِ“ کا ”قَوْلُ الرُّؤُورِ“ پر عطف تاکید کے لیے ہے (یعنی ”قَوْلُ الرُّؤُورِ“ سے مراد ”شِبَاذَةُ الرُّؤُورِ“ ہی ہے)۔ کیونکہ اگر ہم اس کا مطلب ہر جھوٹ میں تو اس سے جھوٹ کا ایک لفظ بھی کبیرہ ہوتا لازم آئے گا، حالانکہ ایہ نہیں ہے۔ (کوثر العالی)

۹۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُنْثَرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ الشَّيْخِ بَشِيرٍ، أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَلَّمَ سَلَامَ ثَلَاثًا، وَإِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا. [نظر ۹۵، ۹۶، ۹۷]

94۔ انس بن شیبہ نے نبی کریمؐ سے بیان کیا کہ آپ جب سلام کہتے تو تین دفعہ سلام کہتے اور جب کوئی بات کرتے تو اسے تین دفعہ دہراتے تھے۔

۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُنْثَرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ الشَّيْخِ بَشِيرٍ: أَنَّهُ كَانَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا، حَتَّى تَنْفُضَ عَنْهُ، وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا. [راجع ۹۴]

95۔ انس بن شیبہ نے نبی کریمؐ سے بیان کیا کہ آپ جب کوئی بات کرتے تو تین دفعہ دہراتے، تاکہ وہ آپ سے سمجھ لی جائے اور جب کسی قوم کے پاس آتے اور انھیں سلام کہتے تو انھیں تین دفعہ سلام کہتے۔

۱۔ ”حَتَّى تَنْفُضَ عَنْهُ“ (تاکہ وہ آپ سے سمجھ لی جائے) ان الفاظ سے ظاہر ہے کہ آپ ہر بات تین دفعہ نہیں دہراتے تھے بلکہ جس بات کے متعلق خیال فرماتے کہ وہ لوگوں کو سمجھ میں نہیں آئی ہوگی یا اس کی اہمیت کو وہ نہیں سمجھ سکیں گے اسے تین دفعہ دہراتے تھے۔ جو بات ایک دفعہ کہنے سے ہر ایک کی سمجھ میں آ جانے والی ہے رسول اللہ ﷺ نہ اسے دہراتے تھے نہ اسے دہرانا کوئی دانشمندی ہے بلکہ مقصد سمجھانا ہے، کم سے حاصل ہو جائے تو کافی ہے۔

2۔ تین دفعہ سلام کہتے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ راہ چلتے ہوئے کسی کو سلام کہتے یا کسی کے پاس جا کر سلام کہتے تو تین دفعہ کہتے، کیونکہ یہ بات آپ سے کہیں بھی ثابت نہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ کسی شخص کے گھر جا کر دروازے پر اجازت

مانگنے کے لیے سلام کہتے تو (زیادہ سے زیادہ) تین دفعہ کہتے، اگر اجازت مل جاتی تو اندر چلے جاتے، ورنہ واپس ہو جاتے، جیسا کہ ابو موسیٰ اشعریؓ اور دوسرے صحابہ سے مروی ہے۔ امام بخاری نے اس کا مطلب یہی سمجھا ہے، چنانچہ انہوں نے "کتاب الاستئذان" میں بالکل اسی حدیث کو ابو موسیٰ اشعریؓ کے اس واقعہ کے ساتھ ذکر کیا ہے جو تین دفعہ سلام کے بعد واپس جانے پر انہیں مقررہ تہ کے ساتھ پیش آیا تھا۔ (دیکھیے بخاری، ۶۲۳۵) حافظ ذکری نے فرمایا "ایک احتساب یہ ہے کہ ایسا اس وقت ہوتا ہوگا جب آپ خیر فرماتے کہ آپ کا سلام سنا نہیں جاسکا ہوگا۔" (فتح الباری) اور ایک احتمال یہ بیان کیا جاتا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ آپ کہیں جاتے تو ایک سلام اجازت مانگنے کے لیے کہتے، ایک ان کے پاس جا کر جن سے ملنے کے لیے جاتے اور ایک سلام وہاں سے رخصت ہوتے وقت کہتے۔ یہ تینوں احادیث سے ثابت ہیں۔

۹۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: تَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ سَافَرْتَاهُ، فَأَذْرَكَ وَقَدْ أَرْحَفَتِ الصَّلَاةُ، صَلَاةَ الْعَصْرِ، وَتَخَضَّ سَوْحًا، فَجَعَلَا نَمَسًا عَلَى أَرْجُلَيْهِ قَادَى بِأَعْلَى صَوْبِهِ: «وَيْلٌ لِلْأَعْيَابِ مِنَ النَّارِ» مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا. [رجع ۶۔ أخرجه مسلم: ۲۴۱]

96۔ عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ ایک سفر میں جو ہم نے کیا رسول اللہ ﷺ ہم سے پیچھے رو گئے۔ پھر آپ ہمیں اس وقت آئے جب نماز عصر نے ہمیں گھیر رکھا تھا اور ہم وضو کر رہے تھے، چنانچہ ہم اپنے پاؤں پر ہاتھ پھیرنے لگے تو آپ ﷺ نے اپنی بلند ترین آواز کے ساتھ دویا تین مرتبہ آواز دی "ان ایویں کے لیے آگ کی بدست ہے۔"

فائدہ۔ اس حدیث کا باب سے تعلق یہ ہے کہ آپ نے تین مرتبہ آواز دی۔ اس کی شرح حدیث (۶۰) میں گزر چکی ہے۔

31۔ باب آدمی کا اپنی لونڈی اور اپنے گھر والوں کو علم سکھانا

۳۱۔ بَابُ تَعْلِيمِ الرَّجُلِ أُمَّتَهُ وَأَهْلَهُ

۹۷۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ هُوَ ابْنُ سَلَامٍ، حَدَّثَنَا الْمُحَارِبِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ حَيَّانَ، قَالَ: قَالَ عَامِرُ شُعْبِيٍّ: حَدَّثَنِي أَبُو مُرَّةٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَلَاثَةٌ لَيْسَ أَحَرُّهُنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، أَمَّنْ بِنَبِيِّهِ وَأَمَّنْ بِمُحَمَّدٍ ﷺ، وَالْعَقْدُ الْمَمْلُوكُ إِذَا أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ»

97۔ ابو بردہ غفاریؓ نے اپنے باپ (ابو موسیٰ اشعریؓ) سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "تین آدمی ہیں جن کے لیے دہرا اجر ہے ایک آدمی الہی کتاب میں سے جو اپنے نبی پر ایمان لایا اور محمد ﷺ پر ایمان لایا اور وہ غلام جو کسی کی ملکیت میں ہے، جب وہ اللہ تعالیٰ کا حق ادا کرے اور اپنے مالکوں کا حق ادا کرے اور وہ آدمی جس کے پاس ایک لونڈی

وَزَحْلُ كَسْتٍ بَعْدَهُ أَمَّةٌ قَادِيهَا فَأَخْسِرُ بِأَدْمِيَا ۖ
وَعَلَسِيَا فَأَخْسِرُ تَعْلِيمِيَا ۖ ثُمَّ أَنْفَسِيَا فَمَرُوءِيَا ۖ
قُلَّةُ الْخِرَابِ ۝

تھی تو اس نے اسے ادب سکھایا اور تپھی طرح ادب سکھایا
اور اسے علم سکھایا اور اچھی طرح علم سکھایا، پھر اسے آزاد کر
دیا اور اس سے نکال کر لیا تو اس کے لیے دو ہزار اشہ ہے۔

ثُمَّ فَإِنَّ عَامِرُ أَعْطَبَا كَيْمَا مَعْبُرُ شَيْءٍ ۖ قَدْ كَانَ
يُرْكَبُ بِهَا دُونَهَا إِلَى الْمَدِينَةِ ۖ (اسطر ۲۵۵۱، ۲۵۵۱۷، ۲۵۵۱، ۳۰۱۱، ۳۱۴۶، ۵۰۸۳، اسرحہ
مسلم: ۱۵۱) وهو مختصر آخره في النكاح (۸۶)

پھر عامر (شعنی) نے کہا ہم نے تمہیں یہ (حدیث)
کسی چیز کے معبر دے دی حالانکہ اس سے تم کے لیے مدینہ
کی طرف سوار ہو کر سفر کیا جاتا تھا۔

فوائد ۱ حدیث کی باب سے مطابقت لوٹنی کے متعلق واضح ہے، پھر جب لوٹنی کو تعلیم دینے کا یہ جر ہے تو روٹی
اور دوسرے گمراہوں کی طرف تو بالادنی توجہ دینا لازم ہے کہ انہیں قرآن و سنت کی تعلیم دی جائے۔

۲ اہل کتاب یعنی یہود جنہیں تورات اور نصاریٰ جنہیں انجیل دی گئی، ان میں سے جو شخص محمد ﷺ پر ایمان لائے وہ اجر
میں کے ایک حصے پر ایمان لانے کا اور دوسرا محمد ﷺ پر ایمان لانے کا۔

۳ یہ حدیث ان آیات کے موافق ہے ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿وَرِثُوا نِسْلَ أَبِيهِمْ قَالُوا أَمَّا بِهٖ
رِثَةُ الْحَقِّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ﴾ ﴿لَوْ كُنَّا يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ لَمَبْرُؤُونَ بِمَا صَبَرُوا وَدِينُ رَبِّهِمْ هُوَ الْإِسْلَامُ سُبْحَانَ رَبِّهِمْ يُنْفِقُونَ﴾ [الفص، ۵۶ تا ۵۷] ”وہ لوگ جنہیں ہم نے اس سے پہلے کتاب دی وہ اس پر ایمان لاتے ہیں۔
اور جب اس کے سامنے اس کی تلاوت کی جاتی ہے تو کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لاتے، یقیناً یہی ہمارے رب کی طرف سے
حق ہے، بے شک ہم اس سے پہلے فرماں بردار تھے۔ یہ لوگ ہیں جنہیں ان کا اجر دیا دیا جائے گا، اس کے بدلے کہ انہوں
نے صبر کیا اور وہ بھلائی کے ساتھ برائی کو بھٹاتے ہیں اور جو کچھ ہم نے انہیں دیا اس میں سے خرچ کرتے ہیں۔“ اس حدیث
میں مذکورہ بشارت میں وہ تمام یہودی اور نصرانی شامل ہیں جو رسول اللہ ﷺ پر ایمان لائے خواہ آپ کے زمانے کے ہوں یا
قیامت تک آنے والے ہوں۔ اس میں یہ شرط لگانا درست نہیں کہ وہ مسلمان ہوتے وقت صحیح تورات و انجیل پر عمل کرنے
والے ہوں تو دوسرے اجر کے مستحق ہوں گے ورنہ نہیں۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ہر قتل کو لکھا تھا ﴿أَسِيدُمْ يُؤْتِيكَ اللَّهُ
أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ﴾ [بخاری ۲۹۹۱] ”مسلمان ہو جا، اللہ تجھے تیرا اجر دوہرا عطا فرمائے گا۔“ اور سب جانتے ہیں کہ
ہر قتل اور اس کی قوم کے زمانے میں دین مسیح علیہ السلام میں تحریف ہو چکی تھی۔ اسی طرح اس بشارت میں یہود میں سے عبد اللہ بن
سلامؓ و نصاریٰ میں سے سلمان فارسیؓ یحییٰ بن زکریاؓ شامل ہیں، جیسا کہ تفسیر طبری میں ہے، حالانکہ اس وقت کے یہود و
نصرانی کے متعلق قرآن مجید کا بیان ہے ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ قَالَتِ النَّصَارَى السَّيِّحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [النوبة ۳۰]

”یہود نے کہا کہ عزیر اللہ کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے کہا کہ مسیح اللہ کا بیٹا ہے۔“ اس کے باوجود جمہور مسلمان اہل کتاب کی

عورتوں سے نکاح اور ان کے ذبیحے کو حلال سمجھتے چلے آئے ہیں، اس لیے کہ عقیدے اور عمل کی تمام خرابیوں کے باوجود ان کی کتاب میں ہمارے نبی ﷺ کی بیٹیں گونیاں موجود ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ اور آخرت کو مانتے ہیں، اس حوالے سے ان کے ساتھ بات ہو سکتی ہے اور انھیں اس حوالے سے اسلام کی دعوت دی جا سکتی ہے۔ جب کہ دوسرے کفار نہ کسی نبی کو مانتے ہیں نہ کسی کتابی کتاب کے حوالے سے انھیں دعوت دی جا سکتی ہے۔ اس لیے اگر یہود و نصاریٰ اپنے نبی پر اور کتاب پر ایمان کے بعد سیدنا محمد ﷺ اور قرآن پر ایمان لائیں تو یقیناً وہ دوبرے اجر کے مستحق ہوں گے۔

4 وَالْعَبْدُ الْمُسْتَوْلُکُ (دو غلام جو کسی کی ملکیت میں ہے) یہاں ایک سوال ہے کہ عہد کا معنی غلام ہے، پھر مملوک کا لفظ زیادہ کیوں کیا؟ جواب یہ ہے کہ سب انسان بنی عہد ہیں، کیونکہ وہ اللہ کے بندے اور غلام ہیں، اس لیے یہ لفظ لایا گیا، تاکہ واضح ہو جائے کہ وہ ایسا غلام ہے جو کسی انسان کی ملکیت میں ہے۔

5 جب وہ اللہ کا حق ادا کرے جیسے نماز روزہ وغیرہ اور مالکوں کا حق ادا کرے یعنی معروف کاموں میں خیر خواہی کے ساتھ ان کی خدمت و اطاعت کرے۔ ابن عبدالبر بنہ نے فرمایا دوہرا اجر اس لیے کہ اس پر دو فرض جمع ہو گئے، عبادت میں اللہ کا حق اور جائز کاموں میں مالک کی اطاعت کا حق۔ تو جب اس نے دونوں حق ادا کیے تو اسے اس آزاد سے دہرا اجر ملے گا جو کسی آزاد کو اللہ تعالیٰ کی عبادت سے ملتا ہے، کیونکہ اللہ کی عبادت میں یہ اس کے برابر ہے اور مالک کی اطاعت کا اجر اس سے زیادہ ہے۔ اس لیے میں کہتا ہوں کہ جس پر دو فرض جمع ہوں اور وہ دونوں کو ادا کرے تو وہ اس شخص سے افضل ہے جس پر ایک فرض عائد ہو اور وہ اسے ادا کرے، جیسے وہ شخص جس پر نماز اور زکوٰۃ دونوں فرض ہوں اور وہ دونوں کو ادا کرے اس شخص سے افضل ہے جس پر صرف نماز فرض ہو۔ اس سے یہ بات نکلتی ہے کہ جس پر کئی چیزیں فرض ہوں اور وہ ان میں سے کوئی بھی ادا نہ کرے، اس کا گناہ اس شخص سے زیادہ ہے جس پر ان میں سے چند چیزیں فرض ہوں۔ (کوثر لمعانی) اس کے علاوہ ظاہر ہے کہ اس غلام کی مشقت بھی زیادہ ہے جو اجر دوہرا ہونے کا باعث ہے۔

6 چھی طرح ادب سکھایا یعنی نرمی اور مہربانی کے ساتھ، سختی اور بدھمتی کے بغیر ادب اور علم سکھایا، تاکہ وہ حسن ادب و سلیقے اور خوش خلقی کے ساتھ ساتھ علم دین سے بھی آراستہ ہو۔ علم سے مراد یہاں علم دین ہے، کیونکہ دنیاوی علوم صرف ہنر ہیں جو دنیا کے لیے درکار ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ علم و ادب دونوں ضروری ہیں، اکیلا علم یا ادب کافی نہیں۔ جس طرح عام طور پر ہے کہ ایک من علم کے لیے دس من عقل ضروری ہے اسی طرح ادب کے بغیر علم بے برکت ہے۔ اور قرآن و سنت کے علم کے بغیر سلیقے، ادب اور خوش خلقی کا فائدہ صرف دنیا میں ہے اور جو لڑکیاں صرف ان چیزوں سے آراستہ ہوں اور قرآن و سنت سے بے بہرہ ہوں وہ خود بھی گمراہ ہوں گی اور اپنی خوش خلقی اور سلیقے کی وجہ سے خاندان کو بھی گمراہ کریں گی اور جہنم کا اہل حق بنائیں گی۔ اس لیے ہمیں اپنی بچیاں انگریزی سکولوں کے سپرد کرنے کے بجائے ایسے اداروں میں داخل کر دینی چاہئیں جہاں قرآن و سنت کی تعلیم کا انتظام ہو۔

7 تو س کے لیے دوہرا اجر ہے، یہاں یہ کہنے کے بجائے کہ ان سب کے لیے دوہرا اجر ہے صرف آخری شخص کے لیے

فرمایا کہ اس کے لیے دوہرا اجر ہے، اس لیے کہ آخری شخص نے چار نیک کام کیے ہیں، لوٹنی کو اب سکھانا، علم سکھانا، تراویح کرنا، آزاد شدہ لونڈی ہونے کے باوجود اسے اپنے برابر قرار دے کر نکاح کرنا۔ بظاہر اس کے لیے چار اجر ہونے چاہئیں مگر دو کی صراحت اس لیے فرمائی کہ علم و ادب ایسی چیز ہیں کہ ان کا اجر لونڈیوں کے علاوہ اپنی اولاد تک ایسی درجہ کم لوگوں کو سکھائے میں بھی ملتا ہے۔ لونڈی کے ساتھ خصوصیت صرف آخری دو کاموں کی ہے، اس لیے فرمایا کہ اس کے لیے دوہرا اجر ہے۔ (کوثر الموائی)

۵ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عین آدمی ہیں جن کے لیے دوہرا اجر ہے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان کے علاوہ ایسے اور لوگ نہیں ہیں جنہیں دوہرا اجر ملتا ہو، بلکہ یہ رسول اللہ ﷺ کا حدیث کو یاد کروانے اور یاد رکھنے کا خاص طریقہ ہے، کیونکہ گفتی سے بات یاد رہتی ہے۔ آپ اکثر اسی طرح بیان فرماتے تھے، مثلاً سات آدمی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ کا سایہ ملے گا، حالانکہ ان کے علاوہ بھی آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کا سایہ حاصل کرنے والوں کا ذکر فرمایا ہے۔ منافق کی نشانیوں میں ہیں، حالانکہ آپ نے خود ہی چار نشانیاں بھی بتائی ہیں۔ دوہرے اجر والے چند اور لوگ یہ ہیں قرآن مجید میں نبی ﷺ کی بیویوں کو نکاح صراحہ پر دوہرے اجر کی بشارت دی گئی ہے۔ [الاحزاب ۳۶] جو شخص قرآن پڑھتا ہے اور اس کا خیال رکھتا ہے اور وہ اس کے لیے مشغول ہے اس کے لیے دوہرا اجر ہے۔ (بخاری ۹۹۳۷۰) اپنے قرابت و ر پر صدقہ کرنے والے کو دوہرا اجر ملتا ہے۔ (بخاری ۱۹۶۶) حاکم اپنی پوری کوشش سے فیصلہ کرے اور درست فیصلہ کرے تو اس کے لیے دوہرا اجر ہے۔ (بخاری ۷۳۵۵) احادیث سے اس کی مزید مثالیں بھی مل سکتی ہیں۔

۶ پھر عامر (شععی) نے کہا کہ اس حدیث کی سند اس طرح ہے: «أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِشٍ سَلَامٌ، حَدَّثَنَا لُحَيْشُ بْنُ قَالٍ، حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ حَبِشٍ، قَالَ قَالَ عَابِرُ الشَّعْبِ، حَدَّثَنِي أَبُو بَرَافَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ...» ہر معلوم ہوتا ہے کہ عامر شععی نے یہ بات اپنے شاگرد صالح بن حبان سے کہی مگر حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے یہ بات خراسان کے ایک آدمی سے کہی جس نے ان سے پوچھا کہ ہماری طرف خراسان کے کچھ لوگ اس آدمی کے بارے میں کہتے ہیں جو اپنی لونڈی آزاد کر کے اس سے نکاح کر لے کہ وہ اس آدمی کی طرح ہے جو اپنی قربانی کی انٹی پر سوار ہو جائے۔ اس پر عامر شععی نے اسے یہ حدیث سنائی اور کہا لو ہم نے تمہیں کسی چیز کے بغیر یہ حدیث سنا دی جب کہ اس سے کم کے لیے مدینہ تک کا سفر کیا جاتا تھا۔ (فتح الباری)

۱۰ کسی چیز کے بغیر حدیث سنا دینے سے مراد دنیا کی کسی چیز کے بغیر ہے، ورنہ حدیث سنانے میں انہیں اجر تو ضرور حاصل ہو گا، یا مطلب یہ ہے کہ تمہیں یہ حدیث کسی محنت و مشقت کے بغیر حاصل ہو گئی۔ اس سے ظاہر ہے کہ صحابہ اور تابعین قرآن و حدیث کا علم حاصل کرنے کے شوق میں کتنے لیے سفر کرتے تھے۔

۱۱ اس حدیث میں عورتوں کو تعلیم دینے کی ترغیب ہے، کیونکہ جب لونڈی کو تعلیم دینا باعث اجر ہے تو آزاد عورتوں کو تعلیم میں تو زیادہ اجر ہو گا اور دینی تعلیم سے آراستہ آزاد عورتیں بچوں کی شرعی نیانے پر تربیت کر سکیں گی۔

۳۲۔ تَابَ عِصَّةُ الْإِمَامِ النَّاسِ وَتَعْلِيمُهُنَّ

32۔ باب: امام کا عورتوں کو وعظ کرنا اور انھیں تعلیم دینا

۹۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي ثَابِتٍ، قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءً، قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، قَالَ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، أَوْ قَالَ عَطَاءٌ، أَشْهَدُ عَلَى نَبِيِّ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ وَمَعَهُ بِلَالٌ، فَقَالَ أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ، فَوَعظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ، فَخَعَلَبَ الْعَرَاءَةُ ثَلَاثِي الثَّقَرِطِ وَالْحَاتَمِ، وَبِلَالٌ بِأَحَدٍ فِي طَرَفِ ثَوْبِهِ .

98۔ ہمیں سلیمان بن حرب نے بیان کیا کہ ہمیں شعبہ نے ایوب سے بیان کیا، انھوں نے کہا: میں نے عطا سے سنا، انھوں نے کہا میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا، انھوں نے کہا: میں نبی ﷺ پر شہادت دیتا ہوں، یا عطا نے کہا کہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما پر شہادت دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نکلے اور آپ کے ساتھ بلال رضی اللہ عنہ تھے، تو آپ ﷺ نے خیال فرمایا کہ آپ (عورتوں کو) سنا نہیں سکے، تو آپ نے انھیں وعظ فرمایا اور انھیں صدقے کا حکم دیا، تو کوئی عورت بلی اور کوئی انگوٹھی ڈالنے لگی اور بلال رضی اللہ عنہ اپنے کپڑے کے کنارے میں پکڑنے لگے۔

رَقَالَ إِسْمَاعِيلُ، عَنْ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ عَطَاءٍ، وَقَالَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ . [انظر ۸۶۳، ۹۶۲، ۹۶۴، ۹۷۵، ۹۷۷، ۹۷۹، ۹۸۹، ۱۴۲۱، ۱۴۴۹، ۱۴۹۵، ۱۵۲۴، ۱۵۸۸، ۱۵۸۸۱، ۱۵۸۸۲، ۱۷۳۲۵، والنظر في الزكاة، باب: ۳۳۔ أخرجه مسلم: ۸۸۴، مصولاً، وفي كتاب العبدان (۱۳) زيادة]

اور اسماعیل نے ایوب سے، انھوں نے عطا سے بیان کیا اور انھوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ (ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا) میں نبی ﷺ پر شہادت دیتا ہوں۔

فوائد: ۱۔ اس باب کے عنوان سے اس بات کی طرف توجہ دلائے مقصود ہے کہ پچھلے باب میں گھر والوں کو دب سکھانے اور تعلیم دینے کی بات کا یہ مطلب نہیں کہ عورتوں کو ان کے گھر والے ہی تعلیم دیں، بلکہ یہ مسلمانوں کے سب سے بڑے حاکم اور اس کے نائب حضرات کا بھی فریضہ ہے کہ وہ عورتوں کو وعظ و نصیحت کا اور ان کی تعلیم کا اہتمام کریں۔ عورتوں کو وعظ تو اس بات سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے انھیں وعظ فرمایا۔ وعظ یہ تھا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "میں نے تمہیں آگ والوں میں سب سے زیادہ دیکھا ہے، کیونکہ تم لعنت بہت کرتی ہو اور خاندان کی ناشکری کرتی ہو۔" اور انھیں تعلیم کی بات صحابی کے اس الفاظ سے ثابت ہوئی کہ "آپ نے انھیں صدقے کا حکم دیا" گویا آپ نے انھیں یہ تعلیم دی کہ ان کے گناہوں کو دور کرنے کا ذریعہ صدقہ کرنا ہے۔ (فتح الباری)

2 پہلی سند میں ہے کہ یوب نے عطا سے بیان کیا تو اس شک کے ساتھ کہ عطا نے کہا کہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما پر شہادت دیتا ہوں یا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نبی ﷺ پر شہادت دیتا ہوں اور حدیث کے آخر میں امام بخاری رحمہ اللہ نے دوسری سند ذکر فرمائی کہ اسماعیل نے بھی یوب سے بیان کیا کہ عطا نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ میں رسول اللہ ﷺ پر شہادت دیتا ہوں، یعنی انھوں نے شک کے بغیر "أَشْهَدُ" کو ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول قرار دیا ہے۔ بخاری رحمہ اللہ نے اسماعیل سے نہیں سنا اس لیے یہ روایت معلق ہے، البتہ پوری سند "کتاب الزکاة" (۱۳۳۹) میں آ رہی ہے۔

3 ہر آدمی کو اپنے گھر والوں کی تعلیم کا اہتمام کرنا چاہیے مگر اس کے ساتھ حاکم کا بھی فرض ہے کہ وہ عورتوں کی تعلیم کا بندوبست کرے، کیونکہ ہر آدمی اول تو خود اس قابل نہیں ہوتا پھر تلاش معاش میں بعض اوقات اسے وقت نہیں ملتا، اس لیے حاکم کو چاہیے کہ وہ لڑکوں کے علاوہ لڑکیوں کی تعلیم کے ادارے قائم کرے، جن میں اس کی عصمت و عفت کی حفاظت کا انتظام ہو اور ان کے لیے قابل اساتذہ رکھے۔ کنار کی دیکھا دیکھی لڑکوں اور لڑکیوں کا غلوہ تکمیل تعلیم نہ ہو، کیونکہ اس سے بے شمار قباہتیں پیدا ہوتی ہیں، اس سے اجتناب لازم ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو مردوں سے الگ بھی خطاب فرمایا، اور ان کے لیے ایک الگ دن مقرر فرما کر بھی انھیں فصیحت کی اور تعلیم دی۔ آج کل عید اور جمعہ کے جماعت میں چونکہ راؤڈ پیئکر کا انتظام ہوتا ہے، اس لیے مردوں اور عورتوں کو الگ خطاب کافی ہوتا ہے۔ (والحمد للہ) بہت عورتوں کے لیے مستقل تعلیم کے لیے ادارے بنانے کے بغیر کوئی چارہ نہیں۔

4 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتیں طلقے والا سونے چاندی کا زیور مثلاً بالیاں، انگلیاں اور کلنگ وغیرہ پہن سکتی ہیں، جن احادیث میں اس کی ممانعت آئی ہے وہ صحیحین کی احادیث کے خلاف ہونے کی وجہ سے شاذ ہیں۔

5 عورتیں زیور کے لیے اپنے کان چھدوا سکتی ہیں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں عورتیں کانوں میں زیور پہنتی تھیں۔

6 عورتیں کسی کی اجازت کے بغیر اپنے مال میں سے صدقہ کر سکتی ہیں، ان پر ایسی کوئی پابندی نہیں، راجح قول یہی ہے، کیونکہ اس وقت کسی عورت نے بھی اپنے خاوند یا والد سے صدقہ کرنے کی اجازت نہیں لی۔

7 رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو صدقے کا حکم دیا، حالانکہ آپ اور آپ کی آل پر صدقہ حرام تھا، اس سے معلوم ہو کہ غنی آدمی دوسروں کے لیے صدقے کی اپیل کر سکتا ہے، بشرطیکہ جن لوگوں کے لیے مانگ رہا ہے وہ خود کمائی نہ کر سکتے ہوں یا ایسے کام میں مصروف ہوں جس کے ساتھ کمائی ممکن نہ ہو، مثلاً مجاہدین یا دین کے طالب علم جو جہاد یا طلب علم میں مصروف ہونے کی وجہ سے کمائی نہیں کر سکتے۔ [دیکھئے سورۃ النفرۃ: ۲۷۲]

8 اس حدیث سے صحابیات کی عظمت شان اور ان کا نیکی کا جذبہ بھی ظاہر ہے کہ سخت تنگی اور مشکل کے اس وقت میں انھوں نے فوراً رسول اللہ ﷺ کے فرمان پر عمل کیا اور جو کچھ ان کے پاس حاضر تھا انھوں نے پیش کر دیا۔

9 یہ واقعہ عید کے اجتماع کا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو عید کے اجتماع میں جانا چاہیے، جن لوگوں نے عورتوں کا جمعہ یا عید کے اجتماع میں جانا منع قرار دیا ہے ان کی رائے اور قیاس حدیث کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

10 صدقہ بہت سے گناہوں کو مٹانے والا ہے جو آگ میں لے جانے والے ہیں۔

۳۲۔ بَابُ الْجُرْحِ عَلَى الْحَدِيثِ

33۔ باب حدیث کی حرص کرنا

فائدہ اس سے پہلے عام علم کی ترغیب اور فضیلت کا بیان تھا، اب خاص حدیث رسول ﷺ کی حرص کا بیان ہے۔ اصطلاح میں رسول اللہ ﷺ کے اقوال، افعال، احوال اور تقریرات کا نام حدیث ہے۔ تقریر کا معنی ہے کوئی کام جو آپ کی موجودگی میں ہو، اور آپ نے خاموشی اختیار کی ہو، حدیث کا معنی ہے نئی بات۔ بلاشبہ حضرات نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے منسوب بات کو حدیث اس لیے کہتے ہیں کہ قرآن قدیم ہے اور یہ حدیث بھی جدید ہے، مگر یہ بات درست نہیں، کیونکہ قرآن بھی قدیم نہیں بلکہ حدیث ہے، جیسا کہ فرمایا ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [الزمرہ ۲۳] "اللہ کے سب سے اچھی بات نازل فرمائی، ایسی کتاب جو آپس میں ملتی جلتی ہے، (ایسی آیات) جو بار بار دہرائی جانے والی ہیں۔" اور فرمایا ﴿وَمَا يَنْبَغِي مِنْ ذِكْرِ مَنَ الْوَحْيِ مُعَدِّبٍ إِلَّا كَمَا نَزَّلْنَا مِنْهُ مَعِيضِينَ﴾ [الشعراء ۵] "اور ان کے پاس ان کے رب کی طرف سے کوئی نصیحت نہیں آئی جو تھی ہو، مگر وہ اس سے متنبہ نہ ہوئے۔" قرآن و سنت میں قرآن کو کہیں قدیم نہیں کہا گیا، قرآن کو قدیم صرف اشعری اور ماتریدی وغیرہ کہتے ہیں، جو اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ الفاظ میں آواز کے ساتھ کلام نہیں کر سکتا۔ قرآن مجید کے صرف معانی اللہ کا کلام ہیں، الفاظ مخلوق ہیں، کیونکہ ان کے خیال میں اللہ کے کلام میں نہ الفاظ ہیں نہ آواز۔ جب کہ درحقیقت یہ وہی بات ہے جو مامون اور دوسرے عباسی خلفاء، امام اہل سنت احمد ابن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے منوانا چاہتے تھے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ کوئی آیت یا حدیث پیش کرو جس سے تمہاری بات ثابت ہوتی ہو، مگر یونانیوں کے فلسفے سے ہم کوئی بات نہیں مان سکتے۔ وہی یہ بات کہ پھر حدیث کا یہ نام کیوں رکھا گیا تو حدیث کے معنی ہیں "بات" جیسے فرمایا ﴿لَقَدْ نَزَّلْنَا بِالْحَقِّ كِتَابًا﴾ [الطہ ۲۱] "پس وہ اس جیسی ایک ہی بات بنا کر لے آئیں۔" پھر اسے رسول اللہ ﷺ کی بات کے لیے خاص کر دیا گیا، جیسے "الکتاب" سیہویہ کی کتاب کے لیے اور "الحدیث" نبی ﷺ کے شہر کے لیے خاص کر دیا گیا۔

99۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ اقیامت کے دن آپ کی شفاعت حاصل کرنے میں سب سے زیادہ خوش قسمت کون ہوگا؟ آپ ﷺ نے فرمایا، "میں نے گمان کیا ہوا تھا کہ تم سے پہلے کوئی مجھ سے یہ بات نہیں پوچھے گا، کیونکہ میں تمہاری حدیث کی حرص دیکھ چکا تھا، اقیامت کے دن لوگوں میں سے میری شفاعت حاصل کرنے میں سب سے زیادہ

۹۹۔ حَدَّثَنَا عَنْ الْعَرَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَخْشَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ أَشَدُّ لَاسِي بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ لَيْلِمَةِ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَعَدَّ ظَنَنْتُ بَأَنَّا هُرَيْرَةُ! أَنْ لَا يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ

قَوْلُ بَيْتِكَ لِمَا رَأَيْتُ مِنْ حَوْضِكَ عَلَى الْخَبَثِ ، خوش قسمت وہ ہو گا جس نے اپنے دل یا اپنے نفس کے
 اَسْعَدَ سَائِسٍ يَشْفَاعِي يَوْمَ الْيَوْمَةِ مِنْ قَسٍّ لَا إِلَهَ غُلُوصٌ سِوَا اللَّهِ ” کہا ہو گا۔“
 إِلَّا اللَّهُ، خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ، أَوْ تَقْبِيهِ“ [نظر ۶۵۷۰]

فوائد ۱۔ اس حدیث کی باب کے ساتھ مناسبت ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حضرات حدیث کی
 تعریف فرمائی اور واقعی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حدیث کی بہت حس رکھنے والے تھے۔ وہ ہر وقت رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہتے اور
 احادیث اس کو یاد کرتے رہتے، جیسا کہ ”باب حفظ احسن“ (۱۸) میں آ رہا ہے۔ اسی لیے تمام صحابہ کرام رحمہم اللہ سے زیادہ
 احادیث اس سے مروی ہیں۔

۲۔ سب سے زیادہ خوش قسمت اس لیے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کی شفاعت کی سعادت سب لوگوں کو حاصل ہوگی، مسلمان
 ہوں یا کافر۔ چنانچہ آپ ﷺ محشر کی ہولناکیوں سے چونکا رہے کی شفاعت کریں گے، اس سے مسلمان اور کافر سب مستفید
 ہوں گے۔ بعض کفار کے حق میں تخفیف عذاب کی شفاعت کریں گے، جیسا کہ ابوطالب کے متعلق صحیح حدیث سے ثابت ہے،
 مگر سب سے زیادہ خوش قسمت وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے دل کے غلوص کے ساتھ کلہ پڑھا ہوگا۔ چونکہ یقین کی طرح
 غلوص کے بھی کئی درجے ہیں، اس لیے غلوص کے ساتھ کلہ پڑھنے والوں کی بھی کئی قسمیں ہوں گی، درجہ بدرجہ سب کو آپ کی
 شفاعت حاصل ہوگی اور وہ سب جنت میں جائیں گے۔ چنانچہ آپ ﷺ بعض ایمان والوں کے لیے آگ میں داخلے کے
 بعد انہیں وہاں سے نکالنے کے لیے شفاعت کریں گے، بعض کے لیے جہنم میں داخلے کے مستحق ہونے کے باوجود جنت میں
 داخلے کی شفاعت کریں گے، بعض کے لیے بغیر حساب جنت میں داخلے کی سفارش کریں گے اور بعض کے لیے جنت میں
 درجات کی بندی کے لیے سفارش کریں گے۔ (فتح الباری)

۳۔ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ۔ دل کے غلوص سے کہے کا مطلب یہ ہے کہ شرک سے بچتا ہو، کیونکہ جو شخص شرک میں مبتلا ہے وہ
 دل سے ”لا الہ الا اللہ“ کا قائل نہیں اگرچہ زبان سے کہتا ہو۔ (تیسیر الباری)

۴۔ یہ جو حدیث میں ہے ”خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ تَقْبِيهِ“ یہ روایت کو شک ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے ”کتاب الرقاق“
 (۶۵۷۰) میں اسے ان الفاظ میں روایت کیا ہے ”خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ“ (فتح الباری)

۵۔ ”لا الہ الا اللہ“ سے مراد ”محمد رسول اللہ“ کے ساتھ ملا کر ہے، کیونکہ ”لا الہ الا اللہ“ پورے کلمے کا عنوان ہے اور
 رسول اللہ ﷺ کی تشریف آوری کے بعد آپ کی رسالت کی شہادت کے بغیر ”لا الہ الا اللہ“ کی شہادت کا کوئی اعتبار نہیں۔

۳۴۔ باب: کَيْفَ يُقْبَضُ الْعِلْمُ؟

۳۴۔ باب علم کس طرح اٹھایا جائے گا؟

اور عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے ابو بکر ابن حزم رحمہ اللہ کو
 لکھا کہ دیکھ جو رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے اسے لکھ لے،

وَكُنْتُ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ ابْنِ
 حَزْمٍ أَنْظُرُ مَا كَانَ مِنْ حَبِيبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وَكُتِبَ، فَابْنِي حِفْظَ دُرُوسِ الْعِلْمِ وَدَعَابِ الْعُلَمَاءِ، وَلَا تَنْسَ إِلَّا حَدِيثَ النَّبِيِّ ﷺ، وَلْتُنْشُوا الْعِلْمَ، وَلْتَعْلِمُوا حَتَّى يَعْلَمَ مَنْ لَا يَعْلَمُ، فَإِنَّ الْعِلْمَ لَا يَهْتَبُ حَتَّى يَكُونَ سِرًّا

کیونکہ میں علم (حدیث) کے منے اور داء کے چلے جانے سے ڈرتا ہوں اور نبی ﷺ کی حدیث کے سوا قبول نہ کرتا، اور لازم ہے کہ تم علم کو پھیلاؤ اور (علم کے لیے) بیٹھو، تاکہ اس کو سکھایا جائے جو علم نہیں رکھتے، کیونکہ علم صالح نہیں ہوتا مگر اس وقت کہ وہ راز بن جائے۔

حَدَّثَ لَعَلَّاهُ مِنْ عَبْدِ الصَّبَّارِ، قَالَ خَدَّئْنَا عَبْدَ الْعَزِيزِ بْنَ مُسْلِمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ بِذِيئِ، يَنْبَغِي حَدِيثَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى قَوْلِهِ دَعَابُ الْعُلَمَاءِ

ہم سے علاء بن عبد الجبار نے بیان کیا، اس نے کہا ہم سے عبد العزیز بن مسلم نے بیان کیا، انھوں نے عبد اللہ بن دینار سے اسی طرح بیان کیا، یعنی انھوں نے عبد العزیز کا قول ”دعاب العلماء“ تک بیان کیا۔

حواشی 1 ابو بکر ابن حزم رحمہ اللہ کا پورا نام یہ ہے ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم الصامی۔ اس کی نسبت داد کے والد کی طرف کی گئی ہے۔ اس کے دادا عمرو رحمہ اللہ کو نبی ﷺ کی صحبت حاصل ہے اور ان کے والد محمد کو آپ ﷺ کی زیارت کا شرف حاصل ہے۔ ابو بکر خود تابعی ہیں، عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے انھیں دینے کا امیر اور قاضی مقرر کیا ابو بکر بن حزم کا نام ہے اس کے علاوہ ان کا اور کوئی نام نہیں۔

2 اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کی احادیث کی باقاعدہ تدوین کی ابتدا عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ کے عہد یعنی پہلی صدی کے آخر میں ہوئی، کیونکہ ان کی وفات ایک سو ایک ہجری میں ہوئی، اس سے پہلے اکثر صحابہ و تابعین حفظ پر اکتفا کرتے تھے، مگر چہ بعض حضرات نے احادیث لکھی ہوئی بھی تھیں۔ جب عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے دیکھا کہ صحابہ و تابعین کی موت سے علم حدیث دنیا سے اٹھ رہا ہے تو انھوں نے اس کی بقاء کے لیے پورے عالم اسلام میں احادیث کو لکھ کر ضبط اور محفوظ کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ ابوصمیم نے تاریخ اصحابان (۳۱۲ھ) میں لکھا ہے ”كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى الْأَقَافِ أَنْظَرُوا حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْمَعُوهُ“ ”عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے تمام علاقوں کی طرف لکھا کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث دیکھو اور اسے جمع کرو۔“ بخاری رحمہ اللہ نے دینے کے امیر ابو بکر ابن حزم رحمہ اللہ کی طرف ان کے خط کا ذکر فرمایا ہے۔ حدیث کی بقاء اور حفاظت کے لیے لکھنے کی اہمیت واضح ہے کہ لکھنے کی وجہ سے عام کے چلے جانے کے باوجود علم باقی رہتا ہے۔ لکھنے کا فیصلہ پر امتداد کی صورت میں بعض اوقات شک بھی رہ جاتا ہے جو لکھنے کی صورت میں نہیں رہتا۔ اللہ تعالیٰ نے ہمیں قرآن و حدیث کے معاملے کے متعلق فرمایا ﴿وَلَا تَسْتَوُوا أَنْ تَكْتُبُوا مِثْلَ مَا أُوتِيَ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ بِشَهَادَةٍ وَأُذُنِي لَا تَرْتَابُ ﴿[البقرة ۲۸۲]“ اور اس سے مت انکار، وہ چھوٹا معاملہ ہو یا بڑا کہ اسے اس کی مدت تک لکھ لو، یہ کام اللہ کے نزدیک زیادہ انصاف والا اور شہادت کو زیادہ درست رکھنے والا ہے اور زیادہ قریب ہے کہ تم شک میں نہ پڑو۔“ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مگر ابن حدیث کا یہ کہنا غلط ہے کہ احادیث رسول ﷺ از حوالی تین سو سال

بعد لکھی گئی ہیں۔

3 اور نبی ﷺ کی حدیث کے سوا قبول نہ کرتا یہ جملہ در اس کے بعد کے جسے عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ہو سکتے ہیں اور نہیں تھی۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، "ریادہ طبری کی ہے کہ یہ اس کا کلام نہیں بلکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ہے، جس میں انہوں نے بہت اختصار کے ساتھ احادیث کی حفاظت اور بقا کے لیے مزید چند ضروری چیزیں بیان فرمائی ہیں، جن میں سے پہلا چیز یہ ہے کہ صرف رسول اللہ ﷺ کی حدیث قبول کی جائے، کیونکہ آسمان سے نازل ہونے کا شرف انہی کو حاصل ہے، صحابہ کے آثار ہوں یا تابعین کے، کسی کو یہ شرف حاصل نہیں، اس لیے وہ حجت نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿لَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَہَادَاتٍ﴾ [الاعراب: ۲] "اس کے پیچھے چلو جو تمہارے رب کی جانب سے نازل کیا گیا ہے اور اس کے سوا اور دوستوں کے پیچھے مت چلو۔" جب صحابہ کے اقوال دین نہیں بن سکتے تو ان اثر کے قوال جو تابعی بھی نہیں دین کیسے بن سکتے ہیں اور ان کی تقلید کس طرح جائز ہو سکتی ہے۔

4 اور تم علم کو بچھاؤ۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے علم حدیث کی بقا کے لیے عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کا احادیث کو لکھ لینے کا حکم ذکر فرمایا، اس کے بعد اس کی بقا کے لیے درکار دو اور چیزوں کی تاکید فرمائی، جن میں سے ایک یہ ہے کہ علم حدیث کو غلط و تہیغ کے ذریعے عام کیا جائے۔ دوسری یہ کہ اس کے لیے باقاعدہ مدارس بنائے جائیں جن میں اساتذہ حدیث کی تعلیم دیں اور مساجد وغیرہ میں درسی حدیث کے حلقے قائم کیے جائیں، جہاں علماء کرام کے لیے بیٹھیں اور احادیث بیان کریں، ان کے سوالات کے جوابات دیں۔ موجودہ دور میں مستند اور علم حدیث کے، ہر علماء کو چاہیے کہ وہ ریڈیو، ٹیلی ویژن اور انٹرنیٹ پر احادیث کا درس دیں اور لوگوں کے مسائل کا جواب دیں۔

5 اس ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان جو سند کے بغیر ذکر کیا تھا اس کی سند ترجمہ الباب کے آخر میں ذکر کر دی ہے، چنانچہ فرماتے ہیں: "حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ بِدَلِيلٍ" "یعنی عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث ان کے قول "ذُخِبَ الْعُلَمَاءُ" (علماء کے چلے جانے سے) تک۔

100۔ عبد اللہ بن عمرو بن عاص رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سنا، آپ فرما رہے تھے، "بے شک اللہ علم کو لٹا کر نہیں اٹھائے گا کہ اسے بدوں (کے سینوں) سے نکال لے، بلکہ تم کو علماء کے اٹھا لینے سے اٹھائے گا، یہاں تک کہ جب ایک عالم کو بھی باقی نہیں چھوڑے گا تو لوگ جاہلوں کو سردار بنالیں گے، پھر ان سے سوال کیے جائیں گے تو وہ علم کے بغیر فتویٰ دیں گے، سو وہ خود گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔"

۱۰۰۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ، قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، قَالَ - سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ نَبَرًا وَنَبَرًا مِنْ الْعِبَادِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بَقِيصِ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَلَيَا أَتَّخِذِ النَّاسُ زُجْرًا خَبَلًا، فَسَيُتْلَوْا فَاتَّقُوا بِعَيْنِكُمْ إِيَّاهُ فَتَقْلُوا وَأَصْلُوا»

قال الجعفر بنی حَدَّثَنَا عَمَّاسٌ، قَالَ - حَدَّثَنَا
فُتَيْبٌ، حَدَّثَنَا حَبِيبٌ، عَنْ هُشَامِ مَخْزُومٍ، [۱] انظر
۷۳۰۷۔ أخرجه مسلم ۲۶۷۳۰
فریری نے کہا ہمیں عباس نے بیان کیا، اس نے کہا
ہمیں فتیب نے بیان کیا کہ ہمیں جریر نے ہشام سے اس کی
طرح بیان کیا۔

فوائد ۱۔ نمازیہ نے یہ بات جہود الوداع کے موقع پر بیان فرمائی، جیسا کہ احمد (۲۲۲۹۰) اور طبرانی (۷۸۶۷) نے ابوداؤد میں روایت کی ہے، انہوں نے کہا جب جہود الوداع کا موقع آیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: "اس سے پہلے علم حاصل کر لو کہ وہ اٹھ لیا جائے۔" تو ایک اعرابی نے کہا وہ کیسے اٹھایا جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "یاد رکھو، علم کا جہاد اس کے علماء کا چلے جانا ہے۔" آپ ﷺ نے یہ تین دفعہ فرمایا۔ (فتح الباری)

2۔ سینوں سے علم کو نکال لینا اللہ تعالیٰ کی قدرت کے لیے ممکن ہے، مگر اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایسا نہیں ہوگا، بلکہ علماء کے فوت ہونے پر جب ان کا کوئی جانشین تیار نہیں ہوگا تو کتابوں میں موجود ہونے کے باوجود علم ختم ہو جائے گا۔ اس وقت لوگوں کو ٹھل کے لیے پوچھنے کی ضرورت پڑے گی تو علماء موجود نہ ہونے کی وجہ سے وہ جاہلوں کو ہی سردار بنالیں گے، ان سے مسائل پوچھے جائیں گے تو وہ علم کے بغیر فتویٰ دیں گے، خود گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔

3۔ جاہل دو قسم کے ہوتے ہیں، ایک وہ جو اپنے متعلق جانتے ہیں کہ انہیں علم نہیں، ان کا علاج ممکن ہے کہ وہ کسی عالم سے پوچھ لیں۔ اس جہل کو جہل بسیط (سادہ جہل) کہتے ہیں۔ دوسرے وہ جاہل جو اپنے آپ کو عالم سمجھتے ہیں، انہیں اپنے جہل کا بھی علم نہیں ہوتا، اس جہل کو جہل مرکب کہتے ہیں۔ ان کا علاج ناممکن ہے، کیونکہ ایک تو وہ جاہل ہیں بھروسہ اپنی جہالت سے بھی جاہل ہیں۔ علماء کے اٹھائے جانے پر علم کے بغیر فتویٰ دینے والے ایسے ہی فٹل جاہل ہوں گے، کیونکہ وہ اپنے آپ کو عالم سمجھ کر فتویٰ دے رہے ہوں گے۔ اس سے اس کی اپنی گمراہی کا اور دوسروں کو گمراہ کرنے کا اندرہ کیا جاسکتا ہے۔ جس طرح سچ کل کئی قرآن و حدیث سے بالکل جاہل لوگ ٹٹلا دیں پر بے دھڑک فتویٰ دے کر لوگوں کو گمراہ کر رہے ہیں۔

4۔ وہ جاہلوں کو سردار بنالیں گے اس سے معلوم ہوا کہ اصل سرداری فتویٰ دینا ہے۔ اس کے علاوہ اس حدیث میں علم کے بغیر فتویٰ دینے کی مذمت بھی ہے اور جاہلوں کو سردار بنالینے کی بھی۔

5۔ فریری کا نام ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن مضر فریری ہے، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد ہیں جنہوں نے ان سے صحیح بخاری روایت کی ہے۔ حدیث کے آخر میں انہوں نے اپنی سند کے ساتھ جس میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا واسطہ نہیں یہ روایت بیان کی ہے۔

35۔ باب: کیا عورتوں کے لیے تعلیم کا الگ دن

مقرر کیا جائے؟

۳۵۔ نَابٌ، خَلٌ يُحْمَلُ لِلنِّسَاءِ يَوْمَ عَلِيٍّ

حَدَّثَنَا فِي الْعِلْمِ؟

101۔ ہمیں آدم نے بیان کیا، اس نے کہا ہمیں شعبہ نے

بیان کیا، اس نے کہا مجھے ابن الاصبہانی نے بیان کیا، اس

۱۰۱۔ حَدَّثَنَا اِذَا، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا

ابن الاصبہانی، قَالَ: سَمِعْتُ اَبَا صَالِحٍ ذَكَرَ،

نے کہا: میں نے ابو صالح ذکوان سے سنا، وہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے تھے کہ عورتوں نے نبی کریم ﷺ سے کہا آپ کے ارد گرد مرد ہم پر غالب آئے ہوئے ہیں، اس لیے آپ اپنی طرف سے ہمارے لیے ایک دن مقرر فرما دیں۔ تو آپ ﷺ نے ان سے ایک دن کا وعدہ فرمایا جس میں آپ ان سے ملے اور انہیں نصیحت کی اور انہیں احکام دیے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے ان سے جو کچھ کہا اس میں یہ بھی تھا "تم میں سے جو بھی عورت اپنے بچوں میں سے نیک بچے کے پیچھے کی وہ اس کے لیے آگ سے رکاوٹ ہوں گے۔" ایک عورت نے کہا اور دو؟ آپ ﷺ نے فرمایا "اور دو بھی۔" 102۔ ہمیں محمد بن بشار نے بیان کیا، اس نے کہا، ہمیں غندر نے بیان کیا، اس نے کہا، ہمیں شعبہ نے عبد الرحمان ابن الاسہانی سے، اس نے ذکوان سے، اس نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے، اس نے نبی کریم ﷺ سے ہمیں یہ حدیث بیان کی۔

اور عبد الرحمان بن الاسہانی سے بیان کیا، اس نے کہا، میں نے ابو حازم سے سنا، اس نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا، فرمایا "تم بچے جو گناہ کی عمر (بلوغت) کو نہ پہنچے ہوں۔"

يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ ، قَالَتْ النِّسَاءُ : يَسِيْرُنِيْ . عَنَّا عَنْكَ الرَّحَالُ ، فَاجْعَلْ لَنَا مَوْثًا مِنْ نَفْسِكَ ، فَرَعَدَهُنَّ يَوْمًا اِيْمِيْنُ بِيْهِ ، فَوَعَلِيْنَ وَأَمْرُهُنَّ ، فَكَانَ بَيْنَمَا قَالَتْ لَيْسَ . « مَا مَكُنْ أَمْرًا تَقْدُمُ ثَلَاثَةً مِنْ وَلِيْحَا ، إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِنَ الشَّرِّ » فَقَالَتِ امْرَأَةٌ : وَأَنْتَيْسِيْ ؟ فَقَالَ « وَأَنْتَيْسِيْ » [انظر ۱۲۴۹، ۷۳۱۰، وانظر في الجار، باب ۹۱۰۔ أخرجه مسلم ۲۶۳۳]

۱۰۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ ، قَالَ . حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَغِيْ ، عَنْ ذُكْوَانَ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ ، عَنْ لَبِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا .

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَغِيْ ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ . « ثَلَاثَةٌ لَمْ يَتَلَمَّعُوا الْحَشْتُ » [انظر ۱۲۵۰۔ أخرجه مسلم ۲۶۳۴]

فوائد : 1 غبی جلیو۔ "جذۃ" اصل میں "وَحَدَّ" تھا۔ "وَحَدَّ" کو حذف کر کے آخر میں "تاء" کا اضافہ کر دیا، جیسے "وَعَدَّ" سے "عَدَّہ" کر دیتے ہیں، یعنی صرف عورتوں کے لیے اپنی مرضی سے ایک دن مقرر کر دیں۔ 2 اس حدیث سے ظاہر ہے کہ اکثر اوقات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہنے والے، آپ سے علم حاصل کرنے والے، اس پر عمل کرنے والے اور اس کے لیے دعوت و جہاد میں مصروف رہنے والے مرد ہی تھے۔ اگرچہ کچھ عورتیں بھی مسجد میں نماز، خطبہ اور جہادی خدمات میں شرکت کرتی تھیں، مگر انہیں مردوں کی طرح رسول اللہ ﷺ کے قریب رہنے کا موقع نہیں تھا اور انہیں اس کا احساس بھی تھا۔

3. اہم یا عام سے اگر عورتوں یا انوکوں کا کوئی عقد الگ وقت کے لیے درخواست کرے تو اسے تراخ اختیار کر سکتا ہوئے وقت دینا چاہیے۔

4. صحابیات غزوہ کی اس درخواست سے اس کی رسول اللہ ﷺ سے محبت اور علم کا شوق صاف ظاہر ہو رہا ہے۔

5. اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے غم پر صبر کرنے کا بہت بڑا اجر تیار کر رکھا ہے، پھر جتنا غم زیادہ ہو جس پر صبر کیا جائے اتنا ہی اجر زیادہ ہے۔ عورتوں کے ایسے بچوں کی وفات کا صدمہ بہت سخت ہوتا ہے، کیونکہ انھوں نے ان کی ولادت تک بہت تکلیف اٹھائی ہوتی ہے۔ خصوصاً جو بچے چھوٹی عمر میں فوت ہو جائیں ان سے کسی قسم کی نافرمانی یا دل آزادی پیش نہ آنے کی وجہ سے ان کے لیے دل میں محبت ہی محبت ہوتی ہے، اس لیے اس کی وفات کے صدمے کا اجر بھی زیادہ ہے۔

6. اس حدیث میں تین بچوں اور دو بچوں کی وفات پر ان کے جنم سے رکاوٹ ہے یا ذکر ہے۔ بعض احادیث میں ایک بچے کی وفات پر بھی اس اجر کا ذکر آیا ہے۔ تفصیل ”کتاب الجنائز“ میں آئے گی۔ (ان شاء اللہ العزیز)

7. حدیث (۱۰۲) میں تین فائدے ہیں، ایک یہ کہ اس سے پہلی حدیث میں مذکور راوی ابن الاسہدانی کا نام عبدالرحمان ہے۔ دوسرا یہ کہ یہ حدیث ابو سعید خدری اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما دونوں سے مروی ہے اور تیسرا یہ کہ تین بچوں سے مراد وہ ہیں جو بیوغت کو رہ پختے ہوں۔

36۔ باب جو شخص کوئی بات سنے پھر اسے دوبارہ پوچھے، تاکہ اسے سمجھ لے

۳۶۔ نَابُ مَنْ سَمِعَ شَيْئًا فَرَأَجَعَهُ حَتَّى تَعْرِفَهُ

103۔ ابن ابی ملیکہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کی بیوی عائشہ رضی اللہ عنہا جو بات بھی سنتیں، جسے نہ سمجھتیں تو اسے دوبارہ پوچھتیں، یہاں تک کہ اسے سمجھ لیتیں۔ اور نبی ﷺ نے فرمایا، ”جس سے حساب لیا گیا اسے عذاب دیا جائے گا۔“ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے کہا تو کیا اللہ تعالیٰ یہ نہیں فرماتا کہ ”(جسے میں نامہ داکیں ہاتھ میں دیا گیا) اس سے حساب آسان یا جائے گا؟“ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”وہ تو صرف پیش کرتا ہے، لیکن جس سے حساب میں پوچھ گچھ کی گئی وہ ہلاک ہو جائے گا۔“

۱۰۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، قَالَ أَخْبَرَنَا نَاعِصُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي مَلَكَةَ، أَنَّ عَائِشَةَ، زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ، كَانَتْ لَا تَسْمَعُ شَيْئًا لَا تَعْرِفُهُ إِلَّا رَأَجَعَتْ بِهِ حَتَّى تَعْرِفَهُ، وَابْنُ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَنْ حُوسِبَ عَذَّتْ » قَالَتْ عَائِشَةُ : لَقُلْتُ أَوَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ قَسَوَى يُحَاسِبُ جَسَدًا يُؤَيِّدُ بَآءُ ﴾ [الأنفاس: ۸۰] قَالَتْ : فَقُلْ : « إِنَّا ذَلِكَ الْغَرَضُ، وَلَكِنْ مِنْ تَرْوِثِ الْحِسَابِ بِهَيْلِكَ » [انظر : ۱۹۳۹، ۶۵۳۶، ۶۵۳۷۔ أخرجه مسلم :

[۲۸۷۶]

فوائد 1. علم کی حرص کا تقاضا یہ ہے کہ جو بات آدمی کی سمجھ میں نہ آئے اسے پوچھ لے، یہ خیال نہ کرے کہ مجھے

نبی (کندہن) سمجھ جائے گا، یا لوگ کیا کہیں گے، نہ ہی علم کا حریص ایسی بے پروائی کرتا ہے کہ سمجھ نہ سکی آئے تو خاموش رہے کہ مجھے پوچھنے کی کیا ضرورت ہے۔ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ عادت تھیں کہ لمبی حیریں کی ریش ہے۔

2۔ رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان کو کہ "جس سے حساب لیا گیا اسے عذاب دیا جائے گا" ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے قرآن مجید کی اس آیت کے خلاف سمجھا: ﴿فَأَنفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُم مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ يَوْمَ تُجْزَىٰ ۚ إِنَّكُمْ بِعِندِ اللَّهِ كَانُونَ مَعًا﴾ [الاسفاق ۸۱۷] "لیکن دو شخص جسے اس کا اہمال نامہ اس کے دائیں ہاتھ میں دیا گیا، سو غریب اس سے حساب لیا جائے گا نہایت سال حساب۔" تو رسول اللہ ﷺ سے پوچھ لیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ آیت میں حساب سے مراد صرف پیش کرتا ہے، یعنی اعمال نامہ "دی کے سامنے صرف پیش کیا جائے گا، اسے گناہوں سے آگاہ کیا جائے گا، تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کا احسان جان سکے۔ چنانچہ ام بخاری رضی اللہ عنہا نے کتاب المظالم (۲۳۱)، تفسیر سورۃ ہود (۳۶۸۵) اور کتاب التوحید (۷۵۱۳) میں بن عمر رضی اللہ عنہ کی سرکوشی والی حدیث روایت کی ہے کہ تم میں سے ایک اپنے رب کے قریب ہو گا، حتیٰ کہ وہ اس پر اپنا دامن رکھے گا اور فرمائے گا "تو بے فلاں فلاں کام کیا؟" وہ کہے گا "ہاں" چنانچہ اس سے اقرار کر دے گا، پھر فرمائے گا "میں نے دیا میں تیرے ان کاموں پر پردہ ڈالا اور آخرت میں تمہیں یہ معاف کرنا ہوں۔" اسی طرح صحیح مسلم میں ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث جس میں ہے کہ قیامت کے دن ایک آدمی کو لایا جائے گا، حکم ہو گا کہ اس کے سامنے اس کے چھوٹے گناہ پیش کر دو اور اس کے بڑے گناہ اس سے دور رکھو۔ تو اس کے چھوٹے گناہ اس کے سامنے لائے جائیں گے اور کہا جائے گا "لہذا فلاں دن تو نے فلاں فلاں کام کیا تھا اور فلاں فلاں دن تو نے فلاں فلاں کام کیا۔" وہ کہے گا "ہاں" وہ کار نہیں کر سکے گا اور وہ اپنے بڑے گناہوں کے پیش ہونے سے خوف زدہ ہو گا، تو اس وقت اسے کہا جائے گا "تمہارے لیے ہر برائی کے عوض ایک نیکی ہے۔" تو وہ کہے گا "اے میرے رب! میں نے تو بہت سے ایسے بڑے کام کیے جنہیں میں یہاں نہیں دیکھ رہا۔" (مسند، کتاب الامار ۱۶۹) لیکن جس شخص سے پوچھ چکے اور پڑا ہل شروع ہو گئی وہ کسی طرح عذاب سے نہیں بچ سکے گا۔ اس سے حدیث اور آیت میں تحقیق ہو گئی کہ رسول اللہ ﷺ کے فرمان میں حساب سے مراد عام نہیں بلکہ باریک حساب اور پوری جانچ پڑتال اور پوچھ چکے ہے۔ اسی طرح "جسٹا ہا تہیہ" سے مراد بھی عام نہیں بلکہ صرف اعمال کی پیش ہے۔

3۔ جس سے حساب لیا گیا اسے عذاب دیا جائے گا اس لیے کہ آدمی کے گناہوں کا شمار نہیں اور جو نیکیاں بھی وہ کرتا ہے ان میں کم ہی ایسی ہوتی ہیں جو خالص اللہ کے لیے ہوں اور جو پوری صحیح ادا کی گئی ہوں۔ اس کے علاوہ پوچھ چکے کی صورت میں آدمی کے تمام نیک اعمال ایک نعمت مثلاً ایک آنکھ کا شکر بھی نہیں بن سکیں گے، بلکہ ہر نیک عمل کی توفیق اللہ کی ایک نعمت ہے جس کا شکر کوئی داغ نہیں کر سکتا۔ اگر کوئی شکر ادا بھی کرے تو شکر کی توفیق پھر اللہ کی نعمت ہے۔ غرض اتنی نعمتوں کے ہر وجود انسان دن رات اللہ کی نافرمانی اور گناہ کرتا ہے، اس پر اگر پوچھ چکے ہو گئی تو پھر عذاب سے کس طرح بچے گا۔ اس تو یہ پوچھ چکے ہی بہت بڑا عذاب ہو گا جس کی ہولناکی کا اندازہ نہیں ہو سکتا، اس کے بعد جہنم کا عذاب۔ (اللہ اکبر) [اللَّهُمَّ إِنَّا مَعُودُونَ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ]

۴۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بعض اوقات خالص عرب اہل زبان کو بھی قرآن سمجھنے کے لیے رسول اللہ ﷺ سے تفسیر سمجھنے کی ضرورت پڑتی تھی، جیسا کہ ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا اس حدیث میں سوا ہے اور جس طرح صحابہ کرام نے ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَسْأَلُوا رِبًّا أَن يَقُولُ لَكُمُ الْإِسْلَامُ دِينُكُمْ فَأَسْتَسْأَلُكُمْ﴾ [الاحقاف: ۱۰] میں ظلم سے مراد عام علم سمجھ کر رسول اللہ ﷺ نے ان کے پچھنے پر انھیں بتایا کہ یہاں ظلم سے مراد شرک ہے اور ام المومنین حضرت عائشہ نے آپ ﷺ کا فرمان سنا کہ اہل بدر اور اہل حدیبیہ میں سے کوئی آگ میں داخل نہیں ہوگا تو آپ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَسْأَلُوا رِبًّا أَن يَقُولُ لَكُمُ الْإِسْلَامُ دِينُكُمْ فَأَسْتَسْأَلُكُمْ﴾ [مریم: ۷۱] تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اس سے اگلی آیت پڑھو۔ ﴿ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِلَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا هَٰذَا الْقُرْآنَ وَلَا يَسْمَعُوا سَمْعًا وَلَا يَذْكُرُوا ذِكْرًا﴾ [مریم: ۷۲] ویسے صحیح کرام بخیر کو اس قسم کی ضرورت بہت ہی کم پیش آئی ہے، کیونکہ وہ اہل زبان تھے اور نہایت سمجھ و در در ذہین تھے، اس کے باوجود جب بعض مقامات پر انھیں بھی پوچھنے کی ضرورت پڑی تو چاک و بند کے دو حضرات جن کی عمر سرکاری نوکری اور انگریزی زبان کے ماحول میں گزری، جو عربی زبان سے پوری طرح واقف بھی نہیں، انھیں حدیث سے مستثنیٰ ہو کر قرآن کی تفسیر کرنے کا حق کیسے حاصل ہو گیا؟

۵۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سمجھنے کے لیے سوال کرنے میں کوئی حرج نہیں، نہ ہی نبی ﷺ اس سے برا مانتے تھے اور نہ اس بات میں کوئی حرج ہے کہ کسی عالم سے کسی حدیث کے قرآن مجید کے مخالف ہونے کا سوال کیا جائے، تاکہ وہ دونوں کی تطبیق سمجھ دے، یا دلیل سے واضح کر دے کہ وہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں، کیونکہ صحیح حدیث کبھی قرآن مجید کے مخالف نہیں ہو سکتی۔ البتہ ایسے سوالات یا ایسی بحث جائز نہیں جس سے مقصود دوسرے کو بھٹکانا یا الجواب کرنا ہو۔

۳۷۔ بَابُ: لِيَتْلَعَ الْعِلْمَ الشَّاهِدُ الْعَائِبَ

37۔ باب: حاضر شخص غائب کو علم پہنچا دے

قَالَ أَبُو عَاسِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اسے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

104۔ سعید (بن ابی سعید) نے بیان کیا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عمرو بن سعید سے کہا جب کہ وہ مکہ کی طرف فوجیں بھیج رہا تھا، امیر صاحب ابھی اجازت دیجیے کہ میں آپ سے وہ بات بیان کروں جو نبی ﷺ نے فتح مکہ سے اگلے دن کھڑے ہو کر بیان فرمائی تھی، میرے کانوں نے اسے سنا اور میرے دل نے اسے یاد رکھا اور میری آنکھوں نے اسے دیکھا جب آپ نے وہ بیان فرمائی۔ آپ ﷺ نے اللہ کی حمد و ثناء کی، پھر فرمایا ”مکہ کو اللہ نے حرم بنایا، لوگوں نے اسے حرم نہیں بنایا، تو جو شخص اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس

۱۰۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: حَدَّثَنِي اللَّيْثُ، قَالَ: حَدَّثَنِي سَعِيدٌ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ: - وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ -: ائْذَنْ لِي أَتِيَهَا الْأَمِيرُ! أَخَذْتُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَدَمُ مِنْ بَرَمِ الْقَتْلِ، سَمِعْتُهُ أَقْدَمَِي وَوَعَاهُ قَلْبِي، وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ حَمْدُ اللَّهِ وَأَتَى عُنْدِي، ثُمَّ قَالَ: إِنْ مَكَّةَ حَرَمُهَا اللَّهُ، وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ، فَلَا يَجِلُّ لِأَمْرِي مُؤْمِنٌ

کے لیے حامل نہیں کہ وہ اس میں کوئی خون بہائے اور نہ یہ کہ اس میں کوئی درخت کاٹے، پھر اگر کوئی اس میں رسول اللہ ﷺ کے نرائی کرے کوڑائی کی رخصت کے طور پر پیش کرے تو کہو کہ اللہ نے اپنے رسول کو اجازت دی ہے اور تمہیں اجازت نہیں دی اور مجھے بھی اس میں دس کے ایک وقت میں اجازت دی ہے، پھر آج دوبارہ اس کی حرمت اسی طرح ہوگئی جس طرح اس کی حرمت کل تھی اور جو حاضر ہے وہ غائب کو پہنچا دے۔ ابوشریحہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ عمرو نے کیا کہا؟ انہوں نے بتایا کہ اس نے کہا کہ اے ابوشریحہ! میں تم سے زیادہ جانتا ہوں، مکہ نہ کسی گناہ گار کو پناہ دیتا ہے اور نہ کسی خون کر کے فرار ہونے والے کو اور نہ کسی چوری کر کے فرار ہونے والے کو۔

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ لَا جِرَ أَنْ تَشْعَلَ بِنَا دَمًا وَلَا يَنْعَدَ بِنَا شَجَرَةً، فَإِنْ أَخَذَ تَرَحَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَبِئْسَ مَا قَالُوا إِنْ اللَّهُ قَدْ أَفَدَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْتِ لَكُمْ، وَإِنَّمَا آيَةُ لِي فِيهَا سَاعَةٌ مِنْ نَبَاهٍ، ثُمَّ عَادَتْ حُرْمَتُهُ الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ، وَلَيَنْتَعِ الشَّجَرُ الْعَدِيَّتُ وَيَبِيلُ لِأَيِّ شَرِيحٍ، مَا قَالَ عُمَرُو؟ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِكَ يَا أَبَا شَرِيحٍ، لَا يُعِيدُ عَصَبًا وَلَا فَرًا يَتَمُّ وَلَا قَرًا يَحْزَنُ، [انظر: ۱۸۳۲، ۱۲۹۵۔ آخر ح م م۔ ۱۲۵۹]

فتاویٰ - ۱ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضر شخص پر واجب تھا کہ وہ آپ کا فرمان مانا دوگوں تک پہنچا دے جو وہاں موجود نہیں تھے اور حقیقت یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے یہ فریضہ بہت محنت اور خوش اسلوبی سے ادا کیا، حتیٰ کہ انہوں نے آپ کا فرمان حکمرانوں تک پہنچانے میں بھی کوئی کوتاہی نہیں کی، جیسا کہ ابوشریحہ رضی اللہ عنہ کے واقعہ سے ظاہر ہے۔ اسی طرح وہ شخص جو رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضر نہ ہو مگر اس کے پاس قرآن کی کسی آیت یا آپ ﷺ کی کسی حدیث کا علم ہو اس پر واجب ہے کہ اسے ان لوگوں تک پہنچائے جو اسے نہیں جانتے، کیونکہ جب اللہ نے اسے علم دیا ہے تو ”گے پہنچانے کا عہد بھی لیا ہے، چنانچہ فرمایا: ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ أَنُؤْتُوا الْكِتَابَ لَتَسْبِيحُنَّ لَنَا آيَاتٍ وَلَا تَكْفُرُونَهَا﴾ [آل عمران: ۱۸۷] ”اور جب اللہ نے ان لوگوں سے پختہ عہد لیا جنہیں کتاب دی گئی کہ تم ہر صورت اسے دوگوں کے لیے صاف صاف بیان کرو گے اور اسے نہیں چھپاؤ گے۔“ اس معاملے میں کوئی شخص جس کے پاس ایک آیت یا ایک حدیث کا بھی علم ہو یہ کہہ کر بری، مذموم نہیں ہو سکتا کہ میں عالم نہیں ہوں۔

۲ ابوشریحہ رضی اللہ عنہ کے عمرو بن سعید کو مخاطب کرنے کے انداز سے معلوم ہوا کہ حکمرانوں کو کس طرح مخاطب کرنا چاہیے، چنانچہ پہلے انہوں نے ”ابذل بنی“ (مجھے اجازت دیجیے) کہہ کر اجازت مانگی، پھر اسے ”أَيُّهَا الْأَمِيرُ“ کہہ کر مخاطب کیا، نہ سے نام کے ساتھ بلایا نہ ”يَا أَمِيرُ“ کہہ، بلکہ ”أَيُّهَا الْأَمِيرُ“ کہا جس میں زیادہ تعظیم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ اور ہارون علیہ السلام کو فرعون کی طرف بھیجا تو ساتھ ہی تلقین فرمائی ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَئِيَّا تَعْلَمَ﴾ يَتَذَكَّرُ أَفْ يَخْشَىٰ [ص: ۱۴] ”پس اس سے بات کرو نرم بات، اس امید پر کہ وہ نصیحت حاصل کر لے یا ڈر جائے۔“ ابوشریحہ رضی اللہ عنہ صحابی تھے جب کہ عمرو بن سعید

تاہم تھ۔ بہت رہاں آدر ہونے کی وجہ سے اس کا لقب "اشدق" تھا، یعنی کھلی باجھوں والا۔

3 آدی کو پٹی بات زیادہ سے زیادہ مضبوط طریقے سے اور دلیل کے ساتھ پیش کرنی چاہیے، تاکہ وہ مان لی جائے، جیسا کہ بشرطہ جن حذرے کہا کہ میں نے یہ بات اپنے کانوں سے سنی، میرے دل نے اسے یاد رکھا اور میری آنکھوں نے اسے دیکھا۔ ظاہر ہے کہ آنکھوں سے تو بات کو نہیں بلکہ بات کرنے والے کو دیکھا تھا، مقصد اس کا یہ تھا کہ میں نے یہ بات کسی واسطے سے نہیں سنی بلکہ خود سنی ہے اور آپ ﷺ کو آنکھوں سے دیکھتے ہوئے سنی ہے، کیونکہ وہ بات جسے سننے کے ساتھ آدی بات کرنے والے کو دیکھ بھی رہا ہو وہ دل میں زیادہ محفوظ رہتی ہے۔ پھر انھوں نے یہ کہنے کے بجائے کہ "مکہ حرم ہے، آپ اس پر فوج کشی نہ کریں" رسول اللہ ﷺ کی حدیث بیان کر کے اسے فوج کشی سے روکنے کی کوشش کی۔

4 مکہ میں کسی طرح خون بہانا یا کوئی درخت کاٹنا جائز نہیں: جمہور علماء کے نزدیک اس سے مراد خود درخت ہیں، اپنے کاشت کیے ہوئے درخت یا پودے کاٹنے جاسکتے ہیں۔

5 جب وہ مکہ کی طرف فوجیں بھیج رہا تھا حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یعنی وہ عبداللہ بن ابی مرثدہ سے لڑنے کے لیے مکہ کی طرف فوجیں بھیج رہا تھا، کیونکہ انھوں نے یزید کی بیعت نہیں کی تھی اور حرم مکہ میں پناہ لے رکھی تھی اور عمرو بن سعید یزید کی طرف سے مدینہ کا حاکم تھا۔ یہ قصہ مشہور ہے، خلاصہ اس کا یہ ہے کہ معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنے بعد اپنے بیٹے یزید کو ولی عہد بنایا تھا۔ ان کی موت کے بعد حسین بن علی اور ابن ابی مرثدہ کے سوا سب لوگوں نے اس کی بیعت کر لی۔ عبدالرحمن بن ابوبکر رضی اللہ عنہ معاویہ رضی اللہ عنہ کی وفات سے پہلے فوت ہو گئے، عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ معاویہ رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد یزید کی بیعت کر لی، حسین رضی اللہ عنہ کوفہ والوں کی طرف سے اس کی بیعت کرنے کی دعوت پر ان کی طرف روانہ ہو گئے جو ان کی شہادت کا سبب بنا اور ابن ابی مرثدہ رضی اللہ عنہ مکہ میں پناہ لے لی۔ انھیں "مائدہ الیت" (بیت اللہ میں پناہ لینے والا) کا نام دیا جاتا ہے اور وہ مکہ کی حکومت پر قابض ہو گئے۔ اس لیے یزید مدینہ کے امراء کو مکہ کی طرف فوجیں تیار کر کے بھیجنے کا حکم دیتا رہتا تھا، آخر مدینہ والوں نے یزید کی بیعت توڑ دی۔ (فتح الباری) یاد رہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر بھی یزید کی بیعت نہیں توڑی بلکہ اپنی تمام آل و لد کو جمع کر کے انھیں بیعت توڑنے سے منع کیا۔ چنانچہ مافع رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ جب ابی مدینہ نے یزید بن معاویہ کی بیعت توڑی تو ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے خدام اور اولاد کو جمع کیا اور کہا "میں نے نبی ﷺ سے سنا ہے کہ" ہر عہد توڑنے والے کے لیے قیامت کے دن ایک جہنم اُتار دیا جائے گا" اور ہم نے اس آدی کی بیعت اللہ کی اور اس کے رسول کی بیعت پر کی ہے اور میں عہد توڑنے کی کوئی صورت اس سے بڑی نہیں جانتا کہ اللہ اور اس کے رسول کی بیعت پر کسی آدی کی بیعت کی جائے، پھر اس کے مقابلے میں لڑائی کھڑی کر دی جائے۔ اور مجھے تم میں سے جس کے تعلق بھی علم ہو گا کہ اس نے اس کی بیعت توڑی ہے یا امارت کے لیے کسی اور کی بیعت کی ہے تو میرے اور اس کے درمیان یہ بات فیصلہ کن ہوگی۔" (بخاری، کتاب الفتن، باب إذا حال عند قوم شیئا ... ۱۶۱۱۰)

6 حافظ بن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس حدیث میں مکہ کا شرف اور اپنا مقصد بیان کرنے سے پہلے اللہ کی حمد ادا کرنا اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خاص چیزوں کا اثبات اور آپ کے ساتھ خاص چیزوں کے سوا باقی احکام میں سب مسلمانوں کا آپ کے ساتھ شامل ہونا اور شیخ کا واقع ہونا اور ابو شریح حبشہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کے حکم پر عمل کیا کہ مجھ سے جو سنو اسے آگے پہنچو دو اور اس کے علاوہ بھی اس حدیث سے کئی مسائل اور فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ (فتح الباری)

7 بِحَرْبَةٍ خَاءُ کے فتح اور راء کے سکون کے ساتھ یعنی چوری، مستحلی کی روایت میں ایسے ہی ہے۔ ابن بطہ نے کہا "الْحَرْبَةُ" خاء کے ضم کے ساتھ محض نفاق یعنی خرابی ہے اور فتح کے ساتھ چوری ہے۔ (فتح الباری)

۱۰۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ، قَالَ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ يُونُسَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ : « قَاتِلُوا دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ - قَالَ مُحَمَّدٌ : وَأَخْبَهُ قَالَ - وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَمٌ، كَحَرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا، أَلَا يُلَاحِظُ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ أَلْعَابَتَ وَثِقَانَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ : صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَ ذَلِكَ ؟ أَلَا هَلْ يَلْقَئُ ؟ » مَرْثِيْنِ . (راجع : ۶۷ - أخرجه مسلم : ۱۶۷۹، مطرولاً)

105۔ ابو بکرہ حبشہ سے روایت ہے، انھوں نے نبی ﷺ کا ذکر کیا کہ آپ نے فرمایا "میں بے شک تمہارے خون اور تمہارے اموال - محمد (بن سیرین) نے کہا: اور میرا گمان ہے کہ آپ نے فرمایا - اور تمہاری عزتیں تم پر حرام ہیں، جیسے تمہارے اس دن کی حرمت تمہارے اس مہینے میں ہے، سنو! جو حاضر ہے وہ نائب کو یہ بات پہنچا دے۔" محمد (بن سیرین) رحمہ اللہ نے کہا کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے حج فرمایا، ایسا ہی ہوا۔ "خبردار! کیا میں نے پہنچا دیا؟" دوسرے نے فرمایا۔

فائدہ : اس حدیث کے فوائد حدیث (۶۷) میں گزر چکے ہیں۔ محمد بن سیرین رحمہ اللہ نے کہا رسول اللہ ﷺ نے حج فرمایا، ایسا ہی ہوا کہ بعد والے پہلے والوں سے زیادہ یاد رکھنے والے ثابت ہوئے۔ اس طرح علم حدیث نسل در نسل منتقل ہوتا ہو، کمال صورت میں نہایت صحت کے ساتھ ہم تک پہنچے اور ان شاء اللہ قیامت تک یہ سلسلہ جاری رہے گا، کیونکہ اس کی حفاظت کا ذمہ اللہ تعالیٰ نے اٹھا رکھا ہے۔ فرمایا ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِنَ الذِّكْرِ مَا لَمْ يَحْطُوا بِهِ﴾ [الحجر ۹] "بے شک ہم، ہم نے ہی ناسر کی ہے یہ نصیحت اور بے شک ہم اس کی یقیناً حفاظت کرنے والے ہیں۔" "الذِّكْرُ" (یہ نصیحت) میں قرآن و حدیث دونوں شامل ہیں، کیونکہ دونوں اللہ کی طرف سے نازل ہوئے ہیں۔

38۔ باب: اس شخص کا گناہ جو نبی ﷺ پر جھوٹ کہے

۳۸۔ بَابُ إِنْجَمَ مَنْ كَذَّبَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ

۱۰۶۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، قَالَ : أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، 106۔ عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا "مجھ پر جھوٹ

قال "خسري منصور، قال سمعت ربيع بن
حرائر، يقول سمعت عينا، يقول، قال النبي
ﷺ " لا تكذبوا علي، فإنه من كذب علي
فليبع النار " [أخرجه مسلم ١]

فوائد 1 مجھ پر جھوٹ بولا معلوم ہوا کہ کسی بھی شخص کو رسول اللہ ﷺ پر کسی بھی قسم کا جھوٹ بولنا جائز نہیں۔
حافظ ابن حجر عسکری نے فرمایا: "کچھ چالوں نے جو کا کھایا اور ترمیم و تزیین میں احادیث وضع کیں، یہ کہہ کر کہ ہم نے آپ
پر جھوٹ نہیں بولا، بلکہ آپ کے لیے اور آپ کی شریعت کی تائید کے لیے جھوٹ بولا ہے۔ ان لوگوں کو یہ معلوم ہیں کہ رسول
اللہ ﷺ کے ذمے وہ بات لگانا جو آپ ﷺ نے نہیں کہی درحقیقت اللہ تعالیٰ کے ذمے جھوٹ لگانا ہے، کیونکہ اس سے
شریعت کے احکام ثابت ہوتے ہیں کہ فلاں کام واجب یا مستحب ہے اور فلاں چیز حلال ہے۔ حرام، اللہ تعالیٰ نے فرمایا طلقن
أظلمه وبقین ففتری علی اللہ کذباً ليجن الناس یخبر علیہ [الانعام ١١٤] پھر اس سے بڑا ظالم کون ہے جو اللہ پر
کوئی جھوٹ باندھے، تاکہ لوگوں کو کسی علم کے بغیر گمراہ کرے۔"

2 لازم ہے کہ وہ آگ میں داخل ہو یہ الفاظ امر کے ہیں جس سے مراد خبر ہے، یعنی وہ ضرور آگ میں داخل ہوگا۔ اس کی
تائید صحیح مسلم کی ایک روایت سے ہوتی ہے جو "منہ عن شعبہ" کے طریق سے ان الفاظ میں ہے "فإنه من يكذب علي
يبيع النار" [مسلم، المقدمة ١] جو مجھ پر جھوٹ بولے گا وہ آگ میں داخل ہوگا۔ اس کی ایک مثال یہ آیت ہے،
اس میں بھی امر بمعنی خبر ہے طوقوا النار الذی انتم لعلیہا فیہا تلبثون سنوناً کثیراً لعلکم تحذرون [النور ١٧] اور
جن لوگوں نے کفر کیا انھوں نے ان لوگوں سے کہا جو ایمان لائے کہ تم ہمارے راستے پر چلو اور مازم ہے کہ ہم تمھارے
گمراہ نہ لیں۔"

١٠٧۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْدِ، قَالَ . حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ
جَمِيعِ بْنِ شَدَّادٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِ،
عَنْ أَبِيهِ، قَالَ قُلْتُ لِلزَّيْبِ : إِنِّي لَا أَسْمَعُكَ
تُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَمَا يُحَدِّثُ فَلَانٌ وَ
فُلَانٌ ؟ قَالَ إِنَّمَا إِنِّي لَمْ أَفَافِقْهُ، وَلَكِنْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ .
" مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلْيَسَوْأَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ " [مسلم، المقدمة ١]

107۔ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
(اپنے والد) زبیر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میں آپ کو اس طرح
رسول اللہ ﷺ سے احادیث بیان کرتے ہوئے نہیں سنتا
جس طرح فلاں فلاں بیان کرتے ہیں ؟ انھوں نے کہا
سنو! میں آپ ﷺ سے الگ نہیں رہا، لیکن میں نے
آپ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے "جو مجھ پر جھوٹ کہے تو
وہ اپنا ٹھکانا آگ میں بنائے۔"

فوائد 1 زبیر بن یحییٰ نے "کتاب النسب" میں ایک اور سند سے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ مجھے اس

(ریح کی قلت حدیث) نے اس ننگ کر دیا تو میں نے ان سے اس سے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا ”یہاں میرے اور آپ ﷺ کے درمیان جو قربت اور قلم ہے وہ تم جانتے ہی ہو، آپ کی پھوپھی میری والدہ ہے، آپ کی بیوی خدیجہ (رضی اللہ عنہا) میری بہنوئی ہے، آپ کی ماں آمنہ بنت وہب ہے اور میری دادی ہار بنت وہب ہے (پچا زاد نہیں ہیں)، تمہاری ماں میری بیوی ہے اور اس کی بہن عائشہ رضی اللہ عنہا آپ ﷺ کی بیوی ہے، لیکن میں نے آپ سے سنا ہے ”جو مجھ پر جھوٹ کہے وہ اپنا ٹھکانا آگ میں بنالے۔“ (فتح الباری)

2 میں آپ ﷺ سے الگ نہیں رہا: اس کا مطلب اکثر حالات میں الگ نہ رہنا ہے، اور انہوں نے حبش کی طرف ہجرت کی اور مدینہ کی طرف ہجرت میں بھی آپ کے ساتھ تھے۔ اس کے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ تمہارا سوال ٹھیک ہے کہ میں اکثر اوقات آپ ﷺ کے ساتھ رہا اور وہ ہر ہے کوئی شخص جتنا ساتھ رہتا ہے زیادہ باتیں سنتا ہے اور زیادہ باتیں کرتا ہے، لیکن زیادہ حدیث بیان نہ کرے کی وجہ اس حدیث کی وجہ سے پیدا ہونے والا خوف ہے کہ کہیں زیادہ حدیثیں بیان کرے سے غلطی نہ ہو جائے۔ یہ دیکھو اور ان صحابہ کرام کی سوچ ہے جو اس وجہ سے احادیث کم بیاں کرتے تھے، مگر جس صحابہ کی حاجت کو اپنے حلیے پر عمارت اور ساتھ ہی رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان کا خیال رہتا تھا کہ جو کچھ مجھ سے سنا ہے وہ آگے پہنچاؤ اور جیسے وہ آئیں اور حدیثیں پیش نظر رہتی تھیں جن میں علم چھپانے پر وعیدوں کا ذکر ہے انہی صحابہ کی حاجت کے وسیع سے رسول اللہ ﷺ پر فخر ہونے والی دلی کا ذخیرہ ہم تک پہنچا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب صحابہ، انہیں اور صحابہ کرام کی امت کی طرف سے بہترین جزا عطا فرمائے

3 اس حدیث میں ”مُتَعَمِّدًا“ (جان بوجھ کر) کا ذکر نہیں، البتہ ابن ماجہ (۳۶) اور اسماعیلی نے ”معاذ علی شعبہ“ کے طریق سے ”مُتَعَمِّدًا“ کا غلط روایت کیا ہے، یہی شعبہ کے بعض شاگردوں نے ان سے یہ لفظ بیان کیا ہے بعض نے نہیں۔ بہر حال یہ لفظ نہ بھی ہو تو جہم کی دھند کے لیے یہ شرط مد نظر رکھنا ضروری ہے، کیونکہ اللہ نے لیاہ اور غلام اس امت سے محاب فرما دی ہے۔

۱۰۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو صَمْعَرٍ، قَالَ حَدَّثَنَا حَنْذَلُ بْنُ أَبِي عَرُوبٍ، قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، أَنَّهُ لَمَّا سَمِعَ أَنَّهُ أَخَذَ نَحْنُ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ تَعَمَّدَ عَلَيَّ كَذِبًا، فَلْيَتَوَّأْ مُتَعَمِّدُهُ مِنَ النَّارِ» [المخرج مسلم، ۲] آگ میں بنالے۔

108۔ اُس نے لکھا ہے فرمایا: مجھے صحیح بہت زیادہ حدیثیں بیان کرنے سے یہ بات روکتی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: ”جو شخص جان بوجھ کر مجھ پر کوئی جھوٹ بولے وہ اپنا ٹھکانا آگ میں بنالے۔“

فوائد 1 ”کَذِبًا“ (کوئی جھوٹ) لکھ ہے جو شرط کے بعد آیا ہے، اس لیے عام ہے اور اس میں ہر طرح کا جھوٹ شامل ہے، خواہ کوئی بدعتی سے بولے خواہ نیک نیتی سے لوگوں کو دین کے قریب کرنے کے لیے بولے، اگر اسے علم ہے کہ میں جو بات کہہ رہا ہوں وہ اپنے پاس سے کہہ رہا ہوں، رسول اللہ ﷺ نے نہیں فرمایا تو اس کا ٹھکانا آگ ہے۔ اس

حدیث میں بھی مرہم یعنی خبر ہے، یعنی ”اپنا ٹھکانا آگ میں بنائے“ سے مراد یہ ہے کہ اس کا ٹھکانا آگ ہے۔

2 انس رضی اللہ عنہ بھی اسی بات سے ڈرتے تھے جس سے زیرِ تخت ڈسے، اس کے باوجود ان سے بہت زیادہ حدیث مروی ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں لمبی عمر عطا فرمائی۔ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم ان سے پہلے فوت ہو گئے اور لوگوں کی ضرورت کے پیش نظر انہیں احادیث بیان کرنا پڑیں، کیونکہ علم چھپانے کی دھمک بھی ان کے پیش نظر تھی۔ اس کے باوجود وہ صرف وہی احادیث بیان کرتے تھے جس میں انہیں خطا کا کوئی شبہ نہ ہوتا، جیسا کہ مسند احمد (۱۲۷۶۳) میں کتاب موتی ہرگز سے مروی ہے کہ میں نے انس رضی اللہ عنہ سے سنا، آپ فرماتے تھے ”اگر مجھے یہ ڈر نہ ہوتا کہ میں خطا کروں گا تو میں تمہیں کئی چیزیں بتا دیتا جو رسول اللہ ﷺ نے فرمائی ہیں۔“ (فتح الباری)

۱۰۹۔ حَدَّثَنَا مُسْكِيْنُ بْنُ بَرَاءٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا بِرِّيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ، عَنْ سَلَمَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ بَغَىٰ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ فَلَيْسَ مِنِّي مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ»۔
109۔ سلمہ (بن اکوع) رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے نبی ﷺ کو ابو ابراہیم، یزید بن ابی عبید اور سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہم سے سنا، آپ فرما رہے تھے ”جو شخص مجھ پر وہ بات کہے جو میں نے نہیں کہی تو وہ اپنا ٹھکانا آگ میں بنائے۔“

حواشی 1۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آدمی کو صرف وہ حدیث بیان کرنی چاہیے جس کے متعلق سے یقین ہو کہ وہ رسول اللہ ﷺ نے فرمائی ہے، تاکہ وہ آپ ﷺ کے بارے میں وہ بات نہ کہے جو آپ نے نہیں کہی۔ ضعیف حدیث، اس وقت حدیث کے بغیر بیاں کرنا جائز نہیں کہ یہ ضعیف ہے، کیونکہ اگر کسی حدیث کے جھوٹ ہونے کا گمان بھی ہو تو اسے بیان کرنا جھوٹ ہے، جیسا کہ سرد بن جندب اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يُرَىٰ أَنَّهُ كَذِبٌ فَلْيُؤْخَذْ بِكَادِبِينَ» [مسلم، المقدمة، باب وجوب الرواية عن النبا و ترك الكذابين] ”جو شخص مجھ سے کوئی حدیث بیان کرے جس کے متعلق وہ گمان کرنا ہو کہ وہ جھوٹ ہے تو وہ بھی جھوٹے لوگوں میں سے ایک ہے۔“ اور اگر علم ہی نہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے یا نہیں تو اسے بیان کرنا بھی جائز نہیں، جیسا کہ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «كُفَى بِالْعَرَبِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ» [مسلم، المقدمة، باب السبي عن الحديث بكل ما سمع] ”آدمی کو جھوٹا ہونے کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ وہ ہر وہ بات جو سنے بیان کر دے۔“

2۔ یہ حدیث صحیح بخاری میں پہلی ثلاثی حدیث ہے، یعنی اس میں امام بخاری رضی اللہ عنہ اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صرف تین راوی ہیں کی بنی برائیم، یزید بن ابی عبید اور سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہم۔ حافظ ابن حجر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”صحیح بخاری میں میں سے زیادہ ثلاثی احادیث ہیں اور بخاری میں ثلاثی احادیث سے اپنی سند دلی کوئی حدیث نہیں۔“ علامہ وحید الزماں رضی اللہ عنہ نے ان کی تعداد پانچس اور حافظ عبدالستار رحمہ اللہ نے تینیس (۲۳) بیان کی ہے۔

۱۱۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو غَوَاثَةَ، عَنْ أَبِي حَصْبٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «تَمُوتُوا بِأَسْمِي وَلَا تَمُوتُوا بِكُنْيَتِي، وَمَنْ رَأَى ابْنِي الْمَسَامَ فَقَدْ رَأَى، فَإِنْ لَشَقِيحٌ لَا يَتَمَثَّلُ بِي صُورَتِي، وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُعَمَّدٌ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعِدَهُ مِنَ الدَّرِّ» [انظر: ۲۵۲۹، ۲۶۱۸۸، ۲۶۱۹۷، ۶۹۹۳۔ أخرجه مسلم: ۲۳، مختصراً أخرجه، وأخرجه مسلم: ۲۶۱۳۱، مختصراً أولاً]

110 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”میرے نام پر نام رکھو اور میری کنیت پر کنیت نہ رکھو اور جس نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھی کو دیکھا، کیونکہ شیطان میری صورت نہیں بن سکتا، اور جو جان بوجھ کر تم پر جھوٹ بولے وہ اپنا لہکا آگ میں پالے۔“

حواشی: ۱۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ پوری حدیث اسی سند سے ”کتاب الادب“ (۶۱۹۷) میں بھی لائے ہیں۔ اپنی عادت کے مطابق مختصر کرنے کی بجائے یہاں بھی پوری ذکر کی ہے، کیونکہ ان کا مقصد یہ بتانا ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ خواب اور بیداری دونوں حالتوں میں برابر ہے۔

2۔ میرے نام پر نام رکھو اس سے معلوم ہوا کہ آپ کے نام پر نام رکھنا آپ کی زندگی میں جائز تھا اور اب بھی جائز ہے۔ جن لوگوں نے اس وجہ سے آپ کے نام پر نام رکھنا منع کیا ہے کہ ہو سکتا ہے کوئی اس نام والے کو برا بھلا کہے تو اس سے آپ ﷺ کی شان میں لڑائی آئے گا، ان کی بات درست نہیں، کیونکہ آپ ﷺ کی صریح اجازت کے بعد اس کا کچھ اعتبار نہیں۔ خود رسول اللہ ﷺ نے اپنے ایک بیٹے کا نام ابراہیم رکھا اور فرمایا: ”میں نے اس کا نام اپنے باپ کے نام پر ابراہیم رکھا ہے۔“ (مسلم ۲۳۱۵) حالانکہ اس میں بھی یہ امکان موجود تھا بلکہ اس کے مطابق تو کسی نبی کے نام پر نام رکھنا جائز نہیں ہوگا، جب کہ مستمسک اپنے بچوں کے نام انبیاء پیغمبر کے ناموں پر رکھتی چلی آئی ہے۔

3۔ اور میری کنیت پر کنیت نہ رکھو ایک حدیث میں اس کا سبب ذکر ہوا ہے، چنانچہ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے القحج میں آ کر زدی ”یا ابا القاسم“ نبی ﷺ اس کی طرف متوجہ ہوئے تو اس نے کہا ”میری مراد آپ نہیں تھے۔“ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”میرے نام پر نام رکھو اور میری کنیت پر کنیت نہ رکھو۔“ [بخاری، باب ما ذکر فی الأسواق، ۲۱۲۱] چونکہ آپ کی وفات کے بعد یہ سبب باقی نہیں رہا، اس لیے اب یہ کنیت رکھی جاسکتی ہے۔ اس کے علاوہ بھی فضائل سے روایت ہے کہ میں نے کہا ”یا رسول اللہ! اگر آپ کے بعد میرا کوئی بچہ پیدا ہو تو میں اس کا نام آپ کے نام پر اور اس کی کنیت آپ کی کنیت پر رکھ دوں؟“ آپ نے فرمایا ”ہاں!“ [ابو داؤد، باب فی الرخصة فی الجمع بیہما، ۱۹۶۷۔ صحیح الادب المفرد، باب اسم النبی ﷺ و کنیتہ: ۶۵۱/۸۴۳] بہت سے صحابہ نے اپنے بیٹوں کا نام محمد اور کنیت ابو القاسم رکھی۔ چنانچہ طلحہ بن عبید اللہ، ابو بکر، سعد، جعفر بن ابی طالب، عبدالرحمن بن عوف، حاطب بن ابی بلتعہ اور اشعث بن قیس رضی اللہ عنہم کے بیٹوں کا نام محمد اور کنیت ابو القاسم تھی۔ [کوثر المعانی للدروری، ۴۶۶/۲] ہندو عبدالسلام عرض کرتا ہے کہ

اسی کے مطابق میرے والد رحمہ اللہ سے اپنے نام محمد کے ساتھ ابو القاسم کنیت رکھی ہوئی تھی اور میرا ایک بیٹا محمد بھی اپنے بیٹے کا نام قاسم رکھنے کی وجہ سے ابو القاسم ہے۔ (والحمد للہ)

4 اور جس سے مجھے خواب میں دیکھا یہ بات کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو خواب میں دیکھا ہے "یقین کے ساتھ وہی شخص کہہ سکتا ہے جس نے پہلے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہو۔ اس لیے بعض اہل علم کے مطابق یہ حدیث صحابہ کرام سے متعلق ہے اور اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس صحابی کو بیداری میں بھی رسول اللہ ﷺ کی زیارت ہوگی۔ کیونکہ اس حدیث کی ایک روایت کے الفاظ ہیں "مَسِيرًا فِي الْبَيْتَةِ" یعنی جس سے مجھے خواب میں دیکھا وہ بیداری میں بھی مجھے سرور دیکھے گا۔ [بخاری، باب من رأى النبي ﷺ في المنام ۶۹۹۳] ظاہر ہے کہ وفات کے بعد آپ ﷺ کو بیداری میں دیکھنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام ان میں سے کسی نے نہ آپ کی وفات کے بعد آپ کو بیداری میں دیکھا نہ دیکھنے کا دعویٰ کیا۔ البتہ اکثر اہل علم یہ کہتے ہیں کہ آپ کی وفات کے بعد بھی خواب میں آپ کی زیارت ہو سکتی ہے، بشرطیکہ آپ نے اس طے میں نظر آئیں جو احادیث میں آیا ہے اور بات دو فرمائیں جو میں قرآن و حدیث کے مطابق ہو۔ اگر وہ حیدر نہیں یا وہ بات قرآن و حدیث کے خلاف ہے تو وہ ہرگز رسول اللہ ﷺ نہیں۔ شیطان میں یہ طاقت نہیں کہ وہ آپ کی صورت اور حیدر اختیار کرے، جیسا کہ سنن ابن ماجہ میں یہ الفاظ ہیں "إِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَنْشَبُ أَنْ يَتَمَثَّلَ بِيَوْمٍ" [اس صحیح، باب رؤية النبي ﷺ ۳۹۰۴] "شیطان یہ طاقت نہیں رکھتا کہ میری صورت بن جائے۔" مگر شیطان کسی اور صورت میں آکر جھوٹ ضرور بول سکتا ہے کہ میں نبی ہوں۔

اس کے علاوہ جس آدمی نے اس سے پہلے رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیکھا وہ کسی اور صورت کے متعلق یہ گمان کر سکتا ہے کہ وہ "رسول اللہ" ہیں اور یہ صرف خواب کی بات نہیں بلکہ جب آپ ﷺ انہیں انہیں رند و تھے تو کسی آدمی کسی دوسرے شخص کے متعلق گمان کر لیتے تھے کہ وہ نبی ﷺ ہیں، جیسا کہ صحیح بخاری میں ہجرت کے موقع پر رسول اللہ ﷺ کی مدینہ تشریف آوری کے واقعہ میں لکھا ہے: "فَعَلِمَ أَبُو بَكْرٍ يَلْمِزُ وَ جُلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِتًا فَطَقِيقَ مَنْ جَاءَ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْهُمْ لَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَيِّي أبا بَكْرٍ حَتَّى أَصَابَتْ شَنْسُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاقْتُلَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى ظَلَّلَ عَلَيْهِ بِرِذَائِهِ فَعَرَفَ شَنْسَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ" [بخاری، باب محرو النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة ۳۹۰۶] "تو ابو بکر رضی اللہ عنہ لوگوں کے لیے کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ خاموش ہو کر بیٹھ گئے۔ اب انصار میں سے جو بھی آتا جس نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا نہیں تھا وہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کو سلام کہتا، یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ پر دھوپ آگئی تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آپ پر اپنی چادر کے ساتھ سایہ کر دیا، تو اس وقت لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو پہچانا۔" سنن نسائی میں ابو ہریرہ اور ابو ذر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَجِيسٌ بَيْنَ أَصْحَابِهِ قَبِيحٌ، الْغَرِيبُ فَلَا يَذَرِيهِمْ أَيُّهُمْ هُوَ حَتَّى يَسْأَلَ، فَكَلَّمْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَجْعَلَ لَهُ مَخْلَبًا يَعْرِفُهُ الْغَرِيبُ



إِذَا أَنَّهُ قَبِيْلًا لَهُ دُكَّانًا مِنْ طَبَقِ كَانَ يَجْلِسُ عَلَيْهِ ۝ [مسائل، صفۃ الإیمان والاسلام : ۱۹۹۱] "رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کے درمیان بیٹھتے تھے، تو جب کوئی اجنبی آدمی آتا تو وہ یہ نہ جان پاتا کہ ان میں سے آپ ﷺ کون سے ہیں یہاں تک کہ وہ پوچھتا۔ تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ ہم آپ کے لیے بیٹھنے کی ایک جگہ بنا دیں تاکہ کوئی اجنبی شخص آئے تو آپ کو پہچان لے، تو ہم نے آپ کے لیے مٹی کا ایک چھوڑا بنا دیا جس پر آپ بیٹھا کرتے تھے۔" ان صحیح احادیث سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے زندہ موجود ہونے کے وقت پہلے آپ کو نہیں دیکھا، ہوتا تھا وہ بچھنے کے بغیر آپ کو پہچان نہیں پاتے تھے، حتیٰ کہ بعض اوقات کسی درفرض کے متعلق سمجھ لیتے تھے کہ وہ رسول اللہ ﷺ ہیں۔ تو جب آپ کے زندہ موجود ہونے کے وقت جب کہ شیطان کا آپ کی صورت اختیار کرنا ممکن ہی نہ تھا اس وقت لوگ دوسرے آدمی کے متعلق یہ گمان کر لیتے تھے کہ وہ رسول اللہ ﷺ ہیں تو خوب میں ایسا کیوں نہیں ہو سکتا کہ آدمی کسی درفرض کو رسول اللہ ﷺ سمجھتا رہے۔ خصوصاً جب اس کا حلیہ بھی وہ نہ ہو جو احادیث میں آتا ہے اور وہ بات بھی وہ کہے جو کتاب و سنت کے صریح خلاف ہو۔ اس لیے یہ کہنا بالکل بے بنیاد ہے کہ آپ جس شکل میں دکھائی دیں، خواہ وہ آپ کے حلیے کے مطابق نہ ہو، مثلاً آپ دائمی کے بغیر ہوں یا پوری دائمی سفید ہو، اسی طرح جو بات کہیں وہ قرآن و حدیث کے صریح خلاف ہو، مثلاً یہ کہیں کہ شراب پیو یا دائمی منڈوا دو، اگر دل میں یہ آئے کہ وہ اللہ کے رسول ہیں یا کوئی دوسرا کہے کہ یہ اللہ کے رسول ہیں، تو ہر حال میں وہ رسول اللہ ﷺ ہی ہوتے ہیں۔ اس لیے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے "باب من رأى النبی صلی اللہ علیہ وسلم بی المنام" میں "وَلَا يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِهِ" (شیطان میری صورت نہیں بن سکتا) کے ساتھ ہی لکھا ہے "فَلِأَنَّهُمْ يَسِيرُونَ : إِذَا رَأَوْهُ فِي صُورَتِهِ" [بخاری : ۶۹۹۳] یعنی خواب کی تعبیر کے مسلم امام محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا "یہ اس وقت ہے جب آپ ﷺ کو آپ کی صورت میں (آپ کے حلیے کے مطابق) دیکھے۔" فتح الباری میں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "ہمیں متصل سند کے ساتھ روایت پہنچی ہے کہ جب محمد بن سیرین کو کوئی آدمی خواب بیان کرتا کہ اس نے نبی ﷺ کو خواب میں دیکھا ہے تو فرماتے: تم نے جسے دیکھا ہے اس کا حلیہ بیان کرو۔ اگر وہ ایسا حلیہ بیان کرتا جسے وہ نہ پہچانتے تو فرماتے تو نے آپ ﷺ کو نہیں دیکھا۔ اس کی سند صحیح ہے اور مجھے اس کی تائید کرنے والی ایک روایت بھی ملی ہے۔ چنانچہ حاکم نے عاصم بن کلیب کے طریق سے بیان کیا ہے کہ مجھے میرے والد نے بیان کیا کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ میں نے نبی ﷺ کو خواب میں دیکھا ہے، تو انھوں نے فرمایا: ان کا حلیہ بیان کرو۔ میں نے کہا: مجھے حسن بن علی (رضی اللہ عنہ) یاد آگئے، میں نے انھیں ان کے مشابہ پایا، تو انھوں نے فرمایا: تم نے آپ ﷺ کو دیکھا ہے اور اس کی سند جید ہے۔" (فتح الباری)

فہم یہ ہے کہ شیطان واقعی رسول اللہ ﷺ کی شکل میں نہیں آ سکتا، نہ اس وقت جب آپ زندہ تھے اور نہ ہی وہ آپ کی وفات کے بعد خواب میں رسول اللہ ﷺ کا حلیہ اختیار کر سکتا ہے۔ مگر یہ ممکن ہے کہ آدمی کسی اور کے متعلق سمجھ لے کہ وہ رسول اللہ ﷺ ہیں۔ ایسا آپ ﷺ کی زندگی میں بھی ہوتا تھا اور وفات کے بعد خواب میں بھی ممکن ہے۔ علاوہ ازیں، اگر



خواب دیکھنے والا آپ ﷺ والا طیلہ بیان کرے تو اس طیلے سے ملتی جلتی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ”تلقیح فہوم اہل الاثر“ میں لکھا ہے ”تَشْبِيهُ مَنْ كَانَ يُشَبُّ بِالسَّيِّئِ بِسَيِّئِهِ“ ”ان لوگوں کے نام جو نبی ﷺ سے مشابہت رکھتے تھے۔“ وہ نام یہ ہیں جعفر بن ابی طالب، حسن بن علی، قثم بن عباس، ابوسعید بن حارث، سائب بن جید، مسلم بن محب، کابلس بن ربیعہ بن مالک سائی۔ یہ اہل بصرہ کے بنو ساسہ میں لڑکی کے ایک آدمی تھے۔ معاویہ رضی اللہ عنہ نے آدمی بھیج کر انھیں بلوایا، ان کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا اور انھیں ایک قطعہ بطور جاگیر دیا اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ جب انھیں دیکھتے تو رو پڑتے تھے۔ اس لیے پورا یقین تو صحابہ ہی کو ہو سکتا ہے کہ انھوں نے خواب میں رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے۔ زیادہ سے زیادہ بن سیرین رضی اللہ عنہ کے بیان کے مطابق اگر دیکھنے والا جو طیلہ بیان کرے وہ رسول اللہ ﷺ کے طیلے کے مطابق ہو تو واقعی اس نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے، کیونکہ شیطان آپ ﷺ کا طیلہ اختیار نہیں کر سکتا۔ مگر یہ بات کہ شیطان کسی اور طیلے میں آ کر جھوٹ بھی نہیں بول سکتا کہ میں اللہ کا رسول ہوں درست نہیں، بلکہ شیطان اس سے بڑا جھوٹ بھی بول سکتا ہے، چنانچہ وہ کسی نورانی صورت میں آ کر رب تعالیٰ ہونے کا دعویٰ بھی کر سکتا ہے، جیسا کہ مشہور حکایت ہے کہ شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول تھے کہ ایک عظیم نور ظاہر ہوا اور اس میں سے شیخ کو خطاب ہوا کہ عبدالقادر! میں تیرا رب ہوں اور تیرے لیے تمام حرام چیزیں حلال کرتا ہوں۔ شیخ صاحب فوراً سمجھ گئے کہ یہ شیطان ہے، کیونکہ جب حرام چیزیں نبیاء و پیغمبر کے لیے حلال نہ ہوتیں تو میرے لیے کیسے حلال ہو گئیں۔ انھوں نے ”أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ“ پڑھا تو وہ نور دھوئیں کی صورت میں تحلیل ہو کر بکھر گیا۔ ظاہر ہے شیطان بلکہ کوئی بھی اللہ تعالیٰ کی صورت اختیار نہیں کر سکتا، مگر جب شیطان کسی اور صورت میں آ کر رب تعالیٰ ہونے کا دعویٰ کر سکتا ہے تو رسول اللہ ہونے کا دعویٰ کیوں نہیں کر سکتا۔ یہ ساری تفصیل اس بات کی تھی کہ شیطان نبی ﷺ کے طیلے میں نہیں آ سکتا، البتہ کسی اور طیلے میں آ کر جھوٹ بول کر نبی ہونے کا دعویٰ کر سکتا ہے، اس لیے اس بات کا اطمینان کر لینا ضروری ہے کہ غلط آنے والے کا طیلہ وہی ہو جو صحیح احادیث میں آپ ﷺ کا بیان ہوا ہے۔

نبی ﷺ کو خواب میں دیکھنے پر ایک اور لحاظ سے غور کرنا بھی ضروری ہے، وہ یہ کہ خواب کی تین قسمیں ہیں نفسانی، شیطانی اور روحانی، جیسا کہ صحیح بخاری میں محمد بن سیرین سے روایت ہے ﴿وَكَانَ بَقْلًا الرُّؤْيَا ثَلَاثَ حَدِيثَاتٍ النَّفْسِ وَتَحْوِيَّتِ الشَّيْطَانِ وَنُشْرَى مِنَ اللَّهِ﴾ [بخاری ۷۰۱۷۰] یعنی کہا جاتا تھا کہ خواب کی تین قسمیں ہیں، نفس کی بات، یعنی آدمی جو اپنے دل سے بات کرتا ہے وہ خواب بن کر سامنے آ جاتی ہے اور شیطان کا ڈرانا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشارت۔ رسول اللہ ﷺ کو خواب میں دیکھنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشارت بھی ہو سکتی ہے، مگر وہ حدیث میں بیان کردہ طیلے کے مطابق ہو اور آپ کی فرمائی ہوئی بات قرآن و سنت کے خلاف نہ ہو اور یہ خواب حدیث و نفس بھی ہو سکتا ہے، اگر وہ آپ کے اصل طیلے کے مطابق نہ ہو یا اس میں قرآن و حدیث کے خلاف کوئی بات ہو۔

یہ بات پیش نظر رہنی چاہیے کہ صوفی حضرات کے نزدیک یا کاعده اس بات کی مشق کروائی جاتی ہے کہ جب چاہیں رسول اللہ ﷺ کو خواب میں بلکہ بیداری میں دیکھ لیں اور اس کی ابتدا تصور شیخ سے کروائی جاتی ہے۔ چنانچہ مرشد اپنے مرید

کو اس بات کی تعلیم دیتا ہے کہ ہر سانس اندر لے جاتے اور باہر نکالتے وقت اسم ذات یعنی "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" اور "ہو" یا کوئی اور غلیفہ پڑھنے کے لیے ملتا ہے اور اس کے ساتھ مرشد کا تصور ہر وقت آنکھیں بند کر کے نہیں بلکہ کھلی آنکھوں کے ساتھ سامنے رہے، کسی وقت ادھم لے ہو، حتیٰ کہ اس عشق کے نتیجے میں مرشد واقعی نظر آنے لگے اور مرید اس سے ہدایات لینے لگے۔ اس منزل کو "ثانی الشیخ" کہتے ہیں۔ یہ مقام حاصل ہونے کے بعد شیخ کی جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تصور آنکھوں کے سامنے رکھے اور اس عشق کو اس حد تک لے جائے کہ کھلی آنکھوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نظر آنے لگیں اور ان سے بالمشافہہ نظر ہونے لگے، اسے "ثانی الرسول" کہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ مرید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو نہیں دیکھا، اس نے ایک مدت تک مرشد کے تصور کی مشق کی ہے۔ اب وہ جس صورت کو رسول بنانے کی مشق کر رہا ہے وہ مرشد ہی کی صورت ہے۔ "ثانی الرسول" کے بعد "ثانی اللہ" کی منزل شروع ہوتی ہے جس میں اللہ تعالیٰ کو کھلی آنکھوں سے دیکھنے کی مشق ہوتی ہے۔ اب مرشد کی صورت کو رب تعالیٰ کی جگہ رکھ کر تصور پکایا جاتا ہے، یہاں تک کہ اسے اللہ تعالیٰ کا دیدار اور اس سے مشافہہ ہونے لگتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس ساری مشق میں مرشد ہی شیخ، وہی رسول اور وہی رب بنایا جاتا ہے اور بنیاد اس کی اس ہستی کو ظاہر صورت میں دیکھنے کی تمنا ہے جسے دیکھنے کی تمنا ہوئی بچہ دل میں لیے دنیا سے رخصت ہو گئے، اس کی یہ تمنا دنیا میں پوری نہ ہو سکی۔ اقبال نے کیا خوب کہا۔

ذوق حضور در جہاں رسم صنم مگر نباد عشق فریب می وہد جان امیدوار را

یعنی سامنے حاضری کے ذوق نے دنیا میں بت بنانے کی رسم کی بنیاد رکھی، اس طرح عشق امید رکھنے والی جان کو دھوکا دیتا ہے۔ ایک اور شاعر نے کہا ہے۔

انما ہو بہد تری آواز پا کا تھا باہر نکل کے دیکھا تو جھوٹا ہوا کا تھا

دن کے تمام مشرک اسی طرح اپنے خیال میں کسی ہستی کا بت بنا کر سامنے رکھتے ہیں اور اس کا عشق، محبت دھوکا دے کر ہار کر دیتا ہے کہ یہ بت نہیں بلکہ وہی ہستی ہے جس کی تم پرستش کرتے رہے ہو۔ صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر جب کعبہ سے بت نکالے تو ان میں ابراہیم اور اسماعیل علیہم السلام کی صورتیں بھی تھیں۔ ہمارے صوفیہ کا سارا سلسلہ اسی تصور کے گرد گھومتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بت پرستوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ محض گمان اور خواہش کی پیروی کر رہے ہیں، اس کے علاوہ ان کے پاس کچھ نہیں، چنانچہ فرمایا ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۖ وَمَوَٰئِدَ النَّارِ ۖ وَالْأَفْجَىٰ ۖ أَتِلْكَ الذِّكْرَ وَكَهَ الْغُلَىٰ ۖ بَلَّغْنَا رَافِدِيًّا ۖ هَٰؤُلَاءِ سَنَفِيضُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاكُمْ مَا أَتَاكُمُ اللَّهُ بِهَا مِنْ بَلَدَيْنِ ۚ إِنَّكُمْ كَانْتُمْ تَقْبَلُونَ﴾ (النجم ۱۹ تا ۲۳) "پھر کیا تم نے مائت اور غزنی کو دیکھا، اور تیسری ایک در (دیوی) مائت کو۔ کیا تمہارے لیے لڑکے ہیں اور اس کے لیے لڑکیاں ہیں، یہ تو اس وقت نا انصافی کی تقسیم ہے۔ یہ (بت) چند ناموں کے سوا کچھ نہیں جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے رکھ لیے ہیں، ان کی کوئی دلیل اللہ نے نازل نہیں فرمائی، یہ لوگ صرف گمان کے پیچھے اور ان چیزوں کے پیچھے ہیں رہے ہیں جو ان کے دس چاہتے ہیں اور

حادثہ پیش آنے پر ایک عورت سے نکاح کیا تو ایک عورت نے انہیں بتایا کہ میں نے عقبہ اور ان کے نکاح میں آنے والی ٹرکی دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ عقبہ پیشانے مسئلہ پوچھنے کے لیے کہہ دیا کہ چار سو کلو میٹر سفر کیا۔ عمر فاروق رضی اللہ عنہما کو رات ایک ساتھی سے مدینہ سے آکر بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بیویوں کو طلاق دے دی ہے، تو انہوں نے مسجد آپ کے پاس جا کر خبر کی تحقیق کی۔ یہ صوفی حضرات خوب ہیں کہ جب چاہیں اپنی جگہ بیٹھے بیٹھے بیداری میں مرشد سے ملاقات کر میں، جو چاہیں ان سے پوچھ لیں۔ مرشد تو رہے ایک طرف ان کی رسائی تو ہر وقت بارگاہ رسالت تک ہے۔ یہ تو حضرت سید ولی سے بھی بڑھ گئے جنہوں نے ستر سے زیادہ دفعہ رسول اللہ ﷺ کو دیکھنے کا دعویٰ فرمایا تھا۔ کئی صوفی حضرات جتنا تعریف رکھتے ہیں کہ خود دیکھیں پراکتہ نہیں بلکہ جسے چاہیں بیداری میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت کر داریں۔ چنانچہ دلائل اسوارک (ص ۶۳ کے حاشیہ نمبر ۱) میں لکھا ہے "مولانا تھانوی نے "الاجزاء" میں بیان کیا ہے کہ مولانا غلام رسول کان پوری "رسول ما" کے لقب سے مشہور تھے، کیونکہ آپ کی کرامت تھی کہ ہر شخص کو بیداری میں رسول کریم ﷺ کی زیارت کروا دیا کرتے تھے۔" احسان کی منزل میں یہ حضرات "خُذْ نَبِيَّ قَلْبِي عَنْ ذَنْبِي" (میرے دل نے مجھے میرے رب سے ہٹ کر لے لیا) کا نعرہ لگاتے ہیں۔ قرآن وحدیث تو واسطے کے محتاج ہیں، یہ اللہ تعالیٰ سے ڈار ایک رابطے میں ہیں۔ ان حضرات کے لیے یہ بات بے معنی ہے کہ خواب میں رسول اللہ ﷺ نظر آ سکتے ہیں یا نہیں، کیونکہ ان کے لیے بیداری میں آپ ﷺ کی زیارت معنوں کی بات ہے۔ یہ لگ بات ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد خیر القرون میں رسول اللہ ﷺ کی ملاقات بیداری میں نہ کسی ایک صحابی سے ہوئی نہ تابعی سے۔ آپ کے سب سے پیارے ساتھی ابو بکر رضی اللہ عنہما اور سب سے پیاری بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا کا فدا کے متعلق اختلاف ہو مگر نہ آپ ان میں سے کسی کے پاس تشریف لائے نہ انہوں نے جا کر آپ ﷺ سے پوچھا، حالانکہ آپ کی قبر پاس ہی تھی۔ جنگ جمل میں ایک طرف عشرہ مبشرہ میں سے طلحہ وزبیر رضی اللہ عنہما اور آپ کی پیاری بیوی سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا تھیں اور دوسری طرف آپ کے چچا زاد بھائی اور داماد علی رضی اللہ عنہما تھے۔ اس جنگ میں مشہور روایت کے مطابق دس ہزار آدمی قتل ہو گئے، مگر نہ رسول اللہ ﷺ نے ان میں سے کسی کے پاس آکر انہیں سمجھایا نہ ان میں سے کوئی آپ کے پاس گیا۔ جنگ صفین میں ایک طرف علی رضی اللہ عنہما اور دوسری طرف آپ ﷺ کی بیوی ام حبیبہ رضی اللہ عنہما کے بھائی معویہ رضی اللہ عنہما تھے۔ مشہور روایت کے مطابق اس میں تیس ہزار آدمی قتل ہو گئے، مگر نہ نبی ﷺ ان میں سے کسی کو ملے نہ ان میں سے کسی نے جا کر درخواست کی کہ فریق مانی کو سمجھا دیں۔ حقیقت یہ ہے کہ تصوف کے نام پر یہ ایک مستقل دین ہے جس پر دیں اسلام کا پردہ ڈال دیا گیا ہے، حالانکہ وہ اسلام کے بالمقابل الگ دین ہے۔ مشرکین کے بچر کے بتوں کی جگہ یہاں راہب نہ مشقوں کے ساتھ مرشد کے تصور کا بت اللہ اور اس کے رسول کے نام پر دلوں میں نقش کیا جاتا ہے۔ اللہ کے حضور غماز پڑھی جا رہی ہے مگر دس وٹھاہ دونوں کے سامنے مرشد کی تصویر ہے۔ اگر اس حالت میں موت آ جائے تو وہ کس کی بندگی کی حالت میں آئے گی۔ [نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ سُوءِ الْحَاوِيَةِ] زبان سے "يَا كُنْ نَعْبُدُكَ يَا كُنْ نَعْبُدُكَ" ہے اور سامنے مرشد کی تصویر ہے۔ اس کے علاوہ نبی کریم ﷺ نے ہر موقع کے الگ الگ اذکار سکھائے، مثلاً سوتے وقت "اَللّٰهُمَّ بِاسْمِكَ اُمُوتُ وَ اَحْيَا" مگر

فوائد ۱ یہاں علم سے مراد علم حدیث ہے، یعنی نبی ﷺ کی احادیث کو لکھنے کا باب۔ شروع میں اس کے بارے میں اختلاف تھا کہ احادیث لکھ سکتے ہیں یا نہیں، پھر اس کے جواز بلکہ مستحب ہونے پر اتفاق ہو گیا، بلکہ اہل علم میں سے جسے بھولنے کا خطرہ ہو اس کے لیے اگر اسے واجب کہا جائے تو کچھ بعید نہیں۔ اختلاف کی وجہ صحیح علم میں مروی، سعید خدری جیٹا کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لَا تَكْتُبُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ التِّرَاثِ فَلْيُحْجَظْ وَخُذُوا عَنِّي وَلَا تَخْرُجْ"۔ مسم، باب انتہی فی الحدیث و حکم کتابہ العلم ۲-۱۲۰ یعنی "نہ سے مت لکھو اور جس نے مجھ سے قرآن کے علاوہ کچھ لکھا ہے وہ اسے مٹا دے اور مجھ سے بیان کرو اور کوئی حرج نہیں۔" مگر یہ حدیث اس حدیث کو بڑی شد و مد سے پیش کرتے ہیں، حالانکہ ان کے لیے اس حدیث میں کچھ بھی نہیں، کیونکہ آپ ﷺ نے قرآن کے علاوہ کچھ لکھنے سے منع فرمایا ہے، البتہ احادیث بیاں کرنے کا حکم دیا ہے۔ اگر حدیث بحث نہیں تو اسے بیان کرنے کا حکم کیوں دیا؟ رہی یہ بات کہ صحیح مسلم کی اس حدیث کے ہوتے ہوئے حدیث لکھنا کس طرف جائز ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ کئی ائمہ نے جن میں امام بخاری رحمہ اللہ بھی ہیں مسلم کی اس حدیث کو مؤقف کہا ہے، یعنی یہ ابو سعید خدری جیٹا کا قول ہے، رسول اللہ ﷺ کی حدیث نہیں اور صحابی کا قول شرع میں دلیل نہیں ہو سکتا ہے۔ اس سے یہ بحث سرے سے ختم ہو جاتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا فرمان قرآن دینے کی صورت میں اس کی حقیقت یہ ہے کہ یہ حکم شروع میں تھا، تا کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث کو قرآن کے ساتھ نہ لکھا جائے، اگر کسی نے ایسا کیا ہے تو وہ اسے مٹا دے۔ جب سب لوگ یہ بات سمجھ گئے تو حدیث لکھنے کی اجازت دے دی گئی۔ اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا خود احادیث لکھنا ہے، جیسا کہ آگے آ رہا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ابوشہ کے لیے (خطبہ جمعہ) لکھ دو۔" اور عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کا صحیفہ صادقہ، جنہوں نے آپ کی احادیث کو لکھنا چھوڑ دیا تو آپ نے فرمایا: "لکھو، کیونکہ میرے منہ سے حق کے سوا کچھ نہیں نکلا۔" (ابو داؤد ۳۶۳۶) اور کئی صحابہ نے آپ کی زندگی میں اور آپ کے بعد احادیث لکھیں، جیسا کہ عمرو بن حرم رضی اللہ عنہ کا صحیفہ جس میں فرائض، سنن اور دینوں کا بیان ہے اور صدقات و زکاۃ کی کتاب جس میں زکاۃ کا نصاب اور اس کی مقدار کا بیان تھا جو ابو بکر جیٹا نے انس رضی اللہ عنہ کو دے کر بحرین کی طرف بھیجا اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا صحیفہ جو تمام بنی مہدیہ کے پاس تھا اور علی رضی اللہ عنہ کا صحیفہ جو اس وقت زیر تشریح ہے۔ اس کے بعد عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے امام زہری، ابو بکر ابن حزم اور تمام شیروں کے قبال کو لکھا کہ احادیث رسول جمع کرو۔ اس طرح پہلی صدی کے آخر میں احادیث کی باقاعدہ تدوین ہوئی۔

2 ابو حنیفہ جیٹا نے علی رضی اللہ عنہ سے یہ سوال اس لیے پوچھا کہ ایک یہودی عبد اللہ بن سبائے بقاہر اسام قبول کر لینے کے بعد علی رضی اللہ عنہ کی حیات کے پردے میں اصحاب ثلاثہ خصوصاً عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف پروپیگنڈا شروع کر دیا کہ خلافت علی رضی اللہ عنہ کا حق ہے اور اصل قرآن انہی کے پاس ہے۔ یہ بات اس وقت سے اب تک ہوتی چلی آئی ہے۔ شیعہ کہتے ہیں کہ وہ قرآن ائمہ شیعہ میں سے باخوبی امام کے پاس تھا، وہ امام دشمنوں کے خوف سے ایک غار میں چھپ گیا اور اصل قرآن بھی ساتھ لے گیا، قیامت کے قریب وہ نکلے گا تو قرآن بھی ظاہر ہو جائے گا۔ اس وقت شیعہ کے پاس اپنا کوئی قرآن نہیں۔ تاہم وہ

بھی کرتے ہیں کہ ہم اس قرآن کو مانتے ہیں جو اہل اللہ کے پاس ہے مگر حقیقت میں وہ اسے تحریف شدہ مانتے ہیں اور ہر وقت امام غائب کے انتظار میں اس کے انہیرو کی دعائیں کرتے رہتے ہیں۔ شیعہ کی حدیث کی کتاب "الکافی" میں (جسے وہ اہل سنت کے ہاں صحیح بخاری کے مقام پر مانتے ہیں) لکھا ہے کہ ابو عبد اللہ (جعفر صادق) نے فرمایا: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی (ؑ) کو ایک ہزار باب سکھائے جن کے ہر باب سے ہزار باب نکلتے ہیں اور یہ کہ ہمارے پاس مصنف قاطع ہے۔ وہ یہ مصنف سے جس میں ہمارے اس قرآن کی مثل تین گنا ہے، اللہ کی قسم! اس میں ہمارے اس قرآن کا ایک حرف بھی نہیں۔" [الکافی، باب ۱۱۰ ذکر الصحیفۃ والحضور الجامعة و مصنف ماضیہ علیہا السلام]

۳۔ ابو حمزہ کا نام وہب السوائی ہے (رحمہ اللہ)۔ انھوں نے ابوہریرہ سے سنی ہوئی باتوں پر یقین کرنے کے بجائے خود علیؑ سے پرچہ لیا "فَلَمْ يَجِدْكُمْ بَيْنَهُ" "کیا تمہارے پاس کوئی کتاب ہے؟" "بَعْدُكَ" کے بجائے "بَعْدُكُمْ" یا تو ان کی تعظیم کے لیے کہا یا یہ وہ قرین قیاس یہ ہے کہ ان کی مراد یہ تھی کہ آپ لوگوں یعنی علیؑ اور دوسرے تمام اہل بیت کے پاس کوئی کتاب ہے؟ اس کتاب سے ان کی مراد یہ تھی کہ تمہارے پاس قرآن مجید کے علاوہ کوئی کتاب ہے، جیسا کہ صحیح بخاری کی "کتاب الہدایہ" (۶۹۰۳) میں ہے "فَلَمْ يَجِدْكُمْ شَيْئًا مِمَّا لَنَا فِي الْفُرْقَانِ؟" "کیا تمہارے پاس کوئی ایسی چیز ہے جو قرآن میں نہیں؟" علیؑ نے ان سے یہی سوال تمس بن عبید (عین کے منہ اور بائ کی تحریف کے ساتھ) اور اشتر غسانی نے بھی کیا تھا، وہ دونوں کی حدیث سنن نسائی (۴۷۳۳) میں ہے۔ (فتح الباری)

۴۔ علیؑ نے جواب دیا "لَا" "نہیں۔" صحیح بخاری، کتاب الجہاد (۲۰۴۷) میں اس کے ساتھ یہ الفاظ زائد ہیں "وَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْوَحْيِ وَبَيْنَ الْوَحْيِ وَبَيْنَ الْوَحْيِ" "نہیں، اس ذات کی قسم جس نے جانے کو پہنچا اور جان کو پیدا کیا!" یعنی علیؑ نے یہ بات قسم کھا کر کہی کہ ہمارے پاس اللہ کی کتاب قرآن یا اس فہم کے جو کسی مسلم آدمی کو دیا گیا ہو یا اس مجتہد میں موجود چیزوں کے علاوہ کوئی چیز نہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے جواب باوجود اس کے "کتابہ العلم" اس کے ساتھ اس حدیث کی مناسبت اس کے آخری الفاظ کی وجہ سے ہے "أَوْ مَا فِي هَذِهِ الصُّبْحَانِ" (یا جو اس صبحے میں ہے) یہ دلیل ہے کہ علیؑ نے قرآن مجید کے علاوہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث لکھی ہوئی موجود تھیں، اس سے ثابت ہوا کہ صحابہ کرام حدیث لکھتے تھے۔

۵۔ إِلَّا كِتَابَ اللَّهِ : مگر اللہ کی کتاب، جس پر سارے مسلمان متفق ہیں، جسے قرآن اور مصنف بھی کہا جاتا ہے۔ "أَوْ فِصْمٌ" (یا وہ سمجھ ہے) سمجھ میں لوگوں کا بہت اختلاف ہے، حتیٰ کہ شکلوں میں اتنا اختلاف نہیں جتنا عقولوں میں اور فہموں میں ختلاف ہے۔ چنانچہ کوئی آدمی ایک آیت یا حدیث سے پانچ احکام سمجھتا ہے، کوئی دس، کوئی بیس اور کوئی اس سے بھی زیادہ مسائل اخذ کر لیتا ہے۔ یہاں سوال یہ ہے کہ اللہ کی کتاب اور اس کے رسول ﷺ کی سنت کے فہم کا کیا طریقہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود ہمیں اس کا طریقہ بتایا ہے کہ اس پر خود غور و فکر کریں، فرمایا: "وَكَيْفَ أَتُؤَمِّلُونَ إِلَيْكَ مُبْرِكًا لِيَتَبَرَّأَ وَيَتَبَرَّأَ وَيَتَبَرَّأَ" [متن: ۱۹] "یہ ایک کتاب ہے، ہم نے اسے تیری طرف نازل کیا ہے، بہت بابرکت ہے، تاکہ وہ اس کی آیات میں غور و فکر کریں اور تاکہ عقلوں والے نصیحت حاصل کریں۔" چنانچہ جب ہم خود سمجھے کی کوشش کریں گے تو

اللہ تعالیٰ جتنے چاہے گا اس کے حافی ہمارے ہم میں روشن ہو جائیں گے اور جو کچھ میں نہیں آئیں گے ان کے لیے ہم علماء سے سوال کریں گے یا ان کی کتابوں کا مطالعہ کریں گے۔ اس لیے طلبہ کو چاہیے کہ سب سے پہلے خود قرآن و حدیث پر غور کریں، اس کے بعد اسے سلف کے کلام کے ساتھ مل کر دیکھیں، اگر اس کے مطابق ہو یا کم از کم اس کے خلاف نہ ہو تو الحمد للہ، درست و درست وہ ہے جس پر سلف کا اتفاق ہے۔ اس کے برعکس اگر وہی جب بھی کوئی آیت سمجھتا چاہے کتب تفسیر کو دیکھے تو اسے قرآن کا فہم حاصل نہیں ہوگا بلکہ لکیر کا فقیر رہ جائے گا۔ اس لیے پہلے خود سمجھنے کی کوشش کرو، پھر جو کچھ اسے سلف کے فرمیں کے سامنے پیش کرو، اگر اس کے خلاف ہو تو اسے چھوڑ دو۔ (ابن شہین)

۵ العقل، عقل سے مراد میراں وہ نہیں جو دیوانگی کے مقابلے میں ہوتی ہے بلکہ مراد دیت ہے۔ ”عقل“ کا لفظی معنی باندھنا ہے۔ دیت کو عقل اس لیے کہتے ہیں کہ دیت کے اونٹ مقتول کے وارثوں کے گھروں میں لے جا کر باندھ دیے جاتے ہیں اور اس لیے بھی کہ دیت آئندہ کے لیے قتل کرنے سے روک دیتی ہے۔

7 اور قیدی کو چھڑانا قیدی سے مراد وہ مسلمان ہے جو کفار کے ہاں قید ہو، مسلمانوں پر اسے چھڑانا واجب ہے، بلکہ زکاۃ میں سے دے کر بھی اسے چھڑایا جائے گا۔

۸ کسی مسلم کو کسی کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے کافر خدا کوئی ہو، حتیٰ کہ معابد ہو یا مستامن ہو یا ذمی ہو، جب اسے کوئی مسلمان قتل کر دے تو اس مسلمان کو کافر کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ مسلمان اور کافر برابر نہیں، نہ ہی اللہ کے دوست اور اس کے دشمن برابر ہو سکتے ہیں۔ بعض لوگوں نے کہا کہ اس سے مراد حربی (لڑنے والا) کافر ہے مگر پھر رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان کا کیا مطلب ہوگا کہ کسی مسلمان کو کسی کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے، کیونکہ حربی کافر جو مسلمان سے لڑ رہا ہے اس کے قتل کے بدلے مسلمان کو قتل کرنے کا تو کوئی بھی تقاضا نہیں کرتا۔ اس صورت میں آپ ﷺ کی یہ حدیث بے معنی ہو جاتی ہے۔

۱۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ، قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ حُرَاقَةَ قَتَلُوا رَجُلًا مِنْ نِسِ تَيْبِ عَمٍّ فَتَنَعَ مَكَّةَ بِفَيْبِلٍ مِنْهُمْ قَتَلُوهُ، فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ، فَرَكِبَ رَاجِلَتَهُ مَخْطُطٌ، فَقَالَ ۝ إِنَّ لِلَّهِ حَسَنَ عَمْرٍ مَكَّةَ الْقَتْلِ أَوْ الْفَيْبِلِ - شَكَّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ - وَسَلَّطَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْحَوْزِيُّ، لَا وَبَيْتَهَا لَمْ تَجَلْ لِأَحَدٍ قَلْبِي، وَلَمْ تَجَلْ لِأَحَدٍ بَغْيِي، أَلَا وَإِنَّهَا خَلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ بَيْتِي، أَلَا وَإِنَّهَا سَاعَتِي هِيَ حَرَامٌ، لَا يُخْتَلَى شَوْكُهَا، وَلَا

۱۱۲۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنو خزاعہ نے فتح مکہ کے سال بنو لویہ کے ایک آدمی کو اپنے ایک مقتول کے بدلے قتل کر دیا جسے انھوں نے قتل کیا تھا۔ نبی ﷺ کو اس بات کی اطلاع دی گئی تو آپ ﷺ اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے اور خطبہ دیا۔ چنانچہ فرمایا: ”بے شک اللہ نے مکہ سے قتل یا قتل (ہاتھی) کو روک دیا ابو عبد اللہ کو شک ہے۔ اور رسول اللہ ﷺ اور ایمان والوں کو ان پر قابو عطا فرما دیا۔ سن لو! اور وہ (مکہ) مجھ سے پہلے کسی کے لیے حلال نہیں ہوا اور نہ ہی میرے بعد کسی کے لیے حلال ہوگا۔ سن لو! اور وہ میرے لیے بھی دن کی ایک گھڑی حلال ہوا ہے۔ سن لو! اور

ایک سہ تک واجب ہے، اس کے بعد وہ اسے استعمال کر سکتا ہے، البتہ اس کے بعد بھی مالک آجائے اور ملامت بھیجے جائے تو وہ چیز اسے ادا کرنی پڑے گی۔ رہا حرم مکہ تو اس میں کسی کی گری ہوئی چیز صرف اس شخص کے لیے اٹھانا جائز ہے جو ہمیشہ اس کا اعلان کرتا رہے، جب فوت ہو جائے تو اس کا وارث اعلان کرتا رہے۔ اسی طرح اس کا وارث بھی اس چیز کا مالک نہیں بنے گا بلکہ ہمیشہ اس کا اعلان کیا جاتا رہے گا۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ ہمیشہ اعلان کرنے کی مشقت اٹھانے کے بجائے ہر شخص اس چیز کو وہیں پڑی رہنے دے گا اور جس آدمی کی چیز گری ہے وہ تلاش کرتا ہوا وہاں سے آکر اٹھائے گا۔ کسی اور کے اٹھانے کی صورت میں ہو سکتا ہے کہ چیز کا مالک اپنے دور دربار وطن میں چلا جائے اور اعلان کرنے والے سے اس کی مہقات ہی نہ ہو سکے۔ آج کل اکثر لوگوں کے خیانت پیش ہونے کی وجہ سے بہتر یہ ہے کہ کوئی گری ہوئی چیز حرم میں سے تو سے اٹھالے اور حکومت نے جو جگہیں (مفقورات) مقرر کی ہیں وہاں جمع کر دے، تاکہ کوئی خاص اٹھا کر اسے اپنا مال نہ بنائے اور تاکہ جس کی چیز گری ہے وہ حکومت کی مقرر کردہ جگہوں سے آکر لے جائے۔

3 ایک یعنی آدمی آیا اس کا نام ابوشاد تھا، جیسا کہ دوسری روایات میں صراحت ہے۔ ابوشاد حضرت عثمان نے رسول اللہ ﷺ کا یہ خطبہ لکھوانے کی درخواست کی اور رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ انھیں یہ خطبہ لکھ کر دے دیا جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حدیث رسول لکھوانے کی درخواست کی جاسکتی ہے اور اسے لکھا بھی جاسکتا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ اس حدیث کو یہاں اسی مقصد کے لیے لے گئے ہیں۔ یہ واقعہ حجۃ الوداع ۱۰ ہجری کا ہے جس کے بعد رسول اللہ ﷺ تقریباً تین ماہ زندہ رہے۔ اگر کسی وقت آپ نے حدیث لکھنے سے فی الواقع منع کیا تھا تو اس حدیث سے اور دوسری بہت سی احادیث سے ثابت ہو کہ وہ حکم منسوخ ہے۔

4 قریش کے ایک آدمی نے کہا یہ آدمی عباس بن عبد المطلب تھے۔ "اذخر" ایک خوشبودار گھاس ہے، اہل مکہ اسے گھراس میں بچھاتے اور مکانوں کی چھتوں اور قبروں کی درزیں بند کرنے کے لیے استعمال کرتے تھے، تاکہ ان پر ڈالی ہوئی مٹی نیچے نہ گرے۔ عباس بن عبد المطلب کا یہ کہنا دراصل یاد کر دانا تھا، تاکہ آپ اس کی صراحت فرمائیں، کیونکہ اس کا کاغذ معمول کی بات تھی۔

۱۱۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ : حَدَّثَنَا سُهَيْبٌ، قَالَ : حَدَّثَنَا غُرَيْرٌ، قَالَ : أَخْبَرَنِي وَهْبُ بْنُ مُسَبِّحٍ، عَنْ أُجَيْبٍ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ مَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أَحَدٌ أَكْثَرَ حَدِيثًا عَنْهُ مِنِّي، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غُرَيْرٍ، فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ

113۔ وہب بن مسہب نے اپنے بھائی (ہام بن مسہب) سے روایت کی کہ میں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا، وہ فرماتے تھے کہ نبی ﷺ کے اصحاب میں سے کوئی مجھ سے زیادہ آپ ﷺ سے حدیثیں بیان کرنے والا نہیں تھا، عبد اللہ بن عمرو (رضی اللہ عنہ) کا معاملہ اس سے مختلف تھا، کیونکہ وہ لکھتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا۔

اس (وہب) کی متابعت معمر بن ہمام عن ابی ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کی ہے۔

ثَابِتُهُ مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَامٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

فوائد ۱۔ اس حدیث سے امام بخاری رحمہ اللہ نے ثابت فرمایا ہے کہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں احادیث لکھا کرتے تھے اور حدیث لکھنے کا سلسلہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے سے شروع ہو چکا تھا۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ احادیث اڑھائی تین سہاں بعد لکھی گئیں یہ حدیث ان کے رد کے لیے کافی ہے۔ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما نے خود یہاں کیا ہے کہ میں ہر بات جو رسول اللہ ﷺ سے سنا لکھ لیتا تھا اس ارادے سے کہ اسے حفظ کروں گا۔ تو مجھے قریش نے منع کر دیا اور کہنے لگے کہ کیا تم ہر چیز جو سنتے ہو لکھ لیتے ہو، حالانکہ رسول اللہ ﷺ بشر ہیں، غصے میں اور خوشی میں بات کرتے ہیں، تو میں نے لکھنا چھوڑ دیا، پھر میں نے یہ بات رسول اللہ ﷺ سے ذکر کی تو آپ نے اپنی انگلی سے اپنے منہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: ”لکھو، کیونکہ قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اس سے حق کے سوا کچھ نہیں نکلتا۔“ [ابو داؤد، باب می کتابہ العلم ۳۶۴۶]

2۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے وثوق کے ساتھ فرمایا کہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کی روایت کردہ احادیث ان کی احادیث سے زیادہ ہیں، اس کے باوجود عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کی روایت سے موجود احادیث کی تعداد ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی احادیث سے کئی گنا کم ہے۔ چنانچہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی احادیث سات سو سے زیادہ نہیں جبکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی احادیث پانچ ہزار سے زیادہ ہیں۔ اس کی کئی وجہیں ہیں ① عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما تعلیم کی بہ نسبت عبادت میں زیادہ معروف رہتے تھے، اس لیے ان سے احادیث کی روایت کم ہوئی۔ ② عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما اپنے والد عمرو بن عامر رضی اللہ عنہ (حارث مصر) کے ساتھ مصر چلے گئے یا وہ طائف میں رہے جب کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما مدینہ منورہ میں رہے۔ عالم اسلام سے آنے والے طلباء مکہ اور مدینہ آتے تھے، علم حاصل کرنے کے لیے ان کا رخ طائف یا مصر کی طرف بہت کم تھا، اس لیے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے تابعین کی بہت بڑی تعداد نے علم حدیث حاصل کیا۔ چنانچہ بخاری رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا ہے کہ ان سے آٹھ سو تابعین نے حدیث حاصل کی اور یہ چیز ان کے سوا کسی کو حاصل نہیں ہوئی۔ ③ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ ﷺ کی دعا کی برکت حاصل تھی کہ وہ آپ کی بیان کردہ احادیث کو نہ بھولیں۔ ④ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کو شام میں ایک اونٹ کے بوجھ کے برابر کتابیں ملی تھیں جو ان کی کتاب کی تھیں، وہ ان کا مطالعہ کرتے تھے اور ان میں سے کوئی بات بیان بھی کر دیتے تھے، اس لیے بہت سے تابعین نے ان سے حدیث لینے سے اجتناب کیا۔ (فتح الباری)

3۔ اس حدیث میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں احادیث نہیں لکھتا تھا جب کہ ابن وہب نے حسن بن عمرو بن امیہ کے طریق سے بیان کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کے پاس ایک حدیث بیان کی گئی تو وہ میرا ہاتھ بکڑ کر اپنے گھر لے گئے اور ہمیں حدیث نبوی کی کتابیں دکھائیں اور فرمایا۔ یہ ہے وہ حدیث، میرے پاس لکھی ہوئی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے اپنی احادیث لکھوائی تھیں۔ (فتح الباری) ان کے شاگرد عامر بن منبہ رحمہ اللہ نے ان کی احادیث کا ایک مجموعہ مرتب کیا تھا جسے صحیفہ عام بن منبہ کہا جاتا ہے۔ سند احمد میں یہ مجموعہ ایک ہی جگہ موجود ہے۔ چند سہاں پہلے ڈاکٹر حمید اللہ رحمہ اللہ نے اسے مرتب کر کے شائع کیا ہے۔ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کی احادیث کا مجموعہ صحیفہ سہادۃ کے نام سے ہے، وہ بھی پورا سند احمد میں ایک جگہ موجود ہے۔

فرمایا: "میں تمہاری وصیت کرتا ہوں اور رکاوٹ کی طور جو تمہارے لوٹنے کی عمامہ تیرا۔" اس کی سند میں ایک راوی مجہول ہے۔ صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے بعد بھی بعض باتوں کی وصیت فرمائی، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: "وَأَوْصِي عِنْدَ مَوْتِهِ ثَلَاثَ أَخْبَارٍ جَوَّالَةٍ الْمُشْرِكِينَ مِنْ خَيْرِ بَرِيَّةِ الْعَرَبِ وَاجْتَبَرُوا الْوَفْدَ بِسُخُوْنٍ كُنْتُ أَجْبَزُهُمْ فِي نَيْبَتِ الثَّالِثَةِ" [بخاری ۵۲: ۲] "آپ ﷺ نے اپنی موت کے وقت تین چیزوں کی وصیت فرمائی: مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو اور وفد کو اسی طرح انعام و اکرام دو جس طرح میں انہیں دیا کرتا تھا اور تیسری وصیت میں بھول گیا۔" اگر وہ تحریر ضروری ہوتی تو آپ ﷺ اسے حد کے چار دنوں میں لکھوا سکتے تھے اعلیٰ جہتوں کو بھی لکھوانے میں کوئی رکاوٹ نہ تھی۔

۵ حافظ بن عمر ہنٹ نے فرمایا: "عِدَّةُ الْوَجْعِ" کہ آپ پر تکلیف غالب ہو گئی ہے، یعنی اس حالت میں آپ کو وہ تحریر لکھوانے یا خود لکھنے میں مشقت ہوگی۔ معلوم ہوتا ہے کہ عمر ہنٹ نے اس سے یہ سمجھا کہ وہ تحریر لمبی ہوگی۔ قریش وغیرہ نے کہا "میرے پاس لاؤ" امر ہے، اس کا تقاضا یہی تھا کہ اس کی تعمیل میں جلدی کی جائے مگر عمر ہنٹ نے اس کے ساتھ ایک اور بہتت نے سمجھا کہ یہ حکم وجوب کے لیے نہیں بلکہ ہجر کام کی طرف توجہ دلانے کے لیے ہے۔ اس لیے انہوں نے آپ کو اس حالت میں ایسے کام کی تکلیف دینا پسند نہیں کیا جو آپ کے لیے مشقت اور دشواری کا باعث ہو، جب کہ ان کے ذہن میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرماں بھی تھا: ﴿وَمَا أَفْضَلُنَا فِي الْقَضَاءِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الاحکام ۲۸: ۱۰] "ہم نے اس کتاب میں کسی چیز کی کمی نہیں پھوڑی۔" اور یہ فرمان: ﴿يُؤْتِيكَ مَا تَشَاءُ﴾ [النحل ۸۹: ۱] "یہ کتاب ہر چیز کا واضح بیان ہے۔" اسی لیے عمر ہنٹ نے فرمایا: "میں اللہ کی کتاب کافی ہے۔" دوسری جماعت نے یہ سمجھا کہ لکھوا لیا۔ ہجر ہے، کیونکہ اس میں آپ کے حکم کی تعمیل ہے اور بات زیادہ واضح ہو جائے گی۔ جب آپ ﷺ نے سب کو اٹھ جانے کا حکم دیا تو اس سے معلوم ہوا کہ لکھنے کا سامان نہ ملے والا حکم اختیاری تھا، وجوب کے لیے نہ تھا۔ اسی لیے آپ اس کے بعد کتنے دن رندہ رہے مگر صحابہ کو دوبارہ یہ حکم نہیں دیا۔ اگر وہ حکم وجوب اور ضروری ہوتا تو آپ اسے صحابہ کے اختلاف کی وجہ سے ترک نہ کرتے، کیونکہ آپ نے کسی مخالفت کرنے والے کی مخالفت کی وجہ سے کبھی اللہ کا حکم پہچانا ترک نہیں کیا۔ بعض اوقات صحابہ کئی معاملات میں آپ سے اختلاف کر پیتے تھے جب تک آپ کا حکم نہ دیں، پھر جب آپ کا حکم دے دیتے تو سب اس پر عمل کرتے تھے اور عمر ہنٹ کا یہ عمل ان کی سوافقات میں سے شمار کیا گیا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کا فیصلہ بھی اس کے موافق ہوا)۔

۶ رہا یہ مسئلہ کہ آپ کیا لکھوانا چاہتے تھے تو اس میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ آپ ایسی تحریر لکھنا چاہتے تھے جس میں احکام کی صاف صراحت کر دی جاتی، تاکہ اختلاف باقی نہ رہے۔ ایک قول یہ ہے کہ آپ اپنے بعد خلفاء کے نام لکھنا چاہتے تھے تاکہ اختلاف نہ رہے۔ یہ سبیاں بن عیینہ ہنٹ کا قول ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا خیال یہ تھا کہ آپ علی رضی اللہ عنہ کا نام سب سے پہلے لکھنا چاہتے تھے، اس لیے وہ تحریر نہ لکھے جانے کو ساری مصیبت قرار دیتے تھے۔ مگر آپ ﷺ کے دوسرے ارشادات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کا نام لکھوانا تھا، جیسا کہ بعد میں انہی کو ظیفہ بتایا گیا۔ اس کی تائید اس

سے ہوتی ہے کہ آپ ﷺ نے بیماری کے اوائل میں فرمایا، جب آپ عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے "أذعيني لي أبا بکر، وأحالي حتى أكنث حسنا، فإني أخاف أن ينشئ منس وبقون قذيل، أما أذلي، فإني أئسى الله والمؤمنون إلا أبا بکر" [مسلم ۲۳۸۷] "اپنے باپ، ابو بکر اور بھائی کو میرے پاس بلاؤ تاکہ میں ایک تحریر لکھ دوں، کیونکہ میں ڈرتا ہوں کہ کوئی تمنا کرنے والی تمنا کرے گا اور بات کرے گا کہ میں زیادہ حق دار ہوں، حالانکہ اللہ تعالیٰ اور ایمان والے ابو بکر کے سوا کسی کو مانیں گے ہی نہیں۔" اس کی ہم معنی احادیث صحیح بخاری (۵۶۶۶، ۵۶۱۷) میں بھی ہیں۔ اس کے علاوہ آپ کئی طرح سے اس بات کا اظہار کر چکے تھے کہ آپ کے خلیفہ ابو بکر (رضی اللہ عنہ) ہوں گے۔ چنانچہ اپنی بیماری کے ایام میں انھیں امام بنایا، ایک نماز عمر بن خطاب نے پڑھائی تو آپ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو دوبارہ پڑھانے کا حکم دیا۔ (ابو داؤد، ۳۶۶۰) ۹ ہجری میں اپنی جگہ ابو بکر جیٹھ کو امیر حج بنا کر بھیجا۔ اس خاتون کو جس نے پوچھا کہ اگر میں پھر آؤں اور آپ کو نہ پاؤں تو کس کے پاس جاؤں؟ آپ نے فرمایا "پھر ابو بکر کے پاس آنا۔" [مسلم ۲۳۸۶] غرض آپ نے کئی طرح سے اپنے خلیفہ کی طرف اشارہ فرمایا اور اللہ تعالیٰ اور مسلمانوں نے اسی کے مطابق ابو بکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنالیا۔

حقیقت یہ ہے کہ خود علی رضی اللہ عنہ بھی نہیں چاہتے تھے کہ آپ سے یہ بات پوچھی جائے یا نکھوائی جائے، جیسا کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے جس بیماری میں وفات پائی آپ کے پاس سے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نکلے، لوگوں نے پوچھا اے ابو الحسن! رسول اللہ ﷺ نے صبح کس حال میں کی ہے؟ کہا الحمد للہ! آپ نے تندرستی کی حالت میں صبح کی ہے۔ عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ نے ان کا ہاتھ پکڑ کر کہا اللہ کی قسم، تین راتوں کے بعد تو ڈنڈے کا علامہ ہو گا۔ اللہ کی قسم! میں دیکھ رہا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ اس بیماری میں فوت ہو جائیں گے، کیونکہ میں موت کے قریب عبد المطلب کی اولاد کے چہرے پہچانتا ہوں، چلوں کر رسول اللہ ﷺ کے پاس چلیں اور آپ سے پوچھیں کہ یہ امارت کن لوگوں میں ہوگی۔ مگر ہم میں ہوئی تو ہم جان لیں گے اور اگر ہمارے سوا کسی اور میں ہوئی تو یہ بھی جان لیں گے اور آپ ﷺ ہمارے متعلق اسے وصیت کر دیں گے۔ تو علی رضی اللہ عنہ نے کہا اللہ کی قسم! مگر ہم نے آپ سے یہ بات پوچھ لی اور آپ نے ہمیں نہ دی تو آپ کے بعد لوگ ہمیں وہ نہیں دیں گے اور میں اللہ کی قسم! رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق نہیں پوچھوں گا۔ [بخاری، ۱۱۱۷]

7 علامہ وحید الزمان رحمۃ اللہ علیہ نے اس بحث کا خلاصہ بہت خوب صورت لفظاً میں لکھا ہے، فرماتے ہیں، "حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مطلب اس سے یہ نہیں تھا کہ آں حضرت ﷺ کے حکم سے سربا پی کریں۔ معاذ اللہ! زندگی بھر تو آپ کے ارشاد پر جان و مال غار کیا، اپنی جان اور اپنی اولاد کی جان سے زیادہ آپ ﷺ کو عزیز رکھا، وفات کے وقت وہ آں حضرت کی مخالفت کرتے جو کوئی ادنیٰ مسلمان بھی نہیں کرنے کا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شفقت کی راہ سے آں حضرت ﷺ پر بیماری کی سختی دیکھ کر یہ رائے دی کہ ایسے سخت وقت میں آپ کو کتاب لکھوانے کی تکلیف کیوں دی جائے، اللہ کی کتاب ہم کو کافی ہے اور آں حضرت ﷺ نے بھی اس رائے پر سکوت فرمایا۔ اگر آپ دوبارہ فرماتے کہ نہیں سامان لاؤ تو کس کی مجال تھی کہ کچھ دم مار سکا۔ اور آپ اس کے بعد چار روز زندہ رہے اور کوئی کتاب نہیں لکھوائی۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نماز کی امامت کرتے رہے،

اس بات کا علم نہ تھا اور ”تجروں والیوں کو بکار“ میں نصیحت ہے کہ وہ انھیں نماز پڑھیں اور ذکر کریں، تاکہ فتنوں سے بچ جائیں اور رحمت کے خزانوں کی مستحق بن جائیں۔ تجروں والیوں سے مراد آپ ﷺ کی بیویاں ہیں، کیونکہ نصیحت کی ابتدا انھیں سے کی جاتی ہے اور آپ کے پاس اس وقت موجود بھی وہی تھیں۔ اس رات آپ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے کمر میں تھے۔

2 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تعجب کے وقت ”سبحان اللہ“ کہنا چاہیے، خوفناک چیز دیکھنے پر بھی یہی کلمہ پڑنا چاہیے۔

3 فتنوں اور خزانوں کے اتارے جانے سے مراد آنکھوں کا پیش آنا ہے جو رسول اللہ ﷺ کو دکھایا گیا۔ چنانچہ مسلمانوں نے قیصر و کسریٰ کے خزانے فتح کیے، ایران، عراق، شام، مصر، افریقہ، ہندس، فارس اور ہندوستان، غرض مشرق سے مغرب تک مسدوم کا جھنڈا لہرانے لگا۔ پھر مال و دولت کی بے حساب کثرت کے نتیجے میں وہ خرابیاں پیدا ہوئیں جو ان سے پیدا ہوتی ہیں، اس کے علاوہ عقیدے اور عمل کا بگاڑ پیدا ہوا۔ آپ ﷺ کے بعد پیدا ہونے والے فتنے جیسے عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت، جنگ جمل، جنگ صفین، جنگ نہروان، علی اور حسین رضی اللہ عنہما کی شہادت، اس کے بعد واقعہ حرہ، کعبہ کو جلا یا جہا اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت، اس کے بعد ۳۳۹ ہجری میں قرامطہ کعبہ پر حملہ کیا اور ہجرت اسود کو اکھاڑ کر لے گئے، جو بائیس سال ان کے پاس رہا، ۶۳۳ھ میں ۲۲ مارچ کو بغداد پر حملہ کیا اور انھوں نے مسلمانوں کو قتل کر دیا، اس کے بعد اب تک مسلمان فتنوں کی زد میں ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کو ان کے ملکوں میں بے حساب خزانے مل رہے ہیں۔ زمین اور تجارت سے حاصل ہونے والی آمدنی اور تیل کی پیداوار کی صورت میں اللہ تعالیٰ نے انھیں فتنی کر دیا ہے۔ دنیا کے تمام ملک ان سے تیل اور دوسری چیزیں خریدنے کے ضرورت مند ہیں۔ اس فتنوں سے بچنے کا ذریعہ نماز خصوصاً رات کی نماز ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، ﴿دَاسْتَعِیْذُوْا بِاللّٰہِ وَالصَّلٰوۃِ﴾ [البقرة: ۱۵۰] ”اور صبر اور نماز کے ساتھ مدد طلب کرو۔“ اور حدیث میں ہے ”کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِذَا خَرَبَتْهُ اُمْرٌ صَلَّی“ [ابو داؤد: ۱۳۱۹] کہ رسول اللہ ﷺ کو کوئی مشکل کام پیش آتا تو آپ نماز کی پناہ دیتے۔ اور آپ ﷺ نے خواب میں ناپسندیدہ چیز دیکھنے والے کو نماز کا حکم دیا۔ [مسلم، کتاب الروایا: ۲۲۶۳]

4 دنیا میں بہت سی لباس پہننے والی عورتیں۔ قیامت کے دن قبروں سے نکلتے وقت تو سبھی ننگے ہوں گے، ﴿یُنْخَشَرُ النَّاسُ خُفَافًا عُرْلًا عُرْلًا﴾ [مسند احمد: ۲۲۳/۱] ”(قیامت کے دن) لوگ اس حال میں اٹھائے جائیں گے کہ وہ ننگے پاؤں، ننگے بدن اور بغیر ختنے والے ہوں گے۔“ پھر انھیں اللہ تعالیٰ کی طے کردہ ترتیب کے مطابق لباس پہنایا جائے گا۔ اس وقت بہت سی عورتیں جو دنیا میں لباس والی تھیں ننگے بدن ہوں گی، یعنی دنیا میں لباس پہننے والی ہونے کے باوجود نیک اعمال نہ ہونے کی وجہ سے آخرت میں بے لباس ہوں گی۔ ان میں وہ عورتیں بھی شامل ہیں جو باریک لباس پہنتی ہیں جس سے جسم دکھائی دیتا ہے، یا اتنا ننگ لباس پہنتی ہیں جس سے جسم کے اعضا کی نمائش ہوتی ہے۔ قیامت کے دن وہ بے لباس ہوں گی، کیوں کہ حقیقت میں ان کا لباس نہ ہونے کے حکم میں تھا۔

۴۱۔ تَابُ السَّمْرِ فِي الْعِلْمِ

41۔ باب۔ رات کو علم کی باتیں کرنا

۱۱۶۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ غَفَرٍ، قَالَ حَدَّثَنِي
الْثَّيْتُ، قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِبٍ، وَأَبِي بَكْرٍ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ
أَبِي حَنْظَلَةَ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ غَفَرٍ، قَالَ: صَلَّى بِأَيِّ
أَيِّ بَيْتٍ الْعِشَاءَ فِي آجِرِ حَيَاتِهِ، فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ،
فَقَالَ: «أُرَيْيْتُمْ نَبَتَكُمْ هَذِهِ، فَإِنَّ رَأْسَ مِائَةِ سَنَةٍ
مِنْهَا، لَا يَنْشُؤُ مِنْهُ خَوْ عَلَى طَيْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ»
[نظر ۶۰۱، ۵۶۵۔ أخرجه مسلم ۱۲۵۲۷]

116۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے ہمیں اپنی
زندگی کے آخر میں عشاء کی نماز پڑھائی۔ جب سام بھیرا تو
کھڑے ہوئے اور فرمایا: ”کیا تم نے اپنی یہ رات دیکھی
ہے (اسے یاد رکھو) کیونکہ اس سے ایک سو سال کے سرے
پر ان لوگوں میں سے کوئی ایک بھی باقی نہیں رہے گا جو زمین
پر موجود ہیں۔“

فوائد 1 ”سر“ کا معنی رات سونے سے پہلے کہے کہانیاں سننا سنانا ہے۔ پچھلے باب میں رات کسی بھی وقت علم اور
صحیح کی بات کہنے کا ذکر ہے جبکہ اس باب میں رات سونے سے پہلے علم کی بات کا ذکر ہے۔ مقصد یہ ہے کہ عشاء کی نماز
کے بعد علم کی باتیں جائز ہیں، فضول قصہ گوئی سے اجتناب کرنا چاہیے۔

2 اپنی زندگی کے آخر میں۔۔۔ صحیح مسلم (۱۵۲۸) میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ یہ واقعہ آپ ﷺ کی
وفات سے ایک ماہ پہلے کا ہے۔ (فتح الباری)

3 اُرَیْیْتُمْ۔ یہ اصل میں ”اُرَیْیْتُمْ“ ہی ہے، کاف ضمیر کا اضافہ کیا گیا ہے، معنی یہ ہے کہ ”کیا تم نے دیکھا؟“ یہاں
مطلب یہ ہے کہ کیا تم نے آج رات دیکھی؟ اسے خوب یاد رکھو، کیونکہ آج سے ایک سو سال پہلے تک ان لوگوں میں
سے کوئی باقی نہیں رہے گا جو آج زمین پر موجود ہیں۔ مقصد یہ ہے کہ وقت کو غنیمت جالو، پہلی امتوں کی طرح تمہیں لمبی
عمریں عطا نہیں کی گئیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: «أَعْمَلُوا أَعْمَالَهُنَّ فَاَتَيْنَ بَنَاتٍ إِلَى سَبْعِينَ وَاقْفَلَهُنَّ مَن يَجُوزُ ذَلِكَ»
1 نرمذی، باب فی دعاء النبی ﷺ۔ ۳۵۵۰] ”میری امت کی عمریں ساٹھ سے ستر کے درمیان ہیں اور ان میں سے
بہت ہی کم ہیں جو اس سے آگے گزرتے ہیں۔“ نووی رحمہ اللہ نے فرمایا اس حدیث میں اس بات کی نفی نہیں ہے کہ اس رات
کے بعد پیدا ہونے والے سو سال سے زیادہ زندہ رہ سکتے ہیں۔

4 یہ حدیث دلیل ہے کہ حضرت ﷺ زندہ نہیں ہیں، کیونکہ یا تو وہ رسول اللہ ﷺ سے پہلے فوت ہو چکے، کیونکہ اگر زندہ ہوتے تو
وہ اللہ تعالیٰ کے انبیاء سے لیے گئے عہد ”لَتُؤْتِيَنَّ لَهُمْ وَلِتَنصُرُوهُنَّ“ کے تحت ضرور آپ سے آکر بیٹے اور آپ کی مدد کرتے،
جب کہ یہ ثابت نہیں اور، مگر بالفرض اس وقت وہ زندہ تھے تو اس حدیث کی رو سے فوت ہو چکے۔ اس کے برعکس جو حضرات
ان کے زندہ ہونے کے قائل ہیں ان کے پاس اس کے سوا کوئی دلیل نہیں کہ وہ فلاں فلاں بزرگ سے ملے ہیں۔ حالانکہ یہ
یقیناً تو اسی کو ہو سکتا ہے جس نے پہلے انہیں دیکھا ہو، جس نے انہیں دیکھا نہیں وہ کسی صورت کو دیکھ کر کیسے یقین کر سکتا



رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْتَعِ نَظْمَهُ وَ يَنْخَضِرُ مَا لَا
بِخَضِرُونَ، وَيَنْخَضِرُ مَا لَا بِخَضِرُونَ. [نظر ۱۱۹، ۲۰۴۷، ۲۳۵۰، ۲۳۶۱۸، ۷۳۵۴۔ أخرجه مسلم :
[۲۴۹۲]

ان پر سب لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں۔ مکروہ لوگ
بخسوں نے توپ کی اور اہل صلات کر لی اور کبھی گرجاں کر دیا تو
یہ لوگ ہیں جس کی میں توپ قبول کرتا ہوں اور میں ہی بہت
توپ قبول کرتے والا نہایت رحم والا ہوں) ہمارے مہاجر
بھائیوں کو تو بازاروں میں خرید و فروخت مشغول رکھتی تھی اور
ہمارے افسار بھائیوں کو اپنی زمینوں میں کام کاج مشغول
رکھتا تھا اور ابو ہریرہ اپنا پیٹ بھرنے کے لیے رسول اللہ ﷺ
سے چمنار ہتھاتی اور ان موقعوں میں موجود رہتا جہاں وہ موجود
نہ ہوتے اور وہ چیزیں یاد کر لیتا جو وہ یاد نہیں کرتے تھے۔

فوائد :- ۱۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں تین حدیثیں بیان کی ہیں، تینوں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں، کیونکہ
حفظ حدیث میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تمام صحابہ سے بڑے ہوئے تھے۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنے زمانے میں
حدیثیں روایت کرنے والے سب لوگوں سے زیادہ جامع (یاد رکھنے والے) ہیں۔ ابن سعد نے بیان کیا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما
کے جنازے میں ان کے لیے رحم کی دعا کرتے ہوئے فرماتے تھے کہ یہ بندہ مسلمانوں کے لیے نبی ﷺ کی احادیث محفوظ
رکھتا تھا۔ باب کی دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے جو سنا اسے بھولے نہیں، یہ خصوصیت کسی اور
صحابی کو حاصل نہیں۔ تیسری حدیث سے معلوم ہوا کہ انہوں نے وہ تمام احادیث بیان نہیں کیں جو انہیں یاد تھیں، اس کے
بالجود دوسرے سب صحابہ سے ان کی روایت کردہ احادیث زیادہ ہیں۔ [ذَلِكُمْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْمِنُ بِهِ فَمَنْ يَنْتَعِلْ]

۲۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جو دو آیتیں پڑھی تھیں حدیث کے متن میں ان میں سے ایک آیت کا ذکر ہے، دوسری آیت بھی سورہ
بقراءہ میں ہے : ﴿وَإِنْ الْبَنِينَ يُكْشَرُونَ مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنَ الْبَنِينَ وَيَشْتَرُونَ بِهِ كَسَا قُلُوبِهِمْ أَوْ يَكُونُ مَا يَكُونُ فِي بَطْنِهِمْ
رَدًّا الشَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ أَذَلُّهُمْ عَذَابُ اللَّهِ﴾ [بقراءہ : ۱۷۴] ”بے شک جو لوگ چپاتے
ہیں جو اللہ نے کتاب میں سے اتارا ہے اور اس کے بدلے تھوڑی قیمت حاصل کرتے ہیں یہ لوگ اپنے پیٹوں میں آگ کے
سوا کچھ نہیں کھا رہے اور نہ اللہ ان سے قیامت کے دن بات کرے گا اور نہ انہیں پاک کرے گا اور ان کے لیے دردناک
عذاب ہے۔“

۳۔ صحیح بخاری کی ”کتاب البیوع“ (۲۰۴۷) اور ”کتاب المزارعة“ (۲۳۵۰) میں ہے ”اور کہتے ہیں مہاجرین و
انصار کو کیا ہے کہ وہ اس کی احادیث کی طرح بیان نہیں کرتے۔“ اس کے جواب میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مہاجرین و انصار کا
ذکر کیا۔

4 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روادہ احادیث بیان کرنے کا سبب یہ بیان کیا کہ کسمانہ علم (علم کو چھپانے) پر قرآن میں شدید وعید آئی ہے، لہذا میں اس سے بچنے کے لیے کثرت سے احادیث بیان کرتا ہوں۔

5 "لَصْنَتُ" کا لفظی معنی ہاتھ پر ہاتھ مارنا ہے۔ سودا پکا کرنے کے لیے تاہر ایک دوسرے کے ہاتھ پر ہاتھ مارتے ہیں، اس لیے اس کا معنی سودا کرنا، خرید و فروخت کرنا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہمارے مہاجر بھائی تجارت میں مصروف رہتے تھے اور ہمارے انصار بھائی زمین کی کھیتی باڑی میں مصروف رہتے تھے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اصحاب صفہ کے ایک فرد تھے، نہ تجارت کا و حندا نہ کھیتی باڑی کی مصروفیت، نہ کچھ کمانے کی فکر، محض متوکل تھے، نہ کوئی پیشہ کرتے تھے نہ سوداگری۔ اللہ کہیں سے ان کو کھانا دے گا اس امید سے پناہ پٹ بھرنے پر رسول اللہ ﷺ سے چنے رہتے، جس کے نتیجے میں انہیں زیادہ حاضری کا اور زیادہ احادیث سننے کا موقع ملا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آدمی جس قدر علم کے ساتھ محبت اور مشغولیت رکھے گا اور دنیا کے بکھیروں سے دور رہے گا اسی قدر یادداشت تیز اور حافظہ ترقی کرے گا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو سارا حصہ تین سال رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہنے کا موقع ملا مگر احادیث یاد کرنے، یاد رکھنے اور بیان کرنے میں کوئی صحابی ان کا ہم پلہ نہیں۔ اس حدیث میں اگر ضرورت ہو تو اپنی کوئی خوبی بیان کرنے کا جواز ہے جب مقصد فخر کا اظہار نہ ہو۔

۱۱۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَبُو مُصْعَبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَاجِمَ بْنِ دِينَارٍ، عَنِ ابْنِ أَبِي دُنُبٍ، عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبِرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَسْعُ بِكَ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنَسَاءً؟ قَالَ: «أَبْسُطْ رِدَائَكَ» فَسَطَنَتْ، فَلَمْ تَعْرِفْ بَيِّنَتِهِ، ثُمَّ قَالَ: «صُمُّهُ» فَصَمَّتْ، فَمَا نَبَيْتُ شَيْئًا تَعَدُّ.

119۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا: میں نے کہا یا رسول اللہ! میں آپ سے بہت سی احادیث سناتا ہوں جنہیں بھول جاتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: "اپنی چادر پھیلاؤ۔" میں نے اسے پھیلا دیا تو آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کے ساتھ (اس میں) لپ ڈال دیا، پھر فرمایا: "اسے اپنے ساتھ ملاؤ۔" تو میں نے اسے اپنے ساتھ ملا لیا تو اس کے بعد میں کوئی چیز نہیں بھولا۔

ہم سے ابراہیم بن منذر نے بیان کیا، اس نے کہا: ہم سے ابن ابی لدیک نے کہا حدیث میں کی اور کہا: (اس روایت میں ہے) کہ اپنے ہاتھ سے چو لے کر اس میں ڈال دیا۔

حَدَّثَنَا إِسْرَاجِمُ بْنُ الْمُنْدَرِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُدَيْنٍ بِهَذَا أَوْ قَالَ عَرَفَ بَيِّنَتِهِ. [راجع ۱۱۸۔
أخرجہ مسلم ۲۴۹۲۰]

فوائد: 1۔ اس سے معلوم ہوا کہ حافظے کی مضبوطی کے لیے کوشش اور محنت کے ساتھ دعا بھی ضروری ہے۔ آدمی خود بھی دعا کرے اور صالحین سے بھی دعا کروائے۔ نبی ﷺ کے لیے ڈالنے سے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا نسیان ختم ہونا آپ ﷺ کا معجزہ ہے اور اس میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت بھی صاف ظاہر ہے۔ فتح الباری میں ہے کہ مسدک حاکم میں زید بن ثابت رضی اللہ عنہ

سے روایت ہے کہ میں، ابو ہریرہ اور ایک اور آدمی نے سوختہ کے پاس تھے، آپ ﷺ نے فرمایا "دعا کرو۔" تو میں نے اور میرے ساتھی نے دعا کی اور نبی ﷺ نے آمین کہی، پھر ابو ہریرہ جھٹکانے دعا کی۔ "اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ بِشَلِّ مَا سَأَلْتُكَ صَلَاتِیْ وَ اَسْأَلُكَ عَلَیْ مَا لَا یُسْئِلُ" "اے اللہ! میں تجھ سے اس جیسی چیز کا سوال کرتا ہوں جس کا میرے دلوں ساتھیوں نے تجھ سے سوال کیا اور میں تجھ سے ایسے علم کا سوال کرتا ہوں جو نہ بھولے۔" تو نبی ﷺ نے آمین کہی۔ ہم نے کہا: یا رسول اللہ! ہم بھی یہی مانگتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: "دو ہی خوبان تم سے پہل کر گیا ہے۔" [مسند دہلوی ج ۱ ص ۵۸۸، ۵۸۹] کوثر المعانی میں ہے کہ اس حدیث کو نسائی نے جید سند کے ساتھ روایت کیا ہے، جیسا کہ "الأصبہ" میں ہے۔

2 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس بات پر کہ "اس کے بعد میں کوئی شے نہیں بھولا" یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ ان کے ایک شاگرد ابوسلمہ نے جب ان کے سامنے حدیث "لَا عَذْوٰی وَلَا طَبْرَةَ" بیان کی تو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا "مجھے یاد نہیں" اور محدثین اس روایت کو "تسبیء بقصد ما حدث" کے باب میں بطور مثال بیان کرتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث چادر ملانے والے واقعہ سے پہلے سنی ہو۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ کیا ضروری ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی بھولے ہوں، ہو سکتا ہے کہ ابوسلمہ جو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے شاگرد ہیں خود ہی بھول گئے ہوں، حدیث انھوں نے کسی اور سے سنی ہو اور اس کی نسبت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرف کر دی ہو۔

۱۲۰۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ أَبِي أَبِي دُرَيْبٍ، عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: حَفِطْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَغَاءَنِي، فَأَمَّا أَخَذْتُهَا فَبَشَّتُهُ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَوْ بَشَّتُهُ قُطِعَ هَذَا الْبَلْعُومُ۔

120۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا، میں نے رسول اللہ ﷺ سے دو تھیلے یاد کیے، ان میں سے ایک تو میں نے پھیلا دیا، دوسرا تو اگر میں اسے پھیلاؤں تو یہ مجھ کاٹ دیا جائے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: مَجْرَى الْعِلْمِ۔ ابو عبد اللہ (بخاری) رحمہ اللہ نے کہا: بلعوم دو ہے جس سے کھانا اترتا ہے۔

قوائد 1۔ باب سے اس کی مناسبت ظاہر ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے دو تھیلے یاد کیے۔ جو تھیلے انھوں نے پھیلا دیے اس سے مراد شریعت کے احکام ہیں جو انھوں نے بیان کر دیے، جن کا چھپنا قرآن کی آیات کی رو سے حرام ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا علماء نے اس تھیلے سے جو انھوں نے نہیں پھیلا یا وہ احادیث مراد لی ہیں جن میں برے امراء کے ناموں، ان کے ذمہ اور ان کے احوال کا ذکر ہے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کبھی کبھی ان میں سے کوئی بات کنائے سے کہہ دیتے تھے مگر جان کے خوف سے صاف الفاظ میں نہیں کہتے تھے، جیسا کہ انھوں نے فرمایا: "أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ رَأْسِ الشَّيْءِ وَ إِمَارَةِ الصَّيِّئِ" "میں من ساٹھ کے سرے اور چھو کر دس کی امارت سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔" ان کا اشارہ

دوبارہ اسی طرح لڑتے نہ لگ جاتا۔

۳۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عالم کو بات کرنے سے پہلے لوگوں کو خاموش کروانا چاہیے، تاکہ اس کی بات سنی جائے اور یاد رکھی جائے۔ جب رسول اللہ ﷺ خاموش کروانے کے لیے کبیر رہے ہیں تو ہم پر بھی اس کی پیروی لازم ہے۔

44۔ باب: جب عالم سے سوال کیا جائے کہ

لوگوں میں سب سے زیادہ علم والا کون ہے تو اس کے لیے پسندیدہ بات یہ ہے کہ اس کا علم اللہ کے سپرد کر دے

۴۴۔ بَابُ مَا يُسْتَحْتَبُ لِلْعَالِمِ إِذَا سُئِلَ .

أَيُّ النَّاسِ أَغْلَمُ؟ فَيَكِلُ الْعِلْمَ إِلَى اللَّهِ

122۔ سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ خوف بکالی دعویٰ کرتا ہے کہ موسیٰ وہ نہیں جو بنی اسرائیل کا موسیٰ ہے بلکہ وہ ایک اور موسیٰ ہے، تو انہوں نے فرمایا: اللہ کے دشمن نے جھوٹ کہا، ہمیں اُبی بن کعب رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے بیان کیا، آپ نے فرمایا: ”موسیٰ نبی (ﷺ) بنی اسرائیل میں خطبہ دیتے ہوئے کھڑے تھے، ان سے سوال کیا گیا کہ لوگوں میں سب سے زیادہ علم والا کون ہے؟ انہوں نے کہا: میں سب سے زیادہ علم والا ہوں۔ تو اللہ تعالیٰ اس پر ناراض ہوا، کیونکہ انہوں نے علم کو اللہ کے حوالے نہ کیا، تو اللہ نے ان کی طرف وحی کی کہ میرے بندوں میں سے ایک بندہ دو دریاؤں کے اگٹھا ہونے کی جگہ پر ہے، وہ تجھ سے زیادہ علم والا ہے۔ کہا: اے رب! میری اس سے ملاقات کیسے ہو؟ ان سے کہا گیا: ایک مچھلی کسی نوکری میں رکھ لے، تو جب تو اسے گم کرے تو وہ وہیں ہوگا۔ تو موسیٰ علیہ السلام چل پڑے اور اپنے ساتھ اپنے خادم یوشع بن نون کو لے لیا اور ان دونوں نے ایک نوکری میں ایک مچھلی رکھ لی، یہاں تک کہ جب وہ ایک مخصوص چٹان کے پاس پہنچے تو دونوں سرد رکھ کے سو گئے۔ تو مچھلی اس نوکری

۱۲۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ . حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ، قَالَ . حَدَّثَنَا عَمْرُو، قَالَ . أَخْبَرَنِي سَعِيدُ ابْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: إِنَّ مَوْسَى الْبَكَّالِيَّ يُزْعِمُ أَنَّ مُوسَى نَبِيَّ يَهُوּسَى نَبِيَّ إِسْرَائِيلَ، إِنَّمَا هُوَ مُوسَى آخَرُ؟ فَقَالَ: كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَنِّي سَمِعْتُ كَعْبَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ خَطِيبًا فِي نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ، فُسِّلَ أَيُّ النَّاسِ أَغْلَمُ؟ فَقَالَ: إِنَّا أَغْلَمُ، فَعَتَّ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ، فَذَوَّحِي اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي يَخْتَلِعُ الْخُرَيْبِ، هُوَ أَغْلَمُ مِنْكَ، قَالَ: يَا رَبِّ! وَكَيْفَ بِهِ؟ فَبَيَّنَ لَهُ أَحْسَنَ حُوتًا فِي مِثْثَلٍ، فَإِذَا فَقَدْتَهُ فَبَيَّنَ ثُمَّ، فَأَنْطَلَقَ وَأَنْطَلَقَ يَفْتَاهُ يَوْمَئِذٍ نُونٌ، وَخَمَلًا حُوتًا فِي مِثْثَلٍ، حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصُّخْرَةِ وَصَمَا رُؤُسَهُمَا وَنَامَا، فَاسْتَلَّ الْحُرْتُ مِنَ الْمِثْثَلِ، فَأَتَحَدَّ سَبِيْنَهُ فِي لُبْحِ سَرَتَا، وَكَانَ لِمُوسَى وَقْتُهُ عَجَبًا، فَأَتَعَلَّقَ نَيْفَةً لِنَيْفَتِهَا وَيَوْمَهُمَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِنَافَا: آيَا عَلَمَاءَنَا، لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا

هَذَا مَضًا، وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مِمَّا مِثْلَ السَّبْحِ حَتَّى
جَاوَزَ الْمَكَانَ الَّذِي أَمَرَ بِهِ، فَجَاءَ لَهُ هَاءُ أَرْثَبِ
إِذَا أَرَيْتَا بِإِي الصَّخْرَةِ جَانِبِي مِثْلَ الْحُوتِ، قَالَ
مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْعِي، فَزَيَّدْنَا عَلَى آثَارِهِمَا
فَصَعَبَ.

سے نکلی اور اس نے دریا میں اپنا راستہ ایک سرنگ کی شکل
میں بنا لیا اور یہ موسیٰ لپکا اور ان کے خادم کے لیے عجیب
بات ہوئی۔ پھر وہ دلت کا باقی حصہ اور دن بھر چلتے رہے،
جب صبح ہوئی تو موسیٰ لپکا نے اپنے خادم سے کہا، مارا ناشتہ
لاؤ، اس سفر سے تو ہمیں بڑی تھکاوٹ ہوئی ہے، درہم کی دلا
کو جس جگہ کا حکم دیا گیا تھا وہاں سے گزرنے سے پہلے
انہیں ذرا بھر تھکاوٹ نہیں ہوئی تھی۔ تو میں سے ان کے خادم
نے کہا کیا آپ نے دیکھا جب ہم اس پٹاں کے پاس
ظہرے تھے تو میں دو بھلی بھول گیا۔ موسیٰ چپا نے کہا وہی
تو ہم ڈھونڈ رہے تھے۔ تو دونوں اپنے قدموں کے نشاںوں کا
پہچا کرتے ہوئے واپس چل پڑے۔

جب وہ اس چٹان کے پاس آئے تو ایک آدمی کو دیکھا
جو ایک کپڑے میں ڈھکا ہوا تھا، یا کہہ کر اس نے اپنے آپ
کو ایک کپڑے سے ڈھانکا ہوا تھا۔ موسیٰ چپا نے سلام کہا تو
خضر ربہ نے کہا: اور تیری سر زمین میں سلام کہاں سے آیا؟
تو کہا میں موسیٰ ہوں۔ کہا بنی اسرائیل کا موسیٰ؟ کہا ہاں!
کہا کیا میں تمہارے ساتھ رہوں اس امید پر کہ تم مجھے اس
میں سے کچھ سکھاؤ جو تمہیں ہدایت کے طور پر سکھایا گیا ہے۔
کہا تو میرے ساتھ ہرگز کسی طرح مہر نہیں کر سکے گا، اسے
موسیٰ میں ایک ایسے علم پر ہوں جو اللہ نے مجھے سکھایا ہے،
اسے تم نہیں جانتے اور تم ایک ایسے علم پر ہو جو اللہ نے تمہیں
سکھایا ہے، میں اسے نہیں جانتا۔ کہا آپ مجھے ن شاء اللہ
مہر کرنے والا پائیں گے اور میں آپ کے کسی حکم کی نافرمانی
نہیں کروں گا۔

تو دونوں چل پڑے، وہ دریا کے کنارے پر پھیل

فَلَمَّا انْهَبَا بِإِي الصَّخْرَةِ إِذَا رَجُلٌ مُسْتَجِ
يَتَوَبُّ، أَوْ قَالَ: تَسْجِي يَتَوَبُّ، فَلَمَّ مُوسَى، فَجَاءَ
لِخَصِيرٍ وَأَتَى بِأَرْهَمِكَ السَّلَامِ؟ فَقَالَ أَمَا مُوسَى،
لَقَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ هَلْ
اتَّبَعْتُ عَنِّي أَنْ تُعْطِيَنِي بِمَا عَلَّمْتُ رَحْمَةً، قَالَ:
إِنَّكَ لَنْ تَسْطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا، يَا مُوسَى! إِنِّي عَلَى
عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَزَمِي لَا تَعْلَمُهُ أَنتَ، وَأَنْتَ
عَلَى عِلْمٍ عَزَمْتَهُ لَا أُعْلَمُهُ، قَالَ: تَسْجِدِي إِنْ
شَاءَ لِي صَابِرًا، وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا.

فَانْطَلَقَا تَسْجِدًا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ، لَيْسَ لَيْتَا



چل رہے تھے، ان کے پاس کوئی کشتی نہیں تھی، ایک کشتی ان کے پاس سے گزری، انھوں نے ان سے بات کی کہ انھیں سوار کر لیں، تو خضر بیچا لیے گئے تو انھوں نے انھیں کسی اجرت کے بغیر سوار کر لیا۔ اسے میں ایک چڑیا آ کر کشتی کے کنارے پر بیٹھ گئی اور اس نے ایک دلچسپ اور دلدادہ دیر میں چوچ ماری۔ تو خضرؑ نے کہا: اے موسیٰ! میرے علم اور تیرے علم نے اللہ کے علم سے صرف اتنا کم کیا ہے جتنا اس چڑیا نے دیر سے کم کیا ہے۔ تو خضرؑ کشتی کے ایک تختے کی طرف بڑھے اور اسے اٹک لیا۔ موسیٰ نے کہا: ان لوگوں نے ہمیں اجرت کے بغیر سوار کیا اور تم نے بڑھ کر ان کی کشتی کو بچا ڈالا ہے کہ کشتی والوں کو عرق کر دو؟ کہا: کیا میں نے کہا تھا کہ تم ہرگز میرے ساتھ کسی طرح صبر نہیں کر سکو گے؟ کہا: مجھ سے جو بھول ہو گئی اس پر میرا مواخذہ نہ کرو۔ تو یہ پہلی بات موسیٰؑ سے بھول کی وجہ سے ہوئی۔ پھر دونوں چل پڑے تو کیا دیکھا کہ ایک لڑکا لڑکوں کے ساتھ کھیل رہا تھا۔ خضرؑ نے اس کا سراپہ سے پکڑا اور اپنے ہاتھ سے اکیڑ کر الگ کر دیا۔ تو موسیٰؑ نے کہا کیا تم نے ایک پاک جان کو کسی جان کے بدلے کے بغیر قتل کر دیا؟ کہا: کیا میں نے تم سے نہ کہا تھا کہ تم میرے ساتھ ہرگز کسی طرح صبر نہیں کر سکو گے؟" ابن عبین نے کہا اور یہ زیادہ تاکید والے الفاظ ہیں۔ "پھر وہ دونوں چل پڑے یہاں تک کہ وہ ایک بستی والوں کے پاس آئے اور اس بستی والوں سے کھانا مانگا۔ انھوں نے ان کی مہربان نوازی سے انکار کر دیا، پھر دونوں نے اس میں ایک دیوار دکھائی جو کہ گرا ہی چاہتی تھی تو خضرؑ نے اپنے ہاتھ کے ساتھ مہرا دیا

سَيِّئَةً، فَمَرَّتْ بِهِمَا سَيِّئَةٌ، فَكَلَّمُوهُمُ أَنْ يَحْمِلُوهُمَا، فَمَرَّتِ الْحَصِيرُ فَحَمَلُوهُمَا بِغَيْرِ تَوَلٍّ، فَجَاءَ عُصْفُورٌ، فَوَقَعَ عَلَى خَرَفِ الشَّيْءِ، فَتَرَى نَفْرَةً أَوْ نَفْرَتَيْنِ فِي الْبَحْرِ، فَقَالَ الْخَصِيرُ يَا مُوسَى! مَا يَقْضِي عَمَلِي وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا تَكْتَفِرُونَ هَذَا لِعُصْفُورٍ فِي الْبَحْرِ، فَعَمِدَ الْحَصِيرُ إِلَى لُوحٍ مِنَ الْأَرَاخِ السَّيِّئَةِ، فَتَرَعَهُ، فَقَالَ مُوسَى: قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ تَوَلٍّ عَمَدَتِ إِلَى سَبِيلِهِمْ فَحَرَقَتْ، لِيَتَعْرِقَ أَهْلُهَا؟ قَالَ: أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا؟ قَالَ: لَا تَوَاجِدُنِي بِمَا سَبَّ، فَكَانَتْ الْأَوَّلَى مِنْ مُوسَى يَسَانًا، فَانْطَلَقَا، فَإِذَا عَلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْبَلْعَمَانِ، فَاحْذَ الْخَصِيرُ بِرَأْيِهِ مِنْ أَغْلَافٍ فَاقْلَعَ رَأْسَهُ بِذِيهِ، فَقَالَ مُوسَى: أَقْتَلْتَ نَفْسًا ذَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ؟ قَالَ: أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا؟ قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ: وَهَذَا أَوْ كَذَّ «فَانْطَلَقَا، حَتَّى دَا أَتَى أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْلَعْنَا أَهْلُهَا، فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّفُوهُمْ، فَوَجَدَا بَيْتًا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ، قَالَ الْخَصِيرُ بِذِيهِ، فَأَقَامَهُ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: نَوَيْتُ لَأَتُخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا، قَالَ: هَذَا فِرَاقُ تَيْبٍ وَتَيْبِكَ «قَالَ الشَّيْءُ يَنْتَبِهُ. «بَرَّخُمُ اللَّهُ مُوسَى، لَوْ بَدَدْتَ لَوْ صَبَرَ حَتَّى يُقْضَى غَلَّتَا مِنْ أَمْرِهِمَا «[راجع ۷۴۰۔ أخرجه مسلم: ۲۲۳۰]

اور اسے سیدھا کر دیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے اس سے کہا: ”اگر تم چاہتے تو اس پر کچھ اجرت لے لیتے؟“ کہا: ”یہ میرے اور تمہارے درمیان جدائی ہے۔“ نبی ﷺ نے فرمایا: ”اللہ موسیٰ (علیہ السلام) پر رحم کرے، جتنا ہم چاہتے تھے کہ وہ صبر کرتے، تاکہ ہمیں ان کے معاملے میں سے کچھ اور بھی سننے کو ملتا۔“

فوائد 1 - نوب بکالی ہفت نایبی ہیں، دمشق کے رہنے والے عالم کا ضل آ رہی تھی، خصوصاً اسرائیلیات کا سم رکھتے تھے۔ ان میں سے جتنے جو انہیں اللہ کا دشمن اور جھوٹا کہا تو غلط بات کی تردید میں زور پیدا کرنے کے لیے کہہ دیا۔ نوب کے انہیں کوئی اور موسیٰ کسے کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ ان کے خیال میں موسیٰ علیہ السلام جیسے جلیل القدر پیغمبر کا خضر علیہ السلام کے پاس جانا ممکن نہیں، اس لیے وہ کوئی اور موسیٰ تھے۔

2 - اس حدیث سے یہ سبق ملتا ہے کہ آدمی اپنے بارے میں یا کسی بھی عالم کے بارے میں یہ نہ کہے کہ وہ سب سے بڑا عالم ہے، بلکہ جب بھی کوئی شخص پوچھے کہ اس وقت سب سے بڑا عالم کون ہے تو یہ بات اللہ کے سپرد کرے اور یہ کہے کہ ”اللہ اعلم۔“ کیونکہ یہ بات اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور ہر عالم سے بڑا عالم موجود ہے۔ [وَفَوْقَ كُلِّ عَلِيٍّ عَلِيٌّ خَلِيمٌ]

3 - یہ سارا واقعہ اس بات کا شاہد ہے کہ انبیاء پیغمبر عالم الغیب نہیں ہوتے، انہیں صرف اتنا علم ہوتا ہے جو اللہ کی طرف سے انہیں بتا دیا جائے۔ مگر انبیاء پیغمبر کو علم غیب ہوتا تو موسیٰ علیہ السلام یہ نہ کہتے کہ میں سب سے بڑا عالم ہوں۔ پھر اللہ تعالیٰ سے خضر علیہ السلام سے ملنے کا راستہ پوچھتے نہ پچھلی ساتھ لے جانے کی ضرورت تھی، نہ چنان سے آگے سفر کرتے نہ واپس پر قدموں کے نشانات دیکھ کر چلنے کی ضرورت پڑتی اور نہ سلام کہنے پر خضر علیہ السلام پوچھتے کہ یہاں سلام کہنے والا کہاں سے آگیا؟ پھر موسیٰ علیہ السلام کے بتانے پر یہ نہ پوچھتے کہ آپ بنی اسرائیل والے نبی ہیں؟ پھر یہ صراحت نہ فرماتے کہ ایک علم تمہارے پاس ہے، میرے پاس نہیں اور ایک میرے پاس ہے، تمہارے پاس نہیں۔ اسی طرح اپنے اور موسیٰ علیہ السلام کو اللہ کے علم کے مقابلے میں دریا اور چنیا کی چونچ میں آنے والے پانی کی طرح قرار نہ دیتے۔ پھر ان تین واقعات میں موسیٰ علیہ السلام خضر علیہ السلام پر اعتراض نہ کرتے اور آخر میں ہمارے رسول کریم ﷺ اگر سب کچھ جانتے ہوتے تو ان کے مزید واقعات سننے کا شوق ظاہر نہ فرماتے۔ معلوم ہوا نہ کوئی نبی غیب جانتا ہے نہ ولی، اسی طرح نہ موسیٰ علیہ السلام عالم الغیب تھے نہ خضر علیہ السلام اور نہ ہی ہمارے پیغمبر ﷺ۔ صحیح فرمایا اللہ تعالیٰ نے ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ بِثَانٍ يُنْعِمُ اللَّهُ﴾ [الزلزال - ۶۵]

”کہہ دے اللہ کے سوا آسمانوں اور زمین میں جو بھی ہے غیب نہیں جانتا اور وہ شعور نہیں رکھتے کہ کب انھارے جائیں گے۔“

4 - موسیٰ علیہ السلام کے تینوں موقعوں پر اعتراض سے معلوم ہوا کہ آدمی خلاف شرع کوئی کام دیکھے تو اسے لازم ہے کہ اس پر خاموش نہ رہے بلکہ اپنی طاقت کے مطابق اس سے منع کرے۔

5 - خضر علیہ السلام اللہ کے نبی تھے اور وحی الہی سے سرفراز تھے، اس کی دلیل ان کا یہ کہنا ہے ﴿وَمَا فَعَلْنَاهُ عَنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ میں نے یہ کام اپنے امر سے نہیں کیے۔ اس واقعہ کو بنیاد بنا کر بعض صوفی حضرات شرعی احکام کی مخالفت کا جواز یہ پیش کرتے ہیں

کہ ہر براہ راست اللہ تعالیٰ سے رابطہ ہے، اس لیے ہمیں کسی رسول کے واسطے کی ضرورت نہیں۔ کبھی کہتے ہیں ”خَدْنِي“ قلبی عن دینی“ ”میرے دل نے مجھے میرے رب سے بیان کیا ہے۔“ ایسے دعوے کرنے والے سب لوگ جھوٹے اور دغا باز ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہر ایسے غیرے سے کلام نہیں کرتا بلکہ وہ انبیاء و پیغمبر کو اس مقصد کے لیے جن میں ہے ﴿اللَّهُ يَخْطُبُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ رَسُولًا ذُو الْقُوَّةِ﴾ [النجم: ۷۵] ”اللہ تعالیٰ فرشتوں میں سے پیغام پہنچانے والے چتا ہے اور لوگوں سے بھی۔“ پھر اپنے رسولوں سے بات کرنے کے طریقے بھی اس نے بیان فرمادیے ہیں ﴿وَمَا كَانَ يَشْكُرُ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَا وَحْيًا أَوْ مِنْ ذُرِّيَّتٍ حَبْلٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُذِيعُ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ﴾ [سجدة: ۵۱] ”اور کسی بشر کے لیے ممکن نہیں کہ اللہ اس سے کلام کرے مگر وحی کے ذریعے یا پرے کے پیچھے سے یا یہ کہ وہ کوئی رسول بھیجے، پھر اپنے حکم سے وحی کرے جو چاہے، بے شک وہ بے حد بلند، کمال، حکمت والا ہے۔“ اور اس بات پر قرآن و حدیث شاذ اور پوری امت کا اجماع ہے کہ سیدنا محمد ﷺ آخری نبی ہیں، آپ ﷺ پر وحی کا سلسلہ ختم ہو گیا ہے، اس لیے ایسے دعوے کرنے والے سب جھوٹے اور دغا باز ہیں۔

45۔ باب: جو شخص کھڑا ہونے کی حالت میں عالم سے سوال کرے جب کہ وہ بیٹھا ہو

۴۵۔ نَابٌ مَنْ سَأَلَ وَهُوَ قَائِمٌ، عَالِمًا جَالِيًا

123۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی ﷺ کے پاس آیا اور اس نے کہا یا رسول اللہ! اللہ کے راستے میں لڑائی کیا ہے؟ کیونکہ ہم میں سے کوئی غصے کی وجہ سے لڑتا ہے اور کوئی حیت (عزت) کی وجہ سے لڑتا ہے۔ تو آپ ﷺ نے اس کی طرف اپنا سر اٹھایا۔ (ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے) کہا۔ اور آپ نے اس کی طرف سر اٹھایا صرف اس لیے کہ وہ کھڑا تھا، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا ”جو اس لیے لڑائی کرے کہ اللہ کی بات میں سب سے اونچی ہو جائے تو وہ اللہ عزوجل کے راستے میں ہے۔“

۱۲۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ، قَالَ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ مَتَّصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا الْفِتَالُ فِي سَبَبِ اللَّهِ؟ فَإِنَّا أَحَدًا يُقَاتِلُ غَضَبًا، وَبُغْضًا حَبِيَّةً، فَرَفَعَ إِلَيْهِ رَأْسَهُ، قَالَ: وَمَا رَفَعَ إِلَيْهِ رَأْسَهُ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ قَائِمًا، فَقَالَ: «مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةً لِلَّهِ فِي الْعَلِيَّ، فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» [انظر ۱۸۱۰، ۲۸۱۶، ۳۱۲۶، ۷۴۵۸۔ أخرجه مسلم: ۱۹۰۴]

حواشی: 1۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْتَحِلَ لَهُ الرَّجُلُ قِيَامًا فَلْيَبْسُزْ مَقْعَدَهُ مِنَ الْبَرِّ» [ترمذی، باب کراهية قيام الرجل للرجل ۲۷۵۵] ”جس شخص کو یہ بات پسند ہو کہ لوگ اس کے لیے تصویر بن کر کھڑے ہوں تو وہ اپنا لٹکانا آگ میں بنالے۔“ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ اگر عالم کی مجلس میں کچھ لوگ بیٹھے اور کچھ پیچھے ہونے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے کھڑے ہوں یا کھڑے ہو کر سوال کریں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ نہ ہی یہ وہ

47- باب اللہ تعالیٰ کا فرمان ”اور تمہیں علم

میں سے بہت کم ہی دیا گیا ہے“

۴۷- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ۸۵]

فائدہ :- یعنی اللہ تعالیٰ نے بہت تھوڑا علم تم کو دیا ہے، ہزار ہا چیزوں کی حقیقت تم کو معلوم نہیں۔ روح تو غیر محسوس چیز ہے، محسوس چیزوں کی ماہیت ہم نہیں جانتے اور نہ کسی چیز کے پورے افعال، خواص اور تاثیرات سے ہم واقف ہیں۔ اب تک کسی حکیم کو اتنی بات نہیں کہل کر قلب نما کی سوئی شمال کی جانب کیوں ٹھہرتی ہے، اور کسی طرف کیوں نہیں ٹھہرتی۔ اب تک کسی حکیم کو معلوم نہیں ہوا کہ جالور فطرتی امور بغیر سکھائے کیوں کر سیکھ جاتا ہے، مثلاً ہر کتا کو اس نے کبھی دریا نہ دیکھ ہو پانی میں پڑتے ہی تیرے لگتا ہے اور آدمی باوجود یہ کہ سب جانوروں میں عاقل ہے بغیر سکھائے ایک گز تک بھی تیر نہیں سکتا، پانی میں گرتے ہی غوطے کھا کر ڈوب جاتا ہے۔ مرنے کا بچہ پیدا ہوتے ہی پچھلے لگتا ہے لیکن آدمی کا بچہ ایک مدت تک کھانا کھانے کے قابل نہیں ہوتا۔ (تیسیر الباری)

125- عبد اللہ (بن مسعود) رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا اس اثنا میں کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ مدینہ کے بے آباد علاقے میں چل رہا تھا، آپ ﷺ کھجور کی ٹہنی پر ٹیک لگائے چل رہے تھے کہ آپ کا بیوہ کے ایک گروہ پر گزر ہوا۔ وہ ایک دوسرے سے کہنے لگے ”اس سے روح کے متعلق پوچھو؟ ان میں سے کچھ نے کہا ان سے نہ پوچھو، کوئی ایسا جواب نہ دے جو تمہیں پسند نہ ہو اور کچھ نے کہا ہم تو اس سے ضرور پوچھیں گے۔ تو ان میں سے ایک شخص اٹھا، اس نے کہا اسے ابو القاسم ’روح کیا چیز ہے؟ آپ ﷺ خاموش ہو گئے۔ میں نے کہا آپ کو وہی ہو رہی ہے، تو میں کھڑا ہو گیا، جب آپ سے وہ کیفیت دور ہوئی تو آپ نے یہ آیت پڑھی: ”اور وہ تمہارے روح کے بارے میں پوچھتے ہیں، کہہ دے روح میرے رب کے امر سے ہے اور انہیں علم میں سے بہت کم ہی دیا گیا ہے۔“ اعمش نے کہا ہماری قراءت میں اسی طرح ہے (یعنی وَمَا أُوتِيتُمْ)۔

۱۲۵- حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ خَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، سُلَيْمَانُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: بَيْنَا أَنَا أَنَسِي مَعَ السَّيِّءِ بْنِ أَبِي خَرَبٍ الْحَدِيثَ، وَهُوَ يَتَوَكَّمُ عَلَيَّ غَسِبَ مِنِّي، فَمَرَّ بِنَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ تَغْضِبُهُمْ لِيَتَغَضَّ، سَلُّوْهُ عَنِ الرُّوحِ؟ وَقَالَ تَغْضِبُهُمْ لَا تَسْأَلُوْهُ لَا بَحِيٍّ فِيهِ بِشَيْءٍ تَكْرَهُوْهُ، فَقَالَ تَغْضِبُهُمْ لَسَأَلْتَهُ، فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ، فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ مَا الرُّوحُ؟ فَسَكَتَ، فَقُلْتُ إِنَّهُ يُوْحِي إِلَيْهِ، فَقُلْتُ فَمِمَّا أُنْجَلَى عَنْهُ، قَالَ: (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمُ الْعِلْمَ إِلَّا قَلِيلًا) قَالَ الْأَعْمَشُ حَكَّدَا فِي قِرَاعَتِنَا. [انظر ۴۷۲۱، ۷۲۹۷، ۷۴۵۶، ۷۴۶۲، ونظري الاصل بالكتاب والحد باب ۸ أخرجه مسلم ۲۷۹۴]

[قوائد] حصہ ۱: یہ باب لانے کا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو اپنے علم کی کوتاہی کا ہر وقت احساس ہونا چاہیے، تاکہ

وہ کسی بھی قسم کے غرور یا غریب نفس کا شکار نہ ہو۔ پھر کیا حال ہے ان لوگوں کا جو اپنے یا کسی انسان کے متعلق سب کچھ جاننے کا دعویٰ کر سکتے ہیں، جو اللہ کے سوا کسی کے پاس ہے ہی نہیں، فرمایا: **لَوْ قُلْنَا لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالدَّرَجَاتِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ** [النمل، ۶۵] ”کہہ دے اللہ کے سوا آسمانوں اور زمین میں جو بھی ہے غیب نہیں جانتا۔“ روح کی حقیقت بھی ان چیزوں میں شامل ہے جس کا علم اللہ تعالیٰ نے صرف اپنے پاس رکھا ہے۔ اس کے باوجود بعض لوگ خواہ مخواہ دونوں کے متعلق بھی چوڑی گفتگو کرتے ہیں، حالانکہ آخر میں بھی کہنا پڑتا ہے کہ اس کی حقیقت ایک اللہ ہی جانتا ہے۔

2 **وَمَا أَوْثَرْنَا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا** اعمش کی قراءت میں اسی طرح ”وَمَا أَوْثَرْنَا“ ہے۔ اعمش کے ایک شاگرد عبدالوہد نے اس طرح نقل کیا ہے، جب کہ متواتر قراءت ”وَمَا أَثَرْنَاهُ“ ہے۔ خود اعمش کے دوسرے شاگردوں نے بھی ”وَمَا أَثَرْنَاهُ“ نقل کیا ہے، اس لیے ”وَمَا أَوْثَرْنَا“ والی قراءت شاذ ہے۔

48- باب جو شخص بعض، سچی باتیں اس ڈر سے چھوڑ دے کہ بعض لوگوں کی سمجھنا اس سے کام نہ رہے گی اور وہ (انہیں نہ کرنے سے بڑھ کر) کسی بڑے شرمیلے پر جائیں گے

۴۸- نَبْتُ مَنْ تَرَكَ تَعَصُّ الْإِحْتِبَارِ، مَخَافَةَ أَنْ يَنْقُصَ فَنَهُمْ بِنَصْبِ النَّاسِ عَنْهُ، فَيَقْعُوا فِي أَشَدِّ مِمَّا

126- اسود سے روایت ہے کہ مجھے ابن زبیر عیضی نے فرمایا: عائشہ رضی اللہ عنہا تم سے راز کی باتیں بہت کیا کرتی تھیں تو انہوں نے تم سے کعبہ کے بارے میں کیا بیان کیا؟ میں نے کہا انہوں نے مجھ سے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”اے عائشہ! اگر تیری قوم کا زمانہ قریب نہ ہوتا۔ ابن زبیر عیضی نے کہا: کفر کے قریب نہ ہوتا۔ تو میں کعبہ کو توڑ دیتا، پھر اس کے دو دروازے بنا دیتا، ایک دروازہ جس سے لوگ داخل ہوں اور دوسرا دروازہ جس سے نکلیں۔“ تو ابن زبیر عیضی نے یہ کام کر دیا۔

۱۲۶- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الْأَسْوَدِ، قَالَ قَالَ لِي ابْنُ الزُّبَيْرِ، كَذَبْتَ عَائِشَةَ تُبَيِّرُ إِلَيْكَ كَثِيرًا، فَمَا حَدَّثْتَنِي لِكُفَيْهِ؟ قُلْتُ قَالَتْ لِي قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «بَا عَائِشَةُ أَلَوْلَا قَوْمُكَ حَدَّثْتَ عَمَلَهُمْ» قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ بِكُفْرٍ تَتَعَصُّ لِكُفَيْهِ، فَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ بَابٌ يَدْخُلُ النَّاسُ وَبَابٌ يَخْرُجُونَ، فَصَعَلَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ. [انظر: ۱۵۸۳، ۱۵۸۱، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۳۳۶۸، ۱۱۸۱، ۷۲۴۳- أخرجه مسلم: ۱۳۳۳]

فوائد: ① احکام کی پانچ قسمیں ہیں: واجب، مستحب، جائز، مکروہ اور حرام۔ واجب کو فرض بھی کہتے ہیں، اس کو تو ہر حال میں ادا کرنا ضروری ہے، خواہ لوگ پسند کریں یا نہ کریں۔ مستحب وہ ہے جس کا کرنا بہتر ہے ضروری نہیں، اسے بھار

بھی کہا جاتا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس کے متعلق بیان فرما رہے ہیں کہ اگر کسی جگہ اس کے کرنے سے نکتے کا خوف ہو تو اسے نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ اگر اسے نہ کریں تو گناہ نہیں۔ لیکن اگر ایسی جگہ کریں جہاں لوگوں کو اس کا علم نہیں یا اس کا رواج نہیں اور اس کے نتیجے میں باہمی لڑائی شروع ہو جائے یا اس کی وجہ سے فرقت کی دعوت اور ان کی اور نیکی مشکل ہو جائے تو ایسے مستحب کام نہیں کرنے چاہئیں، مثلاً مسجد میں جوتا پھینکا کر جانا مستحب ہے اور جوتوں سمیت نماز پڑھنا مستحب ہے، اگر کسی جگہ کے لوگ جاہل ہوں اور ان کاموں کے کرنے سے فساد خون ریزی اور سر پھٹوں کا ذرہ ہو تو بہتر ہے مصیبت پر عمل کرے اور اس کاموں کو نہ کرے، البتہ نرمی اور ملامت سے انہیں سمجھانے میں کوئی قباحت نہیں۔

2 امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مختار یا مستحب کام کو نکتے کے ذرے ترک کرنے کی مثال کے لیے کعبہ کو اس کے حاس پر چھوڑنے کی حدیث ذکر فرمائی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خواہش تھی کہ کعبہ کو گرا کر نئے سرے سے تعمیر کیا جائے اور اس کا دروازہ اونچا رکھنے کی بجائے زمین کے برابر کر دیا جائے اور اس کے دو دروازے ہوں، ایک داخل ہونے کے لیے، دوسرا نکلنے کے لیے اور عظیم کعبہ میں شامل کر کے اکٹھی چھت ڈال دی جائے۔ مگر آپ ﷺ نے اس خیال سے ایسا نہیں کیا کہ لوگ موسم میں، وہ یہ خیال کریں گے کہ آپ نے اپنی سرداری اور چودھراہٹ کے اعتبار کے لیے ایسا کیا ہے۔ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے دار میں جب بل شام کے یحییٰ کے ساتھ پتھر برسائے کی وجہ سے کعبہ کی دیواریں ٹوٹ پھوٹ گئیں تو عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے اسے منہدم کر کے رسول اللہ ﷺ کی خواہش کے مطابق بنا دیا۔ جب حجاج نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو قتل کر دیا تو اس نے خلیفہ عبدالملک سے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے تعمیر کردہ کعبہ کے متعلق پوچھا، اس نے کہا اسے گرا کر پہلے کی طرح بنا دو۔ چنانچہ اس نے اسے پہلے کی طرح بنا دیا، اب تک کعبہ اسی صورت میں چلا آ رہا ہے۔ خلیفہ ہارون الرشید نے امام مالک سے پوچھا کہ کیا میں اسے گرا کر رسول اللہ ﷺ کی خواہش کے مطابق بنا دوں؟ تو انھوں نے فرمایا امیر المؤمنین میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ آپ ایسا نہ کریں، ورنہ ہر بادشاہ اپنی نام آوری کے لیے کعبہ کو منہدم کر کے از سر نو بناتا رہے گا اور لوگوں کے دلوں سے کعبہ کی ہیبت نکل جائے گی۔ (امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مشورہ بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے اس باب کی تائید کی ایک مثال ہے)

49۔ باب: جو شخص کچھ خاص لوگوں کو علم کی بات

بتائے، دوسروں کو نہ بتائے اس بات کو ناپسند کرتے ہوئے کہ وہ سمجھ نہیں پائیں گے

۴۹۔ بَابُ مَنْ حَصَّ بِالْعِلْمِ قَوْمًا دُونَ قَوْمٍ

كَرَاهِيَةٌ أَنْ لَا يَفْهَمُوا

127۔ اور علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ لوگوں کو دعی بات بیان کرو جسے وہ پہچانتے ہوں، کیا تم پسند کرتے ہو کہ اللہ اور اس کے رسول کو جھٹلایا جائے۔

۱۲۷۔ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالِبٍ خَذُوا النَّاسَ بِمَا يَغْرُبُونَ، أُنْجَحُونَ أَنْ تُكْذِبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ.

ابو ظہر سے روایت ہے، وہ علی رضی اللہ عنہ سے بھی توں بیان

خَذُّوا النَّاسَ بِمَا يَغْرُبُونَ، عَنْ مَعْرُوفِ بْنِ

حَرْثُ بْنُ أَبِي الْأَعْمَلِ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

فائدہ ”بھیستے ہوں“ کا مطلب ہے کہ پہچان لیتے ہوں، یہ کہ وہ بات وہ پہنچ ہی جانتے پہنچتے ہوں اس بات کرتے کا کیا لحاظ؟ اور یہ بات وہ سمجھ ہی نہ سکتے ہوں وہ ان کے سامنے مت دیاں رہے۔ عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا تم کسی قوم کو کسی کوئی حدیث سناؤ گے جسے اس کی مجلس نہ سمجھیں تو وہ ان میں سے بعض کے لیے نادم ہی ہوگی۔ مسند، اسقدمہ، باب النہی عن الحدیث بکل ما سمع |

۱۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَافِيلَ، قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ صَادِقٍ، قَالَ حَدَّثَنَا نَسْرُ بْنُ مَالِكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَ مُعَاذُ وَ رَدِيفُهُ عَلِيُّ بْنُ رِخْلٍ، قَالَ « يَا مُعَاذُ بْنُ خَبَلٍ ! » قَالَ لَيْسَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَسَعْدُ بْنُ كَيْسَانَ قَالَ « يَا مُعَاذُ ! » قَالَ تَبَّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَسَعْدُ بْنُ كَيْسَانَ قَالَ « مَا مِنْ أَحَدٍ يُشْهَدُ لَدَايَ إِلَّا بِاللَّهِ وَاللَّهِ مُحْتَمِلٌ رُسُولُ اللَّهِ، صَدَقَ مِنْ قَبْلِهِ، إِلَّا خَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ » قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَفَلَا أُخْبِرُ بِهِ النَّاسَ فَيَنْشِيرُوا ؟ قَالَ « إِذَا يَكْفُرُوا » وَأُخْبِرَ بِهَا مُعَاذٌ عِنْدَ مَوْتِهِ تَابَعًا [نظر ۱۶۸۔ آخر جہ مسلم ۳۲]

128۔ انس بن مالکؓ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت معاذؓ سے فرمایا جب کہ وہاں میرا سواری پر آپؓ کے پیچھے کاخی پر بیٹھے تھے ”اے معاذ بن جبل!“ انہوں نے کہا حاضر ہوں یا رسول اللہ! اور حاضر ہوں۔ آپؓ نے فرمایا ”اے معاذ!“ ”کہا حاضر ہوں یا رسول اللہ! اور حاضر ہوں۔ میں مرتبہ ایسا فرمایا۔ آپؓ نے فرمایا ”کوئی بھی شخص جو اپنے بچے دل کے ساتھ شہادت دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور کہ محمد اللہ کا رسول ہے تو اللہ اسے آگ پر قرار کر دیتا ہے۔“ اس نے کہا یا رسول اللہ! تو کیا میں لوگوں کو یہ بات بتا دوں کہ وہ خوش ہو جائیں؟ آپؓ نے فرمایا ”اس وقت وہ مجھ سے کہیں گے۔“ اور معاذؓ نے اپنی موت کے وقت گناہ سے بچنے کے لیے یہ حدیث سنا دی۔

فوائد 1۔ ”وَرِيفٌ“ جو شخص سواری پر سوار کے پیچھے بیٹھا ہو۔ ”رِخْلٌ“ اونٹ کے پاؤں کو کہتے ہیں۔ یہاں جس سواری کا ذکر ہے وہ گدھا تھا جیسا کہ کتاب الجہاد (۲۸۵۶) میں آئے گا۔ ”لَيْسَ“ اس کا اصل ”لَيْسَ لَكَ الْإِنْتَانِ بَعْدَ الْبَابِ“ ہے۔ تنزیہ تاکید کے لیے ہے، یعنی میں ہر بار حاضر ہوں۔ ”سَعْدُ بْنُ كَيْسَانَ“ اس کا اصل بھی ”أَسْعَدُ لَكَ بِسَعْدٍ بَعْدَ إِسْعَادٍ“ ہے، یہ بھی ”لَيْسَ“ کا ہم معنی ہے اور اس میں بھی تنزیہ تاکید کے لیے ہے۔ ”تَابَعًا“ گناہ سے اکل جاتا۔

2۔ اس حدیث پر مشہور سوال ہے کہ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ صرف کل پڑھ لینے سے آدمی آگ پر حرام ہو جاتا ہے، حالانکہ صحیح احادیث سے ثابت ہے اور اہل السنہ کا اس پر اتفاق ہے کہ جس کلمہ پڑھنے والے آگ میں جا سکے، پھر سزا پا کر یا شفاعت سے یا محض اللہ کی رحمت سے جہنم سے نکل آئیں گے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ اس سوال کا جواب حدیث کے اندر ہی

موجود ہے مگر چونکہ ہر آدمی اسے نہیں سمجھتا اس لیے آپ ﷺ نے اسے عام لوگوں کے سامنے بیان کرنے سے منع فرما دیا۔ البتہ خاص لوگوں کے سامنے جو اس کا صحیح مطلب سمجھتے ہوں بیان کرنے کی اجازت ہے، جیسا کہ آپ ﷺ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو یہ حدیث بیان فرمادی۔ چنانچہ حدیث میں ”صِدْقًا مِّنْ قَلْبِهِ“ (سچے دل کے ساتھ) کے الفاظ موجود ہیں، جو شخص سچے دل کے ساتھ یہ کلمہ پڑھے گا وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی پوری طرح اطاعت کرے گا، کیونکہ جب دل درست ہو جائے تو سارا جسم درست ہو جاتا ہے، فرمایا: ﴿أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْعَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ﴾، ﴿أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ﴾ [بخاری: ۵۶] ”سنو! جسم میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہے، جب وہ درست ہو جائے تو سارا جسم درست ہو جاتا ہے اور جب وہ خراب ہو جائے تو سارا جسم خراب ہو جاتا ہے، سنو! وہ دل ہے۔“ دراصل کلمہ خبیث اسلام قبول کرنے کا عنوان اور خدا ہے، اس سے آدمی اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے تمام احکام و فرامین پر عمل کا عہد کرتا ہے، جس طرح نکاح کے وقت ”قَبِلْتُ“ (میں نے قبول کیا) کے الفاظ سے آدمی نکاح کے تمام تقاضے پورے کرنا قبول کرتا ہے۔

3 علماء نے اس سوال کے کچھ اور جواب بھی دیے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ یہ حدیث اس آدمی کے متعلق ہے جس نے کلمہ پڑھ کر اسلام قبول کر لیا اور فوت ہو گیا، اسے عمل کا موقع ہی نہیں ملا، وہ اس نکلے کی برکت سے آگ سے محفوظ رہے گا۔ ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اس آدمی کے متعلق ہے جس نے تمام گناہوں سے توبہ کر لی، پھر اسے مزید عمل کا موقع نہیں ملا بلکہ وہ فوت ہو گیا تو آگ اس پر حرام ہے۔

4 بعض اہل علم نے فرمایا کہ کلمہ پڑھ لینے سے آگ پر حرام ہونے سے مراد ”حُلُوْذٌ فِي النَّارِ“ یعنی اس کا آگ میں ہمیشہ رہنا حرام ہے، بلکہ آخر کار وہ آگ سے نکل آئے گا۔ اس کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں کلمہ پڑھنے والے گناہ گاروں کے جہنم میں جانے کا ذکر ہے۔ اس کے ساتھ وہ احادیث بھی جن میں ہے کہ کلمہ اسلام پڑھنے والے آخر کار جہنم سے نکل آئیں گے۔ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿إِذَا اخْتَمِعَ أَهْلُ النَّارِ فِي النَّارِ، وَمَعَهُمْ مَنْ شَاءَ لِلَّهِ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ، يَقُولُ الْكَافَرُ: أَنْتُمْ تَكْفُرُونَ مُسْلِمِينَ؟ قَالُوا: نَعْلَى، قَالُوا: فَمَا أَغْنَى عَنْكُمْ إِسْلَامُكُمْ وَقَدْ صِرْتُمْ مَعَ أَهْلِ النَّارِ؟ قَالُوا: كُنْتَ لَنَا دُمُوتَ فَأَجِزْنَا بِهَا، فَيَسْمَعُ اللَّهُ مَا قَالُوا فَأَمَرَ بِمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ فَأُخْرِجُوا، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ أَهْلُ النَّارِ قَالُوا: يَا لَيْتَ كُنَّا مُسْلِمِينَ فَخَرَجُ كَمَا خَرَجُوا قَالُوا: وَقَدْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ﴿لَوْ تِلْكَ أَيْتُ الْكِتَابِ وَقَدْ آتَيْنَا فِيهِ رَبِّمَآيُودَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾

[الحجر: ۶۱] ﴿الْحَسْبُ لَائِي أَبِي عَاصِمٍ، بَابُ ذِكْرِ مَنْ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ ۝ ۸۴۴﴾، قال الألبانی: صحیح

”جب اہل آگ میں جمع ہو جائیں گے اور ان کے ساتھ اہل قبلہ میں سے بھی وہ لوگ ہوں گے جنہیں اللہ چاہے گا، تو کفار مسلمانوں سے کہیں گے: کیا تم مسلم نہیں تھے؟ وہ کہیں گے: کیوں نہیں؟ کفار کہیں گے: پھر تمہارے اسلام نے تمہیں کیا فائدہ

دیا کہ تم بھی ہمارے ساتھ آگ میں پہنچ گئے؟ وہ کہیں گے ہمارے کچھ کناوتھے جن کی وجہ سے ہم پکڑے گئے۔ انھوں نے جو کچھ کہہ لیا تھا اس سے سنے گا اور جو اہل قبلہ میں سے ہوں گے اس کے متعلق حکم دے گا اور وہ نکال دیے جائیں گے۔ تو جب جہنمی یہ دیکھیں گے تو کہیں گے کاش! ہم بھی مسلم ہوتے اور ہم بھی اسی طرف نکل جاتے جیسے یہ نکلے ہیں۔ ابو موسیٰ جھٹلانے فرمایا: پھر رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت پڑھی "اتذہ" یہ کامل کتاب اور واضح قرآن کی آیات ہیں، بہت بار چاہیں گے وہ لوگ جنھوں نے کلمہ کیا کاش! وہ کسی طرح کے مسلم ہوتے۔" یہ تطبیق بھی بہت منسب و ہے، امام ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی سنن کی کتاب ایمان میں دونوں حدیثوں میں اسکی تطبیق دی ہے۔

5 اس حدیث سے محدثین کی فضیلت کئی طرح سے ثابت ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انھیں اپنے ساتھ سواری پر بیٹھے کا شرف بخشا، پھر انھیں یہ حدیث سنائی جو ان کے خاص صاحب فہم ہونے کی دلیل ہے۔ بحران کا حسن ادب کہ رسول اللہ ﷺ سے اس حدیث کو لوگوں کے سامنے بیان کرنے کی اجازت مانگی، پھر آپ کے روکنے پر حدیث کو عام بیان کرنے سے اجتناب کیا اور آخر کار وفات کے قریب علم چھپانے کے گناہ سے بچنے کے لیے یہ حدیث بیان کر دی۔

6 اس میں رسول اللہ ﷺ کی تواضع بھی ظاہر ہے کہ آپ گدھے پر سوار ہو جایا کرتے تھے۔ اس کے علاوہ اس میں گدھے پر دو آدمیوں کے سوار ہونے کا جواز بھی ہے اور مسلمان ہونے کی، خواہ وہ کسی درجے کا ہو، فضیلت اور برکت بھی ظاہر ہے۔

7 اس حدیث سے وہ بات بھی ظاہر ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمہ الباب میں ذکر فرمائی ہے کہ بعض باتیں صرف خاص بکھدار لوگوں کو بتانے کی ہوتی ہیں۔

۱۲۹. حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْنَرٌ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا، قَالَ: دُخِرَ لِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِمُعَاذٍ: «مَنْ لَوِيَ اللَّهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ لَجَّةً» قَالَ: «أَلَا أُشْرُ النَّاسَ؟» قَالَ: «لَا، إِنِّي أَمْنَأُ أَنْ يَشْكُلُوا» [راجع: ۱۲۸۔
الخرجه مسموع ۳۲]

129۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ سے ذکر کیا گیا کہ نبی ﷺ نے معاذ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "جو شخص اللہ سے اس حال میں ملے کہ اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرتا ہو وہ جنت میں داخل ہو گا۔" معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا کیا میں لوگوں کو خوش خبری نہ دے دوں؟ فرمایا: "نہیں، میں ڈرتا ہوں کہ وہ بھروسہ کر لیں گے۔"

فائدہ: یہ حدیث کچھلی حدیث کی ہم معنی ہے، شرح کچھلی حدیث میں ملاحظہ فرمائیں۔

50۔ باب: علم میں حیا کرنا

اور مجاہد رحمہ اللہ نے فرمایا: نہ حیا کرنے والا علم حاصل کر سکتا ہے اور نہ ہی تکبر۔ اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا انصار کی عورتیں خوب عورتیں ہیں، انھیں حیا نے اس بات سے نہیں

5۔ تَابُ الْحَيَاءِ فِي الْعِلْمِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: لَا يَتَعَلَّمُ الْعِلْمَ مُتَكَبِّرٌ وَلَا مُتَكَبِّرٌ. وَقَالَتْ عَائِشَةُ: يَنْعَمُ لِلنِّسَاءِ نِسَاءُ الْأَنْصَارِ، لَمْ يَنْعَمْنِ الْحَيَاءُ أَنْ يَتَعَفَّوْنَ فِي الذُّبْرِ.

حاصل کریں۔ [مسلم : ۱۳۳۲/۶۱]

3 بے شک، اللہ حق سے حیا نہیں کرتا۔ ”ام نلیم یرحہ“ نے پہلے یہ بات اس لیے کی کہ جو سوال وہ پوچھنے کی قمیں اس کے پوچھنے میں، خصوصاً مردوں سے پوچھنے میں حیا مانع تھی، ام نلیم یرحہ نے یہ کہہ کر حیا بھی قائم رکھی اور حسب علم میں بھی کوئی حیا نہیں کی۔ اس سے یہ ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے حیا بھی ہے۔ یہی الفاظ قرآن مجید میں بھی آئے ہیں ﴿وَإِنْ دَخِلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّطُوا عَلَيْهَا سَلَامًا﴾ [البقرہ : ۱۰۳] ”بے شک یہ بات ہمیشہ سے نبی کو تکلیف دیتی ہے تو وہ تم سے حیا کرتا ہے اور اللہ حق سے حیا نہیں کرتا۔“ اس سے ثابت ہوا کہ جو کام حق نہ ہو اللہ تعالیٰ اس کے کرنے سے حیا کرتا ہے اور وہ کام نہیں کرتا۔ حدیث کے صاف الفاظ میں بھی آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ حیا کرتا ہے، جیسا کہ فرمایا : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ أَوْ بِهَاءٍ أَوْ يَبَسَ مِنْ تَلَهَاتٍ أَوْ كَذِبًا أَوْ بِهِاءٍ غَمٍّ أَوْ فُجُورًا أَوْ جَهْلًا ۚ كَذَٰلِكَ تَجْمَعُونَ الْفَوْشَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ ۚ وَلَا تَحْمِلُوا خَطَايَا يَوْمَ الزَّمَانِ ذَٰلِكَ ۚ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ يَفْعَلُونَ ۚ﴾ [ابو داؤد، باب مدحہ : ۱۶۸۸، قال الألبانی : صحيح] ”بے شک تمہارا رب بہت حیا والا بہت کرم والا ہے، وہ اپنے ہوسے سے حیا کرتا ہے جب وہ اس کی طرف ہاتھ اٹھانے کہ انھیں خالی واپس کر دے۔“ اللہ تعالیٰ کی صفات کے مکرین نے دوسری کئی صفات کی طرح اس کی صفت حیا کا بھی انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کسی کام سے حیا کا مطلب اسے ترک کرنا ہے، کیونکہ حیا ایک کیفیت ہے جو کسی عیب یا مذمت کے خوف سے ظاہری ہوتی ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کی حیا کو بندوں کی حیا پر قیاس کرنا غلط ہے، کیونکہ جس طرح اللہ تعالیٰ کی ذات بے مثل ہے اس کی صفات بھی بے مثال ہیں، جیسے فرمایا : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ الشَّهِيدُ﴾ [التیسوری : ۱۱] ”اس کی مثل کوئی چیز نہیں اور وہ سچ بصر ہے۔“ یعنی وہ سچ اور بصیر بھی ہے مگر مخلوق کی طرح نہیں کہ آواز کان کے پردوں سے ٹکرائے تو انھیں سنائی دیتی ہے یا کوئی چیز آنکھوں کے سامنے آئے تو انھیں دکھائی دیتی ہے، بلکہ جس طرح اس کی ذات کے لائق ہے اسی طرح وہ حیا بھی کرتا ہے، مگر مخلوق کی طرح نہیں کہ اسے عیب یا مذمت کا خوف ہو بلکہ جس طرح اس کے کمال کے شایان شان ہے۔ مگر یہ صفات اللہ کے سچ و بصیر ہونے کا بھی انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کا معنی عظیم ہے اور حیا کا معنی ترک ہے۔ حالانکہ جب اللہ تعالیٰ خود اپنی یہ صفات بیان فرماتا ہے تو سم تسلیم کیوں نہیں کرتے؟ کیا ہم اللہ تعالیٰ سے بھی زیادہ اسے جانتے ہیں؟

4 ام نلیم یرحہ کے سوال سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو بھی احتکام ہوتا ہے اور رسول اللہ ﷺ کے جواب سے معلوم ہوا کہ خراب میں یہ حالت دیکھے پر اگر جائے کے بعد کپڑوں پر نمی دیکھے تو غسل فرض ہے ورنہ نہیں۔ مردوں کا حکم بھی آپ نے یہی بیان فرمایا ہے۔ اگر خوب میں سب کچھ دیکھنے کے باوجود کپڑے صاف ہیں تو غسل فرض نہیں اور اگر خوب میں کچھ بھی نہ دیکھنے کے باوجود کپڑے گلے ہیں تو غسل فرض ہے۔ ام نلیم یرحہ کا احسان ساری دنیا کی عورتوں پر قیامت تک رہے گا کہ ان کے سوال کی وجہ سے دوسری عورتیں بھی دین کی باتوں سے واقف ہو گئیں۔

5 ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے سوال سے معلوم ہوا کہ بعض عورتوں کو احتکام نہیں ہوتا، اس کی وجہ یہ ہے کہ عورت کے نصیے پیٹ کے

اندھ ہوتے ہیں جن پر بیرونی حرارت کا اثر نہیں ہوتا جب کہ مردوں کا معاملہ اس کے برعکس ہے۔
 ۵ رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے مطابق مرد اور عورت دونوں کو انزال ہوتا ہے اور دونوں کے پانی کا بچے کے بدن اور احراق کی بناوٹ میں دخل ہوتا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ کبھی باپ کے مشابہ ہوتا ہے کبھی ماں کے۔ اسی طرح بعض چیزوں میں اس کی مشابہت ماں کے ساتھ ہوتی ہے بعض میں باپ کے ساتھ۔
 7 تیرہ دایاں ہاتھ خاک آلود ہو عرب ایسے الفاظ تعجب یا عتاب کے وقت استعمال کرتے ہیں جو بظاہر بددعا ہیں مگر ان سے مراد بددعا نہیں ہوتی۔

131۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "درختوں میں سے ایک درخت ایسا ہے کہ اس کے پتے نہیں گرتے اور وہ مسلم کی مانند ہے، مجھے بتاؤ کہ وہ کون سا درخت ہے؟" تو لوگ صحرا کے درختوں میں جا پہنچے اور میرے دل میں آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے۔ عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا تو میں نے حیا کی، پھر حاضرین نے کہا یا رسول اللہ آپ ہمیں وہ درخت بتادیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "وہ کھجور کا درخت ہے۔" عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے اپنے باپ کو بتایا کہ میرے دل میں یہ بات آئی تھی تو انھوں نے فرمایا تم نے یہ بات کہہ دی ہوئی تو یہ مجھے اس سے زیادہ محبوب تھا کہ میرے لیے ایسا اور ایسا ہوتا۔

۱۳۱۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ غُنْدَرِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا، وَهِيَ مِثْلُ الْمُسْلِمِ، حَدَّثُونِي مَا هِيَ؟» فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَيْتِ، وَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا الشَّجَرَةُ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَتَشْتَحِيتُ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنَا بِهَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هِيَ الشَّجَرَةُ» قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَحَدَّثْتُ أَبِي بِمَا وَقَعَ فِي نَفْسِي، فَقَالَ: «لَأَنْ تَكُونَ قُلَّتُهَا، أَخْتُ يَسَّى مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي كَذَا وَكَذَا» [راجع: ۶۱۔ أخرجه مسلم ۲۸۱۱]

فائدہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مجلس میں موجود اکابر سے حیا کی وجہ سے یہ نہ کہہ سکے کہ وہ کھجور کا درخت ہے، مگر ان کے والد ماجد کے کہنے کے مطابق اگر وہ یہ بات کہہ دیتے تو انھیں بے پناہ خوشی ہوتی، اس سے معلوم ہوا کہ عمر رضی اللہ عنہ کے مطابق انھیں یہ حیا نہیں کرنی چاہیے تھی بلکہ بتا دینا چاہیے تھا۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اگلے باب کے ساتھ اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اگر اکابر کی حیا کی وجہ سے نہیں بول سکتے تھے تو اپنے والد یا کسی اور کو آہستہ سے بتا دیتے، تاکہ حیا کا تقاضا بھی پورا رہتا اور سوال کا جواب بھی ہو جاتا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بیٹے کی ذہانت پر باپ کی خوشی فطری بات ہے اور یہ کوئی قابل ملامت بات نہیں۔

نوٹ: یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے، اس کے فوائد وہاں حدیث نمبر (۶۱) کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

۵۱۔ مَا تَمَرُّ شَحْنًا قَامَرًا غَيْرُهُ بِالسُّؤَالِ

51۔ باب جو شخص حیا کرے اور کسی اور کو سوال کے لیے کہہ دے

۱۳۲ حَدَّثَنَا مُسْنَدُ قَالَ حَدَّثَنَا عَنْهُ اللَّهُ تَسْ
 ذَاوَدَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُتَيْبِ بْنِ شُورِبٍ، عَنْ
 مُخَمَّيْرِ بْنِ الْحَبَابَةِ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: كُنْتُ رَجُلًا
 مَذْنُوءًا قَامَرْتُ الْيَهُودَ أَنْ يَسْأَلَ النَّبِيَّ ﷺ مَسْأَلَةً
 فَقَالَ: «فِيهِ الْوُضُوءُ» [تطهر: ۱۷۸، ۲۶۹۔ أخرجه

مسلم ۳۰۲۰ بزيادة: من أجل فاطمة]

132۔ علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا میں بہت
 مذی والا آدمی تھا تو میں نے مقداد (رضی اللہ عنہ) سے فرمائش کی کہ
 نبی ﷺ سے (اس بارے میں) پوچھوں، اس نے آپ سے
 پوچھا تو آپ نے فرمایا: ”اس میں وضو (لازم) ہے۔“

فوائد 1۔ مرد کے عضو خاص سے عموماً چار قسم کی رطوبتیں نکلتی ہیں۔ پیشاب، منی، مذی اور دوی۔ مذی وہ لیس دار
 اندے کی سفیدی جیسی رطوبت ہے جو شہوانی خیال یا بیوی سے جمیز مجاز کے وقت خود بخود نکل جاتی ہے۔ دوی وہ سفید
 رطوبت ہے جو پیشاب سے پہلے یا بعد میں نکلتی ہے اور منی و دگاز جی سفید رطوبت ہے جو انزال کے وقت، جھل کر مذت کے
 ساتھ نکلتی ہے۔ منی کے نکلنے کے ساتھ غسل فرض ہوتا ہے۔ باقی تینوں کے نکلنے کے ساتھ غسل فرض نہیں ہوتا بہت وضو لوٹ
 جاتا ہے۔ نماز کے لیے پیشاب اور دوی کو دھو کر ہموک کر لینا کافی ہے، البتہ مذی کی صورت میں مذی کے علاوہ ذکر اور جیسے
 دھونا بھی ضروری ہے۔ [دیکھیے مسند احمد ۱۶۲/۱، ج ۱۰۰۹۰۔ ابو داؤد ۶۰۸]

2۔ علی رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے داماد اور فاطمہ رضی اللہ عنہا کے خاوند تھے، اس تعلق کی وجہ سے انہیں آپ سے یہ بات پوچھنے میں حیا
 مانع تھی مگر انہوں نے اس کا حل یہ کیا کہ مقداد رضی اللہ عنہ کے ذریعے رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ پوچھ لیا جس سے مسئلہ معلوم ہو گیا اور
 حیا بھی بچی جگہ قائم رہی۔ بعض روایات میں ہے کہ انہوں نے عمار رضی اللہ عنہ کو بھی پوچھنے کے لیے کہا تھا اور یہ بھی ہے کہ
 مقداد رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے جس مجلس میں یہ مسئلہ پوچھا اس میں علی رضی اللہ عنہ بھی موجود تھے۔

۵۲۔ مَا تَذْكُرُ الْعِلْمَ وَالْعَمَلُ فِي الْمَسْجِدِ

52۔ باب مسجد میں علم اور فتویٰ کا ذکر

فوائد 1۔ اس بن مانک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسجد میں تھے، اتنے میں ایک، عربی یا در
 کھڑا ہو کر پیشاب کرنے لگا۔ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے کہا ٹھہرو ٹھہرو، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اس کا پیشاب نہ
 روکو، سے چھوڑ دے رکھو۔“ تو انہوں نے اسے چھوڑ دیا، یہاں تک کہ اس نے پیشاب کر لیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے اسے
 بلایا اور فرمایا: «إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَنْصَلِحُ لِشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ وَلَا الْعَذْرَاءِ إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ» ”یہ مسجدیں اس پیشاب اور گندگی کے لائق نہیں، یہ تو صرف اللہ عزوجل کے ذکر اور نماز اور
 قرآن پڑھنے کے لیے ہیں۔“ پھر آپ ﷺ نے ایک آدمی کو حکم دیا تو وہ پانی کا ایک ڈول لایا اور اس پر بہا دیا۔ [مسلم،

باب وجوب علی مبول وغیرہ من الحساب ۲۸۵ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے مساجد کو صرف اللہ عروہل کے ذکر، نماز اور قرآن پڑھنے کے لیے قرار دیا ہے، اس سے بقیہ پر معلوم ہوتا ہے کہ ان تین کاموں کے علاوہ مسجد میں کوئی کام چاہے کیا ہو جائے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے ثابت فرمایا ہے کہ مسجدوں میں علم کی بات، مسلوں کے جو سب، قنوت اور نیلے بھی کیے جاسکتے ہیں۔ آپ نے نین چیزوں کا ذکر کیا تو یہ قصر حق نہیں بلکہ آپ اس عربی کو سمجھا رہے تھے کہ تم نے جو پیشا کیا ہے مسجد اس کے لیے نہیں ہوئی بلکہ نماز، اللہ کے ذکر اور قرآن کی تلاوت کے لیے ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ اس بات کی ضرورت اس لیے بھی پڑی کہ مسجد میں سوال و جواب اور علمی بحث کے وقت آوازیں بلند بھی نہ ہوتی ہیں جو بقیہ ہر مسجد کے ادب کے خلاف ہیں۔

۱۳۳۔ حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شُعْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا نَافِعٌ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنِّي نَهَيْتُ عَنْ تَأْمُرِ أَنْ نَهْلُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُهْلُ أَنْهْلُ الْخَيْبَةِ مِنْ دِي الْخَيْبَةِ، وَ يُهْلُ أَنْهْلُ الشَّامِ مِنْ الْخَيْبَةِ، وَ يُهْلُ أَنْهْلُ نَجْدٍ مِنْ قُرْبِ» وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: وَ يَرِ عُمَرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «و يَهْلُ أَنْهْلُ النَّبَسِ مِنْ بَنِي نَهْلٍ» وَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ: لَمْ أَفْقَهُ خَبْرَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. [انظر ۱۵۲۲، ۱۵۲۵، ۱۵۲۸، ۷۳۴۴، أخرجه مسلم ۱۱۸۶]

۱۳۳۔ محمد اللہ بن عمر رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی مسجد میں کھڑا ہوا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ آپ ہمیں کہاں سے احرام باندھنے کا حکم دیتے ہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ابن عدیہ ذوالکلیبہ سے احرام باندھیں اور ابن شام رحمہ اللہ سے احرام باندھیں اور ابن نجد قرن سے احرام باندھیں۔" اور ابن عمر رحمہ اللہ نے فرمایا: "اور ابن یس تکلم سے احرام باندھیں۔" اور ابن عمر رحمہ اللہ کہا کرتے تھے: "یہ (آخری) بات میں رسول اللہ ﷺ سے، چھی طرح نہیں سمجھا۔"

فائدہ: مسجد میں اس امرائی کا سوال اور آپ کا جواب اس بات کی دلیل سے کہ مسجد میں علم کی بات کی جاسکتی ہے، مسئلہ پوچھا جاسکتا ہے اور جواب بھی اسے دے سکتے ہیں۔ اس حدیث سے عبد اللہ بن عمر رحمہ اللہ کی حدیث کی روایت میں کس احتیاط ثابت ہوئی کہ جو، چھی طرح یاد نہ ہوتا اسے روایت نہ کرتے۔ حدیث کی شرح "کتاب الحج" (۱۵۲۳) میں آئے گی۔ (ان شاء اللہ)

53۔ باب: جو مسائل کو اس سے زیادہ کا جواب

دے جو اس نے پوچھا ہے

۵۳۔ مَا مِنْ أَجَابَاتِ السَّائِلِ بِأَكْثَرِ وَمِمَّا سَأَلَهُ

۱۳۴۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شُعْبَةَ، عَنْ

۱۳۴۔ ابن عمر رحمہ اللہ نے نبی ﷺ سے بیان کیا کہ ایک آدمی

تَابِعٌ، عَنِ ابْنِ عُصْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَعَنِ الرَّغُزْبَرِيِّ،
عَنِ سَلِيمٍ، عَنِ ابْنِ عُصْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّ رَجُلًا
سَأَلَهُ مَا يَنْتَسِرُ الْمُحْرِمُ؟ فَقَالَ: لَا يَلَسُ التَّبِيصُ،
وَلَا الْعِمَامَةُ، وَلَا السَّرَاوِيلُ، وَلَا التُّرُسُ، وَلَا تَوْبًا
مَنْهُ التُّرُسُ أَوْ الرَّغَزْرَاءُ، فَإِنْ لَمْ يَجِدِ التَّغْلِيصَ
بِلَبَّاسِ الْحُمْصِ، وَلَيْسَ يَنْتَسِرُ حَتَّى يَتَكْوَمَا تَحْتَ
الْكُفَّيْنِ ۝ [النظر: ۳۶۶، ۱۵۴۶، ۱۸۳۸، ۱۸۴۲،
۵۷۹۱، ۵۸۱۳، ۵۸۱۵، ۵۸۰۶، ۵۸۴۷، ۵۸۵۲۔
اخرجه مسلم: ۱۱۷۷]

فتاویٰ - ۱۔ پُرلُس بعض نے کہا کہ پُرلُس وہ لمبی ٹوپی ہے جو اگلے زمانے میں لوگ پہنتے تھے، بعض نے پُرلُس کا ترجمہ
بارانی (بارش سے بچانے والا کوٹ) کیا ہے۔ دوسری ایک بوٹی ہے جس کا رنگ زعفران سے ملتا ہے۔
2۔ سائل نے پوچھا تھا کہ محرم کیا ہے تو آپ نے جواب دیا کہ فلاں فلاں کپڑے نہ پہنے۔ کیونکہ اگر گھٹنے لگیں کہ فلاں فلاں
کپڑا پہن سکتا ہے تو بات لمبی ہو جاتی، اس لیے یہ بتا دیا کہ فلاں فلاں کپڑے نہ پہنے، ان کے علاوہ جو چاہے پہنے۔
3۔ سائل نے یہ نہیں پوچھا تھا کہ اگر جوتے نہ ہوں تو کیا کرے، آپ نے خود ہی یہ زائد بات بھی بتا دی کہ جوتے نہ ہوں تو
سوزے پہن لے اور انھیں ٹخنوں سے نیچے تک کاٹ لے۔ شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے، اب کانٹے کی
ضرورت نہیں، کیونکہ جوتا الوداع میں آپ ﷺ نے صرف یہ فرمایا کہ جس کے پاس جوتے نہ ہوں وہ سوزے پہن لے۔
(دیکھیے بخاری ۸۴۳) اس موقع پر آپ ﷺ نے ٹخنوں سے نیچے تک کانٹے کا ذکر نہیں کیا، اس لیے جوتے نہ ہونے کی
صورت میں کانٹے کے بغیر سوزے پہن سکتا ہے۔

4۔ وَلَيَنْتَفِخَهُنَّ۔ اس لفظ میں حدیث کی باب سے مناسبت بھی ہے اور اس بات کی طرف اشارہ بھی کہ ”کتاب العلم“ ختم
ہو رہی ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہر کتاب کے اختتام پر ایسی حدیث لاتے ہیں جس کے کسی لفظ میں اختتام کی طرف اشارہ
ہوتا ہے۔ حدیث کی شرح ”کتاب الحج“ (۱۵۴۲) میں آئے گی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۴۔ کتاب الوضوء

کتاب الوضوء

1۔ باب۔ جو وضو کے بارے میں آیا ہے

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان۔ ”جب تم نماز کے لیے اٹھو تو اپنے منہ اور اپنے ہاتھ کبھی میسیت وضو اور اپنے سروں کا مسح کرو اور اپنے پاؤں نینوں سمیت (دوبلو)۔“ ابو عبد اللہ (بخاری) رحمہ اللہ نے کہا: اور نبی ﷺ نے وضاحت فرمادی کہ وضو کا فرض ایک ایک بار ہے۔ اور آپ نے دو دو بار اور تین تین بار بھی وضو کیا اور تین سے زیادہ نہیں کیا۔ اور اہل علم نے اس میں فضول خرچی کو ناپسند کیا ہے اور اسے بھی کہ نبی ﷺ کے فعل سے آگے یہ ہیں۔

1۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ [المائدة: 6] قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: زَيْبُ السَّيِّدِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ فَرَضَ الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً، وَتَوَضُّأُ أَيْسَ مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا، وَلَمْ يَرِدْ عَلَى ثَلَاثٍ، وَكَرَّهَ أَهْلُ لِبَاسِ الْإِسْرَافِ فِيهِ، وَأَنْ يُجَاوِزُوا فِعْلَ السَّيِّدِ ﷺ.

فوائد سورہ 1 جب ایمان اور علم کے بیان سے فارغ ہوئے تو وضو اور طہارت کا بیان شروع کیا، اس لیے کہ نماز سب فرضوں میں ایمان کے بعد مقدم ہے اور نماز طہارت کے بغیر صحیح نہیں ہوتی۔ ”وُضُوءٌ“ ”وَصَلَاةٌ“ سے مشتق ہے جس کا معنی خوبصورتی اور حسن ہے۔ نمازی وضو کر کے صاف ستھرا اور خوبصورت ہو جاتا ہے۔ وضو مشہور قول کے مطابق داؤ کے قطر کے ساتھ وضو کے فعل کو کہتے ہیں اور داؤ کے قطر کے ساتھ اس پانی کو جس کے ساتھ وضو کیا جاتا ہے۔ بعض نے دونوں صورتوں میں دونوں معنی بیان کیے ہیں۔ (فتح الباری)

2 امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنے معمول کے مطابق ”کتاب الوضوء“ کو قرآن کی آیت کے ساتھ شروع کیا ہے۔ وضو کے حکام میں یہ آیت اصل ہے۔ اس میں ”أَرْجُلَكُمْ“ کی دو قراءتیں ہیں، ایک لام کے فتح کے ساتھ، اس صورت میں یہ ”فَاغْسِلُوا“ کا مفعول ہے اور مطلب یہ ہے کہ پاؤں کو دھو، اہل سنت کا یہی عمل ہے۔ دوسری قراءت لام کے کسر کے ساتھ ہے۔ رافضی اس قراءت کو لیتے ہیں، ان کا کہنا یہ ہے کہ اس کا عطف ”بِرُءُوسِكُمْ“ پر ہے۔ اس لیے پاؤں کا مسح کرنا چاہیے۔ ابن کثیر رحمہ اللہ نے فرمایا: ”رافضیوں نے اس مقام پر تین باتوں میں اہل سنت کی مخالفت کی ہے، ایک یہ کہ انہوں نے

"کعب" اس ہڈی کو قرار دیا ہے جو قدم کے درمیان ابھری ہوتی ہے، حالانکہ صحیح یہ ہے کہ "کعب" دو ہڈی ہے جو پٹنڈلی کے نیچے جیسے میں ابھری ہوتی ہے۔ دوسری یہ کہ انھوں نے پاؤں کا فرض مس قرار دیا ہے، حالانکہ صحیح یہ ہے کہ اس کا فرض دھونا ہے۔ تیسری یہ کہ انھوں نے پاؤں میں سوزوں پر مس کو ناجائز قرار دیا ہے، حالانکہ وہ سنت متواتر ہے۔ "(ابن کثیر) اہل سنت "أَرْجُلُكَ" کے لام کے کسرہ کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ اس لام پر اصل میں فتح ہے، کیونکہ یہ "فَطِيلُوا" کا مفہوم ہے مگر یہاں "هَوَافُوكُ" کے جوہر یعنی پڑاؤں کی وجہ سے کسرہ آ گیا ہے، جیسے "تَجْزُ حَبْ خَبَب" (حَب کا خرب مل) میں "خَبَب" پر اصل میں صمد ہے مگر "حَب" کے کسرہ کی وجہ سے اس پر بھی کسرہ آ گیا ہے۔ مگر یہ بات درست نہیں، کیونکہ قرآن کے الفاظ کو شذ اعراب پر محمول نہیں کرنا چاہیے، اصل یہ ہے کہ دونوں قراءتوں کا محل الگ الگ ہے۔ "أَرْجُلُكَ" کے لام پر فتح ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ پاؤں میں جراب یا سوز نہ ہو تو اسے دھونا فرض ہے اور "أَرْجُلُكَ" کے لام پر کسرہ ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ پاؤں میں جراب یا سوز ہو تو اس پر مس فرض ہے۔ یہی بات صحیح ہے اور حق ہے، کیونکہ سنت قرآن کی تفسیر کرتی ہے اور جب رسول اللہ ﷺ نے اپنے فعل بلکہ قول کے ساتھ یہ تفسیر کی ہے تو مطلب یہی ماننا ہوگا اور نبی ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ ایک سفر میں صحابہ کے ساتھ تھے، عصر کا وقت ختم ہونے لگا تو ان میں سے کچھ پاؤں دھونے لگے، کچھ مسح کرنے لگے تو آپ نے بلند آواز سے فرمایا: "ان ایڑیوں کے لیے آگ سے ویل ہے۔" (بخاری ۶۰) (ابن عثیمین) [شیعہ اگرچہ مسح کے قائل ہیں مگر وہ شروع میں پاؤں دھولیتے ہیں، گویا ان کے مطابق حکم پہلے دھونے کا ہونا چاہیے تھا مگر شریعت نے حکم ٹھیک نہ فرمایا۔

3 آیت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب نماز کے لیے کھڑا ہونا شروع کرے اس وقت وضو ضروری ہے، پہلے وضو ہو یا نہ ہو، مگر رسول اللہ ﷺ نے اپنے عمل سے بتا دیا کہ نماز سے پہلے وضو صرف اس صورت میں فرض ہے جب پہلے وضو نہ ہو۔ چنانچہ مسلم (۲۷۷) میں برید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ ہر نماز کے وقت وضو کیا کرتے تھے، جب فتح مکہ کا دن ہوا تو آپ نے ساری نمازیں یک وضو سے پڑھیں، تو عمر رضی اللہ عنہ نے آپ سے کہا کہ آپ نے ایسا کام کیا ہے جو آپ نہیں کرتے تھے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "میں نے جان بوجھ کر ایسا کیا ہے۔" یعنی جان بوجھ کر کے لیے ایسا کیا ہے۔ صحیح بخاری کے "بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ غَيْرِ حَدِيثٍ" (۲۱۴) میں بھی یہ مسئلہ آئے گا۔

4 قَالَ أَنُوَ قَبِيلٌ لِّهِ۔ یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے تین سطلق احادیث بیان کی ہیں جو آگے آنے والے ابواب میں باسند بھی آ رہی ہیں۔ "ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ وضو کا فرض ایک ایک بار ہے" یہ حدیث باسند ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بخاری (۵۷) میں آ رہی ہے اور "آپ نے دو درجہ اور تین تین مرتبہ بھی وضو کیا" یہ حدیث بخاری (۱۵۸) میں عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے باسند آ رہی ہے۔ تین دفعہ کی حدیث صحیح بخاری (۱۵۹) میں عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے باسند آ رہی ہے۔ "اور تین دفعہ سے زیادہ نہیں کیا" یعنی کسی مرفوع حدیث میں آپ کے وضو کے بیان میں تین دفعہ سے زیادہ نہیں آیا، بلکہ اس سے زیادہ کرنے والے کی مذمت آئی ہے۔ چنانچہ ابوداؤد (۱۳۵) وغیرہ نے عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده کے طریق سے بیان کیا ہے کہ

نہی ملتا۔ نے تین دفعہ وضو کیا پھر فرمایا "جس نے اس سے زیادہ کیا یا کم کیا اس نے ہرا کیا اور ظلم کیا۔" سند اس کی دید ہے لیکن اس میں "بعض" (کم کیا) کے الفاظ پر محدثین نے کلام کیا۔ چنانچہ ابن جریر (۱۷۲) کی روایت میں "بعض" کے الفاظ نہیں اور وہی صحیح ہے، کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ تین بار سے کم وضو برا نہیں، نہ ظلم ہے۔

۵۔ در اہل علم نے اس میں اسراف (مضول خرچی) کو پسند کیا ہے اس اسراف میں ضرورت سے زیادہ پانی خرچی کرنا اور وقت زیادہ خرچ کرنا دونوں شامل ہیں۔ اور نئی سنیوں کے نقل سے آگے بڑھے سے مراد تین دفعہ سے زیادہ کرنا ہے۔ اگر کسی کی تین تین دفعہ سے نہیں ہوتی تو وہ اس سے کام نہیں ہے، اسے بھی تین دفعہ سے زیادہ کی اجازت نہیں ہے۔

۲۔ بَابُ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهُّورٍ ۲۔ باب کوئی نماز طہارت کے بغیر قبول نہیں ہوتی

۱۳۵۔ مَخْلُوقًا وَإِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْبَلِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَنْ الزُّرَّاقِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ خُثَّامِ بْنِ مُسَبِّحٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ مِنْ أَخَذَتْ حَتَّى تَتَوَضَّأَ» قَالَ رَحُلٌ مِنْ حَضْرَةِ مَوْتٍ مَا أَلْحَدْتُ بِأَنَا هَرِيرَةً؟ قَالَ: فَأَنْتَ أَوْ هَرِاطٌ. [انظر ۶۹۵۴۔ أخرجه

135۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جس شخص کو حدیث ہو جائے (وضو ٹوٹ جائے) اس کی نماز قبول نہیں ہوتی یہاں تک کہ وضو کرے۔" تو حضرت مویت کے ایک آدمی نے کہا: اے ابو ہریرہ! حدیث کیا ہے؟ انھوں نے کہا: قضاء (پاننانے کی جگہ سے آوارہ کے بغیر نکلنے والی ہوا) یا شرط (یعنی آوارہ کے ساتھ نکلنے والی ہوا)۔

[۲۲۵ مسم]

حواشی: باب میں مذکور جملہ ایک حدیث ہے جو صحیح مسلم (۲۳۳) میں ہے: «لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهُّورٍ» "کوئی نماز طہارت کے بغیر قبول نہیں ہوتی۔" یہ حدیث صحیح ہے، مگر بخاری و ترمذی کی شرط پر نہیں، اس لیے انھوں نے اسے ترجمہ الباب میں ذکر فرمادیا اور مسئلے کے ثبوت کے لیے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث: «لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ مِنْ أَخَذَتْ حَتَّى تَتَوَضَّأَ» ذکر فرمادی۔

۲۔ باب میں مذکور لفظ "طہور" عام ہے جس میں حدیث اکبر (جنابت) اور حدیث اصغر (بے وضو ہونا) دونوں سے پاک ہونا شامل ہے، جب کہ حدیث میں صرف حدیث اصغر (بے وضو ہونے) سے پاک ہونے کا ذکر ہے۔ اس کی توضیح یہ ہے کہ جب حدیث اصغر سے طہارت کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی تو حدیث اکبر سے طہارت کے بغیر تو باہر والی قبول نہیں ہوگی۔ قبول نہ ہونے کا ایک معنی یہ ہے کہ وہ عبادت ہوتی ہی نہیں بلکہ مردود ہوتی ہے اور ایک معنی یہ ہے کہ ہو تو جاتی ہے مگر اس کا ثوب نہیں ہوتا۔ اگر اس عبادت کی کسی شرط کے نہ ہونے یا کسی مانع کی وجہ سے قبول نہ ہونے کا ذکر ہو تو اس سے مردود اس کا مردود ہونا ہوگا جیسا کہ اس حدیث میں با وضو ہونا شرط ہے، اس کے بغیر نماز ہوگی ہی نہیں۔ اسی طرح اگر قبے کے علاوہ کی طرف نماز پڑھے تو نماز قبول نہیں ہوگی کا مطلب یہ ہے کہ ہوگی ہی نہیں۔ اور اگر اس عبادت سے الگ کسی چیز کی

وجہ سے قیوں نہ ہونے کا ذکر ہے تو اس سے مراد یہ ہے کہ ہو تو جائے گی مگر ثواب نہیں ہوگا، جیسا کہ فرمایا: «مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ سَمَّ قُتِلَ لَهُ صَلَاةُ أَرْبَعِينَ سَنَةً» [ترمذی ۱۸۶۲] "جو شخص شراب پیے اس کی نماز چالیس سال تک قبول نہیں ہوتی۔" (ابن شہین)

4 مسئلہ یہاں کرتے وقت ایسے الفاظ کہنے میں کوئی حرج نہیں جو عام طور پر حیا کی وجہ سے نہیں کہے جاتے، مثلاً: فشاء اور فشاء وغیرہ۔

5 یہاں ایک سوال ہے کہ حدث فشاء اور فشاء کے علاوہ بھی ہوتا ہے، مثلاً پیشاب وغیرہ جبکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے صرف اچھی دو چیزوں کا ذکر کیا ہے؟ جواب اس کا یہ ہے کہ انھوں نے صرف اس چیز کا ذکر کیا ہے جو نماز کے دوران واقع ہوتی ہے اور اکثر یہی چیز دوران نماز واقع ہوتی ہے۔ اس سے بھی بہتر جواب یہ ہے کہ اگر "فشاء" اور "فشاء" سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تو پیشاب اور پاخانہ سے تو بالادنی ٹوٹ جائے گا۔

6 امام بخاری رحمہ اللہ نے یہی حدیث کتاب النحل (۶۹۵۳) میں بھی بیان کی ہے، وہاں اس سے فقہ حنفی حاکم کا رد ہے، اس کی تفصیل وہیں آئے گی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

3۔ باب: وضو کی فضیلت اور وہ لوگ جو وضو کے نشانوں سے سفید چہرے والے، سفید ہاتھ پاؤں والے ہوں گے

۳۔ مَا تَ فَضْلُ الْوُضُوءِ، وَالْغُرُّ الْمُخْجَلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ

136۔ ہم نثر نے کہا: میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسجد کی محبت پر چڑھا، انھوں نے وضو کیا، پھر کیا میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ فرما رہے تھے: "میری امت کو قیامت کے دن اس حال میں بلایا جائے گا کہ وہ وضو کے نشانوں سے سفید چہروں والے، سفید ہاتھ پاؤں والے ہوں گے، تو تم میں سے جو اپنی سفیدی کو لمبا کر سکے وہ یہ کام کرے۔"

۱۳۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ خَالِدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي جَلَالٍ، عَنْ نُعَيْمِ الْمُجْبِرِ، قَالَ رَفِئْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْحَدِ، فَتَوَضَّأَ فَقَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُخْجَلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ عُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ» [أخرجه مسلم: ۲۴۶، مطبوعاً]

حواشی: 1۔ "غُرُّ" "أَعْرُ" کی جمع ہے، اصل میں وہ گھوڑا ہے جس کی پیشانی سفید ہو اور "مُخْجَلُ" جس کے تین پاؤں سفید ہوں، گویا اس کے پاؤں میں گل یعنی پاؤں ڈالی ہوئی ہو۔ اس حدیث میں "غُرًّا مُخْجَلِينَ" کا مطلب یہ ہے کہ وضو کے آثار سے امت محمدیہ ﷺ کے چہرے اور ہاتھ پاؤں سفید اور روشن ہوں گے جو اس امت کی

پہچان ہوگی۔

2 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بے نماز لوگ قیامت کے دن امت مسلمہ کی پہچان کے نشان سے محروم ہوں گے، کیونکہ جو نماز نہیں پڑھتا وہ وضو کی زحمت کیوں کرے گا، پھر جب تمام شفاعت کرنے والوں کی شفاعت کے بعد اللہ تعالیٰ کے خاص حکم سے صرف "لا اِلهَ اِلَّا اللہ" کہنے والوں کو جہنم سے نکالنے کا حکم ہوگا تو فرشتے انہیں سجدے کے نشانوں سے پہچانیں گے، کیونکہ آگ سجدے کے اعضا کو نہیں کھائے گی۔ اس آخری موقع پر بھی بے نمازوں کی پہچان "لا اِلهَ اِلَّا اللہ" کہنے والوں میں نہیں ہو سکے گی۔ (دیکھیے بخاری: ۷۳۳۷)

3 وضو کے اعضا کا سفید ہونا صرف امت مسلمہ کی خصوصیت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **لَا لَكُمْ بَيْنَنَا نَبَسٌ إِلَّا خَيْرٌ كُمْ** [مسلم: ۲۷۰/۲۷۱] "تمہاری ایک غلاست ہوگی جو تمہارے سوا کسی کی نہیں ہوگی۔" بعض نے کہا کہ وضو بھی صرف ہماری امت کی خصوصیت ہے مگر یہ درست نہیں، کیونکہ احادیث میں پہلی امتوں کے وضو کرنے کا ذکر موجود ہے۔ چنانچہ وہ نظام و ارشاد جب ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ سارہ علیہا السلام کی طرف بری نیت سے کھڑا ہوا تو انھوں نے وضو کیا، لہذا پڑھی اور دعا کی۔ (دیکھیے بخاری: ۲۲۱۷) اسی طرح جرجہ بنت پر جب تہمت لگی تو انھوں نے وضو کیا، نماز پڑھی اور بچے سے پوچھا: "تیرا باپ کون ہے۔" (دیکھیے بخاری: ۲۳۸۲)

4 اسامی نے اسی سند کے ساتھ جس سے بخاری رحمہ اللہ نے روایت کی ہے یہ حدیث بیان کی ہے اور اس میں یہ الفاظ زیادہ بیان کیے ہیں: **«فَتَسَلَّ وَجْهَهُ وَيَذْبُذِبُهُ فَرَقَعَ بَيْنَ عَصْدَيْهِ وَعَسَلَ بِرِجْلَيْهِ فَرَقَعَ بَيْنَ سَاقَيْهِ»** "یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے وضو کیا اور اپنے چہرے اور ہاتھوں کو دھویا تو (کہنیوں کے اوپر) بازوؤں تک پانی پہنچایا اور پاؤں دھوئے تو پنڈلیوں تک پانی اونچے لے گئے۔" صحیح مسلم (۲۳۶/۳۵) میں بھی مرد بن حارث بن سعید بن بلال کے طریق سے اسی طرح ہے اور امام مسلم رحمہ اللہ نے عمارہ بن غزیہ بن نعیم کے طریق سے بھی یہ روایت کی ہے اور اس میں یہ الفاظ رانکہ ہیں کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: **«هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ»** [مسلم: ۲۷۶/۲۷۷] "میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا۔" اس سے ثابت ہوا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ فعل نبی ﷺ سے بیان کیا، یہ صرف ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا پتا فعل نہیں بلکہ ان کی روایت بھی ہے اور اپنا عمل بھی۔ (فتح الباری) اس سے معلوم ہوا کہ ہاتھوں اور پاؤں پر بازوؤں اور پنڈلیوں تک پانی پڑھانا قیامت کے دن ان کی سفیدی لہا ہونے کا باعث ہوگا۔ جب اس کی اتنی تفصیلت ہے تو اصل وضو کی تفصیلت کس قدر ہوگی۔

5 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مسجد کی چھت پر وضو کر لیا کرتے تھے۔

6 فقیہ بخاری کو فخر اس لیے کہتے ہیں کہ وہ اور ان کے والد مسجد کو خوشبودار انگیٹھی کے ساتھ خوشبودار کیا کرتے تھے۔ "مُخْبِرٌ" کے معنی بھی یہی ہیں۔ (فتح الباری)

۴۔ بَابُ لَا يَتَوَضَّأُ مِنَ الشَّكِّ حَتَّى يَسْتَقِينَ

4۔ باب: شک سے وضو نہ کرے حتیٰ کہ اچھی طرح یقین کر لے

۱۳۷۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَزْمٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ : حَدَّثَنَا لُثْرِيُّ بْنُ عُثْمَانَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعُسَيْبِ، عَنْ عُبَادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَمِّهِ، أَنَّهُ شَكََا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الرَّحْلُ الَّذِي يُحْمَلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَجِدُ انْشِقَاءَ فِي الصَّلَاةِ ؟ فَقَالَ : « لَا يَسْتَقِيلُ - أَوْ لَا يَنْصَرِفُ - حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا » [۱ نظر : ۱۷۷۰، ۲۰۵۶۔ أخرجه مسلم : ۳۶۱۰]

۱۳۷۔ عباد بن تمیم کے چچا عبداللہ بن زید بن عامر ماری انصاری رحمہ اللہ ہیں۔ مسلم وغیرہ نے بن حزم کے طریق سے یہ حدیث روایت کرتے ہوئے ان کا نام لیا ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ وہ باپ کی طرف سے عباد کے چچا ہیں یا ماں کی طرف سے۔

۲ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یقین شک سے ختم نہیں ہوتا بلکہ یقین ہی سے ختم ہوتا ہے۔ چنانچہ جب آدمی نے وضو کیا تو اس کا وضو ہونا یقینی ہے، ٹوٹنے کے لیے ایسے ہی یقین کی ضرورت ہے۔ صرف شک کے ساتھ وضو نہیں ٹوٹنے کا۔ ہوا کی بدبو یا آواز ہی سے یقین حاصل ہوتا ہے، اس لیے دوسرے کے مریض کو صرف اس خیال سے نماز نہیں چھوڑنی چاہیے کہ کچھ نکل گیا ہے، جب تک کہ آواز نہ سنے یا بو نہ پائے۔ البتہ اگر ان کے بغیر بھی اسے کچھ ٹپکنے کا یقین ہو جاتا ہے تو پھر دوبارہ وضو کرے، کیونکہ اگر کسی شخص کی ناک بند ہو یا وہ بیمار ہو یا شور میں شناں ممکن۔ ہو تو پھر اس کا یقین ضروری ہے، خواہ اسے کسی طرح بھی ہو جائے۔

۳ بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث پر ایک باب یہ قائم کیا ہے "مَنْ لَمْ يَرِ الْوُضُوءَ مِنْ وَجْهِهِ مِنَ الشُّبُهَاتِ" یعنی یہ حدیث اس شخص کی دلیل ہے جو دوسروں وغیرہ کو شبہات نہیں سمجھتا۔ مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو شبہات سے بچنے کا حکم دیا ہے اس قسم کے دوسرے اس شبہات میں شامل نہیں ہیں، نہ ہی دل میں آئے والے خیالات کو شہ تر روئے کر کسی چیز سے اشتباہ کرنا چاہیے۔

5۔ باب: ہلکا وضو کرنا

۵۔ بَابُ التَّخْفِيفِ فِي الْوُضُوءِ

۱۳۸۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ : حَدَّثَنَا

138 امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا: ہمیں علی بن عبد اللہ نے

سُفْيَانُ، عَنْ غَمْرٍو، قَالَ: أَخْبَرَنِي كُرْتَبُ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَامَ حَتَّى مَضَى، ثُمَّ صَلَّى، وَرَبَّمَا قَالَ: اصْطَجَعَ حَتَّى مَضَى، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى، ثُمَّ حَدَّثَنَا بِهِ سُفْيَانُ مَرَّةً ثَلَاثَ مَرَّاتٍ عَنْ غَمْرٍو، عَنْ كُرْتَبِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: بَثَّ عِنْدَ حَالَتِي مَبْمُوتَةٌ لَيْلَةٌ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ اللَّيْلِ، فَلَمَّا كَانَ فِي نَعْصِ اللَّيْلِ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ قَنَوصًا مِنْ شَرِّ مُعَلَّنٍ وَضُوءًا حَبِيبًا، يُخَفِّعُهُ غَمْرٌو وَيَمْلَأُهُ، وَقَامَ يُصَلِّي، قَنَوصًا نَحْوًا بِمَا تَوَضَّأَ، ثُمَّ جَنُثُ فَقَعْتُ، عَنْ بَسَارٍو - وَرَبَّمَا قَالَ سُفْيَانُ عَنْ شِمَالِهِ - فَحَوَّلَنِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ، ثُمَّ صَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ اصْطَجَعَ قَامَ حَتَّى مَضَى، ثُمَّ أَتَاهُ الْمَدِينِيُّ فَادَّاهُ بِالصَّلَاةِ، فَقَامَ مَعَهُ إِلَى الصَّلَاةِ، فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأَ.

بیان کیا کہ ہمیں سفیان (بن عیینہ) نے عمرو (بن دینار) سے بیان کیا، انہوں نے کہا مجھے کریب نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ نبی ﷺ سو گئے حتیٰ کہ آپ خراٹے لینے لگے، پھر آپ نے نماز پڑھی، اور بعض اوقات یہ کہتا تھا کہ آپ لیٹ گئے یہاں تک کہ خراٹے لینے لگے، پھر اٹھے اور نماز پڑھی۔ پھر ہمیں سفیان نے بار بار یہ حدیث عمرو بن کریب عن ابن عباس (مفصل) بیان کی، انہوں نے کہا میں نے ایک رات اپنی خالہ میمونہ رضی اللہ عنہا کے پاس گزاری تو نبی ﷺ رات کو اٹھے، چنانچہ جب رات کا کچھ حصہ گزر گیا تو نبی ﷺ اٹھ اٹھے اور کھڑے ہوئے ایک پرانے مشکیزے سے ہلکا وضو کیا، جسے عمرو ہلکا اور تھوڑا پیمانہ کرتے تھے اور آپ انھیں نماز پڑھنے لگے تو میں نے بھی آپ کے وضو کا سرا وضو کیا، پھر آیا اور آپ کی بائیں طرف کھڑا ہو گیا۔ سفیان نے بعض دفعہ کہا آپ کی شمال کی (یعنی بائیں) طرف۔ تو آپ نے مجھے پھیرا اور مجھے اپنی دائیں طرف کر لیا، پھر آپ نے نماز پڑھی جتنی اللہ نے چاہی، پھر آپ لیٹ گئے اور سو گئے یہاں تک کہ خراٹے لینے لگے۔ پھر مؤذن آیا اور اس نے آپ کو نماز کی اطلاع دی، تو آپ اس کے ساتھ اٹھ کر نماز کی طرف چلے گئے اور نماز پڑھائی، اور وضو نہیں کیا۔

ہم نے عمرو سے کہا کچھ لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی آنکھ سوتی تھی اور دل نہیں سوتا تھا، تو عمرو نے کہا میں نے عبید بن عیسر سے سنا، وہ کہہ رہے تھے کہ انبیاء علیہم السلام خواب وحی ہوتا ہے، پھر انہوں نے آیت پڑھی: ”مِنْ خَوَابٍ مِمَّنْ دُكِّنَ لَهُمْ“ کہ تجھے ذبح کر رہا ہوں۔“

قُلْنَا لِيَعْمُرُوا إِنَّ نَاسًا تَشْكُرُونَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَنْهُ وَلَا يَنَامُ فَلَمَّا قَالَ غَمْرٌو: سَجَعْتُ عَنْ عَبْدِ بْنِ عُمَيْرٍ يَقُولُ: رَأَيْنَا الْأَنْبِيَاءَ وَخَيٍّ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَإِنِّي لَرَى فِي الْمَنَازِلِ آيَاتِكَ﴾ (الصافات: ۱۰۲) [راجع: ۱۱۷۔ أخرجه مسلم: ۷۶۳]

1 فوائد ۱ پاؤں وضو کرنے سے مراد ایسا وضو ہے کہ اس سے وضو کا فرض ادا ہو جائے، کیونکہ اگر اس سے کم ہو تو اس پر "وَنَزَلَ لَنَا غَتَابٌ مِّنْ مَّلَآئِكَةِ وَعِيدِ" آئی ہے۔ یعنی آپ ﷺ نے احشائے وضو کو تین تین بار خوب ل کر دھونے کے بجائے ایک ایک دفعہ معمولی پانی بہا کر کر لیا۔

2 اس حدیث سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا علم حاصل کرنے کا شوق ظاہر ہو رہا ہے کہ بچپن کے باوجود نبی ﷺ کی رات کی نماز دیکھنے کے لیے رات جاگتے رہے، پھر جب آپ ﷺ نے نماز پڑھی تو لیٹ کر دیکھتے رہنے کی بجائے اللہ کرناز میں شامل ہو گئے۔

3 اس سے معلوم ہوا کہ عورت کا ناپالغ عہد اس کے خاوند کی موجودگی میں من کے پاس ہو سکتا ہے۔ یاد رہے کہ یہود نہایت

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خالہ تھیں۔

4 پھر نماز پڑھی جتنی اللہ سے چاہی یہاں بات مختصر کر دی ہے، صحیح مسلم (۷۶۳) میں ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی تفسیر بیان کی کہ آپ ﷺ نے درگتیس پڑھیں پھر در پڑھیں، حتیٰ کہ تیرہ رکعتوں کا ذکر کیا۔ بخاری کی بعض روایات میں گیارہ اور بعض میں تیرہ کا ذکر ہے۔

5 نبی ﷺ قرآن لیتے تھے۔

6 نفل نماز کی جماعت ہو سکتی ہے۔

7 نماز شروع کرتے وقت جماعت کروانے کی نیت نہ ہو اور کوئی آدمی آ کر ساتھ کھڑا ہو جائے تو آدمی درمیان میں جماعت کروانے کی نیت کر سکتا ہے۔

8 اکیلے مقلدی امام کی دائیں طرف کھڑا ہونا چاہیے، اگر وہ آ کر بائیں طرف کھڑا ہو جائے اور امام اسے اپنے پیچھے سے ل کر دائیں طرف کھڑ کرے تو ایسا کرنے سے دونوں کی نماز میں کچھ مظل نہیں آتا، کیونکہ یہ کام نماز درست کرنے کے لیے کیا گیا ہے۔

9 میں خود وضو ٹوٹنے کا باعث نہیں بلکہ سو جانے سے وضو اس لیے ٹوٹا ہے کہ آدمی کو معلوم نہیں ہو سکتا کہ ہوا وغیرہ خارج ہوئی ہے، اسی لیے نبیاء، پیغمبر کے سونے سے ان کا وضو نہیں ٹوٹتا، کیونکہ ان کی آنکھیں سوتی ہیں مگر دل نہیں سوتا۔ اگر سوتے میں ان کا وضو ٹوٹ جائے تو انھیں پتا چل جاتا ہے، جبکہ عام آدمی کو سوتے میں پتا نہیں چلتا کہ اس کا وضو ٹوٹ گیا ہے۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کبیر تابعی ہیں، ان کے والد صحابی ہیں، عبید اللہ نے اس کے لیے قرآن سے استدلال فرمایا کہ ہر اہم بیٹے اپنے اسماعیل علیہ السلام سے کہا کہ میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ تجھے ذبح کر رہا ہوں، دیکھ اب تیری کیا رائے ہے؟ اسماعیل علیہ السلام نے کہا: ﴿يَا بَنِي إِسْمَاعِيلَ مَا تَقُولُونَ﴾ (الصافات: ۱۰۲) "میرے ابا! آپ کو جو حکم دیا گیا ہے وہ کریں۔" اس سے معلوم ہوا کہ باپ بیٹے دونوں کا عقیدہ تھا کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب وحی ہوتا ہے، کیونکہ ممکن ہی نہیں کہ عام آدمی کے خواب پر کسی کو ذبح کرنا چاہے ہو جائے اور انبیاء علیہم السلام کا دل خیر میں بھی اسی لیے بیدار رہتا ہے کہ اگر خواب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کا نزول ہو تو دل اس کے لیے تیار ہو۔

10۔ اہم کے لیے افضل یہ ہے کہ پہلے جانے کی بجائے جماعت کے وقت مسجد میں جائے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا عمل یہی ہے۔ یہ حدیث اس سے پہلے (۱۱۷) میں گزر چکی ہے۔

۶۔ تَابُ إِسْبَاغِ الْوُضُوءِ ۵۔ باب۔ وضو کو مکمل کرنا

وَقَالَ بَنُو عُثْمَرَ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ الْإِنْفَاءُ۔ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: وضو کو مکمل کرنا اچھی طرح صاف کرنا ہے۔

۱۳۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قُلَيْبَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُفَةَ، عَنْ كُرَيْبٍ، مَوْلَى أَبِي عَاسٍ، عَنْ سَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَرَقَةٍ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ تَرَلَّ قِبَالَ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يُسِغِ الْوُضُوءَ، فَتَلَّتْ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: «الصَّلَاةُ أَمَانَتُكَ» فَرِيكَ، تَلَمَّا حَاءَ الْمَوَدَّلَةِ تَرَلَّ غَوَضًا، فَتَسَعَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ أُبْهِمَتِ الصَّلَاةُ، فَصَلَّى التَّمَرُوتَ، ثُمَّ أَنَاخَ كُلَّ بَنِي تَعِيرَةَ بِي مَنَزِلِهِ، ثُمَّ أُقِيمَتِ الْعِشَاءُ، فَصَلَّى، وَلَمْ يُضَلْ مِنْهُمَا، (انظر ۱۸۱، ۱۶۶۷، ۱۶۶۹، ۱۶۷۲، ۱۵۴۳۔ أخرجه مسلم: ۱۲۸۰ باختلاف، وفي الحج: ۲۷۶)

139۔ اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عرفہ سے واپس روانہ ہوئے، یہاں تک کہ جب گھالی میں پہنچے تو اترے اور پیشاب کیا، پھر وضو کیا اور پوری طرح وضو نہیں کیا، میں نے کہا: یا رسول اللہ! نماز؟ آپ نے فرمایا: ”نماز تمہارے آگے ہے۔“ پھر آپ سوار ہوئے، جب حذافہ میں آئے تو اترے اور وضو کیا اور پوری طرح وضو کیا، پھر نماز کی اقامت کہی گئی اور آپ نے مغرب پڑھی، پھر ہر انسان نے اپنے ٹھکانے پر اپنا اونٹ بٹھایا، پھر عشاء کی اقامت کہی گئی اور آپ نے نماز پڑھی اور آپ نے دونوں کے درمیان کوئی اور نماز نہیں پڑھی۔

فوائد: ۱۔ ”إِسْبَاغُ“ لغت میں مکمل کرنے کو کہتے ہیں۔ ”بَزَعُ مَسَاغٍ“ کال زرع جو پورے جسم کو ڈھانپے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول مہد الرزاق نے اپنی مصنف میں صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور ابن المنذر نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے ”ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے پاؤں سات مرتبہ دھوتے تھے۔“ [الأوسط لاہ المنصور ۱۰۱] معلوم ہوتا ہے کہ ان کی پاؤں کو زیادہ مرتبہ دھوئے کی وجہ یہ تھی کہ عموماً ان پر پیل جمع ہو جاتی تھی، کیونکہ ان لوگوں کی عادت عام طور پر ننگے پاؤں چلنے کی تھی۔ (فتح الباری) اس سے معلوم ہوا کہ میل اتارنے کے لیے تین بار سے زیادہ بھی دھویا جاسکتا ہے، بہت مہارت کے لیے تین بار سے زیادہ دھونا ٹھیک نہیں۔

2۔ ”شعْب“ (شعین کے کسرہ کے ساتھ) پہاڑی راستے کو کہتے ہیں، گھالی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز نہ بھی پڑھنی

ہو تو پاؤں پر ہنا مستون ہے، خواہ پاؤں وضو کر لیا جائے، یعنی تین تین بار خوب ل کر لیا جائے۔ آپ نے راستے میں نماز نہیں پڑھی، اس لیے کہ اس میں لوگوں کے لیے مشکل پیش آ سکتی تھی، کیونکہ مرقات سے روایتی کے بعد سب کی کوشش جلد از جلد مزدحم کیجئے کی ہوئی ہے۔ البتہ آپ نے مزدحم میں جا کر اچھی طرح وضو کیا اور دونوں نمازیں جمع فرما دیں۔ معرب کی نماز کے بعد اونٹ بٹھانے سے معلوم ہوا کہ دونوں نمازوں کے جمع کرنے کے درمیان معمولی وقفہ ہو سکتا ہے اور یہ جمع کے خلاف نہیں ہے۔

3 اس رات آپ نے جس پانی کے ساتھ وضو کیا تھا وہ زحرم تھا۔ عبداللہ بن احمد ابن فضال نے زیادہ سند میں علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے حسن سند کے ساتھ ایسے ہی روایت کی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ زحرم پینے کے علاوہ دوسرے کاموں کے لیے بھی استعمال ہو سکتا ہے۔ (فتح الباری) اس حدیث کے مزید مسائل کتاب الحج (۶۶۷) میں آئیں گے۔

(ان شاء اللہ تعالیٰ)

7۔ باب: ایک چلو لے کر دونوں ہاتھوں سے

منہ دھونا

۷۔ بَابُ غَسْلِ الْوُضُوءِ بِالْيَدَيْنِ مِنْ عَرَقَةٍ وَاجِدَةٍ

140۔ عطاء بن یدریش نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ انھوں نے وضو کیا، (اس طرح کہ) اپنا منہ دھویا، پانی کا ایک چلو لیا، اس کے ساتھ گلی کی اور ٹاک میں پانی چڑھایا، پھر پانی کا ایک چلو لیا، اس کو اس طرح دوسرے ہاتھ سے ملایا اور ان کے ساتھ اپنا منہ دھویا، پھر پانی کا ایک چلو لیا اس کے ساتھ اپنا دایاں ہاتھ دھویا، پھر پانی کا ایک چلو لیا اس کے ساتھ اپنا بائیں ہاتھ دھویا، پھر اپنے سر کا مسح کیا، پھر پانی کا ایک چلو لیا اور اسے اپنے دائیں پاؤں پر چھڑکا یہاں تک کہ اسے دھویا، پھر ایک اور چلو لیا اس کے ساتھ، اپنا پاؤں دھویا یعنی بائیں (پاؤں)، پھر انھوں نے کہا، میں نے اس طرح رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

۱۴۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّجْمِ، قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ الْخُرَيْمِيُّ مَنصُورُ بْنُ سَلَمَةَ، قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ بَلَالٍ، يَغْيِي سُلَيْمَانٌ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ نَوَّصًا فَعَسَلَ رُجُلَهُ، أَخَذَ عَرَقَةً مِنْ مَاءٍ فَمَضْمَضَ بِهَا وَاسْتَشْفَقَ، ثُمَّ أَخَذَ عَرَقَةً مِنْ مَاءٍ فَجَعَلَ بِهَا هَكَذَا، أَصَابَهَا بِأَيْ يَدِهِ الْأُخْرَى فَعَسَلَ بِهَا وَجْهَهُ، ثُمَّ أَخَذَ عَرَقَةً مِنْ مَاءٍ فَعَسَلَ بِهَا يَدَهُ الْيُمْنَى، ثُمَّ أَخَذَ عَرَقَةً مِنْ مَاءٍ فَعَسَلَ بِهَا يَدَهُ الْيُسْرَى، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ، ثُمَّ أَخَذَ عَرَقَةً مِنْ مَاءٍ فَرَشَّ عَلَى يَخْلِيهِ الْيُمْنَى حَتَّى غَسَلَهَا، ثُمَّ أَخَذَ عَرَقَةً أُخْرَى، فَعَسَلَ بِهَا رِجْلَهُ، يَغْيِي الْيُسْرَى، ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ. [الطبر: ۶۵۷، في الوضوء، باب: ۲۸]

فوائد: 1 اس باب کا مقصد یہ ہے کہ وضو کے لیے دونوں ہاتھوں کے ساتھ پانی پینا ضروری نہیں۔ اس میں اس

حدیث کے ضعیف ہونے کا بھی اشارہ ہے کہ آپ اپنے منہ کو دائیں ہاتھ کے ساتھ دھرتے تھے۔ (فتح الباری)

2 اس سے یہ بھی ظاہر ہے کہ آپ ایک ہی چلو سے معصوم اور مشتاق کرتے تھے، آدھا چلو منہ میں ڈال لیتے اور آدھا ناک میں بڑھا لیتے، پھر منہ دھوتے وقت ایک ہاتھ سے چو لے کر دوسرا ہاتھ ساتھ ملا کر دونوں ہاتھوں سے منہ دھوتے، کیونکہ ایک ہاتھ سے منہ دھونا مشکل ہے۔

3 پھر اپنے سر کا مسح کیا ابو داؤد (۱۳۷) میں ہے کہ پھر آپ نے پانی کی ایک ٹمبی لی، پھر ہاتھ کو بھاڑا پھر سر کا مسح کیا۔ نسائی (۱۰) میں عبد العزیز در اور دی من زید بن اسلم یہ لفظ زیادہ ہیں کہ دونوں کانوں کا ایک ہا مسح کیا اور نسائی (۱۰۲) ہی میں ابن عثمان کے طریق سے ہے کہ کانوں کے اندرونی حصوں کا شہادت کی انگلیوں کے ساتھ در ہر دونی حصوں کا انگوٹھوں کے ساتھ مسح کیا در ابن خزیمہ (۱۳۸) نے اسی طریق سے یہ الفاظ زیادہ کیے ہیں کہ دونوں انگلیوں کو کانوں میں داخل کیا۔ (فتح الباری)

8۔ باب۔ ہر حال میں بسم اللہ پڑھنا اور جماع کے وقت بھی

۸ نَابُ التَّشْبِيهِ عَلَى كُلِّ خَالٍ وَعِنْدَ الْوِقَاعِ

141۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، وہ اسے نبی ﷺ تک پہنچاتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”گر تم میں سے کوئی جب اپنی بیوی کے پاس جائے تو یہ کہے: ”بسم اللہ“ اسے اللہ! ہمیں شیطان سے بچا اور اسے بھی شیطان سے بچا جو تو ہمیں عطا فرمائے، پھر ان دونوں کی قسمت میں کوئی بچہ ملے کیا گیا ہو تو وہ اسے نقصان نہیں پہنچائے گا۔“

۱۴۱ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ - حَدَّثَنَا خَزِيرٌ، عَنْ مَتَّوْرٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ كُرَيْبٍ، غِيٍّ، عَنْ عَسَايَ، يَتْلُعُ الشَّيْءَ وَيَنْتَبِهُ قَالَ «لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ خَبِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَبِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْنَا، فَقُصِبَ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ لَمْ يَصُرْ» [انظر ۲۲۷۱، ۲۲۸۳، ۵۱۶۵، ۶۳۸۸، ۷۳۹۶۔ أخرجه مسلم :

۱۴۳۱ زیادة بالنظ : «لَمْ يَصُرْ شَيْطَانٌ أَبَدًا»

فوائد :- 1 وضو سے پہلے ”بسم اللہ“ پڑھنے کے وجوب کی دلیل ابو داؤد (۱۰۱) اور ترمذی (۲۵) وغیرہ کی مشہور حدیث ہے کہ جس کا وضو نہ ہو اس کی نماز نہیں اور جو ”بسم اللہ“ نہ پڑھے اس کا وضو نہیں۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے جو غ المرم میں اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور کچھ اور ائمہ نے بھی اسے ضعیف کہا ہے مگر کئی ائمہ نے اسے حسن یا صحیح بھی قرار دیا ہے، شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔ مگر یہ حدیث بخاری کی شرط پر نہیں ہے، اس لیے بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور طریقہ اختیار فرمایا کہ جب ہر حال میں اللہ کا نام لیا جاتا ہے، حتیٰ کہ جماع کے وقت بھی ”بسم اللہ“ پڑھنے کی تعلیم دی گئی ہے تو

وضو میں تو وہ بال دلی پڑھی جائے گی۔ ایک اور صحیح حدیث میں بھی ”بسم اللہ“ پڑھ کر وضو کرنے کا حکم آیا ہے، چنانچہ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس برتن میں ہاتھ دیکھا جس میں پانی تھا اور فرمایا: «نُوضُّوْا بِاسْمِ اللّٰهِ» «بسم اللہ پڑھ کر وضو کرو» تو میں نے دیکھا کہ پانی آپ کی انگلیوں کے درمیان سے جوش مار رہا ہے، اس وقت آپ کے ساتھ تقریباً ستر صحابہ تھے۔ [معصوم عبد الرزاقی: ۲۰۵۳۵ - مسند ابی یوسف: ۲۰۲۶] اس حدیث کی سند بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وضو سے پہلے صرف ”بسم اللہ“ پڑھنی چاہیے۔

2۔ کہانی بڑھنے نے ذکر کیا ہے کہ انھوں نے ایک نسخہ میں جو فربری کے سامنے پڑھا گیا، دیکھا ہے کہ ابو عبد اللہ (یعنی بخاری) بڑھنے سے پرہیز کیا ”کیا جو شخص عربی میں یہ دعا اچھی طرح نہ پڑھ سکے وہ اسے قاری میں کہہ دے؟“ تو انھوں نے فرمایا: ”ہاں!“ (فتح الباری)

اس حدیث کے مزید مسائل کتاب الطہار (۵۱۶۵) میں آئیں گے۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

9۔ باب: بیت الخلا جاتے وقت کیا کہے

۹ نَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْخَلَاءِ

142۔ بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا: ہمیں آدم نے بیان کیا کہ ہمیں شعبہ نے عبدالعزیز بن مسیب سے بیان کیا، انھوں نے کہا میں نے انس رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ جب بیت الخلا میں داخل ہوتے تو کہتے: ”اے اللہ! میں خبیثوں اور نجسوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔“

۱۴۲۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَانِثِ»

ابن عمرؓ نے شعبہ سے اس (آدم) کی متابعت کی ہے اور شعبہ نے شعبہ سے یہ الفاظ کہے ہیں کہ ”جب بیت الخلا میں آتے“ (داخل ہونے کی بجائے آنے کا لفظ ہوا) اور موسیٰ نے حاد سے ”جب داخل ہوتے“ کہا اور سعید بن زید نے کہا: ہمیں عبدالعزیز نے بیان کیا کہ ”جب داخل ہونے کا ارادہ کرتے (تو یہ دعا پڑھتے)۔“

تَابِعُهُ ابْنُ عَزْرَةَ، عَنْ شُعْبَةَ، وَقَالَ عُثْمَرُ عَنْ شُعْبَةَ إِذَا أَنَى الْخَلَاءَ، وَقَالَ مُوسَى عَنْ حَمَّادٍ إِذَا دَخَلَ، وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ، [انظر: ۶۳۲۲] أخرجه مسلم: [۳۷۵]

”فوائد“۔ ۱۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے مختلف راویوں کے بیان کردہ الفاظ نقل فرمائے ہیں ”جب آپ بیت الخلا میں داخل ہوتے“، ”جب بیت الخلا میں آتے“، ”جب داخل ہونے کا ارادہ کرتے“ مقصد یہ ہے کہ بیت الخلا میں داخل ہونے اور بیت الخلا میں آنے سے مراد یہ ہے کہ جب بیت الخلا میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے، جیسا کہ فرمایا: ﴿وَإِنَّمَا أَقْرَبُ

النَّوَانِ فَاسْتَوْدَعَ بِأَثَرِهِ ﴿۱﴾ النحل ۹۸ اور ﴿۲﴾ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ﴿۲﴾ [المائدة: ۶] میں "قَوَات" اور "قُمْتُمْ" سے مرد قرائت اور قیام کا ارادہ ہے۔ یہ اس وقت ہے جب قضائے حاجت کے لیے بیت الخلا میں جود ہو۔ اگر ہر کسی جگہ میں قضائے حاجت کے لیے جائے تو کپڑا اٹھانے سے پہلے یہ دعا پڑھے، کیونکہ وہاں تک رسد کے قائم مقام ہے۔

2 اگر بیت الخلا میں داخل ہونے سے پہلے دعا بھول جائے تو کیا کرے؟ امام مالک رحمہ اللہ وغیرہ جن سے قضائے حاجت کے وقت بھی ذکر کا جواز نقل کیا گیا ہے ان کے نزدیک تو اس وقت بھی دعا پڑھ لے مگر جو لوگ اس وقت پڑھنا جائز نہیں سمجھتے ان کا کہنا ہے کہ وہاں میں پڑھ لے۔ (فتح الباری) مگر دعائیں اور ذکر زبان کے ساتھ کیے جاتے ہیں، کوئی بھی دعا ایسی نہیں جسے صرف دل سے کیا جاتا ہو اس لیے ایسا شخص بھول کی وجہ سے معذور ہے۔

3 بحث در خباثت سے مراد مذکور اور مؤنث شیاطین ہیں خواہ جنوں سے ہوں یا انسانوں سے، سب سے بڑا مانگنے کی تعمیل دی گئی ہے۔

10۔ باب بیت الخلا کے پاس پانی رکھنا

143۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ بیت الخلا میں گئے تو میں نے آپ کے لیے وضو کا پانی رکھ دیا۔ آپ نے فرمایا "یہ کس نے رکھا ہے؟" آپ کو بتایا گیا تو آپ نے فرمایا: "اے اللہ! اسے دین کی بھجھ عطا فرما۔"

۱۰۔ بَابُ وَضْعِ الْمَاءِ عِنْدَ الْحَلَاءِ

۱۴۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، قَالَ: حَدَّثَنَا زُرْقَاءُ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ أَبِي يَرْبُودٍ، عَنْ أَبِي غُبَّاسٍ - أَيْ أَبِي بَكْرِ بْنِ دَعْلُ الْحَلَاءِ، مَوْصُفٌ لَهُ وَصُوءٌ، قَالَ: «مَنْ وَضَعَ هَذَا؟» فَأَجَبَ، فَقَالَ: «الَّتِي مَنَعَتْهُ يَدِي الذَّهَبِ» [راجع: ۷۵۔ أخرجه مسلم: ۲۴۷۷]

فائدہ: اس حدیث کے فوائد (۷۵) میں گزر چکے ہیں، وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

11۔ باب بیشتاب اور پاخانے کے وقت قبلے کی طرف منہ نہ کیا جائے، الایہ کہ کسی عمارت، جیسے دیوار وغیرہ کے پاس ہو

۱۱۔ نَاتٍ لَا تُسْقِلُ الْفِئْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ، إِلَّا عِنْدَ الْبَيْتِ، حِذَارٌ أَوْ مَحْوٍ

144۔ ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "جب تم میں سے کوئی شخص قضائے حاجت

۱۴۴۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي دُفَيْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الرَّهْزِيُّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَرَبُودٍ النَّخَعِيِّ،

عَنْ أَبِي أَنُوبٍ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ لِعَانِطٍ، فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يُؤَلِّقُ ظَهْرَهُ، شَرْفُوْهُ نُوْغَرَمُوْهُ » [انظر، ۳۹۴، طرف۔]
 آخر جہ مسلم: ۲۶۲، بلاغ مختلف]

فوائد: ۱ امام بخاری رحمہ اللہ کا طریقہ یہ ہے کہ جو احادیث بظاہر متعارض ہوں ابواب کے ذریعے ان کے درمیان تطبیق دیتے ہیں۔ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے قصائے حاجت کے وقت قبلے کی طرف منہ اور پیٹھ کرنے سے منع فرمایا ہے، جب کہ آگے حدیث (۱۳۵) میں آ رہا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کسی کام کے لیے کمرے کی چھت پر چڑھے تو انہوں نے نبی ﷺ کو بیت المقدس کی طرف منہ کر کے اپنی حاجت کے لیے دو اینٹوں پر بیٹھے ہوئے دیکھا۔ (حدیث میں بیت المقدس کی طرف منہ ہو تو پیٹھ کعبہ کی طرف ہوتی ہے) بخاری رحمہ اللہ نے باب کے ذریعے دونوں حدیثوں کو جمع فرما دیا کہ یہ مسافت میدان، صحرا اور کھلی جگہ میں ہے، اگر سارے دیوار ہو یا بیت الخلا کی چار دیواری ہو تو منہ اور پیٹھ کرنا جائز ہے۔

۲ ابو ایوب، انصاری رضی اللہ عنہ کا نام خالد بن زید بن کلیب انصاری ہے، یہ ہجرت کے موقع پر رسول اللہ ﷺ کے مہربان تھے۔

۳ شَرَفُوْهُ اَوْ غَرَمُوْهُ ع۔۔۔ سے بیت اللہ جنوب کی طرف ہے اور بیت المقدس شمال کی طرف، اس لیے آپ نے مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرنے کا حکم دیا۔ پاکستان اور ہندوستان چونکہ مکہ سے مشرق کی طرف ہیں اس لیے ہمیں قصائے حاجت کے لیے جنوب یا شمال کی طرف منہ کرنا ہوگا۔

12۔ باب: جو شخص حاجت کے لیے

دو کچی اینٹوں پر بیٹھے

145۔ واسع بن حبان نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ وہ کہا کرتے تھے کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ جب تم حاجت کے لیے بیٹھو تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرو اور نہ بیت المقدس کی طرف۔ تو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا ایک دن میں اپنے ایک کمرے کی چھت پر چڑھا تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنی حاجت کے لیے دو کچی اینٹوں پر بیت المقدس کی طرف منہ کر کے بیٹھے ہوئے دیکھا۔ اور (ابن عمر رضی اللہ عنہما نے واسع بن حبان سے) کہا شاید تم ان لوگوں سے ہو جو اپنے سر پہ

۱۲۔ تَابُ مَنْ تَرَرَّ عَلَى لَبَتَيْنِ

۱۴۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ، عَنْ غُثَيْبِ بْنِ عُثْمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: إِنْ تَابَا يَقُولُونَ: إِذَا قَعَدْتَ عَلَى حَاجَتِكَ فَلَا تَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا بَيْتَ الْمَقْدِسِ، فَعَلَّاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرَ: لَقَدْ ارْتَمَيْتُ يَوْمًا عَلَى طَهْرٍ تَبَّ لَنَا، فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى لَبَتَيْنِ، مُسْتَقْبِلًا بَيْتَ الْمَقْدِسِ

اور وہ کلا میدان تھا۔ تو عمر بن خطابؓ رسول اللہ ﷺ سے کہا کرتے تھے کہ اپنی عورتوں کو حجاب میں رکھیں مگر رسول اللہ ﷺ ایسا نہیں کرتے تھے۔ تو سو وہ بنت زمرہؓ دیکھا کسی رات عشاء کے وقت نکلیں اور وہ لمبے قد، لی خاتون تھیں تو عمرؓ جھلانے آواز دی سن اے سو وہاں ہم نے تمہیں پہچان لیا ہے۔ (عمرؓ نے یہ بات کہی) یہ خواہش کرتے ہوئے کہ حجاب کا حکم نازل ہو، تو اللہ تعالیٰ نے حجاب کی یہ نازل فرما دی۔

عُرُوهُ، عَنْ غَائِثِهِ أَنْ أَرْزَاحَ السَّيِّئِ يُنْتِجُ كَرًّا
يَخْرُجُ بِسَلْبٍ إِذَا بَرَزَ إِلَى الْمَصَاحِبِ ، وَهُوَ
ضَعِيفٌ أَفْتَحَ ، فَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ لِلْبَيِّئِ يُنْتِجُ .
أَحْبَبُ بِنَاءِكَ ، فَتَمَّ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ وَالْبَيِّئُ يَفْعَلُ ،
فَخَرَجَتْ سُرْدَةُ بِنْتُ زَيْنَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، لَيْلَةً
مِنْ لَيْلَتِي عِشَاءً ، وَكَانَتْ امْرَأَةً عَظِيمَةً ، فَذَاهَا
عُمَرُ أَلَّا قَدْ عَرَفْنَاكَ يَا سُرْدَةُ اجْزِئَا عَنِّي أَنْ
يَبْرَأَ الْحَبَابُ ، فَأَمَرَهُ اللَّهُ آيَةَ الْحَبَابِ ، وَانْظُرْ

1744

147۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”شخص اجازت دے دی گئی ہے کہ اپنی حاجت کے لیے ابھرے۔“

١٤٧- حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسْلَمَةَ عَنْ
هَاشِمٍ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ
ﷺ قَالَ « قَدْ أُدْرِكُنْ تَخْرُجُنِ فِي خَلْعِيكَ »
قَالَ هَاشِمٌ يَعْنِي الثَّرَاءَ [راجع : ١٤٦-

شام نے کہا اس سے مراد قضاے حاجت کے لیے ہے۔

أخرجه مسلم : ٢١٧٠ مطبوعاً]

فوائد ۱۔ پردے کی آیات اترنے سے پہلے نہ چہرے کا پردہ تھا نہ ہی گھروں میں ایک دوسرے کے آنے جانے پر کوئی روک ٹوک تھی، نہ ہی عورتوں کے گھر سے باہر نکلنے پر کوئی پابندی تھی۔ عمر بن الخطابؓ سے گزارش کرتے رہتے تھے کہ آپ کے گھروں میں نیک و بد ہر قسم کے لوگ آتے ہیں، کاش! آپ اپنی بیویوں کو حجاب کا حکم فرما دیں، تو اس پر حجاب کی آیت تری۔ [بخاری، ۴۷۹۰] اس سنہ سے بخاری (۲۷۹۱) ہی میں روایت ہے کہ جب ام المؤمنین و عقبہ بنت ابی طالبؓ کی رخصتی ہوئی تو وہ آپ کے گھر میں تھیں، آپ نے دیر کیا اور لوگوں کو بلایا۔ تین آدمی کھانا کھا کر بیٹھے رہے، نبی ﷺ بھی دہر جاتے بھی اندر آتے مگر وہ ہاتھیں کرتے رہے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامِهِ غَيْرَ لَبِيسٍ لَّيْسَ بِكُنُسَةٍ وَأَنْ تَقُولُوا سَلَامٌ فَلَا يَأْذَنُ بِكُمُ الدَّخُولُ﴾ [الأحزاب: ۵۳] ”اے لوگو جو ایمان لائے ہو انہی کے گھروں میں مت داخل ہو مگر یہ کہ تمہیں کھانے میں قیود و حجاب“ [الأحزاب: ۵۳] ”اے لوگو جو ایمان لائے ہو انہی کے گھروں میں مت داخل ہو مگر یہ کہ تمہیں کھانے کی طرف اجازت دی جائے، اس حال میں کہ اس کے پکینے کا انتظار کرنے والے نہ ہو اور لیکن جب تمہیں بلایا جائے تو داخل

ہو جاؤ، پھر جب کھا چکو تو منتشر ہو جاؤ اور نہ (بیٹھے رہو) اس حال میں کہ ہاتھوں میں دل لگانے والے ہوں۔ بے شک یہ بات ہمیشہ سے نبی کو تکلیف دیتی ہے، تو دو قسم سے شرم کرتا ہے اور اللہ حق سے شرم نہیں کرتا ہے اور جب قسم نہ کرے کوئی سعادہ، مگر تو ان سے پردے کے پیچھے سے مانگو۔“ اور طبری نے اپنی تفسیر (۲۹/۲۴) میں مجاہد غنم کے طریق سے بیان کیا ہے کہ ایک دفعہ نبی ﷺ کھانا کھا رہے تھے، آپ کے کچھ صحابی بھی کھا رہے تھے، ان کے ساتھ ماشہ بھی تھی، اس دور میں کسی آدمی کا ساتھ ماشہ ہونے کے ہاتھ کو لگ گیا، نبی ﷺ کو یہ مانگو اور تو آیت حجاب نازل ہوئی۔ حافظ ابن جریر نے آیت حجاب کے ردول کے یہ تین اسباب نقل کرنے کے بعد فرمایا: ”ان سب کے درمیان حق و تحقیق کا طریقہ یہ ہے کہ آیت حجاب کے سبب متعدد ہیں، ان میں سب سے آخری سبب ذہب رحمہ اللہ واقع ہے اور ان میں سے بعض میں آیت حجاب سے مراد ”يُنَاسِبُنَّ عَنِيْقَتَيْنِ مِنْ جَلْدَيْنِ“ ہے۔“ (فتح الباری)

مطلب یہ ہے کہ احادیث میں ہر جگہ آیت حجاب سے مراد ایک ہی آیت نہیں، نہ ہی حجاب سے مراد ایک ہے، بلکہ بعض جگہ حجاب سے مراد چہرے کا پردہ ہے۔ اسی طرح ان کے اسباب نزول بھی مختلف ہیں، چہرے کے پردے کے لیے آیت ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْدَيْنِ﴾ ذلک اذنی ان یعرفن فلا یؤذین ۱ الاحزاب ۵۹ نازل ہوئی کہ ”اے نبی! اپنی بیویوں اور اپنی بیٹیوں اور مومنوں کی عورتوں سے کہہ دے کہ وہ اپنی چادروں کا کچھ حصہ اپنے آپ پر لٹکالیں کریں، یہ زیادہ قریب ہے کہ وہ پہچانی جائیں تو انہیں تکلیف نہ پہنچائی جائے۔“ اور رسول اللہ ﷺ کے گھروں میں بلا اجازت داخلے سے ممانعت اور ضرورت کے وقت ان سے کوئی سعادہ حجاب کے پیچھے سے مانگنے کی آیت دوسرے وقت نازل ہوئی۔ مگر گھروں میں بیت الخلاء نہ ہونے کی وجہ سے آپ کی بیویاں بڑی چادریں لے کر رات کو مناسع (ایک کھلے میدان کا نام ہے) میں جاتی تھیں، کوئی اور ضرورت ہوتی تو بھی پردے کے ساتھ چلی جاتیں، عمر بن خطابؓ کی خواہش تھی کہ وہ گھر سے بالکل باہر نہ نکلیں۔ چادروں سے چہرہ تو چھپ جاتا تھا مگر جسمانی عیادت سے غدازد ہو جاتا تھا کہ کون عورت ہے۔ ایک رات ام المومنین سودة بنت جحش دوسری عورتوں کے ساتھ نکلیں، وہ لیے قدم اور بڑے جسم والی تھیں، عمر بن خطابؓ نے انہیں پہچان کر کہا کہ سودة! ہم نے تمہیں پہچان لیا ہے۔ مقصد ان کا یہ تھا کہ امہات المومنین کو حکم دیا جائے کہ وہ گھروں سے بالکل نہ نکلیں مگر نبی ﷺ انہیں منع نہیں فرماتے تھے۔ جب عمر بن خطابؓ نے سودة بنت جحش سے یہ بات کہی تو وہ فوراً ایسے رسول اللہ ﷺ کے پاس گئیں اور یہ بات آپ کو بتائی، آپ پر وحی نازل ہوئی اور آپ نے بتایا کہ تمہیں اپنی ضرورت کے لیے گھر سے نکلنے کی اجازت دے دی گئی ہے۔ (ضرورت میں نماز کے لیے مسجد میں جانا، عیدین کے لیے جانا، جہاد میں شرکت کرنا، رشتہ داروں کے ہاں عیادت اور دوسری ضرورت کے لیے جانا وغیرہ شامل ہے)

2 واضح رہے کہ حافظ رشید نے طبری کے حوالے سے مجاہد رحمہ اللہ کی جو روایت نقل کی ہے وہ مرسل ہے، یعنی اس میں مجاہد نے صحابی کا ذکر نہیں کیا، وہ خود تابعی ہیں، اس لیے یہ روایت صحیح نہیں۔

3 اس حدیث میں عمر بن خطابؓ کی فضیلت کا بیان ہے کہ حجاب کی آیت عمر بن خطابؓ کی رائے کے مطابق اتری۔ اس کے علاوہ متعدد

وقت میں وحی الہی ان کی رائے کے مطابق اسی انھیں موافقت میں لایا گیا ہے۔

4 اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امیات المؤمنین اور دوسری عورتیں ضرورت کے لیے گھروں سے باہر جاسکتی ہیں مگر گھروں سے باہر زیب و زینت کے اظہار کی انھیں قطعاً اجازت نہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَقُلْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْعَاجِزَةِ الْأُولَى﴾ [الاسراب، ۳۳] اور اپنے گھروں میں لگی رہو اور پہلی جاہلیت کے زینت ظاہر کرنے کی طرح اپنی زینت ظاہر نہ کرو۔

5 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کم درجے والا آدمی اونچے درجے والے کو مشورہ دے سکتا ہے، جیسا کہ عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کو مشورہ دیتے رہتے تھے۔

14۔ باب گھروں میں قضاے حاجت کرنا

148۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا میں حصہ (چھتہ) کے مکان پر اپنی کسی ضرورت کے لیے چڑھا تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ قبیلہ کی طرف بیٹھ اور شام کی طرف منہ کر کے قضاے حاجت کر رہے تھے۔

149۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک دن میں اپنے مکان کی چھت پر چڑھا تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ دو لڑکیاں انہوں پر بیت المقدس کی طرف منہ کر کے بیٹھے ہوئے تھے۔

۱۴۔ بَابُ التَّسْوِيرِ فِي الْبُيُوتِ

۱۴۸۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِمْرَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَخْشٍ، أَنِ ابْنِ حَبَّانَ، عَنْ وَاسِعِ بْنِ حَنَافَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: ارْتَفَعْتُ فَوْقَ ظَهْرِ بَيْتِ حَنْصَةَ لِيَتَّعِصَ حَاجَتِي، قَرَأْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَدِيرَ الْقِبْلَةِ، مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ [راجع ۱۴۵۔ أخرجه مسلم ۲۶۶]

۱۴۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى، أَنَّ ابْنَ حَبَّانَ أَخْبَرَهُ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ، قَالَ: لَقَدْ ظَهَرْتُ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى ظَهْرِ بَيْتِنَا، قَرَأْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَائِمًا عَلَى لِسَانِ مُسْتَقْبِلِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ. [راجع ۱۴۵۔ أخرجه مسلم ۲۶۶]

فائدہ: یہ حدیث اور اس کی شرح (۱۴۵) میں گزر چکی ہے، وہاں ملاحظہ فرمائیں۔ یہاں اس حدیث سے امام بخاری رحمہ اللہ نے ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ قضاے حاجت کے لیے باہر جانا ضروری نہیں، گھروں میں اس کا انتظام ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ ان دو حدیثوں میں سے پہلی حدیث میں شام کی طرف اور دوسری میں بیت المقدس کی طرف منہ

کرنے کا ذکر ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بیت المقدس شام ہی میں واقع ہے۔ دونوں عینہ سے شمال کی طرف ہیں، نہ کہ طرف مذکر میں تو کعد کی طرف پیٹھ ہوتی ہے۔

۱۵۔ تَابُ الْإِسْتِجْنَاءِ بِالْمَاءِ

15۔ باب۔ پانی کے ساتھ استنجا کرنا

۱۵۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ ۱۵۰۔ انس بن مالک حضرت سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں
قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَاسْمُهُ غَطَاةٌ ۱۵۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنی حاجت کے لیے نکلے تو میں اور ایک در
ابْنُ أَبِي مُيُؤُومَةَ ۱۵۲۔ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ ۱۵۳۔ لڑکا اپنے ساتھ پانی کا ایک برتن لے کر جاتے، یعنی آپ
يَسْأَلُ كَأَنَّ الْبُيُوتَ بِحَيْثُ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ أَحْيَا قَتَا ۱۵۴۔ اس کے ساتھ استنجا کرتے۔
وَعَلَامٌ مَعَ إِذَا وَاقَ مِنْ مَاءٍ يَغْتَبِي يَسْتَجِي بِهِ ۱۵۵۔
(۱۵۱، ۱۵۲، ۲۱۷، ۵۰۰۔ أخرجه مسلم ۲۷۰
باخلاص، ۲۷۱)

فتاویٰ ۱۔ ۱۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: "اس باب کے ساتھ امام صاحب ان لوگوں کا رد کر رہے ہیں جو پانی کے ساتھ استنجا کو مکروہ سمجھتے ہیں اور ان لوگوں کا بھی جن کا کہنا ہے کہ یہ مکروہ ہے پانی سے کبھی استنجا نہیں کیا۔ ابن ابی شیبہ (۵۵، ۱۵۳) نے صحیح سندوں کے ساتھ روایت کی ہے کہ حضرت بن یمان رضی اللہ عنہ سے پانی کے ساتھ استنجا کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: "بھروسہ میرے ہاتھ میں بدیو باقی رہے گی۔" نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق بیان کیا کہ وہ پانی کے ساتھ استنجا نہیں کرتے تھے اور ابن زبیر رضی اللہ عنہ سے ہے کہ ہم ایسا نہیں کرتے تھے اور ابن انس نے مالک رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا کہ انہوں نے اس بات سے انکار کیا کہ یہ مکروہ ہے پانی کے ساتھ استنجا کیا ہو۔ مالکی حضرات میں سے بن حبیب نے پانی کے ساتھ استنجا کو منع کہا، کیونکہ وہ پیا جاتا ہے۔" (فتح الباری)

2۔ استنجا کے معنی ہیں پیشاب یا پاخانہ نکلنے کی جگہ کو صاف کرنا۔ یہ پتھروں سے کرے یا پانی سے دونوں طرح درست ہے۔ ان دونوں کو جمع کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے ثابت ہے نہ فعل سے۔ دونوں کے جمع کو افضل کہنے والے حضرات ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ یہ آیت اہل قبائ کے بارے میں اتاری ﴿فِيهِ دَجَالٌ يُجْبُونَ أَنْ يَتَّكِفُوا رُؤَا وَاللَّهُ يُجِبُّ الْبُغْيَ﴾ (النوبة ۱۰۸) "اس میں وہ آدمی ہیں جو پسند کرتے ہیں کہ بہت پاک رہیں اور اللہ بہت پاک رہنے والوں سے محبت کرتا ہے۔" تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا تو انہوں نے کہا: "ہم پتھروں کے بعد پانی استعمال کرتے ہیں۔" یہ حدیث برادر نے اپنی سند (۱۵۰، مختصر زاد المعاد) میں روایت کی ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بلوغ المرام میں اسے ضعیف کہا ہے۔ اس کے ضعف کی وجہ یہ ہے کہ اس کی سند میں محمد بن عبد العزیز بن عمر زہری اور عبد اللہ بن حبیب ہیں جو دونوں ضعیف ہیں۔ دوسرے سب راویوں نے کہا بیان کیا ہے کہ مسجد قبائ کے لوگوں نے کہا کہ ہم لوگ یہودیوں کو دیکھ کر

اگلے اور پچھلے حصے کو پانی کے ساتھ دھوتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص باہر کھیت یا جنگل یا میدان وغیرہ میں قناتے حاجت کرے اور صرف پھر یا اچیلے استعمال کر لے تو کافی ہے۔ اگر مزید سفالی کے لیے وہاں یا بعد میں پانی سے احتیاج کر لے تو بہتر ہے۔ مگر گھروں اور مسجدوں کے بیت الخلا میں جہاں پانی میسر ہو وہاں پہلے اچیلے استعمال کر کے پانی استعمال کرے کو افضل قرار دے تو یہ بات کل نظر ہے۔ اچیلے استعمال کرنے کے بعد پانی استعمال کرتے وقت ہاتھوں کو نمی مست تو پھر بھی لگے گی، صرف کم یا زیادہ کا فرق باقی رہے گا۔ جب نبی ﷺ نے صرف پانی کے ساتھ احتیاج کیا ہے تو طہارت میں آپ سے بڑھ کر کوں ہو سکتا ہے۔ اچیلے اور پانی دونوں کے استعمال کو ضروری یا افضل سمجھنے کا نتیجہ یہ نکلا ہے کہ اس ذہن کے حضرات لیڑیوں میں اچیلے اور پھر پچھک کر زندگی بچھاتے رہتے ہیں، بعض وقت ان سے گھربند ہو جاتے ہیں۔ یہ حضرات دیر تک بیت الخلا سے نکلتے نہیں۔ بعض باہر نکش کر ہاتھ میں ڈھیرا پکڑ کر شلوار کے اندر پیشاب کا قطرہ سکھاتے رہتے ہیں، کیونکہ مہر پانی سے ن کا قطرہ دور نہیں ہوتا۔ یہ سب کچھ وہم و گمان کا شاخسانہ ہے، اگر یہ بیماری نہ ہو تو پانی کافی ہے، جسے اللہ تعالیٰ نے آسمان سے اتارا ہی طہارت کے لیے ہے، فرمایا ﴿وَذَرْنَاهُمْ فِي السَّكَاةِ أَنْ يَقُولُوا﴾ [البرقان ۲۴۸] "اور ہم نے آسمان سے پاک کرنے والا پانی اتارا۔"

16۔ باب اس شخص کا بیان جس کے ساتھ اس کی طہارت کے لیے پانی لے جایا جائے

۱۶۔ نَابٌ مِّنْ حُجَلٍ مَّعَهُ الْمَاءُ يُطَهِّرُ بِهِ

اور ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے کہا کیا تم میں جوتے، دھو کے پانی اور سجیے والا نہیں۔

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ أَلَيْسَ بَيْنَكُمْ صَاحِبُ السُّنَّيْنِ زَطِيوْرٍ وَالْأَسَدِ؟

151۔ اُس جوتے نے فرمایا رسول اللہ ﷺ جب اپنی حاجت کے لیے جاتے تو میں اور ہم میں سے ایک لڑکا پانی کا ایک برتن لے کر آپ کے پیچھے جاتے تھے۔

۱۵۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ، هُوَ عَطَاءٌ عَنْ أَبِي مُبِيْمَةَ، قَالَ سَمِعْتُ أَسَدًا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا حَرَجَ بِحَاجَتِهِ، يَبْعَثُهُ أَمَّا وَعَلَامٌ مَّاءَ مَعًا بِذَاتِهِ مِنْ مَّاءٍ. [راجع : ۱۵۰۔ أخرجه مسلم ۲۷۰ باختلاف، ۲۷۱]

حواث ۱۔ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ صحابی رسول ﷺ ہیں، ان کا نام عویم بن مالک بن عبد اللہ بن قیس ہے۔ علقمہ بن قیس کوفہ کے رہنے والے تھے، وہ کہتے ہیں کہ میں ملک شام میں گیا تو مسجد میں دو رکعت پڑھ کر دعا کی کہ یا اللہ مجھے کوئی نیک ہم نشین میسر فرما۔ چنانچہ مجھے سامنے سے ایک بزرگ آتے ہوئے نظر آئے۔ جب وہ میرے قریب ہوئے تو میں نے کہا مجھے

امید ہے کہ میری دعا قبول ہوگئی ہے۔ انہوں نے پوچھا: تم کہاں سے آئے ہو؟ میں نے کہا: کوفہ سے۔ تو انہوں نے فرمایا: کیا تم میں وہ شخص نہیں ہے جو رسول اللہ ﷺ کے جوتے، وضو کا پانی اور تکیہ اپنے ساتھ رکھتا تھا اور اس کا لقب ہی جوتے، وضو کے پانی اور نیچے والے ہو گیا تھا۔ اس سے مراد کوفہ میں رہنے والے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں، کیونکہ وہی آپ کی یہ تینوں خدمتیں بجا لاتے تھے۔ مطلب یہ کہ ان کے ہوتے ہوئے کسی اور نیک آدمی کی مجلس کی تنہا کیا ضرورت ہے۔

2 انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ جانے والا یہ لڑکا کون تھا؟ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بخاری رحمہ اللہ کا یہاں ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کا یہ قول ذکر کرنا قوی اشارہ ہے کہ انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ جانے والا یہ لڑکا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تھے۔ وہ اگرچہ بڑی عمر کے تھے مگر نام کا لفظ لڑکے کے علاوہ مجازاً جوان اور عمر رسیدہ پر بھی بول لیا جاتا ہے۔ جیسا کہ حدیث معراج میں ہے کہ موسیٰ رضی اللہ عنہ نے ہمارے نبی ﷺ کا ذکر "هَذَا الْعَلَامُ" (یہ لڑکا) کے لفظ کے ساتھ فرمایا۔ اسی طرح ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا: "هَذَا لَعَلَامٌ مُّعَلَّمٌ" (تو سکھایا ہوا لڑکا ہے)۔ (مسند احمد: ۳۵۹۸) مگر عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بڑی عمر کے بھی تھے اور انصار میں سے بھی نہیں تھے، جب کہ انس رضی اللہ عنہ کہہ رہے ہیں کہ وہ لڑکا ہم میں سے تھا اور انس رضی اللہ عنہ انصاری تھے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے یہاں سنن ابی داؤد (۳۵) سے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تھائے حاجت کے لیے جاتے تو وہ پانی لے کر ساتھ جاتے تھے اور مسلم (۳۰۱۲) سے جابر رضی اللہ عنہ کی لمبی حدیث کا حوالہ دیا ہے کہ آپ ﷺ تھائے حاجت کے لیے گئے تو جابر رضی اللہ عنہ پانی کا برتن لے کر ساتھ گئے اور وہ انصاری بھی ہیں۔ فرض یقین سے نہیں کہا جاسکتا کہ اس غلام سے مراد کون ہے۔ ان تینوں میں سے کوئی ایک مراد ہو سکتے ہیں۔

3 یہ حدیث اور اس کی شرح اسی سند کے ساتھ پچھلے باب میں گزر چکی ہے، مگر پچھلی حدیث میں بخاری رحمہ اللہ کے استاد ابو الولید ہشام بن عبدالملک ہیں اور یہاں ان کے استاد سلیمان بن حرب ہیں، اس لیے اسے بے فائدہ تکرار نہیں کہا جاسکتا۔ بخاری رحمہ اللہ حدیث دوبارہ، میں تو مومن اس میں سند یا متن کا کوئی نیا فائدہ ضرور ہوتا ہے۔

4 یہاں اس حدیث سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ استنجا کے پانی کے لیے کسی چھوٹے سے خدمت مینا جائز ہے۔ یہ نہ خدمت کروانے والے کے لیے تکبر شمار ہو گا نہ خدمت کرنے والے کے لیے عار، بلکہ یہ خدمت کرنے والے کے لیے باعث عزت و وقار ہے، جیسا کہ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ لقب ان کا شرف بیان کرنے کے لیے ذکر فرمایا اور یہ کہ تھائے حاجت کے لیے جاتے ہوئے پانی ساتھ لے کر جانا نبی ﷺ کی سنت ہے۔

17۔ باب: استنجا کے لیے پانی کے ساتھ برہمی

لے جانا

۱۷۔ بَابُ حَقْلِ الْعَنَرَةِ مَعَ الْمَاءِ فِي

الْإِسْتِنْجَاءِ

152۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ

تھائے حاجت کے لیے جاتے تو میں اور ایک اور لڑکا پانی کا

۱۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَطَاءٍ

ابن یسٰی قتیونۃ، سمع انس بن مالک، یقول: کان رسول اللہ ﷺ یذحل الحلاۃ، فاحمل انا وعلامۃ ایدوۃ من ماء وعرة، یشحبی بالمداء، ناعۃ لنعصر وشاذان، عن شعبة، العرة عصا علیہ رُجّ، [راجع: ۱۵۰۔ أخرجه مسلم: ۲۷۰ باختلاف، برہمی]۔

[۲۷۱]

فوائد ۱ یہ حدیث مع شرح (۱۵۰) میں گزر چکی ہے۔ "العرة" نون کے فتح کے ساتھ تھوڑا نیزہ برہمی اور نون کی جزم کے ساتھ بکری۔ قتائے حاجت کے لیے پانی کے ساتھ برہمی لے جانے سے ظاہر ہے کہ تھوڑی دور جانے کے لیے بھی کھو۔ کھو اسلو ساتھ رکھنا چاہیے، تاکہ کسی سوڑی جانور یا دشمن سے بچ سکیں۔ اس کے علاوہ برہمی سے زمین بھی نرم کی جاسکتی ہے، تاکہ پیشاب کے پھینکنے نہ پڑیں۔ ڈھیلا یا پتھر بھی اکھاڑا جاسکتا ہے، اسے مار کے لیے سترہ بھی بتایا جاسکتا ہے۔ سے گزر کر اس پر کھڑے نکالے جاسکتے ہیں، اس پر ٹپک بھی لگائی جاسکتی ہے۔

۲ حدیث (۵۰) اور (۵۱) میں یہی حدیث مذکور ہے، وہاں برہمی کا ذکر نہیں، اس سے خیال ہو سکتا تھا کہ اس حدیث میں یہ لفظ درست نہیں، اس لیے بخاری رحمہ اللہ نے متابعت ذکر فرمائی کہ شعبہ سے یہ روایت بیان کرنے میں محمد بن جعفر، کیسے نہیں بلکہ نصر اور شاذان نے بھی شعبہ سے ایسے ہی بیان کیا ہے۔ نصر بن مسلم کی روایت سنائی (۴۵) میں اور شاذان بن عامر کی روایت صحیح بخاری (۵۰۰) میں ہے۔

18۔ باب دائیں ہاتھ سے استنجا کرنے سے

منع کرنا

۱۸۔ بَابُ التَّهْنِ عَنِ الْإِمْشِجَاءِ بِالْيَمِينِ

153۔ ابو قتادہ جثلی سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "جب تم میں سے کوئی بچے تو برتن میں سانس نہ لے لے اور جب قتائے حاجت کے لیے آئے تو اپنے ذکر کو دائیں ہاتھ سے نہ چھوئے اور نہ اپنے دائیں ہاتھ سے استنجا کرے۔"

۱۵۳۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ قَسَّالَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ، هُوَ الدُّسْتَوَائِيُّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا شَرِبْتَ أَخَذْتُكُمْ فَلَا تَنْتَفِسْ فِي الْإِنَاءِ، وَإِذَا أَتَى الْحَلَاةَ فَلَا تَنْصُرْ ذِكْرَهُ يَمِينِي، وَلَا يَمْنَحْ

يَمِينِي ۹ [نظر: ۱۵۴، ۵۶۳۔ أخرجه مسلم:

۲۶۷، وأوله في الأشرة: ۱۲۱]

فوائد 1۔ ابو قتادہ حادث یا صحابہ یا عمر بن ربیع الانصاری رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ کے خاص گھر سورتھے۔ صحیح قوی کے مطابق پہلا غزوہ جس میں یہ شریک ہوئے اُحد ہے اور سنہ ۵۴ھ میں فوت ہوئے۔

2۔ اسلام میں طہارت و نفاذات کو بہت اہمیت دی گئی ہے، اس حدیث میں مذکور چیزوں کا تعلق اسی سے ہے، دائیں اور بائیں ہاتھ میں امتیاز بھی اسی لیے ہے۔ دایاں ہاتھ ان کاموں کے لیے ہے جو شرعیاً، عرفاً یا طبعاً پسندیدہ ہوں اور دایاں ہاتھ ان کاموں کے لیے ہے جو ان کے علاوہ ہوں۔ استنجا ایک ضرورت ہے، ورت طبیعت جائے نجاست کو ہاتھ لگانا پسند نہیں کرتی، اس لیے اس کے لیے دایاں ہاتھ مقرر کیا گیا۔ ام المومنین خدیجہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَجْعَلُ بَيْتَهُ لِيَطْفِئَهُ وَ يَشْرِبُهُ وَ يَنْجِلُ شِمَالَهُ لِمَا يَسُوهُ ذَلِكَ» [ابو داؤد ۱۳۶، وصححه الألبانی]

”نبی ﷺ اپنا دایاں ہاتھ کھانے پینے اور پینے کے لیے استعمال کرتے تھے اور دایاں ہاتھ اس کے علاوہ کے لیے استعمال کرتے تھے۔“

3۔ کوئی بھی مشروب پیتے وقت برتن میں سانس لینے کی ممانعت بھی نفاذات اور صفائی کا ادب سکھانے کے لیے ہے، کیونکہ سانس کے ساتھ بعض اوقات تھوک یا نفثہ روی اور بدبودار بخارات نکل آتے ہیں اور پینے کی چیز میں شامل ہو کر اسے گندل یا بدبو دار کر دیتے ہیں۔ جس سے خود پینے والے کی یا بعد میں پینے والے کی طبیعت مکدر ہو جاتی ہے۔ اور اس کے لیے اسے پینا دشوار ہو جاتا ہے۔ ہاں برتن سے منہ الگ کر کے سانس لے تو یہ سنت ہے، جیسا کہ ”کتاب الاشریہ“ (۵۶۳۰) میں انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آئے گا۔ (اس شاء اللہ)

4۔ عدم وحید الزمان لکھتے ہیں ”مشکل یہ ہے کہ حدیث میں داہنے ہاتھ سے ذکر کو بھونکنے کی ممانعت ہے، پھر داہنے ہاتھ سے استنجا کرنے کی ممانعت ہے، حالانکہ اگر بائیں ہاتھ سے استنجا کرے تو ذکر کو داہنے ہاتھ سے چھونا ہو گا اور اگر بائیں ہاتھ سے قحارے تو داہنے ہاتھ سے استنجا کرنا ہو گا۔ فرودی بڑے نے کہا اگر پانی سے استنجا کرنا ہو تو داہنے ہاتھ سے پانی ڈالے اور بائیں ہاتھ سے صاف کرے اور ڈھیلے سے کرنا ہو تو ڈھیلا اس طرح رکھے کہ داہنا ہاتھ نہ لگانا پڑے، اگر یہ ممکن نہ ہو تو ڈھیلا داہنے ہاتھ میں لے کر اور ذکر کو بائیں ہاتھ سے قحارے اور ڈھیلے پر سج کرے، داہنا ہاتھ نہ ہلانے، اگر دیر کو صاف کرنا ہو تو بائیں ہاتھ میں ڈھیلا لے کر اس سے صاف کرے۔“ (تیسیر الہادی)

19۔ باب: جب پیشاب کرے تو اپنے ذکر کو

دائیں ہاتھ سے نہ پکڑے

۱۹۔ بَابُ: لَا يُمْسِكُ ذِكْرَهُ بِيَمِينِهِ إِذَا نَالَ

154۔ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے بیان کیا کہ آپ ﷺ

نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی پیشاب کرے تو دواپنا ذکر

دائیں ہاتھ سے نہ پکڑے اور نہ دائیں ہاتھ کے ساتھ استنجا

۱۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ يُونُسَ، قَالَ حَدَّثَنَا

الْأَوْزَاعِيُّ، عَنْ نَحْسِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

ابن أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ

« إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذْ دُكْرَهُ بِسَبِيهِ، وَلَا

يَسْتَجِي بِسَبِيهِ، وَلَا يَتَّقِسُ فِي الْإِنَاءِ » [راجع۔

۱۵۳۔ أخرجه مسلم ۲۶۷، و أخره في الأثرية :

[۱۶۱]

فوائد ۱۰۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشاب کرتے وقت ذکر کو دائیں ہاتھ سے پکڑنا منع ہے، صحیح مسلم کی حدیث (۲۶۷/۱۳) اس کی وضاحت کرتی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں « لَا يُنْبِسُ أَحَدُكُمْ دُكْرَهُ بِسَبِيهِ وَهُوَ يَبُولُ » "تم میں سے کوئی شخص پیشاب کرتے ہوئے اپنے ذکر کو دائیں ہاتھ سے ہرگز نہ چھوئے۔" اسی طرح دائیں ہاتھ کے ساتھ استنجا بھی منع ہے۔ ان دو مواقع کے علاوہ ذکر کو دائیں ہاتھ لگانے میں کوئی حرج نہیں۔ حدیث کے باقی الفاظ کی تشریح کچھلی حدیث میں گزر چکی ہے۔

20۔ باب: پتھروں کے ساتھ استنجا کرنا

۲۰۔ نَابُ الْإِسْتِجَاءِ بِالْجَحَارِ

155۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا ایک دن میں نبی ﷺ کے پیچھے چلا، آپ اپنی حاجت کے لیے نکلے تھے۔ آپ اجڑا دھڑکیں دیکھا کرتے تھے۔ میں آپ کے قریب ہوا تو آپ نے فرمایا "مجھے کچھ پتھر اچھوڑ کر دو جن کے ساتھ میں استنجا کروں۔" (أَسْتَيْضُ كَمَا يَأْسِي جِيسَا كَوْنِي لَفْظِ اسْتِجْجِي كَمَا، دونوں کا معنی تقریباً ایک ہے) اور میرے پاس کوئی ڈکی یا لید نہ لانا۔" تو میں آپ کے پاس اپنے کپڑوں کے کنارے میں کچھ پتھر لایا اور میں نے انھیں آپ کی ایک جانب رکھ دیا اور میں نے آپ سے منہ دوسری طرف کر لیا۔ جب آپ قنائے حاجت کر چکے تو آپ نے ان کے ساتھ استنجا کیا۔

۱۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَمِّيُّ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بْنُ عَمْرٍو الْعَمِّيُّ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ : اسْعُتْ السَّبِيَّ يَنْتَبِئُ، وَخَرَجَ لِحَاجَتِهِ، فَكَانَ لَا يَلْتَسُ، فَذَنُوبٌ بَيْنَهُ، فَقَالَ « اِبْعِي اخْتَارًا اسْتَمْتَصْ بِهَا - أَوْ مَخْرَءَ - وَلَا تَأْتِي بِعَظْمٍ، وَلَا رَوْثٍ » فَأَنْبَتَهُ بِأَخْبَرٍ يَطْرِبُ بِنَابِي، فَوَضَعَهَا إِلَى خَبِيءٍ، وَأَعْرَضَتْ عَنْهُ، فَلَمَّ فَضْضُ أَتْبَعَهُ بِهِمْ ۱۰ [انظر۔

[۲۸۶۰]

فوائد 1۔ اس باب سے ان لوگوں کی تردید ہوتی ہے جو پتھر یا ڈھیلے سے استنجا جائز نہیں سمجھتے یا اسے کافی نہیں سمجھتے، کیونکہ آپ نے پتھروں سے استنجا کیا اور اس کے بعد آپ کے پانی کے ساتھ استنجا کرنے کا ذکر نہیں آیا۔ اگر آپ پانی سے استنجا کرتے تو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس کا ذکر بھی کرتے۔

2 میں نبی ﷺ کے پیچھے چلا۔ اس سے صحابہ کرام خصوصاً ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی نبی ﷺ سے محبت کا اظہار ہو رہا ہے کہ کہنے کے بغیر پیچھے چل پڑے۔ آپ کی عادت مبارکہ اور احقر دیکھنے کی نہ تھی (کیونکہ یہ عادت پریشان حال یا شریر لوگوں کی ہوتی ہے)۔ اسماعیلی نے یہ الفاظ ذکر فرمائے: **فَدَنُوْتُ مِنْهُ اُسْتَايُسُ وَ اُسْتَنْحَسُ** ۹ یعنی میں متوجہ کرنا ہوا اور کھنگارنا ہوا قریب ہو گیا۔ آپ نے فرمایا: ”کون ہے؟“ میں نے کہا ”ابو ہریرہ ہوں۔“ فرمایا ”مجھے کچھ پتھر ڈھونڈ کر دو۔“ اس حدیث سے پڑھے بغیر بزرگوں کے ساتھ جانا بھی جائز ثابت ہوا اور یہ بھی کہ جب وہ قضائے حاجت میں مشغول ہوں تو ان سے کچھ ہٹ کر کھڑا ہونا چاہیے۔

3 میرے پاس کوئی ہڈی یا لید نہ لانا صحیح بخاری کی اس حدیث میں دوسری جگہ (۳۸۶۰) میں کچھ تفصیل ہے کہ جب آپ فارغ ہو گئے تو میں چل کر آپ کے پاس آ گیا، میں نے کہا، ”ہڈی اور لید کا کیا معاملہ ہے؟“ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”یہ دونوں جنوں کا کھانا ہیں اور بات یہ ہے کہ میرے پاس نصیبتیں کے جنوں کا وفد آیا تھا، انھوں نے مجھ سے زائد ستر کا سول کیا تو میں نے ان کے لیے اللہ سے دعا کی کہ وہ جس ہڈی یا لید کے پاس سے گزریں اس پر کچھ کھانا پائیں۔“ اگر کوئی کہے کہ ہم لید اور ہڈی کو دیکھتے ہیں، وہ ایک دن جس حالت میں ہوتی ہے، دوسرے دوسرے دن بھی اسی طرح ہوتی ہے، حتیٰ کہ بوسیدہ ہو کر بکھر جاتی ہے تو ایسے آدمی کو سمجھنا چاہیے کہ یہ چیز ہماری نگاہوں اور ہمارے حواس اور عقل سے وکیل ہے اور ایمان بالغیب میں شامل ہے۔ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے فرمانے پر ہم جن بے شمار چیزوں پر دیکھے بغیر یقین رکھتے ہیں یہ بھی ان میں شامل ہے اور جس کا اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے بتائے ہوئے غیب پر ایمان نہیں اس کے لیے نہ قرآن ہدایت ہے نہ ہی اسے مسلمان کہلانے کے تکلف کی ضرورت ہے۔ [دیکھئے البقرة ۲۰، ۲۱]

4 اہل علم نے اس حدیث سے استدلال فرمایا کہ جب جنوں کی خوراک کے ساتھ استنجا جائز نہیں تو آدمیوں کے کھانے میں استعمال ہونے والی چیز کے ساتھ استنجا بالادنی جائز نہیں۔ اسی طرح محترم چروں مثلاً محترم اوراق کے ساتھ بھی استنجا جائز نہیں، کیونکہ یہ ان کے ادب کے خلاف ہے۔ ہڈی اور لید کے ساتھ استنجا منع ہونے کی ایک اور وجہ بھی رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمائی ہے جو دار تلمیذی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کر کے اسے صحیح کہا ہے کہ نبی ﷺ نے کسی لید یا ہڈی کے ساتھ استنجا سے منع فرمایا اور کہا: ”یہ دونوں پاک نہیں کرتیں۔“ [مسند الدارقطني، باب الاستنجا، ۱۵۲] اس سے معلوم ہو کہ یہ چیز پائچکنی اور لیسہ چیز سے بھی استنجا نہیں کرنا چاہیے۔ آج کل اس مقصد کے لیے ٹشو پیپر استعمال ہوتے ہیں، ان سے اچھی صفائی ہو جاتی ہے۔

21۔ باب: کسی لید کے ساتھ استنجا نہ کیا جائے

۲۱۔ باب: لَا يُسْتَنْجَى بِرَوْتٍ

156۔ بخاری نے فرمایا: ہمیں ابو نعیم نے بیان کیا کہ ہمیں

۱۵۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، عَنْ أَبِي

إِسْحَاقُ قَالَ لَسْتُ أَمْرَ غَنِيَّةٍ ذَكَرَهُ وَلَكِنْ عَبْدُ
الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ
يَقُولُ أَنِّي السَّبِيُّ بَيْنَكَ لِلْعَلْبِطِ فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَهُ
بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ، فَوَجَدْتُ حَجَرَيْنِ، وَالْثَلَاثَةَ
ثَلَاثَ قَدَمٍ أَحَدَهُ، فَأَحَذْتُ رِوْثَةً فَاتَيْتُهُ بِهَا، فَأَحَذَ
الْحَجَرَيْنِ وَالْقَى الرِّوْثَةَ وَقَالَ « هَذَا رَحْمَتِي »

زمیر نے ابو اسحاق سے بیان کیا، انھوں نے کہا ابو سعید
نے یہ حدیث ذکر نہیں کی بلکہ عبدالرحمان بن اسود نے اپنے
باپ سے بیان کیا کہ انھوں نے عبداللہ (بن مسعود) رضی اللہ عنہ
سے سنا، وہ فرماتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم (تسائے حاجت کے
لیے) پست زمین کی طرف آئے، تو مجھے حکم دیا کہ میں آپ
کے پاس تین پتھر لائوں، چنانچہ مجھے دو پتھر مل گئے اور تیسرا
میں نے تلاش کیا مگر مجھے نہ ملا، تو میں نے ایک لید اٹھائی
اور اسے لے کر آپ کے پاس آیا۔ آپ نے وہ دو پتھر لے
لیے اور لید کو پیچک دیا اور فرمایا، ”یہ گندی چیز ہے۔“

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُوسُفَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ -

اور ابراہیم بن یوسف نے اپنے باپ سے بیان کیا،
انھوں نے ابو اسحاق سے، انھوں نے کہا مجھے عبد رحمان
نے بیان کیا۔

فتاویٰ 1 ”الْعَلْبِطُ“ کے لفظی معنی نیچی زمین کے ہیں۔ عربی زبان بلکہ ہر زبان میں پاخانے وغیرہ کو جانے کے
لیے نیچے الفاظ استعمال نہیں کیے جاتے بلکہ کنائے سے کام لیا جاتا ہے، جس طرح کہا جاتا ہے میں جنگل جا رہا ہوں یا ہرجا
رہا ہوں۔ عربوں کے ہاں عموماً اس مقصد کے لیے نیچی زمین ڈھونڈی جاتی ہے جہاں آدمی چھپ کر حاجت سے فراغت
حاصل کرے، اس لیے ان کے ہاں لفظ ”غائط“ استعمال کیا جاتا ہے۔

2 یہ سے استنجا اس لیے جائز نہیں کہ وہ گندی چیز ہے اور گندی چیز سے صفائی کیا ہوگی۔ اس کے علاوہ جنوں کی خوراک
ہونے کی وجہ سے بھی اس سے استنجا جائز نہیں۔ علاوہ ازیں وہ لیس دار بھی ہوتی ہے جس سے نجاست دور ہونے کی بجائے
پھیلنے کا اندیشہ ہے۔ حاتم شیشے کا بھی ایسا حال ہے۔

3 پتھروں کے ساتھ استنجا کرنے کے تین آداب ہیں پہلا ممنوعہ چیزوں کے ساتھ استنجا نہ کرنا۔ دوسرا کم از کم تین پتھر یا
ڈھیلے استعمال کرنا، جیسا کہ سلمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ ہم پیشاب یا پاخانے کے لیے
تبدہ کی طرف نہ کریں، یا دائیں ہاتھ سے استنجا کریں، یا تین پتھروں سے کم کے ساتھ استنجا کریں، یا گوبر یا بڈی کے ساتھ
استنجا کریں۔ [مسلم، باب الاستطابة ۲۶۲] تیسرا یہ کہ چونکہ استنجا کا مقصد پیشاب اور پاخانے کی جگہ کی صفائی ہے اس
لیے اگر تین پتھروں کے ساتھ پوری طرح صفائی نہ ہو تو زیادہ استعمال کرنے کی صورت میں انھیں وتر یعنی حلق عدد میں
استعمال کرنا، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، « مَنْ لَسَّ جَمْرًا فَلْيُؤْتِرْ » [بخاری ۱۶۲] ”جو شخص ڈھیلے استعمال

کرے وہ حلقہ میں کرے۔" بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ استنجا کا مقصد صفائی ہے، میں پتھروں سے ہو تو افضل ہے مگر یہ ضروری نہیں، اگر ایک یا دو پتھروں سے ہو جائے تو بھی کافی ہے۔ دلیل کے طور پر بھی حدیث پیش کرتے ہیں کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ دو پتھر اور ایک مید لائے تو آپ نے پتھر رکھ لیے اور مید کو پھینک دیا۔ ان حضرات پر تعجب ہوتا ہے، ایک طرف کہتے ہیں کہ آپ کا قرآن آپ کے فعل پر مقدم ہوگا۔ تو جب صاب لفظوں میں آپ نے میں سے کم پتھروں سے استنجا سے منع فرمادیا تو پھر یہاں کرنے کی "جائز" کیسے نکل آئی۔ پھر یہ شرح حدیث میں صرف یہ ذکر ہے کہ آپ نے دو پتھر لیے اور مید کو پھینک دیا۔ اس سے یہ کیسے ثابت ہو گیا کہ آپ نے تیسرا پتھر استعمال نہیں کیا۔ تیسرا پتھر آپ خود بھی پکڑ سکتے تھے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو مزید سامنے کا حکم بھی دے سکتے تھے، بلکہ آپ نے یہ حکم دیا، جیسا کہ سند احمد (۱۷۵۳۵، ج ۴۶۹۹) اور دار قطنی، باب الاستنجا (۴۸) میں حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے مید پھینک دی اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "میرے پاس ایک اور پتھر رکھ"۔ اگر اس حدیث پر کچھ کلام ہو تو رسول اللہ ﷺ کے خود اٹھانے یا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو لانے کے حکم کا احتمال تو باقی رہتا ہے، اس احتمال کے بعد اس حدیث سے یہ استدلال کیسے ہو سکتا ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ جب اللہ اور اس کے رسول ﷺ کرنے کا یا نہ کرنے کا کوئی حکم دیں تو اسے بجالانے کی کوشش کرنی چاہیے، نہ کہ غشیں نکال کر یا حیوں بہانوں کے ساتھ اسے رد کر دیا جائے۔ مثلاً اللہ تعالیٰ نے طلاق کی صورت میں عورت کے لیے تین حیض عدت مقرر فرمائی ہے، اب اگر کہا جائے کہ عدت کا مقصد تو متبرائے رحم ہے، یعنی یہ دیکھنا کہ مطلقہ عورت حاملہ تو نہیں اور یہ مقصد ایک حیض سے بھی حاصل ہو جاتا ہے، لہذا عدت کے لیے ایک حیض ہی کافی ہے تو یہ بات تسلیم نہیں کی جائے گی، کیونکہ یہ قیاس قرآن مجید کے صریح الفاظ کے خلاف ہے، فرمایا ﴿وَالْكُلْفَةُ يَتَرْتَضَىٰ يَتَرْتَضَىٰ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة ۲۲۸] "اور دو عورتیں حیض طلاق دی گئی ہے ہے آپ کو تین حیض تک انتظار میں رکھیں۔" اسی طرح دو پتھروں سے استنجا کافی ہونے کی بات صریح حدیث کے خلاف ہے جس میں آپ نے تین سے کم پتھر استعمال کرنے سے منع فرمایا۔

۴ یہ حدیث ابواسحاق سے امام ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی سنن (۱۷) میں اس طرح روایت کی ہے ﴿عَنْ يَسْرِ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ﴾ اور امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں اس طرح روایت کی ہے ﴿رُحْبَرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ﴾ ترمذی والی سند میں واسطے کم ہیں اس لیے وہ حالی ہے مگر بخاری رحمہ اللہ نے دو سند ذکر نہیں کی، کیونکہ اس میں ابو عبیدہ کا ساتھ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں، اس لیے وہ سند منقطع ہے۔ جب کہ بخاری کی سند میں ابواسحاق نے صراحت کی ہے کہ اس حدیث کو ابو عبیدہ نے نہیں بلکہ عبدالرحمان بن مسود نے اپنے باپ اسود سے اور اسود نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سنا ہے، یہ سند متصل ہے۔ ترمذی والی سند کے متعلق خود امام ترمذی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ ابو عبیدہ نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نہیں سنا۔ یہاں ایک سو ہے کہ بخاری کی سند میں ابواسحاق کی تالیس موجود ہے اور جب تک وہ اپنے سننے کی صراحت نہ کریں ان کی حدیث قبول نہیں کی جاتی۔ بخاری کی سند میں وہ لفظ "عن" سے روایت کر رہے ہیں، اس لیے یہ روایت صحیح نہیں۔ جواب اس کا امام بخاری رحمہ اللہ

نے یہ دیا ہے کہ زبیر کی روایت میں ابواسحاق "عن" سے بیان کرتے ہیں مگر ابراہیم بن یوسف نے اپنے باپ سے روایت کی ہے، انھوں نے ابواسحاق سے روایت کی ہے اور ابواسحاق نے صریح الفاظ میں کہا ہے "حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خُصْمٍ" جسے عبد الرحمن نے بیان کیا۔ اس سے تالیس کی خرابی دور ہو گئی اور حدیث کا صحیح ہونا ثابت ہو گیا۔ یاد رہے کہ ابراہیم بن یوسف ابواسحاق سمیعی کے پوتے ہیں۔ ابواسحاق نے کہا ہے "میں جو روایت بیان کر رہا ہوں وہ ابو سعید سے نہیں ذکر کی بلکہ عبد الرحمن بن اسود نے اپنے باپ سے بیان کی ہے کہ انھوں نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے سنا ہے۔" ابواسحاق کا یہ کہنا دلیل ہے کہ وہ دونوں سندوں کو جانتے ہیں اور انھوں نے ابو سعید کی روایت کو منقطع ہونے کی وجہ سے جان بوجہ کر چھوڑ ہے اور دوسری روایت بیان کی ہے۔ (فتح الباری)

22۔ باب، ایک ایک بار وضو

۲۲۔ تَابُ الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً

۱۵۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ غَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ، تَوَضَّأَ النَّبِيُّ ﷺ مَرَّةً مَرَّةً. [راجع: ۱۴۰]

157۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک ایک بار وضو کیا۔

فائدہ یہ حدیث متصل (۱۴۰) پر گزر چکی ہے۔ یہ مضمون کہ نبی کریم ﷺ نے وضو ایک ایک بار کیا، دو دو بار بھی کیا اور تین تین بار بھی کیا۔ در تین بار سے زیادہ نہیں کیا "کتاب الوضوء" کے شروع میں گزر چکا ہے، اب سند کے ساتھ یہ تین باتیں ذکر فرماتے ہیں۔ نبی کریم ﷺ ہر وقت بار وضو رہنا پسند فرماتے تھے۔ ظاہر ہے ہمیشہ تین دفعہ وضو میں مشقت ہے، اس لیے رسول اللہ ﷺ نے ایک ایک بار بھی اعتنائے وضو کو دیا ہے، تاکہ امت کو معلوم ہو جائے کہ اس سے بھی وضو ہو جاتا ہے اور وہ پانی کی کمی یا وقت کی کمی کی صورت میں بلا تردد ایک ایک بار وضو پر اکتفا کر سکتے ہیں۔

23۔ باب: دو دو بار وضو

۲۳۔ تَابُ الْوُضُوءِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ

۱۵۸۔ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عِيسَى، قَالَ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مَحْمُودٍ، قَالَ، حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْمٍ، عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَعِيسٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ.

158۔ عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دو دو بار وضو کیا۔

فائدہ حدیث کی باب سے مطابقت بالکل ظاہر ہے۔ دو دو مرتبہ وضو کا درمیانہ درجہ ہے۔ صحابہ میں عبد اللہ بن

زید نامی دو حضرات ہیں جن میں سے دوسرے راوی عبد اللہ بن زید بن سالم متنبہ ہیں اور عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ متنبہ ڈان کے راوی ہیں۔

۲۴۔ بَابُ الْوُضُوءِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا

24۔ باب تین تین بار وضو

۱۵۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوْمِيُّ، قَالَ : حَدَّثَنِي إِبرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ عَطَاءَ بْنَ مَرْثَدَةَ، أَخْبَرَهُ، أَنَّ حُمْرَانَ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، أَنَّهُ رَأَى عُمَرَ بْنَ عَطَاءٍ دَعَا بِأَنَاءٍ، فَأَقْرَعَ عَلَى كَتِفَيْهِ ثَلَاثَ مِرَارٍ، فَعَسَلَهُمَا، ثُمَّ أَذْخَلَ بَيْتَهُ فِي الْإِنَاءِ، فَمَضْمَضَ، وَاسْتَنْشَقَ، ثُمَّ عَمَلَ رَجْلَيْهِ ثَلَاثًا، وَرَبَذَهُ، لَى الْجَمْعَتَيْنِ ثَلَاثَ مِرَارٍ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثَ مِرَارٍ إِلَى الْكَعْبَتَيْنِ، ثُمَّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » [انظر : ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۹۳، ۲۲۳۔ وفي الوضوء، باب : ۲۵۔ أخرجه مسلم : ۲۲۶، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰ باختلاف ۲۳۲ مختصراً باختلاف]

159۔ عثمان بن عثمان متنبہ کے آزاد کردہ خادم خمران نے بیان کیا کہ انہوں نے عثمان بن عثمان متنبہ کو دیکھا، انہوں نے ایک برتن منگوا یا، پھر پتی ہتھیلیوں پر تین بار پانی انڈیا، اور انہیں دھویا، پھر اپنا دایاں ہاتھ برتن میں ڈال اور گلی کی ناک میں پانی کھینچا، پھر اپنا چہرہ تین بار دھویا اور اپنے دونوں ہاتھ بھی کہیں سمیت تین بار (دھوئے)، پھر اپنے سر کا مسح کیا، پھر دونوں پاؤں کو گھنٹوں سمیت تین بار دھویا، پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا : ”جو شخص میرے اس وضو جیسا وضو کرے پھر دو رکعتیں پڑھے جن میں اپنے دس سے باتیں نہ کرے تو اس کے لیے اس کے دو گناہ بخش دیے جائیں گے جو پہلے گزرے۔“

۱۶۰۔ وَعَنْ إِبرَاهِيمَ قَالَ : قَالَ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ : قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : وَلَكِنْ عُرْوَةُ تُحَدِّثُ عَنْ حُمْرَانَ : فَلَمَّا تَوَضَّأَ عُمَرُ قَالَ : أَلَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا لَوْلَا آيَةُ مَا حَدَّثْتُكُمْوه، سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : « لَا يَتَوَضَّأُ رَجُلٌ بِخَيْرٍ وَضُوءَهُ، وَيُصَلِّيُ الصَّلَاةَ، إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ حَتَّى يُصَلِّيَهَا »

160۔ خمران بن علی سے روایت ہے کہ جب عثمان متنبہ نے وضو کر لیا تو فرمایا : کیا میں تمہیں ایک حدیث بیان نہ کروں کہ اگر ایک آیت نہ ہوتی تو میں تمہیں دو حدیث بیان نہ کرتا، میں نے نبی ﷺ سے سنا، آپ فرما رہے تھے : ”جو آدمی بھی اچھی طرح وضو کرے اور نماز پڑھے، تو اللہ اس کے درمیان اور اس نماز کے درمیان گناہوں کو بخش دے گا، یہاں تک کہ وہ نماز پڑھ لے۔“



فَالْعُرْوَةُ: الْآيَةُ ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا كُنَّا
مِنْ الْبَيِّنَاتِ﴾ [البقرة ۱۵۹] [راجع ۱۵۹]۔
عروہ نے کہا۔ وہ آیت یہ ہے ”بے شک وہ لوگ جو
اس کو چھپاتے ہیں جو ہم نے واضح دلیلوں اور ہدایت میں
سے اتارا ہے (اس کے بعد کہ ہم نے اسے لوگوں کے لیے
کتاب میں کھول کر بیان کر دیا ہے۔ یہ ایسے لوگ ہیں کہ
ان پر اللہ لعنت کرتا ہے اور سب لعنت کرنے والے ان پر
لعنت کرتے ہیں)۔“

فوائد ۱ اس حدیث میں تمام اعضا کو تین تین بار دھونے کا ذکر ہے، کلی اور ناک میں پانی کے لیے تین دفعہ کا
لفظ نہیں، البتہ چہرے کو تین دفعہ دھونے کا ذکر ہے۔ یہ دونوں بھی چہرے میں شامل ہیں اس لیے ظاہر ہے کہ یہ دونوں بھی تین
تین دفعہ ہوں گے۔ دوسری احادیث میں تین تین دفعہ کلی اور استنشاق کا صریح ذکر موجود ہے۔ اس حدیث کے تمام طرق میں
سر کے مسح کا ایک ہی بار ذکر ہے، البتہ دوسری صحیح احادیث میں ایک ہی بار مسح کی کیفیت یہ بیان ہوئی ہے کہ آپ نے دونوں
ہاتھوں کے ساتھ سر کے شروع حصے سے سر کا مسح شروع کیا حتیٰ کہ انھیں سر کے آخر تک لے گئے، پھر واپس وہاں تک مائے
جہاں سے شروع کیا تھا۔ ابو داؤد میں اس حدیث کے ایک طریق میں تین دفعہ مسح کا ذکر ہے (حدیث ۱۱۰۰، ۱۱۰۱) جسے ابن
خزیمہ رحمہ اللہ نے اپنی صحیح (۱۵۱) میں صحیح کہا ہے (فتح ابوری) اور شیخ البانی رحمہ اللہ نے بھی حسن صحیح کہا ہے۔ چونکہ اس حدیث کے
باقی طرق میں ایک ہی دفعہ مسح کا ذکر ہے اس لیے کثرہ، نے تین دفعہ مسح کی حدیث کو شاذ قرار دیا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ
تین دفعہ مسح تو غسل (دھونا) ہو گیا، مسح تو نہ رہا۔ اگر غور سے دیکھا جائے تو تین دفعہ مسح میں کوئی انوکھی بات نہیں، کیونکہ دو دفعہ
مسح تو تقریباً ان تمام حدیثوں میں ہے جنہیں ایک دفعہ مسح کہا جا رہا ہے۔ جب دونوں ہاتھوں کو سر کے سامنے سے آخر تک
لے گئے اور پھر آخر سے شروع تک لے گئے تو دو دفعہ تو یہ مسح ہو گیا، اب ظاہر ہے کہ پیچھے سے آگے تک ہاتھ لانے میں
بالوں کی ترتیب کچھ نہ کچھ ضرور بگڑ جاتی ہے، انھی ہاتھوں کو واپس آخر تک لے جا کر اس ترتیب کو درست کرنا تیسرا مسح ہو گیا۔
جو لوگ سر پر بال رکھتے ہیں انھیں ایسا کرنا ہی پڑتا ہے، اس لیے تین بار مسح بھی درست ہے اور یہ دھونا تب ہوتا اگر ہر بار نیا
پانی لیا جاتا، اگر ایک دفعہ پانی لے کر ہاتھوں کو پانچ سات دفعہ بھی سر پر پھیر لے تو وہ مسح ہی رہے گا، غسل (دھونا) نہیں بنے گا۔

۲ اس حدیث میں اچھی طرح وضو کر کے دو رکعتیں دل کے ساتھ باتیں کرنے کے بغیر پڑھنے پر بہت بڑے اجر یعنی پہلے
تمام گناہ معاف ہونے کی خوش خبری ہے۔ اس میں غلطی ہے کہ کوئی آدمی اس پر بھروسہ کر کے گناہوں پر دلیر ہو جائے، اس
سے عثمان رضی اللہ عنہ اسے بیان کرنے سے جھجکتے تھے مگر انھوں نے اس خوف سے یہ حدیث بیان کر دی کہ کہیں وہ رسول اللہ ﷺ
سے کسی ہوتی بات چھپانے کے گناہ گار نہ ہو جائیں۔ چنانچہ عروہ رحمہ اللہ نے وہ آیت بیان فرمادی جس کی وجہ سے عثمان رضی اللہ عنہ نے
یہ حدیث بیاں فرمائی۔ اس کی ایک اور مثال معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اے معاذ بن جبل!“ کہا:

ایک وسعہ ایک یا رسول اللہ فرمایا "اے-حاذ!" کہا لیک وسعہ ایک یا رسول اللہ! تین دفعہ فرمایا، پھر فرمایا "جو شخص بھی سچے دس سے" قال لا اللہ محمد رسول اللہ کی شہادت دے اللہ تعالیٰ اسے آگ پر حرام کر دیتا ہے۔" کہا یا رسول اللہ! کیا میں یہ بات لوگوں کو بتا دوں، تاکہ وہ خوش ہو جائیں؟ آپ نے فرمایا: "پھر وہ بھروسہ کر بنائیں گے۔" تو وہ دہائیوں نے یہ حدیث اپنی سوت کے وقت (حدیث چھپانے کے) گناہ سے بچنے کے لیے بیان کر دی۔ [بخاری، باب من غصص بالعم فوفنا :]

[۱۲۸]

3 بعض مفسرین حدیث نے کہا دیکھو حدیث میں چھوٹے سے کام پر یہ خوش خبری ہے کہ اس سے پہلے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں، ب چوری کرو، زنا کرو، ڈاکے مارو، غرض جو چاہو کرو، پھر اچھی طرح وضو کر کے تحدیث نفس کے بغیر دو رکعتیں پڑھ لو سب کچھ معاف، ایسی حدیثیں ہم نہیں مانتے۔ بحال اس کا یہ ہے کہ درحقیقت تم قرآن بھی نہیں مانتے، اور نہ قرآن میں اس سے بھی "ساں کام پر گناہوں کی معافی کی خوش خبری ہے، فرمایا، ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَغْفِرِ اللَّهُ غَفُورًا تَوَّابًا﴾ [اسہ۔ ۱۱] "اور جو بھی کوئی برا کام کرے یا اپنی جان پر ظلم کرے پھر اللہ سے بخشش مانگے تو وہ اللہ کو بے حد بخشنے والا نہایت مہربان پائے گا۔" تو اگر کوئی کہے کہ قرآن کے مطابق چوری کرو، زنا کرو، ڈاکے مارو، غرض جو چاہو کرو صرف "أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ" کہہ دو تو سب کچھ معاف، ایسے قرآن کو ہم نہیں مانتے۔ [تَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ الْخَبِيلِ] درحقیقت گناہوں سے توبہ اور استغفار بہت ہی بڑا عمل ہے ایک شخص آئندہ کے لیے بچے دل سے گناہ ترک کرنے کے عہد کے ساتھ بچھے گناہوں کی معافی مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے پچھلے سب چھوٹے بڑے گناہ معاف کر دیتا ہے اور، اچھی طرح وضو اور دو رکعت نماز میں توبہ و استغفار ہے۔ دیکھیے وضو کے بعد کلمہ شہادت ہے جس کے ساتھ آدمی آگ پر حرام ہو جاتا ہے، پھر "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي الْوَائِيں"، پھر نماز کے شروع میں "بَاعِذْ بَيْنِي وَ بَيْنَ حَظَائِبِي"۔۔۔ تَقْبِلْ مِنِّي الْحَطَايَا اغْفِرْ لِي مِنْ حَطَائِبِي"۔۔۔ "پھر رُكُوع و سجود میں "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي"، پھر دو رکعتوں کے درمیان "رَبِّ اغْفِرْ لِي"، پھر سجدہ سے پہلے استغفار "اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي" اور مقام پھرنے کے بعد میں بار "أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ۔" توبہ کے ساتھ پڑھ کر تو دیکھو کیا رنگ چڑھتا ہے۔

25- باب وضو میں ناک سگانا

اسے عثمان اور عبداللہ بن زید اور ابن عباس رضی اللہ عنہم نے

نیا کوئی ناک سے دکر کیا ہے۔

۲۵- بَابُ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْوُضُوءِ

ذَكَرَهُ عُثْمَانُ، وَعَنْدَ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، وَابْنُ عَبَّاسٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ [راجع : ۱۵۹]

[۱۸۵]

فائدہ : وضو میں ناک سے متعلق دو عمل ہیں ایک استسنا یعنی ناک میں پانی چڑھانا، دوسرا استسنا یعنی ناک سے نکل کر تمام ناکش باہر نکال دینا۔ عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث (۱۵۹) پر گزر چکی ہے۔ عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث (۱۸۵) پر آ رہی ہے

ور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث (۱۴۰) پر گزر چکی ہے۔ اگرچہ اس میں تاک سیکھنے کا ذکر نہیں، تاہم بخاری نے اس کی مراد احمد (۲۰۱۱)، ابوداؤد (۴۱) اور حاکم (۱۳۸) میں اس کی مرفوع حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: «إِسْتَنْبِطُوا مَوَاقِيتَ نَابِلَيْسَ مِنْ تَلَاكٍ» "اچھی طرح دو دفعہ تاک سیکھو یا تمیں دو۔" (فتح الباری)

۱۶۱۔ حَدَّثَنَا غَدَّانُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: ۱۶۱۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ
أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ لُثْرَيْبِ بْنِ أَنَسٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو
إِبْرَاهِيمَ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ:
«مَنْ نَوَّضَ قَلْبَهُ، وَمَسَّ الشَّجَرَةَ فَلْيُوتِرْ» (انظر: ۱۶۲۔ آخر جہ مسلم: ۲۳۷، مطبوعہ: ۲۷۸)

فائدہ: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے تاک بھانڈنے کا حکم دیا ہے، کسی صحابی نے جس نے آپ کے وضو کو پورا
بیان کیا ہے کئی اور تاک سیکھنے کا ذکر ترک نہیں کیا۔ (فتح الباری) گویا یہ حکم کے ساتھ آپ کا ہمیشہ کا عمل بھی ہے، کئی کا بھی یہی
حال ہے، اب بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ وضو میں کئی اور تاک سیکھنا ضروری نہیں اور دلیل اس کی یہ دیتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا: «فَوَضَّأَ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ» [ابو داؤد: ۸۶۱] "اس طرح وضو کر جیسے تجھے اللہ نے حکم دیا ہے۔" اور قرآن
میں کئی اور تاک سیکھنے کا ذکر نہیں، اس لیے یہ ضروری نہیں۔ یہ حضرات بھول گئے کہ اللہ کا حکم صرف قرآن ہی نہیں حدیث بھی
اللہ کا حکم ہے۔ اس میں کئی اور تاک سیکھنے دونوں کا حکم موجود ہے اور وہ قرآن کے حکم "فَلْيُوتِرُوا وَجُوحَكُمْ" (اپنے چہروں کو
دھو) کا بیان ہے۔ پھر یہ حضرات خود غسل میں کئی اور تاک سیکھنا ضروری قرار دیتے ہیں، حالانکہ قرآن میں غسل کے حکم میں
مستصرحہ اور استعمار کا غلط ہی نہیں ہے؟ وحیوں کا بیان اگلے باب میں آ رہا ہے۔

26۔ باب: طاق عدد میں ڈھیلے استعمال کرنا

162۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا: "جب تم میں سے کوئی وضو کرے تو وہ اپنی تاک میں
پانی ڈالے، پھر تاک سکے اور جو شخص ڈھیلے استعمال کرے وہ
طاق استعمال کرے اور جب تم میں سے کوئی اپنی نیند سے
جاگے تو وضو کے پانی میں اپنا ہاتھ ڈالنے سے پہلے اسے
دھوئے، کیونکہ تم میں سے کوئی نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ
نے کہاں رات گزار دی ہے۔"

۲۶۔ بَابُ الْإِسْتِجْمَارِ وَتَرَا

۱۶۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي أَرْثَاوَةَ، عَنْ الْأَنْعَزِجِ، عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا نَوَّضَ
أَخَذْتُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ مَاءً، ثُمَّ لِيُتِرْ، وَمَنْ
اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ، وَإِذَا اسْتَبْطَأَ أَخَذْتُمْ مِنْ تَوْبِهِ
فَلْيُعْمِلْ يَدَهُ ثَلَاثَ أَنْ يَذْجُلَهَا فِي وَضُوئِهِ، فَإِنْ
أَخَذْتُمْ لَا يَذْجُرِي أَتَيْنَ ثَلَاثَ يَدَهُ» (راجع: ۱۶۱۔
آخر جہ مسلم: ۲۳۷، بالقطعة الأولى و آخر جہ: ۲۷۸
بالقطعة الثانية)

۱۔ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ جو شخص استنجا کے لیے ڈھیلے استعمال کرے وہ طاق استعمال کرے۔ ایک، تین، پانچ، سات اور اس طرح کے عدد وتر یا طاق کہلاتے ہیں اور دو، چار، چھ، آٹھ یا اس طرح کے عدد زوج یا جفت کہلاتے ہیں۔ اس حدیث کو دلیل بنا کر بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ایک ڈھیلے سے استنجا بھی کافی ہے مگر یہ استدلال درست نہیں، کیونکہ کسی مسئلے کے حکم کے لیے اس سے متعلقہ تمام آیات و احادیث کو مد نظر رکھنا لازم ہے۔ اب آپ ایک اس حدیث کو زیر نظر رکھیں جس میں ڈھیلے استعمال کرتے وقت انھیں وتر یعنی طاق کی تعداد میں استعمال کرنے کا حکم ہے، اور اس حدیث کو سامنے رکھیں جو صحیح مسلم "نات الإنسیطانية" (۲۶۲) میں ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ ہم تین پھروں سے کم کے ساتھ استنجا کریں۔ دونوں حدیثوں کو ملانے سے مسئلہ یہ ثابت ہو گا کہ پتھر یا ڈھیلے سے استنجا کرنا ہو تو تین سے کم کے ساتھ جائز نہیں، اگر تین سے زیادہ کی ضرورت ہو تو چار کی بجائے پانچ اور چھ کی بجائے سات استعمال کرنا ہوں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک یا دو پھروں کے ساتھ استنجا کافی نہیں۔

2۔ سنن ابی داؤد اور متحد کتب حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جو شخص ڈھیلے استعمال کرے وہ طاق استعمال کرے، جس نے ایسا کیا اس نے اچھا کیا اور جس نے ایسا نہ کیا تو کوئی حرج نہیں۔" (ابو داؤد: ۳۵۰۔ مسند احمد: ۸۸۳۸) اس سے معلوم ہوا کہ طاق عدد میں ڈھیلے استعمال کرنا ضروری نہیں، مگر یہ حدیث صحیح نہیں۔ مسند احمد (طبع الرسالہ) کی تحقیق میں نکلا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے، کیونکہ اس میں حصین (حیرری) ضعیف ہے اور ابو سعد الخیر مجہول ہے۔ اس لیے طاق ڈھیلوں کی پابندی ضروری ہے۔ البانی بک نے بھی اسے ضعیف کہا ہے۔

3۔ اس حدیث میں فہد سے بیدار ہونے پر پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے انھیں دھونے کا حکم ہے۔ صحیح مسلم (۲۷۸) اور ابو داؤد (۱۰۵، ۱۰۳) کی روایت میں ہاتھوں کو تین دفعہ دھونے کا حکم ہے۔ اس کی وجہ رسول اللہ ﷺ نے یہ بیان فرمائی کہ وہ یہ نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری ہے۔ یعنی رات سوتے میں اس کا ہاتھ قبل یا دیر پر بھی لگ سکتا ہے، ناک پر بھی لگ سکتا ہے جہاں شیطان رات گزارتا ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ حکم صرف رات کی بند سے اٹھنے پر ہے، کیونکہ اس میں اغلاظ ہیں کہ "وہ نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے کہاں رات گزاری۔" مگر صحیح یہی ہے کہ رات کی فہد ہو یا دن کی آدی کو معلوم نہیں ہوتا کہ فہد میں اس کا ہاتھ کہاں کہاں رہا ہے۔ البتہ "وہ نہیں جانتا کہ" کے الفاظ کا تقاضا ہے کہ اگر اسے یقین ہو کہ اس کا ہاتھ جائے نجاست پر نہیں لگا، مثلاً ہاتھ پر دستان یا پٹی وغیرہ ہو تو پھر اس حکم پر عمل واجب نہیں مستحب ہو گا۔

۲۷۔ بَابُ غَسْلِ الرَّجْلَيْنِ، وَلَا يَمْسَحُ عَلَى الْقَدَمَيْنِ

27۔ باب: دونوں پاؤں کو دھونا اور قدموں پر

مسح نہ کرے

۱۶۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ،

163۔ عبد اللہ بن عمرو و جثین سے روایت ہے کہ ایک سفر

میں نبی ﷺ ہم سے پیچھے رہ گئے، پھر آپ ہم سے آگے
جب کہ عصر نے ہمیں گھیر رکھا تھا، تو ہم وضو کرنے گئے
اور اپنے پاؤں پر ہاتھ پھیرنے لگے تو آپ نے اپنی بلند
ترین آواز کے ساتھ دو یا تین مرتبہ آواز دی ”یا ایہا
الرضاء“ کے لیے آگ کی ہلاکت ہے۔“

عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهِلٍ، عَنْ عَدِيٍّ
لِلَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ تَخَلَّفَ النَّبِيُّ ﷺ عَنَّا فِي
سَفَرِهِ سَافِرَتَاهُمَا، فَأَذْرَكَ وَقَدْ أَزْهَقَا الْعَصْرُ،
فَجَعَلْتَ تَوَضُّأً وَتَمَسَّحَ عَنِّي أَرْجُلَا، فَأَذَى
يَا أَعْلَى صَوْتِهِ « ذُبُرٌ لِلْأَغْصَابِ مِنَ النَّارِ » مَرَّتَيْنِ
أَوْ ثَلَاثًا. [راجع : ۶۰۔ أخرجه مسلم : ۲۶۱]

فائدہ اس حدیث کی شرح حدیث (۶۰) میں گزر چکی ہے۔ مزید فوائد کے لیے ”کتاب الرضوء“ کے پہلے باب کی
شرح ملاحظہ فرمائیں۔

28۔ باب وضو میں گلی کرنا

یہ بات ابن عباس اور عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہما نے
نبی ﷺ سے نقل کی ہے۔

۲۸۔ نَابُ الْمَضْمَضَةِ فِي الرُّضْوِ

قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَعَنْدُ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. [راجع : ۱۸۵، ۱۹۰]

فائدہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث (۱۳۰) میں گزر چکی ہے اور عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث (۱۸۶) میں
آئے گی۔

164۔ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام خمران سے
روایت ہے کہ اس نے عثمان (بن عفان) رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ
انہوں نے وضو کا پانی مگھوایا، پھر اس کے برتن سے سے
اپنے ہاتھوں پر اٹھایا اور انھیں تین بار دھویا، پھر اپنا دایا
ہاتھ وضو کے پانی میں ڈالا، پھر گلی کی اور ناک میں پانی کھینچا
اور ناک کو سنکا، پھر اپنا چہرہ تین بار دھویا اور اپنے ہاتھوں کو
کبھیوں سمیت تین بار دھویا، پھر سر کا مسح کیا، پھر ہر پاؤں کو
تین دفعہ دھویا، پھر فرمایا کہ میں نے نبی ﷺ کو اپنے اس
وضو جیسا وضو کرتے ہوئے دیکھا اور آپ ﷺ نے فرمایا :
”جو شخص میرے اس وضو کا سا وضو کرے اور دو رکعتیں
پڑھے جن میں وہ اپنے دل سے باتیں نہ کرے تو اللہ اس

۱۶۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ
ابْنِ أَبِي عَرَبٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَرْبُوعٍ، عَنْ خُمْرَانَ
مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عُمَانَ أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ ذَعَا
بِوَضُوئِهِ، فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ إِنَائِهِ، فَغَسَلَهُمَا
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ أَذْخَلَ يَمِينَهُ فِي الرُّضْوِ، ثُمَّ
نَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَرَّ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ
ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ وَإِلَى لِحْفَظَتَيْ ثَلَاثًا، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ،
ثُمَّ غَسَلَ كُلَّ رِجْلٍ ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ
تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوئِي هَذَا، وَقَالَ « مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ
وَضُوئِي هَذَا، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا
نَفْسَهُ، عَمَرَ اللَّهُ نَفْسَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » [راجع :

۱۵۹۔ أخرجه مسلم [۲۲۶]

کے لیے اس کے چلے گا و بخش دیتا ہے۔"

فائدہ۔ اس حدیث کی شرح (۱۵۹، ۱۶۰) میں گزر چکی ہے۔ سنن ابی داؤد (۱۳۳) میں تقیہ بن مبرہ جلیل سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «إِذَا تَوَضَّأْتَ فَمَضْمُوعٌ» "جب تو وضو کرے تو کھلی کر۔" گویا کھلی کا حکم اور اس پر دو م دونوں رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہیں۔

۲۹۔ نَابُ غَسَلِ الْأَغْفَابِ

29۔ باب۔ ایزویں کو دھونا

وَكَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَغْتَسِلُ مَوْصِعَ التَّعَانِجِ إِذَا تَوَضَّأَ
اور ابن سیرین رحمہ اللہ جب وضو کرتے تو انگلی کی جگہ
بھی دھویا کرتے تھے۔

فائدہ۔ ابن سیرین رحمہ اللہ کا یہ عمل صحیح سند سے ابن ابی شیبہ (۳۹۱، ج ۳۳۳) نے روایت کیا ہے۔ مقصد یہ ہے کہ وضو میں جن اعضا کے دھونے کا حکم ہے ان کا کوئی حصہ خشک نہیں رہنا چاہیے۔ ایزیاں ہوں یا انگلی یا گھڑی وغیرہ سے چھپا ہوا حصہ۔ بعض غرضیں نیک اپ کرتے وقت ناخنوں پر انکی پالش لگاتی ہیں جس کی وجہ سے پانی نہ جاتی ہے، جو ناخنوں پر پانی لگنے سے رکاوٹ بنتی ہے، انکی چیزوں سے اجتناب لازم ہے۔

۱۶۵۔ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رِثَادٍ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَ هُرَيْرَةَ، وَكَانَ يَسْرُ بِنَا وَالنَّاسُ يَتَوَضَّوْنَ مِنْ الْمِطْبَخَةِ، قَالَ : أَسْمِعُوا الْوُضُوءَ، فَإِنَّ أَمَّا الْغَابِيسَ يَسْتِ قَالَ : ۱ وَيَبْلُغُ غَفَابَ مِنَ السَّارِ ۱ [أخرجه مسلم . ۲۲۶]

165۔ محمد بن زیاد نے بیان کیا کہ میں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ اپنے پاس سے گزرا کرتے تھے اور لوگ وضو کے برتن سے وضو کر رہے ہوتے تو انھوں نے کہا وضو پوری طرح کرو، کیونکہ ابو القاسم رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "ایزیوں کے لیے آگ کی ہلاکت ہے۔"

فوائد۔ ۱۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے اس قول سے ثابت ہوا کہ عالم کو توئی دینے وقت اس کی دلیل بھی ذکر کرنی چاہیے، تاکہ سننے والے کو اس بات کا یقین ہو جائے اور وہ پورے اطمینان سے اس پر عمل کر سکے اور آگے میں بھی کر سکے، جیسا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے تنزی کے ساتھ حدیث رسول ﷺ بھی بیان کر دی۔ ان لوگوں کی طرح نہیں جن کے لکھے ہوئے ہزار ہا صفحات گزر جاتے ہیں مگر ان میں نہ کوئی آیت آتی ہے نہ حدیث، صرف "قَالَ مُلَانٌ وَقَالَ مُلَانٌ" کی گردن ہوتی چلی جاتی ہے، جن فلاںوں کے اقوال کی اللہ تعالیٰ کی جناب میں کوئی حیثیت نہیں۔

2۔ یہاں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کا ذکر خیر آپ ﷺ کی کمیت کے ساتھ کیا ہے، یہ بھی اچھا ہے مگر آپ کے لقب

”رسول اللہ ﷺ“ کے ساتھ اس سے بہت زیادہ اچھا ہے۔ (فتح الباری) اس حدیث کی شرح (۶۰) میں گزری چکی ہے۔

۳۰۔ بَابُ غَسْلِ الرَّحْلَيْنِ فِي الْغُلَّيْنِ،

وَلَا يَمْسَحُ عَلَى الْغُلَّيْنِ

30۔ باب جوئے پئے ہوئے پاؤں دھونا اور

جوئوں پر مسح نہ کرے

166۔ عبید بن جریج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: اے ابو عبد الرحمن! میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ آپ چار کام کرتے ہیں جو میں نے آپ کے ساتھیوں میں سے کسی کو کرتے نہیں دیکھا۔ انہوں نے کہا: ابن جریج! وہ کیا ہیں؟ کہا: میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ آپ (طواف میں کہہ کے) کونوں میں سے دو یعنی کونوں کے سوا کسی کو ہاتھ نہیں لگاتے اور میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ آپ سستی جوئے پہنتے ہیں اور میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ آپ (اپنے بال) درورد رنگ کے ساتھ دھلتے ہیں اور میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ جب آپ کہہ میں ہوتے ہیں تو لوگ جب (ذوالحجہ کا) چاند دیکھتے ہیں تو (حج کا) احرام باندھ لیتے ہیں اور آپ جب تک یوم ترویہ (آخر ذوالحجہ) نہ ہو احرام نہیں باندھتے۔ تو عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا: کونوں کا معاملہ تو یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دو یعنی کونوں کے سوا کسی کو نہ کو ہاتھ لگاتے نہیں دیکھا اور جو سستی جوئے ہیں تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ وہ جوئے پہنتے تھے جن پر بال نہیں ہوتے تھے اور انھی میں وضو کر لیتے تھے، تو میں انھیں پہنتا پسند کرتا ہوں۔ وہ درورد رنگ تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس کے ساتھ (پئے بال) دھلتے ہوئے دیکھا ہے تو میں بھی اس کے ساتھ (بال) دھلتا پسند

۱۶۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ، قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ عَبْدِ بْنِ جُرَيْجٍ، أَنَّهُ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ بْنُ عُمَرَ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! رَأَيْتُكَ تَضَعُ أَوَامِدَ لَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَضَعُهَا، قَالَ: وَمَا بِيَ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ؟! قَالَ: رَأَيْتُكَ لَا تَمَسُّ مِنَ الْأَرْكَانِ إِلَّا الْبَيْتَيْنِ، وَرَأَيْتُكَ تَلْبَسُ النِّعَالَ السَّيِّئَةَ، وَرَأَيْتُكَ تَضَعُ بِالصُّفْرَةِ، وَرَأَيْتُكَ إِذْ كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهْلَ النَّاسِ إِذَا رَأَوْا الْهَلَالَ، وَلَمْ يُهْلُ أَنْتَ حَتَّى تَكُنَّ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: أَمِ الْأَرْكَانُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمَسُّ إِلَّا الْبَيْتَيْنِ، وَأَمِ النِّعَالُ السَّيِّئَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ الْمُؤَيَّدِ يَلْبَسُ النِّعَالَ السَّيِّئَ فِيهَا شَعْرٌ وَتَوَضَّأَ فِيهَا، فَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَلْبَسَهَا، وَأَمَّا الصُّفْرَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَضَعُ بِهَا فَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَضَعُ بِهَا، وَأَمَّا الْإِخْلَالُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُهْلُ حَتَّى تَسْبُتَ بِهِ رَأِحَتُهُ [انظر: ۱۵۱۲، ۱۵۵۲، ۱۵۵۴، ۱۶۰۹، ۲۸۶۵، ۵۸۵۱، وانظر في المعجم، باب ۸۲۔ أخرجه مسلم: ۱۱۸۷، ۱۱۶۷، كلاهما مختصر]

کرتا ہوں اور جو احرام ہے تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو
اس وقت تک احرام باندھتے ہوئے نہیں دیکھا کہ آپ کی
اونٹنی آپ کو لے کر کھڑی ہو جاتی تھی۔

فوائد ۱ "نَبَيْتٌ" (ن،ض) "نَبَا" کا معنی ہے کاٹنا۔ سستی جوتے وہ تھے جن کا چھڑا دباغت کے ساتھ
بالوں سے صاف اور مٹام ہو چکا ہوتا تھا۔ عربوں کے جوتے بوٹ کی قسم کے نہیں ہوتے تھے، یہ تو بعد کی ایجاد ہیں۔ ان
کے جوتے ہوائی چیل یا سوئی طرر کے ہوتے تھے۔ وہ چڑے کی بالوں سے مٹائی اور ہاتھ دباغت کی زحمت کی
بیئے چڑے کو نمک وغیرہ سے خشک کر کے اس میں چڑے کی پٹیاں لگا کر ہوائی چیل سے ملتے جلتے جوتے بنا دیتے تھے،
جن پر کچھ نہ کچھ بال بھی موجود ہوتے۔ رسول اللہ ﷺ کو ہدیے میں سستی جوتے پیش کیے جاتے جو بالوں سے صاف اور
مٹام چڑے کے ہوتے تھے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما ہر کام میں آپ کا اتباع کرتے تھے، وہ اس میں بھی آپ کا اتباع کرتے اور خاص
طور پر نرم اور بالوں سے صاف چڑے کے جوتے پہنتے تھے۔ عید بن جریج رضی اللہ عنہ کے پوچھنے پر انھوں نے بتایا کہ رسول
اللہ ﷺ بالوں سے صاف نرم چڑے کے جوتے پہنتے اور ان میں وضو کر لیتے تھے، اس لیے میں انھیں پہننا پسند کرتا ہوں۔
امام بخاری رحمہ اللہ کا یہاں یہ حدیث لانے کا مقصد یہ الفاظ ہیں کہ "رسول اللہ ﷺ جوتوں میں وضو کر لیتے تھے" یعنی جوتوں
میں پاؤں کو وضو لیتے تھے۔ معلوم ہوا کہ وضو میں چڑے اور ہاتھوں کی طرح پاؤں کا فریضہ دھونا ہے اور حدیث میں
"يَتَوَضَّأُ فِيهِ" سے مراد دھونا ہے، ان پر مسح کرنا نہیں، کیونکہ اگر ان پر مسح مراد ہوتا تو "يَتَوَضَّأُ فِيهِ" کی بجائے
"يَتَوَضَّأُ عَلَيْهَا" ہوتا۔

2 امام بخاری رحمہ اللہ نے باب کے عنوان میں صراحت کے ساتھ فرمایا ہے کہ "جوتوں پر مسح نہ کرے" اس سے وہ ن احادیث
کے ضعف کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جن میں نبی ﷺ کے جوتوں پر مسح کا ذکر آیا ہے۔ ان میں سے ایک اس بن ابی اس
ثقفی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَفَسَحَ عَلَى نَعْلَيْهِ وَقَدَّمَ" [ابو داؤد ۱۶۱]
"رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور اپنے جوتوں اور قدموں پر مسح کیا۔" بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک یہ اور اس
مطلب کی دوسری روایات ضعیف ہیں مگر بعض اہل علم کے نزدیک جوتوں پر مسح کی احادیث صحیح ہیں۔ چنانچہ البانی رحمہ اللہ نے کہا
ہے کہ نبی ﷺ سے مستثنیٰ طور پر جرابوں کے ذکر کے بغیر جوتوں پر مسح علی بن ابی طالب، اس بن ابی اس ثقفی اور ابن عمر رضی اللہ عنہما
کی حدیث سے ثابت ہے اور اسے ابن القفطان نے صحیح کہا ہے، جیسا کہ شرح علوم الحدیث للعراقی (ص ۱۲) میں ہے۔ [تمام
المعنى للأندلسی ۱۱۳ تا ۱۱۵]

3 آج کل جو بوٹ پورے پاؤں کو ڈھانپ لیتے ہیں جب پاؤں کو پھینک کر پہنے جائیں تو موزے میں اور ان میں کوئی فرق نہیں،
اس لیے ان پر مسح کیا جاسکتا ہے۔ اس حدیث میں دوسرے جو مسائل ذکر ہوئے ہیں ان کی شرح ان کے ابواب میں آئے
گی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)



31۔ باب: وضو اور غسل میں دائیں جانب سے شروع کرنا

۳۱۔ بَابُ التَّيَسُّرِ فِي الْوُضُوءِ وَالْعَمَلِ

167۔ ام علیہ رحمۃ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی بیٹی کو غسل دینے کے بارے میں ان سے کہا: ”(غسل دینے میں) اس کی دائیں جانبوں اور وضو کے وقت سے ابتدا کریں۔“

۱۶۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سَبْرٍ عَنْ أُمِّ بَغِيظَةَ دَلَتْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَيْسَ فِي عَمَلِ امْرِئٍ إِلَّا بِدَائِهِ يَسْبِقُهُ وَمَوَاصِعُ الْوُضُوءِ سُبَا [انظر ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳۔ المخرجه مسم: ۲۹۹]

168۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا: نبی کریم ﷺ کو اپنا جوتا پہننے میں اور اپنے کتکھی کرنے میں اور اپنی طہارت میں، غرض اپنے ہر شان والے کام میں اپنی دائیں طرف سے شروع کرنا پسند تھا۔

۱۶۸۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَشْعَثُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي عَنْ عَمْرِو بْنِ عَابِدَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يُغِيظُهُ التَّيَسُّرُ فِي تَغْيِيهِ وَتَرْجُلِهِ وَطَبْخِهِ وَشَايِهِ كُلِّهِ [انظر ۵۹۲۶، ۵۸۵۲، ۵۵۳۸، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷۔ المخرجه مسم: ۲۹۸]

فوائد 1 پہلی حدیث میں دو باتوں کا حکم ہے۔ ایک یہ کہ بیت کو غسل دینے سے پہلے دھو کر دایا جائے، دوسرا یہ کہ وضو اور غسل دونوں میں دائیں جانبوں سے ابتدا کی جائے۔ جب بیت کے وضو اور غسل میں دائیں جانبوں میں شروع کرنے کا حکم ہے تو نماز کے لیے وضو اور غسل میں بالادولی بھی حکم ہوگا۔

2 ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اپنے ہر کام میں دائیں طرف سے شروع کرنا پسند تھا۔ اس میں سے کچھ کام مستثنیٰ ہیں جنہیں آپ بائیں طرف سے شروع کرتے تھے مثلاً بیت الخلاء میں جانا اور مسجد سے نکلنا اور اس جیسے کاموں میں بائیں جانب سے پہل کی جائے گی۔ اہل علم نے فرمایا ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جن امور کا تعلق تحریم و تنظیم اور ترتین و تحسین سے ہے وہ دائیں جانب سے شروع کیے جائیں مثلاً لباس زیب تن کرنا، سوزے پہننا، مسجد میں داخل ہونا، صواک کرنا، سرمہ لگانا، ناخن کاٹنا، مونچھیں مونڈنا، بالوں میں کتکھی کرنا، نظلوں کے بال اکھاڑنا، سر منڈوانا، نماز میں سلام پھیرنا، اعصاب طہارت دھونا، بیہ الخلاء سے نکلنا، کھانا پینا، مصافحہ کرنا، حجر اسود کو ہاتھ لگانا وغیرہ اور جو امور ان کے برعکس ہیں ان میں بائیں جانب اختیار کی جائے، مثلاً بیت الخلاء میں داخل ہونا، مسجد سے نکلنا، استنجا کرنا، ناک صاف کرنا، کپڑے

تعداد نے بہت بڑی تعداد سے متصل سند کے ساتھ کئی صحابہ سے روایت کیا ہے۔ دیکھو دونوں بزرگوں کی بات میں کتنا فرق ہے۔ ایک در مقام پر حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ کی تائید کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ واقعہ انس رضی اللہ عنہ کے عدوہ جابر، ابن مسعود، بن عباس اور عبداللہ بن ابی بلتعین سے بھی مروی ہے۔ اس کے علاوہ پانی کے زیادہ ہونے کے سبب عموماً بن حصین، برہ، بن عازب، ابو قتادہ، زیاد بن حارث العدائی اور جابر بن عبد اللہ بن جابر بھی بیان کرتے ہیں جو مختلف کتب حدیث میں مروی ہیں۔ حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے ان روایات و طرق کو ذکر کرنے کے بعد اس بطلان کا نام لے کر ان کے بے بنیاد دھوے کی تردید کی ہے۔ (ہدایہ القاری)

۴۔ اس حدیث میں ہے کہ آپ نے لوگوں کو وضو کا حکم دیا۔ بعض روایات میں ہے کہ اس پانی سے ستر (۷۰) صحابہ نے وضو کیا۔ (بخاری ۲۵۷۳) بعض میں ہے اسی (۸۰) صحابہ نے وضو کیا۔ (بخاری ۲۵۷۵) بعض میں ہے پندرہ سو (۱۵۰۰) نے وضو کیا۔ (بخاری ۲۵۷۶) انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”اگر ہم ایک لاکھ بھی ہوتے تو وہ پانی ہمیں کافی ہو جاتا۔“ (بخاری ۲۵۷۶) ان روایات میں اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ متعدد مواقع پر آپ رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں سے پانی چشمے کی طرح اُٹھنے لگا، پھر دھو کرنے والوں کی تعداد کسی موقع پر کچھ تھی اور کسی موقع پر کچھ اور۔

33۔ باب اس پانی کا جس کے ساتھ انسان کے بال دھوئے جائیں

۳۳۔ بَابُ الْمَاءِ الَّذِي تَغْتَلُّ بِهِ شَعْرُ الْإِنْسَانِ

اور عطاء اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ انسانی بالوں سے دھاگے اور رسیاں بنائی جائیں۔ اور کتوں کے جوھے اور ان کے سبھ میں سے گزرنے کا (باب)۔ اور زہری نے کہا جب کتا کسی برتن میں سے (پانی) کے ساتھ پی لے، جس کے سوا اس کے پاس دوسرا پانی نہ ہو تو وہ اس کے ساتھ دھو کر لے۔ اور سفیان نے کہا: یہی صحیح ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”پھر تم پانی نہ پاؤ تو تیمم کرو۔“ اور یہ پانی ہے اور دل میں اس کے بارے میں کچھ تردد ہے، اس سے وضو کرے اور تیمم کرے۔

وَكَانَ عَطَاءٌ لَا يَرَى بِهِ نَأْسًا أَنْ يَتَّخِذَ مِنْهَا لِحْيُوطَ وَالْحَصَالُ وَسُورَ الْكِتَابِ وَسَمَرًا مِثْلَ الْعَسْجِدِ . وَقَالَ الرَّغُزْبَرِيُّ : إِذَا وَقَعَ فِي إِنَاءٍ لَسَ لَهُ رِصُورَةٌ غَيْرُهُ يَتَوَضَّأُ بِهِ . وَقَالَ سُفْيَانُ : هَذَا الْبَقْعَةُ بِعَيْنِيهِ . يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ فَلَمَّ تَجَدَّدَ أَمَانَةُ فَتَيَّسُوا ﴾ [النساء ۱۳] وَ هَذَا مَاءٌ وَ فِيهِ النَّفْسُ بَيْنَهُ شَيْءٌ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَيَتَيَمَّمُ

فائدہ: اس میں سفیان سے مراد سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے چار مسئلے بیان فرمائے ہیں ایک یہ کہ آدمی کے بال جسم سے الگ ہونے کے بعد پاک ہیں یا جلید؟ دوسرا یہ کہ انسانی بالوں کے دھاگے اور رسیاں

بتا کر نہیں استسنا میں لایا جا سکتا ہے یا نہیں؟ ان دونوں مسئلوں کے متعلق امام بخاری رحمہ اللہ کی رائے بالکل واضح ہے کہ انسان کے بال طبر ہیں، ان سے فائدہ اٹھایا جا سکتا ہے اور جس پانی سے وہ دھوئے جائیں وہ بھی طبر ہے۔ اس کے لیے انھوں نے ایک تو مشہور تابعی عالم عطاء بن ابی رباح سے کا قول ذکر فرمایا ہے جو محمد بن اسحاق فاکہی نے صحیح سند کے ساتھ اپنی کتاب "اختصار مکہ" میں نقل کیا ہے کہ وہ حج کے موقع پر منیٰ میں جمع شدہ انسان فی بالوں سے فائدہ اٹھانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ دوسرا انھوں نے ابن سیرین رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ ان کے پاس نبی کریم ﷺ کے چند بال تھے اور انس رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اپنا سر منڈوا یا تو ابو طلحہ رضی اللہ عنہ پہلے شخص تھے جنھوں نے آپ کے ہاں حاصل کیے۔ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے خاندان تھے اور انس رضی اللہ عنہ ان کے ربیب تھے اور محمد بن سیرین کے والد سیرین انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ تھے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے وہ بال ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے گھر والوں کے پاس رہے حتیٰ کہ ان میں سے کچھ بال ان کے آزاد کردہ محمد بن سیرین کو بھی حاصل ہوئے۔ اگر دو پاک نہ ہوتے تو وہ سب حضرات انھیں محفوظ نہ رکھتے، نہ ہی غیبیہ انھیں حاصل کرنے کی اتنی شدت سے خواہش کرتے، جیسا کہ مغل حدیث (۱۷۰) میں ہے۔

۱۷۰۔ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَءِيلُ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي سِيرِينَ، قَالَ قُلْتُ يَتَبَيَّنُهُ، عِنْدَنَا مِنْ شَعْرِ نَبِيِّ بَيْنَ أَهْلِيهِ مِنْ قَبْلِ أَنَسٍ، أَوْ مِنْ قَبْلِ أَهْلِ أَنَسٍ، فَقَالَ لَأَنْ تَكُونَ عَيْنِي شَعْرَةً مِنْهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا بَيْتَا . [انظر ۱۷۱]

170۔ ابن سیرین رحمہ اللہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ میں نے غیبیہ سے کہا میرے پاس رسول اللہ ﷺ کے کچھ بال ہیں جو میں انس رضی اللہ عنہ سے یا انس رضی اللہ عنہ کے گھر والوں سے حاصل ہوئے۔ تو انھوں نے کہا کہ میرے پاس ان میں سے ایک بال بھی ہو تو مجھے دنیا و ما نیہا سے زیادہ محبوب ہے۔

۱۷۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّجِيمِ، قَالَ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ، عَنْ أَبِي غَوْدٍ، عَنْ أَبِي سِيرِينَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا خَلَقَ رَأْسَهُ، كَانَ أَوَّلَ طَلْحَةٍ أَوَّلَ مَنْ أَخَذَ مِنْ شَعْرِهِ . [راجع : ۱۷۰۔ أخرجه مسلم : ۱۳۰۵، بحوالہ]

171۔ ابن سیرین رحمہ اللہ نے انس رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ سے جب اپنا سر منڈوا یا تو ابو طلحہ رضی اللہ عنہ پہلے شخص تھے جس نے آپ کے بال لیے۔

فائدہ غیبیہ بن عمرو السداتی کبار محدثین حضرات میں سے ہیں، نبی کریم ﷺ کی وفات سے دو سال پہلے مسکن ہوئے مگر آپ ﷺ کو نہیں دیکھا۔ (فتح الباری)

بَابُ : إِذَا شَرِبْتَ انْكَلَبْتُ فِي إِيَّائِهِ أَحَدُكُمْ
فَلْيَغْبِلْهُ سَنًا

باب: جب کتا تمھارے کسی ایک کے برتن
میں سے پی لے تو وہ اسے سات مرتبہ
دھوئے

فائدہ: یہاں یہ باب صرف ابن عساکر کی روایت میں ہے۔ (فتح الباری)

۱۷۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، عَنْ مَالِكٍ،
عَنْ أَبِي بَرَّةٍ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا شَرِبْتَ الْكَئُفَ فِي
إِيَّاهُ أَحَدُكُمْ فَلْيَغْبِلْهُ سَنًا [أخرجه مسلم . ۱۷۹]

۱۷۲۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "جب کتا تم میں سے کسی کے
برتن میں سے پی لے تو وہ اسے سات مرتبہ دھوئے۔"

حواشی ۱۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے تیسرا اور چوتھا جو مسئلہ بیان فرمایا ہے وہ ہے کتے کے جوٹے کا حکم اور کتوں کے
مسجد میں سے گزرنے کا حکم۔ کتے کے جوٹے کے متعلق انھوں نے ذہری اور سفیان کے جو اقوال اور ان کے بعد جو احادیث
ذکر فرمائی ہیں ان میں سے بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ کتے کا جوٹھا اور اس کا برتن جس میں اور بعض سے، شدال کیا جاسکتا
ہے کہ وہ پاک ہیں، اس لیے اہل علم میں سے بعض نے فرمایا کہ بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک کتے کا جوٹھا اور اس کا برتن دونوں
جس میں اور بعض نے فرمایا کہ بخاری رحمہ اللہ کتے کے جوٹے کے پاک ہونے کے قائل ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ امام صاحب
نے اپنی رائے کا واضح اظہار نہیں کیا، بلکہ انھوں نے کتے کے جوٹے کے جس ہونے کی دلیل بھی ذکر فرمادی ہے اور اسے
طاہر کہنے والوں کی دلیلیں بھی ذکر کر دی ہیں اور فیصلہ قاری پر چھوڑ دیا ہے۔ اللہ امام صاحب کے انداز بیان سے یہی معلوم
ہوتا ہے کہ وہ کتے کے جوٹے کو طاہر نہیں سمجھتے۔ اس لیے انھوں نے "سَوَّاءُ الْكِلَابِ" کہا ہے، "طَهَارَةُ سُورِ الْكِتَابِ"
نہیں کہا۔ سب سے پہلے انھوں نے ذہری رحمہ اللہ کا قول نقل فرمایا ہے کہ اگر کتا کسی برتن میں سے پی لے اور اس کے پاس اس
کے سوا دوسرے لیے پانی نہ ہو تو اس سے وضو کر لے، اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ پانی ذہری رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہے،
کیونکہ اگر وہ ان کے نزدیک پاک ہوتا تو یہ شرط لگانے کی ضرورت نہیں تھی کہ اگر اس کے سوا دوسرے لیے پانی نہ ہو تو اس
سے وضو کر لے۔ اس کی مثال تو وہ نماز ہے جس کے پاس صرف جس کپڑے ہوں تو نکاح نماز پڑھنے کی بجائے انھی کپڑوں
میں نماز پڑھ لے۔ جس طرح ان کپڑوں میں نماز پڑھنا ان کے پاک ہونے کی دلیل نہیں بن سکتا اسی طرح صرف کتے کا
جوٹھا پانی موجود ہونے کی صورت میں اس سے وضو کرنا اس کی طہارت کی دلیل نہیں بن سکتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔
﴿لَقَدْ تَجَدَّدُوا مَاءَكُمْ فَتَيَمَّمُوا﴾ [المائدة : ۶۰] "اگر کوئی پانی نہ پاؤ تو حیم کر لو۔" مگر وہ ہے جب پانی موجود ہے تو حیم
کیسے کر سکتا ہے؟ اب یا تو وہ پانی گرا دے اور حیم کر لے یا اگر سفر وغیرہ کی مجبوری سے وہ سارا پانی ضائع نہیں کر سکتا تو اس

کے ساتھ وضو کر لے۔ سفیاں بڑھنے نے بھی زہری کے قوس کو قرآن کی آیت کی سمجھ قرار دیا ہے۔ سفیان کا قول بھی ان کے نزدیک کتے کے جوٹھے کی طہارت کی دلیل نہیں بنتا، کیونکہ اگر وہ اسے ہر جگہ دھو لے تو اس سے وضو کے ساتھ تیمم کا حکم نہ دیتے۔ واضح رہے کہ شریعت میں شک کی بنا پر اس طرح کی احتیاطات کی گنجائش نہیں، جس طرح کچھ حضرات دیہات میں جمعہ پڑھتے ہیں اور احتیاطی ظہر بھی پڑھتے ہیں۔ یہاں بھی یا تو زہری کے قول پر اس سے وضو کرنا چاہیے یا صرف تیمم کرنا چاہیے۔

2 امام صاحب کتے کے جوٹھے سے تعلق رکھنے والی پہلی حدیث یہ لائے ہیں کہ جب کتابم میں سے کسی کے برتن سے پانی لے لے تو وہ اسے سات دفعہ دھوئے۔ یہ حدیث واضح دلیل ہے کہ کتے کا جوٹھا پلید ہے۔ بعض حضرات جو اسے ظاہر قرار دیتے ہیں ان کا کہنا یہ ہے کہ کتے کے پینے سے پانی کے رنگ، بو یا ذائقے میں کوئی تبدیلی نہیں آتی، اس لیے پانی پاک ہے۔ برتن بھی اس کے بقول اگرچہ پاک ہے مگر رسول اللہ ﷺ کا حکم ہونے کی وجہ سے سات بار دھونا مستحب ہے۔ جس طرح وضو میں اعضا کو تین دفعہ دھویا جاتا ہے، حالانکہ وہ نجس نہیں ہوتے۔ مگر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی تمام احادیث کو ترجیح کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ کتے کا جوٹھا مشروب اور برتن دونوں نجس ہیں۔ چنانچہ صحیح مسلم (۲۷۹/۸۹) اور نسائی (۲۶) میں ملی بن مسہر عن الاعمش عن ابی رزین والی صالح عن ابی ہریرۃ کے طریق سے اس حدیث میں یہ غلط زیادہ ہیں۔ ”دلیلہ“ یعنی اس مشروب کو گرا دے، پھر برتن کو سات دفعہ دھوئے۔ مگر کتے کا جوٹھا پاک ہوتا تو اسے گرا کر ضائع کرنے کا حکم نہ ہوتا۔ اس کے علاوہ ابن سیرین کی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”طَبَّيْزُ إِنَاءٍ أَخَذْتُمْ إِذَا وَلَّعَ بِهِ الْكَلْبُ أَنْ يَغْبِطَهُ مَنَعَتْ أَوْلَاهُ بِالْثَرَابِ“ [مسلم ۲۷۹۰] ”تم میں سے کسی کے برتن میں کتابم ڈال کر پی لے تو اسے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اسے سات مرتبہ دھوئے، جن میں پہلی مرتبہ مٹی کے ساتھ ہو۔“ یہ دونوں احادیث صحیح مسلم ”نَابُ خُخْمٍ وَتَلْوِجُ الْكَلْبِ“ میں ہیں۔ اس کے علاوہ ”طَبَّيْزُ إِنَاءٍ أَخَذْتُمْ“ کے الفاظ سے صاف ظاہر ہے کہ وہ برتن پاک نہیں، اسے پاک کرنے کا طریقہ حدیث میں ذکر فرمایا ہے۔ اتنی واضح اور صریح حدیث لانے کے باوجود یہ کہنا کہ امام بخاری رحمہ اللہ کتے کے جوٹھے کو پاک کہتے ہیں زیادتی ہے۔

3 بعض لوگوں نے اس صریح حدیث کے باوجود کہا ہے کہ کتے کے جوٹھے برتن کو تین دفعہ دھونا کافی ہے، مٹی سے مانجنا بھی ضروری نہیں اور اس کی ایک وجہ یہ بیان کی ہے کہ پانچواں نجس ترین چیز ہے، وہ تین دفعہ دھونے سے دور ہو جاتا ہے تو کتے کا جوٹھا برتن تین بار دھونے سے کیوں پاک نہیں ہوتا۔ مگر یہ ہی تواتر کے صریح حکم کے مقابلے میں قیاس اور عقلی دھوکا ہے جو قابل قبول نہیں۔ ایک وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس حدیث کے راوی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا فتویٰ تین دفعہ دھونے کا ہے، اس لیے عمل صحابی کے فتویٰ پر ہو گا۔ اولاً تو یہ قاعدہ ہی غلط ہے کہ راوی کا فتویٰ اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف ہو تو حدیث کی بجائے اس کے فتویٰ پر عمل کیا جائے گا، کیونکہ ہم نبی ﷺ کے حکم کے پابند ہیں، کسی اور کے فتوے کے پابند نہیں۔ اس کے علاوہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا سات دفعہ دھونے کا فتویٰ بھی موجود ہے اور وہ نظر (عقل) اور سند دونوں کے

اپنے سورے کو دوپٹے کے ساتھ باندھ کر کنویں سے پانی نکالا اور ایک پیاسے کتے کو پانی پلایا تو اللہ تعالیٰ نے اسے بخش دیا۔
 3 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق پر رحم کرنا اللہ تعالیٰ کی معافی کا باعث ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے یہ واقعہ بیان فرمایا تو صحابہ نے پوچھا: کیا ہمارے لیے جانوروں میں بھی اجر ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: **«يَعْنِي كُلَّ ذَاتِ كَبِدٍ وَطَبْعٍ آخِرٌ»** (بخاری: ۶۴۶۶) "ہر تر جگر والے میں اجر ہے۔"
 4 جب جانوروں پر شفقت کا یہ اجر ہے تو انسانوں کی خدمت تو اس سے زیادہ فضیلت رکھتی ہے اور ان میں سے بھی مسلم بھائیوں کی خدمت سب سے بڑھ کر ہے۔

۱۷۴۔ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شَيْبَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي حَمْرَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَتْ الْكِلَابُ تَبُولُ وَتَقْبَلُ وَتُذِيرُ فِي الْمَسْجِدِ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَكُونُوا يَرْشُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ.

174۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں کتے مسجد میں پیشاب کرتے اور آتے جاتے تھے اور صحابہ اس کی وجہ سے کسی جگہ پانی نہیں چھڑکتے تھے۔

فوائد 1 یہ اس وقت کی بات ہے جب مسجد کی چار دیواری نہیں بنی تھی اور فرش کچا تھا۔ اس وقت مسجد میں کتے بھی آتے جاتے روجے تھے، پیشاب بھی کر دیتے تھے، مگر کسی پہ کسی جگہ کو دھونا تو درکنار پانی بھی نہیں چھڑکتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ کتے کے گزر جانے سے کوئی جگہ پیدا نہیں ہوتی۔ یہ چوتھا مسئلہ ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں ذکر فرمایا ہے۔ پیشاب کا بھی اگر علم نہ ہو اور جگہ خشک ہو جائے تو وہ خشک ہونے ہی سے پاک ہو جاتی ہے، جیسا کہ امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے باب باندھا ہے کہ زمین کا خشک ہو جانا ہی اس کا پاک ہونا ہے، ورنہ علم ہونے پر تو رسول اللہ ﷺ نے آدمی کے پیشاب پر پانی کا ذول ڈالنے کا حکم دیا تھا، جیسا کہ اس اعرابی دالی حدیث میں ہے جس نے مسجد میں پیشاب کر دیا تھا۔ کتے کے پیشاب کا علم ہونے پر تو بالادلی پانی ڈالا جائے گا۔

2 کتے کے منہ سے رال بھی گرتی ہے، بعض لوگوں نے اس سے کتے کے جوٹھے کی طہارت کا استدلال کیا ہے کہ صحابہ اس کے باوجود مسجد کی کسی جگہ کو دھونا تو کیا اس پر پانی بھی نہیں چھڑکتے تھے۔ مگر اس سے یہ مسئلہ ثابت نہیں ہوتا، کیونکہ اس دہم سے کہ کہیں نہ کہیں کتے کی رال گری ہوگی کوئی جگہ پیدا نہیں ہوتی، بلکہ اس کے لیے یقین کی ضرورت ہے، حتیٰ کہ کتے کے پیشاب کے دہم سے بھی مسجد کو دھویا نہیں جاتا تھا، تو کیا اس سے یہ سمجھا جائے گا کہ کتے کا پیشاب بھی پاک ہے۔

۱۷۵۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُصْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي الشَّيْبَانِ، عَنْ عَبْدِ بْنِ حَنْبَلٍ، قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: «إِذَا أُرْسِلَتْ»

175۔ عدی بن حاتم رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے (کتے کے شکار کے متعلق) پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "جب تو اپنے مددگارے ہوئے کتے کو چھوڑے، پھر وہ مار

كَلِمَتِ الْمُعْلَمِ فَصَلَ كُلُّهُ ، وَإِذَا أَكَلَ فَلَا تَأْكُلُ ،
فَبِئْسَ أَفْكُهُ عَلَى نَفْسِهِ « قُلْتُ أُرْسِلُ كُلِّي
فَأَجِدُ مَعَهُ كَلِمًا آخَرَ؟ قَالَ « فَلَا تَأْكُلُ ، فَإِنَّمَا
سَقَيْتَ عَمِي كُلِّيتَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى كُلِّ آخَرِ «
[نظر ۱۲۰۵۱ ، ۵۴۷۵ ، ۵۴۷۶ ، ۵۴۷۷ ، ۵۴۸۳ ،
۵۴۸۴ ، ۵۴۸۵ ، ۵۴۸۶ ، ۵۴۸۷ ، ۵۴۸۸ ، ۵۴۹۷ ،
آخر جہ مسلم ۱۹۲۹]

فائدہ کہتے کے جو غصے کو پاک کہنے والے حضرات اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں، کیونکہ شکار کرتے ہوئے کتے کے منہ کا احاب شکار کو ضروری لگتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حکم نہیں دیا کہ اس شکار کو جوئیں۔ مگر یہ استدلال بھی کر رہا ہے، کیونکہ احتمال ہے کہ عدی جیٹو کو یہ بات پہلے سے معلوم ہوگی کہ جہاں کتے کے کاٹنے کا نشان ہو سے پاک کرنا ضروری ہے، اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ذکر نہیں فرمایا۔

34۔ باب جو شخص صرف دو راستوں میں اور دُور

سے کچھ نکلے دھوکا قائل ہے

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ”یا تم میں سے کوئی شخص نہ آجیت سے آئے۔“ اور طہانے اس شخص کے بارے میں فرمایا جس کی دُور سے کوئی کھڑا یا اس کے ذکر سے جوں جیسی کوئی چیز نکلے کہ وہ وضو دہا کرے، اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب نماز میں بیٹھ پڑے تو نماز دہرائے، وضو نہیں، اور حسن (بصری) رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر اپنے ہاتھ یا اپنے ناخنوں سے کچھ اتارے یا اپنے مونہ سے اتار دے تو اس پر وضو واجب نہیں، اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حدیث (بے وضو ہونے) کے بغیر وضو واجب نہیں، اور جابر رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ ذات الرقاع میں تھے تو ایک آدمی کو تیرا مارا گیا، اس کا خون بہہ گیا تو اس نے

۳۴۔ بَابُ مَنْ لَمْ يَزِ الْوُضُوءَ إِلَّا مِنْ

السَّخَرِ جَبَّيْنِ مِنَ الْقَبْلِ وَالذُّبْرِ

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ أَوْ جَاءَ أَحَدًا مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ ﴾
[السہ ۴۳ ، وَقَالَ غَطَاءٌ : بَيْنَ مَنْ يَخْرُجُ مِنْ دُفْرِهِ
الذُّودُ ، أَوْ مِنْ دُفْرِهِ تَخْرُجُ الْقَمْلَةُ يُعْبِدُ الْوُضُوءَ ،
رَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : إِذَا صَبَحَكَ فِي الصَّلَاةِ
أَعَادَ الصَّلَاةَ وَلَمْ يُعْبِدِ الْوُضُوءَ ، رَقَالَ الْحَسَنُ : إِنْ
أَخَذَ مِنْ شَعْرِهِ وَخُصَّارِهِ ، أَوْ خَلَعَ حُلِيَّتَهُ فَلَا وَضُوءَ
عَلَيْهِ ، وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ ،
وَيَذْكُرُ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ الشَّيْءَ يَنْتَبِذُ كُلَّ مَنِي غَرَوَةٍ
ذَاتِ الرِّقَاعِ ، قَوِيْمِي رَجُلٌ مِنْهُمْ ، فَزَعَهُ الدَّمُ ،
فَرَكَعَ وَتَسَجَّدَ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، وَقَالَ الْحَسَنُ
مَا زَالَ الْمُتَبَلِّغُونَ يُصَلُّونَ فِي جَرَاحَتِهِمْ ، وَقَالَ

طاووس و مُحَقَّدُ نَبِيٍّ عَلِيٍّ وَعَطَاءُ ۝ اَنْزَلَ الْحَبَارَۃَ
لَيْسَ فِي الدِّمِّ وَضُوءٌ ۝ عَصْرُ امْرِئٍ غَيْرِ شَرِّهِ
فَصَرَحَ مِنْهَا الدِّمُّ وَلَمْ يَوْضَا ۝ وَبَرَقَ امْرُؤٌ اَمِي
اَوْسٍ دَمًا مَمْسُومًا ۝ وَدَالَ امْرُؤٌ غَيْرُ
وَالْحَسْرُ يَمِينُ يَخْتَجِمُ ۝ لَيْسَ عَلَيْهِ اِلَّا عَسَلُ
مُتَحَابِبِهِ

لوگوں کیا اور سجدہ کیا اور نماز پڑھتا رہا، اور حسن (بصری) نے
نے فرمایا، مسلمان بیٹے اپنے رتوں میں نماز پڑھتے رہے
ہیں، اور طاووس اور محمد بن علی اور عطاء اور اہل بیت نے کہا
خون نکلنے میں وضو نہیں ہے، اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک شخص کو
دیا تو اس سے خون نکلا اور انھوں نے وضو نہیں کیا اور
ابن ابی اؤس نے خون تھوکا پھر نماز پڑھتے رہے، اور
ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس شخص کے بارے
میں فرمایا جو سبکی لگوانے کی سبکی لگنے کی جگہ میں دھونے کے
اس پر کچھ لازم نہیں۔

فوائد 1 یہاں سے وضو کرنے والی چیزوں کا بیان شروع ہو رہا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک صرف
پیشاب یا پانی کے راستوں سے کوئی چیز نکلنے سے وضو لازم ہوتا ہے، خواہ وہ عام معمول کے مطابق نکلے جیسے پیشاب اور
یا عذہ وغیرہ اور خواہ وہ عام معمول کے خلاف نکلے جیسے دودھ سے کوئی چیز نکل آئے یا قمل سے جوں یا چیچری جیسی کوئی چیز نکل
آئے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس کے سوا کسی چیز سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام صاحب نے یہاں صحابہ اور تابعین کے دس قول تحریفاً
یعنی سند حذف کر کے ذکر فرمائے ہیں، ان سب کے حوالے حافظ رحمہ اللہ نے فتح الباری میں نقل فرمادیے ہیں۔

2 بعض لوگوں نے کہا کہ نماز میں قہقہہ مار کر ہنس پڑے تو نماز کے علاوہ وضو بھی ٹوٹ جاتا ہے حالانکہ یہ بات بالکل ہی غلط
اور عقل و نقل دونوں کے خلاف ہے۔ نقل کے خلاف تو اس لیے کہ ایسی کوئی صحیح حدیث موجود نہیں جس سے قہقہہ کی وجہ سے
وضو ٹوٹ جانا ثابت ہو اور عقل کے خلاف اس لیے کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے ”کتاب الاثم“ میں اس بات پر ایک صاحب سے
پنے مناظرے کا ذکر فرمایا ہے۔ انھوں نے قہقہہ سے وضو نکلنے کے قائل سے پوچھا: یہ بتاؤ کہ اگر کوئی شخص نماز میں کسی کو
گالی دے تو اس کی عذر کا کیا حکم ہے؟ اس نے کہا نماز ٹوٹ گئی۔ کہا اور اس کے وضو کا کیا حکم ہے؟ کہا: وہ باقی ہے۔ امام
صاحب نے پوچھا: اگر کوئی قہقہہ مار کر نماز میں بیٹھے تو نماز کا کیا حکم ہے؟ کہا: نماز ٹوٹ گئی۔ پوچھا: اس کے وضو کا کیا حکم ہے؟
کہا: وہ بھی ٹوٹ گیا۔ امام صاحب نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ قہقہہ گالی سے بھی بڑا گناہ ہے۔ اس پر وہ صاحب مجلس سے
اٹھ گئے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کا قول ذکر کیا کہ نماز میں بیٹھنے سے نماز دہرائی پڑے گی، وضو نہیں۔
3 کوئی شخص اگر وضو کرے جس میں موداں پر مسح کرے، پھر سوزے اتار دے تو بعض لوگ کہتے ہیں سارا وضو دہرا
کرے اور بعض کا کہنا ہے کہ صرف پاؤں دھو لے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے حسن بصری رحمہ اللہ کا قول ذکر فرمایا کہ اس کا وضو قائم
ہے، نہ وضو دہرا کرنے کی ضرورت ہے نہ پاؤں دھونے کی، کیونکہ جب مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ آپ کو وضو کرواتے ہوئے

طَاوُسٌ وَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَلِيٍّ وَ عَطَاءٌ وَ أَهْلُ الْجَبَابِرِ
 لَيْسَ فِي الدِّمِ وَضُوءٌ وَ عَصْرَ ابْنِ عُمَرَ بَشْرَةً
 فَخَرَجَ مِنْهَا الدِّمُ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ ۚ وَ يَرْقُ ابْنُ أَبِي
 أَوْفَى دِمًا فَغَضِيَ فِي صَلَاتِهِ ۚ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ
 وَ الْحَسُّ بْنُ يَمْرٍو يَخْضِبُ ۚ لَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا غُلٌّ
 مَحَاجِمِهِ .

رکوع کیا اور سجدہ کیا اور نماز پڑھا رہا، اور حسن (بصری) ہنٹ
 نے فرمایا مسداں ہمیشہ اپنے زخموں میں نماز پڑھتے رہے
 ہیں، اور طاووس اور محمد بن علی اور عطا اور اہل جبار نے کہا
 خون نکلنے میں وضو نہیں ہے، اور ابن عمرؓ نے ایک پھنسی کو
 دہایا تو اس سے خون نکلا اور انھوں نے وضو نہیں کیا اور
 ابن ابی اوفیؓ نے خون تھوکا پھر نماز پڑھتے رہے، اور
 ابن عمرؓ اور حسن (بصری) ہنٹ نے اس شخص کے بارے
 میں فرمایا جو سنگی ٹکوائے کہ سنگی گلے کی جگہیں دھونے کے سوا
 اس پر کچھ لازم نہیں۔

حواثد ۱ یہاں سے وضو کرنے والی چیزوں کا بیان شروع ہو رہا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف
 پیشاب یا پاخانہ کے راستوں سے کوئی چیز نکلنے سے وضو لازم ہوتا ہے، خواہ وہ عام معمول کے مطابق نکلے جیسے پیشاب اور
 پاخانہ وغیرہ اور خواہ وہ عام معمول کے خلاف نکلے جیسے دیر سے کوئی کینا نکل آئے یا قبل سے جوں یا چیزیں جیسی کوئی چیز نکل
 گئے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس کے سوا کسی چیز سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام صاحب نے یہاں صحابہ اور تابعین کے دس اقوال تصدیقاً
 یعنی سند حذف کر کے ذکر فرمائے ہیں، ان سب کے حوالے حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الباری میں نقل فرمادیے ہیں۔

2 بعض لوگوں نے کہا کہ نماز میں قہقہہ مار کر ہنس پڑے تو نذر کے علاوہ وضو بھی ٹوٹ جاتا ہے حالانکہ یہ بات بالکل ہی غلط
 اور عقل و نقل دونوں کے خلاف ہے۔ نقل کے خلاف تو اس لیے کہ ایسی کوئی صحیح حدیث موجود نہیں جس سے قہقہہ کی وجہ سے
 وضو ٹوٹ جانا ثابت ہو اور عقل کے خلاف اس لیے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الیم“ میں اس بات پر ایک صاحب سے
 اپنے مناظرے کا ذکر فرمایا ہے۔ انھوں نے قہقہہ سے وضو ٹوٹنے کے قائل سے پوچھا یہ بتاؤ کہ اگر کوئی شخص نماز میں کسی کو
 گالی دے تو اس کی نماز کا کیا حکم ہے؟ اس نے کہا نماز ٹوٹ گئی۔ کہا اور اس کے وضو کا کیا حکم ہے؟ کہا وہ باقی ہے۔ امام
 صاحب نے پوچھا اگر کوئی قہقہہ مار کر نماز میں ہنسے تو نماز کا کیا حکم ہے؟ کہا نماز ٹوٹ گئی۔ پوچھا اس کے وضو کا کیا حکم ہے؟
 کہا وہ بھی ٹوٹ گیا۔ امام صاحب نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ قہقہہ گالی سے بھی بڑا گناہ ہے۔ اس پر وہ صاحب مجلس سے
 اٹھ گئے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں جابر بن عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ذکر کیا کہ نماز میں ہنسنے سے نماز دہرائی پڑے گی، وضو نہیں۔

3 کوئی شخص اگر وضو کرے جس میں موزوں پر مسح کرے، پھر موزے اتار دے تو بعض لوگ کہتے ہیں سارا وضو دوبارہ
 کرے اور بعض کا کہنا ہے کہ صرف پاؤں دھوے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا قول ذکر فرمایا کہ اس کا وضو قائم
 ہے، نہ وضو دوبارہ کرنے کی ضرورت ہے نہ پاؤں دھونے کی، کیونکہ جب مغیرہ بن شعبہ رحمۃ اللہ علیہ آپ کو وضو کرواتے ہوئے

مورے اتارنے کے لیے بچکے تو آپ ﷺ نے فرمایا: «ذُعِيْمًا وَبَنِي اَذْحَلْتُمَا طَاهِرَتَنِي» [بخاری، باب ۱۵۰] دخل رجليه وهد طاهران۔ ۱۶۰۰ [انھیں رہنے دو، کیونکہ میں نے ان دونوں (پاؤں) کو ظاہر ہونے کی حالت میں داخل کیا ہے۔] یہی حکم وضو کے بعد ناخن یا بال اتارنے کا ہے کہ اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

۴۔ بعض حضرات عورت کو ہاتھ لگانے یا ذکر کو ہاتھ لگانے سے وضو ضروری قرار دیتے ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ عورت کو ہاتھ لگانے سے مراد ہمارا پیتے ہیں، اس لیے وہ صرف ہاتھ لگانے سے وضو دوبارہ کرنے کے قائل نہیں۔ رہا ذکر کو ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹنا تو وہ حدیث بخاری کی شرط پر نہیں، اس لیے وہ اس سے وضو نئے کے قائل نہیں۔ بخاری رحمہ اللہ نے یہاں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ذکر فرمایا کہ حدیث کے بغیر وضو ضروری نہیں اور حدیث کی تفسیر فساء اور شراط فرمائی۔ البتہ جو لوگ حدیث کو صحیح قرار دیتے ہیں وہ ذکر کو ہاتھ لگانے سے وضو کے قائل ہیں اور حدیث صحیح ہونے کی وجہ سے یہی بات رائج ہے۔

۵۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ جسم کے کسی حصے سے خون بہ نکلے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ بخاری رحمہ اللہ نے اس کے رد کے لیے صحابہ و تابعین کے قول ذکر فرمائے ہیں، جن میں سے ایک میں رسول اللہ ﷺ کے حکم پر پہرہ دینے والے صحابی کا خون نکلنے کے باوجود نماز جاری رکھنے کا ذکر بھی ہے۔ فرض یہ بات ہرگز درست نہیں کہ منہ بھر کرتے آئے یا نکل اور ڈبر کے بعد وہ کہیں سے خون نکلے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

۶۔ صحیح مسلم "باب الوضوء من لَحْمٍ اَوْ دَمٍ" (۳۶۰) میں جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کیا میں بھیڑ بکری کے گوشت سے وضو کروں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اگر چاہو تو وضو کرو، اگر چاہو تو وضو نہ کرو۔" اس نے کہا کیا میں اونٹ کے گوشت سے وضو کروں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: "ہاں! تو اونٹ کے گوشت سے وضو کرو۔" یہ حدیث اگرچہ بخاری رحمہ اللہ نے اپنی شرط پر نہ ہونے کی وجہ سے ذکر نہیں کی مگر صحیح مسلم میں ہونے کی وجہ سے بالکل صحیح ہے، اس لیے اس پر عمل لازم ہے۔

۷۔ لیٹ کر یا ٹیک لگا کر نیند سے بالاتفاق وضو ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ اس میں ہوا خارج ہونے کا امکان ہوتا ہے جس کا آدمی کو پتا نہیں چلتا۔

۸۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی اپنا بند لٹکائے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے اسے فرمایا: "چاہو وضو کرو۔" وہ گیا اور اس نے وضو کیا، پھر آگیا، آپ ﷺ نے پھر فرمایا: "چاہو وضو کرو۔" تو وہ گیا اور اس نے وضو کیا اور پھر آگیا تو ایک آدمی نے آپ ﷺ سے کہا: یا رسول اللہ! کیا بات ہے کہ آپ نے اسے وضو کرنے کا حکم دیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "وہ بند لٹکائے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا اور اللہ تعالیٰ اپنا بند لٹکائے ہوئے شخص کی نماز قبول نہیں کرتا۔" [ابو داؤد، باب الاِسْبَال فِي الصَّلَاةِ ۱۶۲۸] اس حدیث سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ نماز میں چادر لٹکانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں، کیونکہ اس کی سند میں ایک راوی ابو جعفر ہے جو اہل مدینہ سے ایک آدمی ہے جس کا نام معلوم نہیں۔ اس کے مجہول ہونے کی وجہ سے روایت صحیح نہیں۔ [ریاض الصالحین، مغرب

الکلبی : ۸۰۱] چادر لگانا اگرچہ بہت بڑا گناہ ہے مگر اس سے وضو نونے کی حدیث صحیح نہیں۔

۱۷۶۔ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ، عَنْ سَمِيعِ بْنِ مَعْمَرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « لَا تَرَأَى الْمَدْفِي صَلَاةَ مَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ يُنْظَرُ الصَّلَاةَ مَا لَمْ يُحَدِّثْ » فَقَالَ رَجُلٌ أَعْجَبَنِي : مَا الْحَدَّثُ بِأَنَا هُرَيْرَةَ ؟ قَالَ : الصَّوْتُ ، يَغْنَبِي الضَّرْطَةُ . [انظر : ۱۴۵ ، ۱۷۷ ، ۱۷۱۷ ، ۲۶۱۹ ، ۲۶۵۹ ، ۲۶۴۸ ، ۲۶۴۷ مسلم : ۳۶۲ ، وفي المساجد : ۲۷۲ بحوالہ و أخرجه : ۲۶۱۹ بقصعة لم ترد في هذه الطريق]

۱۷۶۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”بندہ نماز میں رہتا ہے جب تک دو مسجد میں نماز کا انتظار کرتا رہے، جب تک بے وضو نہ ہو۔“ تو ایک عجیب شخص نے کہا: اے ابو ہریرہ! بے وضو ہونا کیا ہے؟ کہا: آواز یعنی گوز۔

فوائد ۱ اس حدیث میں صرف آواز کو حدیث (بے وضو ہونا) قرار دیا ہے، جب کہ اس سے پہلے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث (۱۳۵) گزر چکی ہے جس میں انھوں نے آواز کے ساتھ یا آواز کے بغیر ہر خارج ہونے کو حدیث قرار دیا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث مختصر ہے اور یہ عجیب شخص وہی ہے جسے وہاں حضرموت کا ایک آدمی کہا گیا ہے۔

۲ باب کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت ظاہر ہے کہ دیر سے ہر خارج ہونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

۳ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھنے والے آدمی کو نماز کا ثواب ملتا رہتا ہے جب تک وہ بے وضو نہ ہو۔ یہ نہیں کہ وہ فی الواقع نماز کی حالت میں ہے اور اس پر وہ پابندیاں ہیں جو نماز پڑھنے والے پر عائد ہوتی ہیں۔

۴ اس حدیث کے مزید فوائد حدیث (۱۳۵) میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۷۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُمَادِ بْنِ نَجِيحٍ، عَنْ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا » [راجع : ۱۳۷۔ أخرجه مسلم : ۳۶۱]

۱۷۷۔ عباد بن حمیم اپنے بچا سے، وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا، ”اس وقت تک نماز سے نہ بٹے جب تک آواز نہ سنے یا بو نہ پائے۔“

فائدہ اس حدیث کی شرح اور فوائد حدیث (۱۳۷) میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۷۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُنْذِرِ أَبِي يَنْعَلَى الثَّوْرِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَكْبِئِيِّ، قَالَ : قَالَ عَلِيُّ بْنُ كُنْتُ

۱۷۸۔ علی بن فضال نے فرمایا میں ایک بہت فدی والا آدمی تھا، تو میں نے اس بات سے حیا کی کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھوں۔ تو میں نے مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ سے فرمائش کی اور

رَجُلًا مَّا : فَاسْتَحْيَيْتُ اَنْ اَسْأَلَ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ ،
فَأَمَرْتُ لِمُقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ ، فَأَنَّهُ : فَقَالَ « وَيَا
الرُّصُوءُ » وَرَوَاهُ شُعْبَةُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ . [راجع
۱۳۲۔ أخرجه مسلم : ۳۰۳ ، بزيادة « من أجل فاعلمه »]

فائدہ اس حدیث کی شرح اور فوائد کے لیے دیکھیے حدیث (۱۳۲)۔

۱۷۹۔ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ ، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ، عَنْ
يَعْقُبٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَّارٍ أَخْبَرَهُ ،
أَنَّ زَيْدَ بْنَ حَابِدٍ أَخْبَرَهُ ، أَنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَمَّانَ
رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ ، قُلْتُ أَرَأَيْتَ إِذَا جَامَعَ فَلَمْ يُغْسِ ؟
قَالَ عُثْمَانُ : يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَيَتَغَيَّلُ
ذِكْرَهُ ، قَالَ عُثْمَانُ : سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ
فَسَأَلْتُ عَنْ ذِكْرِ عَلِيٍّ وَالرُّبَيْزِ وَطَلْحَةَ وَأَبِيٍّ مَنْ
كُنَّ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ [انظر
۲۹۲۔ أخرجه مسلم : ۳۴۷ ، مختصراً]

۱۸۰۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ ، قَالَ أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ ، قَالَ
أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ الْحَكَمِ ، عَنْ ذَكْوَانَ أَبِي صَالِحٍ ،
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ، أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ لَزَلَ
بِلَمَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَجَاءَ وَرَأْسُهُ بِنَفْطَرٍ ، فَقَالَ
النَّبِيُّ ﷺ « لَعَنَ اللَّهُ أَعْجَلَنَكَ ؟ » فَقَالَ نَعَمْ ، فَقَالَ
رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ « إِنْ أَعْجَلْتَ لَوْ قُحِطَتْ فَعَلَّكَ
الرُّصُوءُ »

179۔ زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے
عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے پوچھا میں نے کہا۔ آپ یہ بتائیں
کہ جب آدمی جماع کرے اور منی نہ آئے (تو کیا حکم
ہے)؟ عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا اسی طرح وضو کرے جس طرح
نہا کے لیے وضو کرتا ہے اور اپنا ذکر دھو لے۔ عثمان رضی اللہ عنہ
فرمایا میں نے یہ بات رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے۔ (زید رضی اللہ
کہتے ہیں) پھر میں نے اس کے متعلق علی، زبیر، طلحہ اور ابی بن
کعب رضی اللہ عنہم سے پوچھا تو انھوں نے بھی سے یہی حکم دیا۔

180۔ بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا ہمیں اسحاق نے بیان کیا
(جو ابن مسعود ہیں)، اس نے کہا ہمیں نصر نے خبر دی، کہا،
ہمیں شعبہ نے حکم سے انھوں نے ذکوان ابو صالح سے، انھوں
نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے
انصار کے ایک آدمی کی طرف پیغام بھیجا۔ وہ آیا اور اس کے
سر سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے، نبی ﷺ نے فرمایا،
”شاید ہم نے تجھے جلدی میں ڈال دیا ہے؟“ اس نے کہا،
”جی ہاں! رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب تو جلدی میں
ڈال دیا جائے یا انزال نہ ہو پائے تو تجھ پر وضو لازم ہے۔“

182۔ مغیرہ بن شعبہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ ایک سڑک میں وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے، آپ اپنی حاجت کے لیے گئے، (جب آئے تو) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) آپ پر پانی ڈالنے لگے اور آپ وضو کرنے لگے، چنانچہ آپ نے اپنا چہرہ اور اپنے دونوں ہاتھ دھوئے اور اپنے سر کا مسح کیا اور سوزن پر بھی مسح کیا۔

۱۸۲۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ غَلِيٍّ، قَالَ حَدَّثَنَا عَنْدُ الْوُثَّابِ، قَالَ سَمِعْتُ بَنِي نَسِيبٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ بَنِي جَنْبٍ، مِنْ مُطِيعٍ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ بْنَ الْمُعْبِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ يُحَدِّثُ عَنْ الْمُعْبِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ، وَأَنَّهُ ذَهَبَ لِحَاجَةٍ لَهُ، وَلَهُ مُبِيرَةٌ جَعَلَ يَحْبُكُ الْمَاءَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ، فَغَسَّ رَأْسَهُ وَتَوَضَّأَ، وَنَسَحَ بِرَأْسِهِ وَنَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ (انظر ۳، ۲، ۶، ۲، ۳، ۳۶۳، ۳۸۸، ۴۹۱۸، ۵۷۹۸، ۵۷۹۹، ۷۷۱۱) أخرجه مسلم [۲۷۱]

۱۔ ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ وضو کے لیے کسی دوسرے شخص سے مدد لی جاسکتی ہے کہ وہ پانی لے آئے، یا وضو کے لیے پانی ڈالتا جائے، البتہ رسول اللہ ﷺ اپنے اعضائے وضو کو خود دھوتے رہے، اس لیے وضو کر دینے والے کو پانی ڈالنے پر ہی اکتفا کرنا چاہیے۔ البتہ یہاں یا عاجز کا معاملہ مختلف ہے، اگر وہ خود اعضائے وضو مسکا ہو تو اس کے اعضائے وضو کو دھونے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

۲۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ بچوں کو بڑوں کا اکرام اور ان کی خدمت کرنی چاہیے اور بڑوں کو وہ خدمت قبول کرنی چاہیے۔ یہ ایسے ہی ہے کہ آپ ﷺ نے تین چیزیں ذکر کرنے سے منع فرمایا: دودھ، گنا اور خوشبو، کیونکہ جب کوئی مہمان آئے، اسے پیٹنے کے لیے گدڑ پیش کیا جائے اور وہ اس پر بیٹھنے سے انکار کر دے، غیافت کے لیے دودھ وغیرہ پیش کیا جائے اور وہ پیسے سے انکار کر دے، پھر خوشبو پیش کی جائے اور وہ لینے سے انکار کر دے تو میزبان خدمت اور غیافت کیسے کرے گا۔ اسی طرح بچوں اور شاگردوں کو خدمت کرنا اور بڑوں کو اس کا قبول کرنا لازم ہے۔

۳۔ دوسری حدیث میں سر پر مسح اور سوزنوں پر مسح کا بھی ذکر ہے، ان کی تفصیل اپنے اپنے مقام پر آئے گی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

36۔ باب 'بے وضو ہونے کے بعد قرآن وغیرہ

پڑھنا

۳۶۔ بَابُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ بَعْدَ الْحَدِيثِ

وَعَتَرُهُ

اور منصور نے ابراہیم سے روایت کی ہے کہ حمام میں

وَقَالَ مَنْصُورٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ لَا يَلْسُ بِالْغَيْرَةِ هِيَ

الْحَمَامِ وَيَكُتِبُ الرِّسَالَةَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ . وَ قَالَ :
 حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ : إِنْ كَانَ عَلَيْهِمْ إِذَا قُتِلَ
 وَ لَوْ لَمْ يَكُنْ .
 قرآن پڑھنے میں اور وضو کے بغیر خط لکھنے میں کوئی حرج
 نہیں۔ اور محمد نے ابراہیم سے روایت کی ہے کہ اگر حمام
 و لوں نے یہ بند باندھے ہوں تو سلام کہو، ورنہ سلام نہ کہو۔

خاندان حمام سے مراد دو غسل خانہ نہیں جہاں اکیلا آدمی دروازہ بند کر کے غسل کرتا ہے، بلکہ مختلف درجہ حرارت والے
 کمرے ہوتے تھے جن میں لوگ اکٹھے بہاتے تھے۔ ظاہر ہے کہ اگر یہ بند باندھ کر بنائیں تو اس میں کوئی حرج نہیں لیکن
 اگر یہ بند کے بغیر بنائیں تو حیا کے خلاف ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا اس باب سے مقصد یہ ہے کہ قرآن پڑھنے کے لیے با وضو
 ہونا ضروری نہیں۔ ”و غیرہ“ سے مراد ذکر و ذکر ہیں، جیسے نیت سے بیدار ہو کر دعا پڑھی جاتی ہے۔ ابراہیم نخعی رحمہ اللہ نے
 فرمایا کہ حمام میں قرآن پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ مقصد یہ ہے کہ عموماً آدمی حمام میں بے وضو ہوتا ہے۔ اسی طرح انھوں
 نے فرمایا بے وضو ہونے کی حالت میں خط لکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ خط کے شروع میں ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“
 لکھی جاتی ہے، خط کے درمیان میں بھی کوئی آیت آ سکتی ہے، تو بے وضو قرآن پڑھنے میں کوئی حرج ہے نہ لکھنے
 میں اور ظاہر ہے جب لکھے گا تو اسے ہاتھ بھی لگائے گا۔ ابراہیم نخعی رحمہ اللہ کے مطابق اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح
 سلام کے الفاظ بھی دعا ہیں، بے وضو سلام کہنا اور جواب دینا بھی درست ہے، البتہ جن لوگوں نے ازار نہ باندھ رکھی ہوں انہیں
 سلام نہیں کہنا چاہیے۔

183۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ انھوں نے
 نبی ﷺ کی بیوی سمیرہ جیٹھا کے پاس ایک رات گزاری، وہ
 ان کی خالہ تھیں۔ تو میں بچے کے عرض میں لیٹ گیا اور
 رسول اللہ ﷺ اور آپ کی امیہ اس کے طول میں لیٹ
 گئے۔ رسول اللہ ﷺ سو گئے یہاں تک کہ رات آدھی ہو گئی
 یا اس سے تھوڑا پہلے یا اس سے تھوڑا بعد رسول اللہ ﷺ
 بیدار ہوئے اور بیٹھ کر اپنے چہرے سے ہاتھ کے ساتھ غینہ
 صاف کرنے لگے، پھر آپ نے سورۃ آل عمران کی آخری
 دس آیات پڑھیں، پھر آپ ایک پرانے مشکیزے کی طرف
 گئے جو لٹک رہا تھا اور اس سے وضو کیا اور اچھی طرح وضو
 کیا، پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے
 کہا تو میں بھی انھما میں سے بھی اسی طرح کیا جیسے آپ ﷺ

۱۸۳۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ
 مَحْمُودِ بْنِ سُلَيْمَانَ ، عَنْ ثَرْوَبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ،
 أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ ، أَنَّهُ نَامَ لَيْلَةً عِنْدَ
 مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ وَحِينَ خَالَتُهُ ، فَاصْطَجَعْتُ
 فِي عَرْضِ الْوَسَادَةِ وَاصْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 وَأَخْلَهُ فِي طَوِيلِهَا ، قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، حَتَّى إِذَا
 انْتَصَفَ اللَّيْلُ ، أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ ،
 اسْتَبَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَحَلَسَ بَعْسُ السَّوْمِ
 عَنْ وَجْهِهِ يَبِيدُ ، ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْحَوَائِمَ مِنْ
 سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ، ثُمَّ قَامَ إِلَى شَرِّ مُخَلَّقَةٍ ، فَتَوَضَّأَ
 مِنْهَا فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي ، قَالَ ابْنُ

عَبَّاسٍ فَغَسَّتُ فَصْلَتُ بِمِثْلِ مَا خُتِعَ، ثُمَّ دَعَتُ
 فَغَسَّتُ يَدِي خَبِيءٍ، فَوَضَعْتُ يَدِي الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي،
 وَأَحْذِلُّ بِأُذُنِي الْيُمْنَى يَفِينَهَا، فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ، ثُمَّ
 رُكْعَتَيْنِ، ثُمَّ رُكْعَتَيْنِ، ثُمَّ رُكْعَتَيْنِ، ثُمَّ رُكْعَتَيْنِ، ثُمَّ
 رُكْعَتَيْنِ، ثُمَّ أَرْبَعًا، ثُمَّ اخْطَطَجَ حَتَّى أَتَاهُ الْمُؤَدِّثُ،
 لَقَامَ فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ، ثُمَّ حَرَّجَ فَصَلَّى
 الصُّبْحَ. [راجع: ۱۱۷- أخرجه مسلم: ۲۶۳]

نے کیا تھا، پھر میں گیا اور آپ کے پہلو میں کھڑا ہو گیا،
 آپ ﷺ نے اپنا دایاں ہاتھ میرے سر پر رکھا اور میرے
 دائیں کان کو پکڑ کر اسے مروڑنے لگے۔ سو آپ نے دو
 رکعتیں پڑھیں، پھر دو رکعتیں، پھر دو رکعتیں، پھر دو رکعتیں،
 پھر دو رکعتیں، پھر دو رکعتیں، پھر دو رکعتیں، پھر آپ بیٹھ
 گئے، یہاں تک کہ آپ کے پاس مؤذن آیا تو آپ اٹھے
 اور آپ نے دو ہلکی رکعتیں پڑھیں، پھر آپ ٹکے اور آپ
 نے صبح کی نماز پڑھی۔

فائدہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث سے استدلال فرمایا ہے کہ آدمی وضو کے بغیر قرآن پڑھ سکتا ہے، کیونکہ آپ
 نے عینہ سے بیدار ہو کر وضو کرنے سے پہلے سورۃ آل عمران کی دس آیات پڑھیں۔ اس پر سوال ہو سکتا ہے کہ آپ کا وضو تو
 عینہ سے نہیں ٹوٹا تھا۔ جواب یہ ہے کہ بے شک آپ کا وضو عینہ سے نہیں ٹوٹا تھا مگر تلاوت کے بعد وضو سے ظاہر یہی ہے کہ
 آپ کا وضو نہیں تھا۔ اس کے علاوہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی اسی طرح کیا یعنی عینہ سے اٹھ کر بلا وضو قرآن کریم کی دس آیتوں
 کی تلاوت کی۔ اگر یہ جائز نہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ ابن عباس رضی اللہ عنہما کو آمندہ ایسا کرتے سے منع فرما دیتے، جیسا کہ انہیں
 ہمیں طرف کفر، ہونے پر دلائل طرف کر دیا تھا۔ اس حدیث کے حریف فرائد کے لیے حدیث (۱۱۷) کی شرح ملاحظہ فرمائیں۔

37- باب: جس نے بھاری غشی کے سوا وضو نہیں
 کیا

۳۷- بَابُ مَنْ لَمْ تَوَضَّ إِلَّا مِنَ الْعَنَسِ
 الْعَثَقِلِ

فائدہ مطلب یہ ہے کہ جس طرح عینہ کے دوران ہوا خارج ہو جائے تو آدمی کو اس کا پتا نہیں چلتا، اس لیے عینہ
 کے بعد وضو واجب ہے، اسی طرح پاگل ہو جانے، نشے یا بے ہوش ہونے کے بعد ہوش میں آنے پر وضو کرنا ہوگا، کیونکہ
 سے علم نہیں کہ پاگل ہیں، نشے یا بے ہوشی میں اس پر کیا احوال گزر رہے ہیں۔ اس باب کا مقصد یہ ہے کہ وضو صرف بھاری
 غشی سے ضروری ہے جس میں آدمی کو اپنے حال کی کچھ خبر نہ رہے۔ خیف بے ہوشی سے جس میں آدمی کے ہوش و حواس قائم
 رہیں، صرف ایک قسم کی غفلت طاری ہو جائے، اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ حدیث میں اسامہ رضی اللہ عنہما پر ایسی غشی آئی جس کے باوجود
 وہ نماز پڑھتی رہیں اور سر پر پانی ڈالتی رہیں، اس لیے ان کے وضو پر کوئی اثر نہیں پڑا۔

۱۸۴- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ
 184- اسامہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انہوں نے کہا
 میں نبی ﷺ کی بیوی عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئی جب سورج
 مِسَامُ نِ عُرْوَةَ، عَنْ أَمْرَأَتِهِ فَاطِمَةَ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ

أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ، أَتَتْ قَالَتْ : أَتَيْتُ عَبَاثَةَ
رَوْحَ السَّيِّئِ بِسَيْفٍ حِينَ حَضَبَ الشَّمْسُ، فَإِذَا
النَّاسُ يَنَامُ بَصُلُونِ، وَإِذَا جِي قَائِمَةٌ تَصَلِّي، فَقُلْتُ :
مَا لِلنَّاسِ ؟ فَأَشَارَتْ بِيَدِهَا تَحْوِ السَّمَاءِ، وَقَالَتْ
سُبْحَانَ اللَّهِ، فَقُلْتُ آيَةً ؟ فَأَشَارَتْ لِي بِنَعْمٍ،
فَقُمْتُ حَتَّى تَجَلَّيَ الْعَشِيُّ، وَجَعَلْتُ أَصُبُّ
فَوْقَ رَأْسِي مَاءً، فَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
حَمِدَ اللَّهَ وَأَثَمَ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ : « مَا مِنْ شَيْءٍ
كُنْتُ نَمُ أَرَهُ إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا، حَتَّى
الْحَبَّةُ وَالنَّارُ، وَلَقَدْ أُوجِبَ إِلَيَّ أَنْكُمْ تَفْتَنُونَ فِي
الْقُبُورِ بِمِثْلِ » أَوْ تَرَبَّبَ مِنْ يَتَى الدُّجَالِ - لَا أَذِيرُ
أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ - بُوَيْتِي أَحَدُكُمْ، فَيَقَالُ لَهُ :
مَا يَعْلَمُكَ بِهَذَا الرَّجُلِ ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ الْمُؤْمِنَةُ -
لَا أَذِيرُ أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ - فَيَقُولُ : هُوَ
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْبَيِّنَاتِ،
فَأَجَبْنَا وَآمَنَّا وَاتَّبَعْنَا، فَيَقَالُ لَهُ : نَمُ صَالِحًا، فَقَدْ
عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لِمُؤْمِنٍ، وَأَمَّا الْخَائِبُ أَوْ الْمُرْتَابُ -
لَا أَذِيرُ أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ - فَيَقُولُ : لَا أَذِيرُ،
سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُ : [رَاجِع :

۸۶۔ أخرجه مسلم : ۹۰۵]

کو گریں گا۔ دیکھا تو لوگ کھڑے نماز پڑھ رہے تھے اور
عائشہ بیٹھا کو دیکھا کہ وہ بھی کھڑی نماز پڑھ رہی تھیں۔ میں
نے کہا : لوگوں کو کیا ہوا؟ اس نے اپنے ہاتھ سے آسمان کی
طرف اشارہ کیا اور کہا: سبحان اللہ۔ میں نے کہا: کوئی نعلین
ہے؟ تو اس نے اشارہ کیا کہ ہاں تو میں (بھی نماز کے
لیے) کھڑی ہو گئی، حتیٰ کہ مجھے غشی نے ڈھاک لیا اور میں
اپنے سر پر پانی ڈالنے لگی۔ جب رسول اللہ ﷺ نماز سے
پلٹے تو آپ ﷺ نے اللہ کی حمد و ثنا کی، پھر فرمایا: ”کوئی بھی
چیز جو میں نے نہیں دیکھی تھی وہ میں نے اپنے اس قیام کے
دوران دیکھ لی ہے، یہاں تک کہ جنت اور آگ کو بھی دیکھا
ہے اور یقیناً مجھے وحی کی گئی ہے کہ تم اپنی قبروں میں آدھے
جاتے ہو دجال کے فتنے کی مثل یا دجال کے فتنے کے قریب
۔ (روایت کرنے والی فاطمہ نے کہا) میں نہیں جانتی کہ
اسماء بیٹھانے ان میں سے کون سا لفظ کہا تھا۔ تم میں سے ہر
ایک کے پاس (قبر میں) آیا جاتا ہے اور اس سے کہا جاتا
ہے: اس آدمی کے متعلق تمہارا علم کیا ہے؟ تو جو ایمان والا یا
یقین والا ہے۔ (فاطمہ نے کہا) میں نہیں جانتی اسماء بیٹھانے
نے ان میں سے کون سا لفظ کہا تھا۔ وہ کہتا ہے یہ محمد اللہ
کے رسول ہیں جو ہمارے پاس واضح نشانیاں اور ہدایت
لے کر آئے، تو ہم نے (اسے) قبول کیا اور ایمان لے
آئے اور پیروی کی۔ تو کہا جاتا ہے صحیح مسند مست سوجا، یقیناً
ہم جانتے تھے کہ تم واقعی یقین رکھنے والے ہو اور جو غفلت
والا یا شک والا ہے۔ (فاطمہ نے کہا) میں نہیں جانتی اسماء بیٹھانے
نے کیا کہا تھا۔ وہ کہتا ہے: میں نہیں جانتا، میں نے لوگوں کو

مناہد کوئی بات کہتے تھے تو وہ میں نے بھی کہہ دی۔"

فائدہ اس حدیث کے بعض فوائد کے لیے حدیث (۸۶) دیکھ فرمائیں۔

۳۸ بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ كُلِّهِ

38- باب: پورے سر کا مسح کرنا

لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَأَسْتَغْفِرُكُمْ﴾ [المائدة - ۶] وَقَالَ ابْنُ الْمُنْثَبِقِ الْمَرْثَةُ بِمَثَلِ الرَّحْلِ تَمْسَحُ عَنْ رَأْسِهَا وَسُيْلُ مَالِكٍ ابْنُ خُرَيْشٍ أَنَّهُ يَمْسَحُ بَعْضَ الرَّأْسِ؟ فَاجْتَنِبْ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ زَيْدٍ

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "اور اپنے سروں کا مسح کرو۔" اور ابن مسیب رضی اللہ عنہ نے کہا عورت مرد کی طرح ہے، وہ اپنے سر پر مسح کرے گی۔ اور مالک بن انس سے سوال کیا گیا کیا یہ کافی ہے کہ سر کے کچھ حصے کا مسح کر لیا جائے؟ تو انہوں نے عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث بطور دلیل پیش کی۔

فائدہ سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کا قول معصف ابن ابی شیبہ (۳۰۰، ج ۲۳۱) میں موصول ہے اور امام مالک رضی اللہ عنہ کا قول صحیح ابن خزیمہ (۱۵۷) میں ہے۔ بعض اہل علم کا کہنا ہے کہ سر کے چند بالوں پر مسح کر لے تو کافی ہے، کیونکہ اس سے سر پر ہاتھ پھیرنا ثابت ہو جاتا ہے اور بعض نے کہا کہ سر کے چوتھے حصے پر مسح ضروری ہے، کیونکہ ان کے بقول ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نامیہ پر مسح فرمایا اور نامیہ سر کے سامنے والے حصے کے بالوں کو کہتے ہیں جن کا اندازہ اس کے بقول سر کا چوتھائی حصہ ہے۔ حالانکہ جس حدیث کا وہ حوالہ دیتے ہیں وہ صحیح مسلم میں ہے، اس میں "مَسْحُ بِنَامِيَتِهِ وَغُلَى الْعِمَامَةِ" کے الفاظ ہیں، یعنی آپ ﷺ نے اپنی نامیہ (پیشانی کے بالوں) اور اپنی پگڑی پر مسح کیا۔ [مسند ابی النعمان، ج ۱، ص ۲۱۷/۸۳] کسی صحیح حدیث میں صرف "مَسْحُ عَلَى نَامِيَتِهِ" کے الفاظ نہیں۔ اسی طرح کسی حدیث میں سر کے صرف چند بالوں پر مسح کرنے کا ذکر نہیں بلکہ تمام احادیث میں پورے سر کے مسح کا ذکر ہے۔ سر کے کچھ حصے پر پگڑی پر مسح کا ذکر ہے یا پگڑی پر مسح کا ذکر ہے۔ اس لیے امام مالک رضی اللہ عنہ نے پورے سر پر مسح کو ضروری قرار دیا ہے اور دلیل کے طور پر عبد اللہ بن زید بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث پیش کی۔ سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کا مطلب یہ ہے کہ عورت کو بھی مردوں کی طرح پورے سر کا مسح کرنا ہو گا۔ بخاری رضی اللہ عنہ کا مقصد ان لوگوں کا رد ہے جن کا کہنا ہے کہ عورت صرف سر کے سامنے والے حصے پر مسح کر لے تو کافی ہے۔

۱۸۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْعَمَلِيُّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ زَيْلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ: وَهُوَ جَذَّ عَمْرُو بْنُ زَيْدٍ

185- عمرو بن یحییٰ مازنی اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے کہا اور وہ (قاتل) عمرو بن یحییٰ کے دادا تھے کیا آپ مجھے دکھا سکتے ہیں کہ



يَخْبِي أَنْ تَطِيعُ أَفْ تَرِيَنِي كَيْفَ تَكُنْ رَسُوْلِي اللّٰهِ
 بِسْمِ اللَّهِ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رُمَيْدٍ: نَعَمْ، فَذَعَا
 بِعَمَاءٍ، فَأَقْرَعَ عَلَى يَدَيْهِ فَقَالَ: مَرَّتَيْنِ، ثُمَّ
 مَضَعَهُ وَاسْتَرَّ ثَلَاثًا، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ
 غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْقَتَيْنِ، ثُمَّ مَسَحَ
 رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ، فَاقْبَلَ بِهِمَا وَانْتَرَى نَدَا بِمُحَمَّدٍ وَابْنِ
 حَنْظَلٍ دَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَمَاءٍ، ثُمَّ رَفَعَهُمَا إِلَى الْحَكْبِيِّ
 الْيَدِيِّ بَدَأَ بِهِ، ثُمَّ غَسَلَ بِرَجُلَيْهِ [انظر ۱۸۶،
 ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۷، ۱۹۹ وانظر في الوضوء، باب ۲۵،
 باب ۲۸، أخرجه مسلم ۲۳۵، ۲۳۶ باختلاف]

رسول اللہ ﷺ کیسے وضو کرتے تھے؟ تو عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ ہاں! تو انھوں نے کچھ پانی مگادیا اور اپنے ہاتھوں پر اندھا اور دو بار دھویا، پھر تین بار کئی کی اور ٹانگہ سٹکا۔ پھر اپنا چہرہ تین بار دھویا، پھر اپنے دونوں ہاتھ دو دو بار کہنیوں سمیت دھوئے، پھر اپنے دونوں ہاتھوں کے ساتھ سر کا مسح کیا (یعنی انھیں سر پر پھیرا)، چنانچہ دونوں کو سامنے سے لے گئے اور پیچھے سے لے آئے، اپنے سر کے اگلے حصے سے شروع کیا یہاں تک کہ دونوں کو اپنی گدی تک لے گئے، پھر انھیں اس جگہ لے آئے جہاں سے شروع کیا تھا، پھر اپنے دونوں پاؤں کو دھو لیا۔

فوائد

- ۱۔ اس حدیث میں عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے بعض اعضاء دو مرتبہ اور بعض تین مرتبہ دھونے کا ذکر کیا ہے۔ وضو کے اعضا کو ایک ایک بار، دو دو بار، تین تین بار دھونا بھی ثابت ہے، جیسا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے "کتاب الوضوء" کے شروع میں بیان فرمایا ہے اور بعض اعضاء کو ایک بار اور کسی کو تین بار دھونا بھی ثابت ہے، جیسا کہ زیر ترجمہ حدیث میں ہے۔
- ۲۔ سائل نے صحابی رسول سے رسول اللہ ﷺ کے وضو کا طریقہ پوچھا تو انھوں نے وضو کر کے دکھا دیا۔ امیر المومنین عثمان اور علی رضی اللہ عنہ نے بھی وضو کر کے دکھایا۔ صحابہ میں سے کسی نے رسول اللہ ﷺ سے یہ نہیں پوچھا کہ وضو کے فرض کتنے ہیں، واجبات کتنے ہیں، سنن اور مستحبات کتنے ہیں۔ نہ ہی کسی تابعی نے کسی صحابی سے یہ سوال کیا، نہ کسی صحابی نے اس طرح وضو سکھایا، بلکہ صحابہ نے جس طرح آپ کو وضو کرتے دیکھا اسی طرح وضو کرنے لگے اور جب تابعین نے ان سے پوچھا تو انھوں نے فرض، واجب، سنت یا مستحب کے چکر میں پڑنے کے بجائے وضو کر کے دکھایا یا رسول اللہ ﷺ کے وضو کا طریقہ بتا دیا۔ دین کے مسائل کو فرض، واجب اور سنت کے طریقے سے بیان کرنا رسول اللہ ﷺ کا یا صحابہ کا طریقہ نہیں۔۔۔ یہی کوئی عام آدمی اس طرح دین کے مسائل یاد کر سکا یا یاد رکھ سکا ہے۔ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا "قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَرْبُوعٍ الْبُؤْسَنِيِّ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ بْنَ الرَّمَاحِ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى مَالِكٍ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ! مَا فِي الصَّلَاةِ مِنْ فَرِيضَةٍ وَمَا فِيهَا مِنْ سُنَّةٍ، تَوْ قَالَ: مَا يَلِيقُ؟ فَقَالَ مَالِكٌ: كَلَامُ الرَّبَابِقَةِ، أَخْرِجُوهُ." [سير أعلام النبلاء، في أحوال مالک الإمام، ۱۸۸/۷] یعنی عبد اللہ بن عمر بن الرماح نے کہا۔ میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے پاس گیا اور میں نے کہا، اے ابو عبد اللہ! نماز میں فرض کیا کیا ہیں اور اس میں سنت کیا کیا ہیں، یا کہ لعل کیا کیا ہیں؟ تو انھوں نے فرمایا، یہ زندقوں کا کلام ہے (یعنی ان لوگوں کا جو زندقہ میں ہیں یعنی بے دین ہیں، احمق سے کافر ہیں) اسے نکال

دو۔ وضو کے متعلق بعض لوگوں نے کہا کہ اس کے فرض چار ہیں۔ منہ دھونا، ہاتھ کہنوں سمیت دھونا، سر کے چوتھائی حصے کا مسح کرنا اور ٹخنوں سمیت پاؤں دھونا۔ حالانکہ کلی اور ناک میں پانی ڈال کر سکنے کے بغیر نبی کریم ﷺ نے کبھی وضو کیا ہی نہیں۔ ان لوگوں نے اپنے خود ساختہ قواعد کے ساتھ مضمحلہ، استثنائے اور استثنائے کو سنت کہہ کر اختیار دے دیا کہ نہ بھی کریں تو وضو درست ہے۔ خلاصہ یہ کہ ہمیں وضو بلکہ ہر عمل میں رسول اللہ ﷺ کے طریقہ تعلیم پر اتکنا کرنا چاہیے اور دین کے احکام میں اپنے خود ساختہ اصول گھسیڑنے نہیں چاہیے۔

3۔ عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے وضو سے متعلق سوال کرنے والے عمرو بن ابی حسن ہیں، جیسا کہ خود امام بخاری رحمہ اللہ نے گلے اب میں وضاحت فرمائی ہے، جو عمرو بن یحییٰ کے دادا ہیں، جس کی صراحت خود روایت میں موجود ہے۔ موطا امام مالک میں مسائل کی تحسین کے متعلق مختلف روایات ہیں۔ جمع کی صورت، یہ ہے کہ عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کے پاس تین شخص تھے ایک ابو حسن انصاری، دوسرے ان کے بیٹے عمرو بن ابی حسن اور تیسرے ان کے پوتے یحییٰ بن عمار بن ابی حسن۔ یہ تین حضرات نبی کریم ﷺ کا وضو معلوم کرنے کے لیے عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اس کے متعلق سب عمرو بن ابی حسن سے کیا۔ اب جہاں سوال کی نسبت عمرو بن ابی حسن کی طرف کی گئی ہے تو یہ حقیقت پر مبنی ہے لیکن جہاں ان کے دندایہ حسن یا ان کے بھتیجے یحییٰ بن عمار کی طرف کی گئی ہے وہاں عمار پر محمول ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ مسائل عمرو بن ابی حسن ہیں اور یہ یحییٰ بن عمار کے حقیقی چچا در عمرو بن یحییٰ کے عم الاب ہونے کی حیثیت سے عمرو بن یحییٰ کے مجاز دادا ہیں۔ اس وضاحت کا مقصد یہ ہے کہ بعض حضرات نے عبارت میں ”عمر“ معمر کو عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی طرف راجع کیا ہے جو درست نہیں ہے، کیونکہ عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کسی بھی اعتبار سے عمرو بن یحییٰ کے دادا نہیں۔ (درایۃ النکاح)

39۔ باب: پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھونا

۳۹ بَابُ غَسْلِ الرَّجُلَيْنِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ

186۔ بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا ہمیں موسیٰ (بن اسماعیل) نے بیان کیا، انھوں نے کہا: ہمیں وہیب نے عمرو سے، انھوں نے اپنے والد سے بیان کیا کہ میں عمرو بن ابی حسن کے پاس موجود تھا، انھوں نے عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے نبی کریم ﷺ کے وضو کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے پانی کا ایک برتن مگرایا اور ان کے لیے نبی کریم ﷺ کے وضو جیسا وضو کیا۔ چنانچہ برتن سے اپنے ہاتھ پر پانی اٹھایا اور دونوں ہاتھوں کو تین بار دھویا، پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور تین چلوں کے ساتھ کلی کی، ناک میں پانی ڈالا اور ناک سٹکا،

۱۸۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى، قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ، عَنْ غُفْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ أَبِي حَسْبٍ، سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ وَضُوءِ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَدْ عَلِمْتُ مِنْ مَالِهِ، فَتَوَضَّأَ لَهُمْ وَضُوءَ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ تَوَضَّأَ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ التَّوْبَرِ، فَغَسَلَ بِتَدْيِهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ أَذْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْبَرِ، فَصَفَّصَ رَأْسَهُ وَاسْتَمْتَرَ ثَلَاثَ عَرَفَاتٍ، ثُمَّ أَذْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ غَسَلَ بِتَدْيِهِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ، ثُمَّ أَذْخَلَ يَدَهُ نَمَسَحَ رَأْسَهُ، فَأَقْبَلَ يَمِينًا وَأَذْبَرَ مِرَّةً وَاجْتَدَى، ثُمَّ

غَسَلَ بِرَحْمَةِ إِلَى الْكُفَّيْنِ [راجع : ۱۸۵ -] بحر اپنا ہاتھ دھوا اور اپنے چہرے کو (تین بار) دھویا، پھر دو بار اپنے دونوں ہاتھ کہنوں سمیت دھوئے، پھر ہاتھ دھوئے اور اپنے سر کا مسح کیا، ایک ہی بار دونوں ہاتھ آگے سے (پچھے) لے گئے اور انھیں پچھے سے آگے نائے، پھر اپنے دونوں پاؤں کو تختوں سمیت دھویا۔

فوائد ۱۔ امام بخاری رحمہ اللہ وضو کے وقت پاؤں دھونے کا مسئلہ دو مرتبہ بیان کر چکے ہیں، دیکھیے باب (۲۷) "دونوں پاؤں کو دھونا اور قدموں پر مسح نہ کرے۔" اور باب (۳۰) "جو تے پہنے ہوئے پاؤں دھونا اور قدموں پر مسح نہ کرے۔" مگر باب (۲۹) "ایزیوں کو دھونا" کو بھی شامل کر لیں تو یہ مسئلہ تین بار بیان ہو چکا ہے۔ یہاں پھر وہی مسئلہ باب میں بیان کیا ہے، مگر اس کے ساتھ تختوں سمیت دھونے کا اضافہ ہے، اس لیے اسے بے قاعدہ تکرار نہیں کہہ سکتے۔

۲۔ اس حدیث میں مضمضہ اور استنشاق ایک ہی چلو کے ساتھ تین بار کرنے کا ذکر ہے، یہ اس طرح ہی ہو سکتا ہے کہ چلو میں پانی لے کر آدھا منہ میں اور آدھا ناک میں ڈال لیا جائے۔ اس سے پہلے یہ مسئلہ بھی گزر چکا ہے۔ یہ حدیث اور اس کے بعض فوائد حدیث (۱۸۵) میں ملاحظہ فرمائیں۔

40۔ باب: لوگوں کے وضو سے بچے ہوئے پانی کو استعمال کرنا

۴۔ بَابُ اسْتِعْمَالِ فَضْلِ وَضُوءِ النَّاسِ

وَأَمَرَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَهْلُهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ بِمَضْلٍ سِوَاكَهِ . اور جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے اپنے گھر والوں کو حکم دیا کہ اس کے سوا کہ کسی نے بچے ہوئے پانی سے وضو کریں۔

فائدہ "وضوہ" واؤ کے فتح کے ساتھ وضو کے پانی کو کہتے ہیں، یہاں واؤ پر فتح ہی ہے۔ "فضل وضوہ" (وضو سے بچے ہوئے) سے دو پانی مراد ہے جو اس برتن میں بچ جائے جس میں سے ہاتھ کے ساتھ پانی لے کر وضو کیا گیا ہے اور وہ پانی بھی مراد ہو سکتا ہے جو وضو کرنے والے کے اعضا سے گرے۔ اسے ماء مستعمل بھی کہا جاتا ہے۔ دونوں کا حکم ایک ہی ہے، کیونکہ ہر عضو کو دھوتے وقت جب ہاتھ کے ساتھ برتن سے پانی لے گا تو برتن کے پانی میں اس کے ہاتھ پر لگا ہو پانی بھی شامل ہو جائے گا، چنانچہ برتن میں رہ جانے والے پانی کا بھی وہی حکم ہے جو وضو کے اعضا سے گرنے والے پانی کا ہے خواہ زمین پر گرے، خواہ کسی برتن میں گرے، دونوں ظاہر ہیں اور مطہر بھی، یعنی پاک ہیں اور ان سے کوئی وضو بھی کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ بستہ طہارت و نظافت میں فرق ہے، کوئی نظافت کے پیش نظر اسے استعمال نہ کرے تو الگ بات ہے، جیسے آدی کی تھوک بالافتاق پاک ہے مگر ضروری نہیں کہ آدی اسے اپنے کپڑوں اور جسم پر ملے۔ بعض لوگ بیان کرتے ہیں

کہ مستعمل پانی کے بارے میں ان کے امام کے تین قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ پانی نجاست غلیظہ (مثلاً پاخانہ وغیرہ) کی طرح نجس ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وہ نجاست خفیفہ (مثلاً ماکوں، لاشوں، جانور کے پیشاب) کی طرح نجس ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ وہ ظاہر تو ہے مگر مطہر نہیں۔ اس پر ایک سو سونے تو یہ پیدا ہوتا ہے کہ امام صاحب نے ایک ہی پانی پر تین طرح کے حکم کیوں لگائے جو آپس میں متضاد ہیں، یہ تو ”من عند غیر اللہ“ ہونے کی دلیل ہے۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ عام آدمی ان تین متضاد اقوال میں سے کس پر عمل کرے اور اس کی وجہ ترجیح کیا ہے؟ ایک صاحب نے بخاری کی اردو شرح لکھی ہے، اس میں اپنے امام کے اس تینوں صریح متضاد اقوال کو جمع کرنے کا کارنامہ سر انجام دیا ہے، لکھتے ہیں ”امام صاحب جب وضو کا پانی گرنا ہوا دیکھتے تھے تو اس پانی سے جھڑنے والے ہر قسم کے گناہ دیکھتے تھے، کبائر، صفائر اور مکروہات، اسی بنا پر مستعمل پانی کے متعلق ان کے تین قول ہیں۔ انہوں نے مستعمل پانی کو نجاست غلیظہ کہا کہ ہو سکتا ہے اس سے وضو کرنے والے کے گناہ کبیرہ گرے ہوں اور نجاست خفیفہ کہا کہ ہو سکتا ہے اس سے گناہ صغیرہ گرے ہوں اور مستعمل پانی کو ظاہر غیر مطہر کہا کہ ہو سکتا ہے کہ وضو کرنے والے نے کوئی مکروہ حزیبی یا خلاف اولیٰ کام کیا ہو، کیونکہ یہ حقیقت میں گناہ نہیں ہے اور اس کا کرنا جائز ہے۔“ اس پر سوال یہ ہے کہ آیا رسول اللہ ﷺ بھی اعضا سے جھڑنے والے گناہ دیکھتے تھے یا نہیں؟ اگر دیکھتے تھے تو آپ نے یہ تین قول کیوں نہیں فرمائے اور اگر نہیں دیکھتے تھے تو ان کے امام صاحب کو کیسے نظر آ گئے؟ کیا ان پر نبی ﷺ سے بڑھ کر وحی کا نزول ہوتا تھا اور کیا اسی کے کشف پر شریعت کے حکام کی بنیاد رکھی جاسکتی ہے؟ دوسرا سوال یہ ہے کہ عام آدمی جسے پانی کے ساتھ جھڑنے والے گناہ نظر نہ آتے ہوں وہ اس پانی کو کیا سمجھے اور کس قول پر عمل کرے؟ ایک بات کا من صاحب نے ذکر ہی نہیں فرمایا کہ اگر وضو کرنے والے نے کسی مکروہ حزیبی یا خلاف اولیٰ کام کا بھی ارتکاب نہ کیا ہو تو صاف ظاہر ہے کہ پھر پانی ظاہر و مطہر ہونا چاہیے۔ اس لیے چوتھ قول یہ ہونا چاہیے کہ مستعمل پانی ظاہر بھی ہے اور مطہر بھی ہے۔

خادمہ یہ ہے کہ وضو میں استعمال شدہ پانی ظاہر بھی ہے اور مطہر بھی، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہی مسئلہ واضح فرما رہے ہیں۔ چنانچہ سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کے جلیل القدر صحابی جریر بن عبد اللہ بکلی رضی اللہ عنہ کا عمل ذکر فرمایا۔ یہ تعلق ابن ابی شیبہ (۱۷۲ھ) اور دارقطنی (۹۲، ۹۳ھ) نے ہمسند بیان کی ہے، اس کی بعض سندوں میں ہے کہ جریر رضی اللہ عنہ مسواک کرتے اور اپنی مسواک کا سرا پانی میں ڈبوئے، پھر اپنے گھر والوں سے کہتے: اس بچے ہوئے پانی کے ساتھ وضو کرو، وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ ظاہر ہے مسواک کے ساتھ منہ کا صاب بھی شامل ہوتا ہے، اس کے باوجود جریر رضی اللہ عنہ نے اس پانی کو ظاہر و مطہر سمجھا، ورنہ اس کے ساتھ وضو کا حکم نہ دیتے۔

۱۸۷۔ حَلَلْنَا آدَمَ، قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ : ۱۸۷۔ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ایک دن رسول اللہ ﷺ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا جُحَيْفَةَ، يَقُولُ : دوپہر کو نکل کر ہمارے پاس آئے، تو آپ کے پاس وضو خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْهَاجِرَةِ، فَأَتَيْنَا کے لیے پانی لایا گیا، آپ نے وضو کیا تو لوگ آپ کے وضو

وَوُضُوءُ فَوْضٍ، مَجْعَلُ النَّاسِ بِأَحْدُوْنَ مِنْ فَضْلٍ
 وَضُوءٌ، تَنْفَعُونَ بِهِ، فَصَلَّى النَّبِيُّ ﷺ الطَّهْرَ
 رُكْعَتَيْنِ، وَالْعَصْرَ رُكْعَتَيْنِ، وَبِشِ بَدَنِهِ عَرِيَةً.
 کا بچا: وہاں پانی لینے لگے اور اپنے جسم پر لٹے لگے، پھر
 نبی ﷺ نے عصر دو رکعتیں اور عصر دو رکعتیں پڑھیں، جب
 کہ آپ کے سامنے ایک برہمنی گاڑی ہوئی تھی۔

[انظر ۳۷۶، ۴۹۵، ۴۹۹، ۵۰۱، ۶۳۳، ۶۳۴]

۳۵۵۳، ۳۵۶۶، ۵۷۸۶، ۵۸۵۹۔ المرحوم مسلم :

۱۵۰۳

فوائد ۱ وضو کے پئے ہوئے پانی سے مراد وہ پانی بھی ہو سکتا ہے جو برتن میں باقی رہ جائے اور وہ بھی ہوا مٹھا
 سے گرے اور اس حدیث میں یہی مراد ہے۔ یہ حدیث ماء مستعمل کے پاک ہونے کی واضح دلیل ہے۔ اگر برتن میں پانی
 ماندہ پانی مراد ہو تو پھر بھی یہ ماء مستعمل کے پاک ہونے کی واضح دلیل ہے، کیونکہ بار بار برتن میں ہاتھ ڈال کر اس سے پانی
 پیئے ہوئے ہاتھ پر لگا ہو پانی تو لازماً برتن کے پانی میں ملتا ہے۔ اگر وہ پلیدہ دوتا تو برتن کا پانی بھی گیل، ہاتھ نکلنے سے پیدا ہو
 جاتا بلکہ اعضا سے گرنے والے جینوں سے کپڑے بھی پلیدہ ہو جاتے۔

۲ اس حدیث میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی رسول اللہ ﷺ سے محبت ظاہر ہے۔

۳ یہ واقعہ کرمہ کا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دوسری جگہ اس حدیث پر باب قائم کیا ہے۔ "بَابُ لِسْتَنْزِهِ بِفَعْلَةٍ
 وَغَيْرِهَا" یعنی مکہ وغیرہ مکہ دونوں میں سترہ رکعتا چاہیے۔ (دیکھیے بخاری ۵۰۱)

۴ اس موقع پر رسول اللہ ﷺ کا سفر جاری تھا بلکہ آپ ٹھہرے ہوئے تھے، اس کے باوجود آپ نے نماز قصر کی اور دو
 نمازیں جمع بھی کیں، اس سے معلوم ہوا کہ نمازیں جمع کرنے کے لیے سفر جاری ہونا شرط نہیں۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی
 ہے کہ غزوہ تبوک کے سفر میں آپ کا معمول ہی یہ تھا خواہ سفر جاری ہو یا کہیں اترے ہوئے ہوں، چنانچہ معاذ رضی اللہ عنہ فرماتے
 ہیں: «خَرَجَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ فَكَانَ يُصَلِّي الطَّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا
 وَالْعَصْرَ وَالْيَتَامَ جَمِيعًا» [مسلم ۷۰۶] "ہم نبی ﷺ کے ساتھ غزوہ تبوک میں نکلے تو آپ ﷺ ظہر اور عصر
 اکٹھی درمطرب اور عشاء اکٹھی پڑھتے تھے۔"

۵ صحابہ کے رسول اللہ ﷺ کے وضو کے اعضا سے گرنے والے پانی کو جسم پر لٹنے سے آپ کے مستعمل پانی سے برکت
 حاصل کرنا ثابت ہو۔ مگر آپ کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کسی کے اعضا سے گرنے والا پانی بطور تبرک یا ہوا اس کی مثال نہیں
 ملتی، حتیٰ کہ صحابہ و تابعین کا ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کے ساتھ بھی یہ معاملہ کرنا ثابت نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ اسے
 رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت سمجھتے تھے، اس لیے کسی اور کے مستعمل پانی کو بطور تبرک لینا درست نہیں۔

۱۸۸۔ وَقَالَ أَبُو مُوسَى: دَعَا النَّبِيَّ ﷺ بِقَدَحٍ مِائَةٍ
 188۔ اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے ایک پیالہ
 مائۃ، فَعَلَّ يَذِيهِ وَوَجْهَهُ مِائَةٍ، وَمَتَّحَ فِيهِ، ثُمَّ قَالَ
 مگھوایا جس میں کچھ پانی تھا، تو آپ ﷺ نے اس میں

لَهُتْ ۖ اَشْرَتَا مِثْلَهُ، وَافْرَعَا عَلٰی وَحُوجُكُمَا ۖ اَسْرَحَ مِلْمَ ۖ [انظر ۱۹۶، ۱۳۲۸۔ اسرحہ مسلم۔] (ابوموسیٰ اور بلال رضی اللہ عنہما) سے فرمایا ”اس میں سے کچھ پی لو اور کچھ اپنے چہروں اور سینوں پر ڈال لو۔“ [مطولاً ۱۳۴۹۷]

فوائد ۱ یہ ایک لمبی حدیث کا قطعہ ہے جو صحیح بخاری کی ”کتاب المغازی“ میں مذکور ہے، حدیث کا ترجمہ یہ ہے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نبی کریم ﷺ کے پاس تھا، آپ مکہ اور مدینہ کے درمیان حرات میں اترے ہوئے تھے، آپ کے ساتھ بلال رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ تو نبی کریم ﷺ کے پاس ایک اعرابی آیا، اس نے کہا کیا آپ مجھ سے دو دھندہ پور، نہیں کرتے جو مجھ سے کیا تھا؟ آپ نے فرمایا ”خوش ہو جا۔“ اس نے کہا آپ مجھے یہ بات بہت کہتے ہیں کہ ”خوش ہو جا۔“ تو آپ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے جیسے آپ بہت گھٹے میں ہوں اور فرمایا ”اس نے تو خوش خبری رو کر دی تم دونوں ہی قبول کر لو۔“ انھوں نے کہا ہم نے قبول کی۔ پھر آپ نے ایک پیالہ منگوا یا جس میں کچھ پانی تھا اور اس میں اپنے دونوں ہاتھ اور اپنا منہ دھویا اور اس میں گلی کی، پھر فرمایا ”دونوں اس میں سے پیو اور اپنے چہروں اور سینوں پر انڈیل لو اور خوش ہو جا۔“ تو دونوں نے پیالہ لیا اور ایسے ہی کیا، تو پرے کے پیچھے سے ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آوار دی کہ اپنی اس کے لیے بھی بھاڑ دینا۔ چنانچہ انھوں نے اس کا کچھ حصہ اُن کے لیے بھاڑ دیا۔ [بخاری، باب غرۃ الطالک ۱۳۲۸]

۲ یہ وضو رک کے لیے مکمل وضو نہ تھا بلکہ صرف برکت دلانے کے لیے تھا۔ اس سے آدمی کے اعضا سے گرنے والے پانی کی طہارت ثابت ہوئی، گویا بخاری رضی اللہ عنہ یہ بیان فرماتا چاہے ہیں کہ صرف مکمل وضو سے گرنے والا پانی ہی نہیں بلکہ وضو کے بغیر انسان کے اعضا سے گرنے والا پانی بھی پاک ہے۔

۱۸۹۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ غُنْدَلَةَ، قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْرَافِيلَ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ : أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ، قَالَ : وَهُوَ الَّذِي مَجَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي وَجْهِهِ وَهُوَ عَلَامٌ مِنْ بَنِيهِمْ، وَقَالَ عُرْزَةُ عَنْ الْمُسَوَّرِ وَغَيْرِهِ : بَصَلْتُ كُلَّ رَاجِدٍ مِنْهُمْ صَاحِبَةً وَإِذَا تَوَضَّأَ السَّيِّدُ ﷺ كَادُوا يَفْتَتِسُونَ عَلَى وَضُوئِهِ . [راجع : ۷۷]

189۔ ابن شہاب (زہری) نے کہا مجھے محمود بن رافع رضی اللہ عنہ نے خبر دی اور یہ وہی محمود ہیں جن کے چہرے پر رسول اللہ ﷺ نے ان (کے گھر) کے کنویں کے پانی سے گلی کی تھی، جب کہ وہ لڑکے تھے۔ اور مردہ نے مسور وغیرہ سے بیان کیا، دونوں میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کی تصدیق کرتا تھا، اور جب نبی کریم ﷺ وضو کرتے ہیں تو قریب ہوتا ہے کہ صحابہ آپ کے وضو سے بچے ہوئے پانی کو لینے کے لیے آپس میں لڑ پڑیں۔

[فوائد مسبقہ ۱۰] یہاں آپ ﷺ نے نہ کمال وضو کیا ہے نہ ناقص بلکہ صرف گلی کی ہے، معلوم ہوا کہ امام بخاری رضی اللہ عنہ

کسی بھی طرح آدمی کے ساتھ گئے والے پانی کی طہارت بیاں کرنا چاہتے ہیں، حتیٰ کہ وہ پانی بھی پاک ہے جس کے ساتھ آدمی کے منہ کا صاب شامل ہو اور اگر وہ رسول اللہ ﷺ کا، تو طہارت کے علاوہ حساب برکت کا باعث بھی ہے۔

2 جب رسول اللہ ﷺ نے محمود بن حنفیہ کے منہ پر کئی کی تھی اس وقت بن کی عمر پانچ سال تھی۔ [بخاری، العلم ۷۷]

3 عروہ کی مسود بن حنفیہ اور مروان بن الحنفیہ سے جو حدیث بخاری میں ہے یہاں نقل فرمائی ہے وہ دوسری جگہ صحیح بخاری میں مذکور بہت ہی حدیث کا ایک جملہ ہے جو صلح حدیبیہ کے موقع پر کنار کی طرف سے آنے والے ناساندے عروہ بن مسعود ثقفی نے رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کی آپ سے محبت، ادب اور تعظیم کے متعلق اپنے تاثرات بیان کرتے ہوئے کہا تھا۔ عروہ نے اصحاب رسول ﷺ کا بہایت غور سے اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کیا اور واپس جا کر اپنے ساتھیوں سے کہا: اے میری قوم! اللہ کی قسم! میں بادشاہوں کے پاس وفد کی صورت میں گیا ہوں اور میں قیصر و کسریٰ اور نجاشی کے پاس بھی بصورت وفد گیا ہوں، اللہ کی قسم! میں نے کوئی بادشاہ نہیں دیکھا جس کے ساتھی اس کی اتنی تعظیم کرتے ہوں جتنی اصحاب محمد، محمد (ﷺ) کی کرتے ہیں۔ اللہ کی قسم! اس نے کوئی کنکار نہیں پیچھا مگر وہ ان میں سے کسی نہ کسی آدمی کی تعظیم پر پڑا تو اس نے اسے اپنے چہرے اور جلد پر مل لیا اور جب وہ انھیں کوئی حکم دیتا ہے تو وہ اس کی تعمیل میں ایک دوسرے سے آگے بڑھتے ہیں اور جب وہ وضو کرتا ہے تو قریب ہوتا ہے کہ وہ اس کے وضو کے پانی پر پڑیں اور جب وہ بات کرتا ہے تو اس کے پاس اپنی آداریں پست رکھتے ہیں اور اس کی تعظیم کی وجہ سے اس کی طرف تیز نظر سے نہیں دیکھتے۔ [بخاری، کتاب الشروہ ۲۷۳۱، ۲۷۳۲]

اس حدیث سے ہم بخاری میں یہ ثابت فرما رہے ہیں کہ استعمال شدہ پانی دوبارہ استعمال کیا جاسکتا ہے۔

4 اس سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی رسول اللہ ﷺ سے محبت، آپ کی تعظیم اور آپ کی اطاعت کا اندازہ ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں بھی آپ سے ایسی ہی محبت عطا فرمائے۔ کس قدر بد نصیب ہیں وہ لوگ جو رسول اللہ ﷺ کے ایسے چار ٹکڑوں سے بغض رکھتے ہیں۔

باب (بلا عنوان)

باب

190۔ صاحب بن یزید رحمہ اللہ نے فرمایا: میری خالہ مجھے لے کر نبی ﷺ کے پاس گئی وہ کہے گی: یا رسول اللہ! میرے بھانجے کے قدموں میں درد ہے، تو آپ ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ بھیرا اور میرے لیے برکت کی دعا کی، پھر آپ نے وضو کیا تو میں نے آپ کے وضو کا بچا ہوا پانی پیا، پھر میں آپ کی پیٹھ کے پیچھے کھڑا ہوا، اور میں نے آپ کے

۱۹۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَاتِبُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ الْجَعْفِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: دَخَلْتُ بَيْتَ حَالِي بِأَيِّ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ ابْنَ أُخْتِي وَفِيعَ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَا لِي بِالْبَرَكَةِ، ثُمَّ نَوَضَّأَ، فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ، ثُمَّ قُمْتُ حَلَفَ

ظَهَرَهُ، قَطَّرَتْ إِلَى خَاتَمِ السُّؤَالِ نَحْيَهُ بِمَنْزِلِ رَدِّ كَدَحُوں کے درمیان مہر نبوت دیکھی جو (دہن کی) مسہری الْحَجَّةِ، [انظر ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳] کی سیٹ کے دہن کی طرح تھی۔

اخرجه مسلم ۲۳۴۵ وفيه قال ورح

فوائد ۱۔ یہ بلا عنوان باب سرف مستعملی نے ذکر کیا ہے، یہ پہلے باب کی فصل کی طرح ہے۔

۲۔ "وَقَعَ" (واو کے فتح اور قاف کے کسر کے ساتھ) جس کے قدموں میں درد ہو۔ "رَدُّ الْحَجَّةِ" "رَدُّ" میں اگر نقطے والی راہ پہلے ہو تو اس کا معنی ہے دہن کی مسہری کی سیٹ کا دہن اور "حَجَّةُ" کا معنی دہن کی مسہری اور اگر بغیر نقطے والی راہ پہلے ہو تو نقطے والی راہ بعد میں ہو تو اس کا معنی ہے انڈا اور "حَجَّةُ" کا معنی چکوری ہے۔ یہاں متن میں نقطے والی راہ پہلے ہے اس لیے اس کا معنی دہن کی سیٹ کا دہن ہو گا۔

۳۔ پہلی حدیث یعنی محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ کی حدیث کی طرح اس حدیث سے بھی علماء نے انڈا کیا ہے کہ بچہ سمجھا رہا ہو تو اس کی منی در دیکھی ہوگی بات معتبر ہوگی، اس میں بلوغت شرط نہیں ہے۔ سائب بن یزید رحمہ اللہ نے فرمایا میرے دادا نے مجھے اپنے ساتھ حج کرو یا جب میں سات برس کا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا، اس کی برکت تھی کہ سر کے درمیان سے سامنے پیشانی تک کے بال سیاہ تھے، باقی سر اور داڑھی کے بال سفید تھے۔ (سیر اعلام النبلاء) رسول اللہ ﷺ کی دعا کی برکت سے چار سو (۹۳) سال کی عمر میں بھی تندرست اور مضبوط تھے اور ساحت اور بصارت دونوں قائم تھیں۔ [دیکھئے بخاری، المناقب : ۳۵۴۰]

۴۔ سائب بن یزید رضی اللہ عنہ کا قول "میں نے آپ ﷺ کے وضو کا بچا ہوا پانی پیا" دلیل ہے کہ وضو کا مستعمل پانی پاک ہے، وہ پیا جاسکتا ہے۔ جب پیا جاسکتا ہے تو اس سے وضو بالادولی کیا جاسکتا ہے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ مستعمل پانی طہر ہے مطہر نہیں ان کی یہ بات غلط ہے۔ پانی طہر ہے تو مطہر بھی ہے، ایسے طہر پانی کا وجود نہیں جو طہر ہو مگر مطہر نہ ہو۔

۵۔ اس میں رسول اللہ ﷺ کا بچوں پر لطف و کرم بھی ظاہر ہے کہ آپ نے سائب رضی اللہ عنہ کے سر پر ہاتھ پھیرا، ان کے لیے برکت کی دعا کی اور انھیں اپنے وضو کا پانی پینے کا موقع دیا، اس سے بچوں پر شفقت کا سبق ملتا ہے اور بچوں کو بزرگوں کے پاس لے جا کر دعا اور دم کروانا بھی ثابت ہو رہا ہے۔ آپ ﷺ کی مہر نبوت کا ذکر "بَابُ جَبْهَةِ نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" (۳۵۳۰، ۳۵۳۱) میں آئے گا۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

۳۱۔ باب جس نے ایک ہی چلو سے کلی کی اور

تاک میں پانی ڈالا

۴۱۔ بَابُ مَنْ مَضَمَصَ وَاسْتَشَقَّ مِنْ

عَرَفَةٍ وَاحِدَةٍ

191۔ عبد اللہ بن یزید رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ انھوں نے برتن سے اپنے ہاتھوں پر پانی اٹھایا اور انھیں دھویا، پھر ایک ہی کف سے دھویا یا (یہ کہا کہ ایک ہی کف سے) کلی کی

۱۹۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ : حَدَّثَنَا حَالِدٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّهُ أَفْرَغَ مِنَ الْإِنَاءِ عَلَى يَدَيْهِ

اور ناک میں پانی جڑھایا، تین بار، یہ کہ، پھر اپنے ہاتھوں کو کہنوں سمیت دو دو مرتبہ دھویا دوسرے گئے اور پچھلے حصے کا مسح کیا اور اپنے پاؤں تختوں سمیت دھوئے، پھر فرمایا: رسول اللہ ﷺ کا وضو اس طرح تھا۔

فَعَسَلَيْمًا، ثُمَّ غُلَّ أَوْ مَضَصَ وَاسْتَنْقَى مِنْ كَعْفَةٍ وَجِدْوٍ، فَغَسَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا، فَعَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْبِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَا أَقْبَلَ وَمَا أَدْبَرَ، وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، ثُمَّ قَالَ هَكَذَا وَضُوءُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. [راجع ۱۸۵۰۔ أخرجه مسلم: ۲۳۵]

فائدہ: حدیث کی شرح حدیث (۱۸۵) میں دیکھیں اور ایک ہی کف سے کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی وضاحت حدیث (۱۳۰) میں ملاحظہ فرمائیں۔

42۔ باب: سر کا مسح ایک ہی بار کرنا

۴۲۔ بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ مَرَّةً

192۔ عمرو بن ابی حسن نے عبد اللہ بن ریحہ رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ ﷺ کے وضو کے بارے میں سوں کیا تو انھوں نے پانی کا ایک برتن منگوا یا اور ان سب کے سامنے وضو کیا۔ چنانچہ انھوں نے (پانی) اپنے ہاتھوں پر اٹھایا اور انھیں تین بار دھویا، پھر برتن میں اپنا ہاتھ ڈالا اور پانی کے تین چلوؤں کے ساتھ تین دفعہ کلی کی، ناک میں پانی جڑھایا اور ناک سنکا، پھر برتن میں اپنا ہاتھ ڈالا اور اپنا منہ تین دفعہ دھویا، پھر برتن میں اپنا ہاتھ ڈالا اور اپنے دونوں ہاتھ کہنوں سمیت دو دو بار دھوئے، پھر برتن میں اپنا ہاتھ ڈالا اور اپنے سر کا مسح کیا، چنانچہ دونوں ہاتھوں کو سامنے سے (پچھے) سے گئے اور دونوں کو پچھے سے واپس لائے، پھر برتن میں اپنا ہاتھ ڈالا اور اپنے دونوں پاؤں کو دھویا۔

۱۹۲ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ بَخَشٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: شَهِدْتُ عُمَرَو بْنَ أَبِي حَسٍ، سَأَلَ عَنِ الْوُضُوءِ، فَقَالَ: فَغَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَا أَقْبَلَ وَمَا أَدْبَرَ، وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، ثُمَّ قَالَ هَكَذَا وَضُوءُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. [راجع ۱۸۵۰۔ أخرجه مسلم: ۲۳۵]

اور موسیٰ نے وہب سے یہ روایت بیان کی تو یہ کہا کہ: سر کا مسح ایک بار کیا۔

وَحَدَّثَنَا مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبٌ، قَالَ: مَسَحَ رَأْسَهُ مَرَّةً. [راجع ۱۸۵۰۔ أخرجه مسلم: ۲۳۵]

فائدہ: فوائد کے لیے دیکھیے حدیث (۱۸۵) اور (۱۳۰)۔

۴۳۔ بَابُ وَضُوءِ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ وَ

فَضْلِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ

43۔ باب آدمی کا اپنی بیوی کے ساتھ وضو کرنا اور

عورت کے وضو کا بچا ہوا پانی

وَتَوَضُّأُ عُمَرُ بِالْحَبِيبِ، وَمِنْ تَبَيَّنَ نَضْرَابُهُ . اور عمر رضی اللہ عنہ نے گرم پانی کے ساتھ وضو کیا اور ایک نصرانی عورت کے گھر سے وضو کیا۔

فائدہ: یہ الگ الگ دو آچر ہیں، فتح الباری میں ان کی تخریج موجود ہے۔ باب کے ساتھ ن کی مطابقت یہ ہے کہ گھروں میں پانی گرم کرنے کے لیے برتن میں ڈالتے وقت عموماً عورتوں کا ہاتھ اسے لگ ہی جاتا ہے، بلکہ وہ گرم کرتے وقت انگلی ڈال کر دیکھتی رہتی ہیں کہ پانی گرم ہوا ہے یا نہیں۔ اسی طرح نصرانی یا شرک عورت کے گھر میں جو پانی ہے اس کا گھر والی کا ہاتھ لگنے سے بالکل محفوظ رہنا عموماً ممکن نہیں۔ امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ نے نہ گرم پانی سے وضو کرتے وقت پوچھا ہے نہ نصرانی عورت کے گھر سے وضو کرتے وقت کہ اسے عورت کا ہاتھ تو نہیں لگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہاں بیوی اکٹھے نہا سکتے ہیں، نہ مرد کے ہاتھ کے ساتھ پانی لینے سے باقی پانی عورت کے لیے ناقابل استعمال ہوتا ہے نہ عورت کے ہاتھ ڈال کر پانی لینے سے باقی پانی مرد کے لیے ناقابل استعمال ہوتا ہے۔ اس سے عورت کے بچے ہوئے پانی کا ظاہر و مطہر ہونا بھی ثابت ہوا۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ گندہ عقیدہ صرف ہندوؤں کا ہے کہ غیر ہندو انسان یا شوروں کے ہاتھ لگانے سے کھانے پینے کی چیز پلید ہو جاتی ہے، ورنہ اسام ہی نہیں کسی بھی دین کا ہمارے علم کے مطابق یہ عقیدہ نہیں۔

۱۹۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ الرُّجُلَانِ وَالنِّسَاءُ يَتَوَضَّؤْنَ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ جَمِيعًا .

193۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مرد اور عورتیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں اکٹھے وضو کرتے تھے۔

فوائد: 1۔ حجاب کے نزول سے پہلے تو اس کا کوئی اشکال نہیں، حجاب کے بعد اس سے مراد میاں بیوی یا محرم لوگ ہی ہیں، کیونکہ حجاب کے نزول کے بعد عورتوں کا ازدواج و محامد کے سوا مردوں کے ساتھ مل کر وضو کرنا معروف نہیں، نہ اس کی کوئی مثال ملتی ہے۔ اس حدیث سے بھی عورت کے بچے ہوئے پانی کا پاک ہونا اور مرد کا اس سے وضو کرنا ثابت ہے۔ اسی طرح مرد کے بچے ہوئے سے عورت کا وضو بھی ثابت ہوا، کیونکہ عورت کے ایک دفعہ پانی لینے سے باقی پانی اس کا مستعمل ہو گیا، اسی طرح مرد کے پانی لینے سے وہ اس کا مستعمل ہو گیا۔ معلوم ہوا مرد و عورت ایک دوسرے کے مستعمل پانی سے وضو بلکہ غسل بھی کر سکتے ہیں۔

2۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں جو کام کیا جائے مطاہرہ کرام رضی اللہ عنہم، اور امام بخاری رحمہ اللہ اسے

مرفوع مانتے ہیں اور یہی درست ہے، کیونکہ اگر وہ کام غلط ہو تو وہی انہی سے اس کی اصلاح ہو جاتی۔

3 امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے عمل سے ظاہر ہے کہ وہ ان حدیثوں کو صحیح نہیں سمجھتے جن میں مردوں اور عورتوں کو ایک دوسرے کے وضو یا غسل سے باقی رہے والے پانی سے وضو یا غسل کرے سے منع کیا گیا ہے، یا انہیں مرجوح سمجھتے ہیں۔ شیخ ابن شہین رحمۃ اللہ علیہ کی شرح بخاری میں ہے (و مضی وضوء المرأة) مگر یا امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اشارہ کر رہے ہیں کہ جس احادیث میں اس سے ممانعت آئی ہے ان میں نظر ہے۔ ان میں سے ایک حدیث یہ ہے: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَهَى أَنْ يَتَوَضَّأَ الرَّجُلُ بِغُضْفِ رَجُلٍ أَوْ الْمَرْأَةُ بِغُضْفِ رَجُلٍ» یعنی "نبی ﷺ نے منع فرمایا کہ مرد عورت کے وضو کے بچے ہوئے پانی سے یا عورت مرد کے وضو کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرے۔" (ابن شہین) اور یہ حدیث ضعیف ہے، اس کے علاوہ یہ نبی ﷺ سے ثابت صحیح احادیث کے خلاف ہے، جیسا کہ صحیح مسلم (۳۲۳) میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَقَبَّلُ بِغُضْفِ مَيْمُونَةٍ رَجُلًا رَجُلًا» کہ نبی ﷺ، ام المومنین میمونہ رضی اللہ عنہا کے بچے ہوئے پانی سے غسل کر لیتے تھے۔ بعض علماء نے منع اور جواز کی دونوں حدیثوں کو صحیح قرار دے کر تطبیق کی کوشش کی ہے، مثلاً یہ کہ اصل جواز ہے اور نمی تنزیہی ہے، یعنی بچے تو بہتر ہے ورنہ جائز ہے، مگر بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا طریقہ زیادہ مضبوط ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ مرد کو عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو نہیں کرنا چاہیے، البتہ عورت مرد کے بچے ہوئے پانی سے وضو کر سکتی ہے، حالانکہ یہ تقسیم نا انصافی پر مبنی ہے۔ جب رسول اللہ ﷺ میمونہ رضی اللہ عنہا کے بچے ہوئے پانی سے غسل کر رہے تھے تو ان سے بڑھ کر پاکیزہ مرد کون ہوگا جسے عورت کے بچے ہوئے پانی سے پرہیز ہوگا۔

44۔ باب نبی ﷺ کا اپنے وضو سے بچا ہوا پانی بے ہوش پر ڈالنا

۴۴۔ بَابُ صَبِّ النَّبِيِّ ﷺ وَضُوءَهُ عَلَى الْمُغْمَى عَلَيْهِ

184۔ جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میری بیمار پڑی کے لیے آئے، میں بیمار تھا، کچھ سمجھتا تھا۔ تو آپ نے وضو کیا اور اپنے وضو کا کچھ پانی مجھ پر ڈالا تو میں ہوش میں آ گیا۔ میں نے کہا: یا رسول اللہ! میراث کس کو ملے گی؟ میرا وارث تو کمال ہی ہے، تو وارثوں کے حصوں والی آیت اتری۔

۱۹۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ: جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِعُودِي، وَأَنَا مَرِيضٌ لَا أَغْمِلُ، فَتَوَضَّأَ وَصَبَّ عَلَيَّ مِنْ وَضُوءِهِ، فَعَقَلْتُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لِمَنِ الْمِيرَاثُ؟ إِنَّمَا يَرِثُنِي كَلَالَةٌ، فَارْتَلْتُ آيَةَ الْفَرَائِصِ. [انظر: ۷۲۰۹، ۶۷۲۳، ۵۶۷۶، ۵۶۷۴، ۵۶۵۱، ۵۵۷۷]

اخرجه مسلم ۱۶۱۶

فوائد 1۔ "آپ کے وضو کے پانی" سے مراد برتن میں باقی پانی بھی ہو سکتا ہے اور وہ پانی بھی ہو سکتا ہے جو

اعضا سے گرا تھا، مگر قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے اعضا سے گرنے والا پانی مراد ہے۔ کیونکہ صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا، پھر اپنے وضو کا پانی مجھ پر ڈالا تو مجھے ہوش آ گیا اور (نور داود) (۲۸۸۶) میں ہے "مَنْ وَضَّأَ وَضْأَهُ عَنِّي" کہ آپ ﷺ نے وضو کیا اور وہ پانی مجھ پر ڈالا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر وضو کا پانی پاک نہ ہوتا تو آپ ان پر کیوں ڈالتے۔ حقیقت یہ ہے کہ وضو کا پانی نہ صرف پاک ہوتا ہے بلکہ مبارک ہو جاتا ہے، کیونکہ اس کے ساتھ ایک عبادت ادا ہوئی ہوتی ہے۔ نظر لگانے والے کے غسل کے پانی سے نظر دور ہوتا اس کی ایک مثال ہے۔

2 رسول اللہ ﷺ کے اعضا سے کس ہونے والے پانی سے اللہ تعالیٰ شاد دے دیتا تھا۔

3 بیمار پُرسی مسلمان کے دس مسلمان کے حقوق میں سے ایک حق ہے، رسول اللہ ﷺ اپنے بیمار مسلمان کی بیمار پُرسی فرمایا کرتے تھے۔ اس سے بڑے آدمی کی چھوٹے کی بیمار پُرسی کا سبب حاصل ہوتا ہے۔ بیمار پُرسی کے لیے جانے والے دعا کرتا ہے، دم جانتا ہو تو دم کرتا ہے، علاج جانتا ہو تو دوا دیتا ہے، عملاً بیمار کی تکلیف دور کرنے کی کوشش کرتا ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے وضو کے پانی سے بے ہوشی کا علاج کیا۔ غصہ پانی ڈالنا بجائے خود بے ہوشی کا علاج ہے، جس طرح غصہ پانی بخار کا علاج ہے۔ کیونکہ بخار میں اندرونی حرارت جسم کے بیرونی حصوں میں آ جاتی ہے اور اندرونی حصے غصہ سے ہو جاتے ہیں جس سے مریض سردی اور کچھ محسوس کرتا ہے۔ جب غصہ پانی ڈالا جاتا ہے تو حرارت اندر کی طرف رجوع کرتی ہے، اور بیمار کو آرام آ جاتا ہے۔

4 "فَرَايَضُ" "فَرَبَضَةُ" کی جمع ہے، وارثوں کے حصے۔ آیت کی تفصیل کتاب التفسیر (۳۵۷۷) میں آئے گی۔
(ان شاء اللہ تعالیٰ)

45۔ باب نلگن اور پیالے اور لکڑی اور پتھر کے برتن میں غسل اور وضو کرنا

۴۵۔ بَابُ الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ فِي الْمِيْحَصَبِ وَالْقَدَحِ وَالْحَنْطَبِ وَالْجَبَارَةِ

فوائد ، 1 "مِيْحَصَبٌ" مشہور یہ ہے کہ یہ دو برتن ہیں جس میں کپڑے دھوئے جاتے ہیں حواہ کسی چیز کا بنا ہوا ہو اور کبھی چھوٹے بڑے ہر برتن کو "غصب" کہہ دیتے ہیں، جیسا کہ اس باب میں آنے والی حدیث میں بہت چھوٹے برتن کو "غصب" کہا ہے۔ "قَدَحٌ" اکثر لکڑی کے بنے ہوئے پیالے کو کہتے ہیں جس کا منہ ٹک ہو مگر ہر پیالے کو بھی کہہ لیتے ہیں۔ (فتح الباری)

2 ، ام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ وضو کے لیے نہ کسی خاص شکل کا برتن ضروری ہے نہ کسی خاص چیز یعنی کسی دعوات یا پتھر یا مٹی یا چمڑے وغیرہ سے بنا ہوا برتن ضروری ہے۔ چنانچہ "غصب" اور "قدح" سے مراد یہ ہے کہ کسی بھی شکل کے برتن سے وضو کر سکتے ہیں اور لکڑی اور پتھر سے مراد یہ ہے کہ کسی بھی چیز سے بنا ہوا برتن ہو اس سے وضو کیا جاسکتا ہے، خواہ کوئی تکلف کی ضرورت نہیں کہ تواضع کے لیے مٹی کے برتن ہی سے وضو ضروری سمجھا جائے، یا نیکی سمجھ کر بہترین

وحالت کا برتن ہی استعمال کیا جائے۔ اسی طرح ضروری نہیں کہ ایسا برتن ہو جسے انڈیل کر پانی لیا جائے نہ ایسا برتن ضروری ہے جس میں ہاتھ ڈال کر پانی لیا جائے بلکہ دونوں طرح درست ہے۔ اگر برتن بڑا ہو تو اس کے اندر بیٹھ کر غسل بھی کر سکتا ہے، جیسا کہ لفظ "بی" سے اشارہ ملتا ہے۔ البتہ سونے چاندی کے برتنوں میں کھانے پینے سے آپ ﷺ نے منع فرمایا ہے، اس لیے ان سے پرہیز لازم ہے۔ (دیکھیے بخاری - ۵۴۲۶ - مسلم - ۲۰۶۷)

۱۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْرُودٍ، سَمِعَ عَنِ اللَّهِ بْنِ بَكْرِ، قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: خَصَرَتِ الصَّلَاةُ، فَقَامَ مَنْ كَانَ قَرِيبَ الدَّارِ إِلَى أَهْلِهِ، وَبَنَى قَوْمٌ، فَأَنَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمُخَصَّبٍ مِنْ جِجَارَةٍ فِيهِ مَاءٌ، فَصَمَرَ الْمُخَصَّبُ أَنْ يَنْطُ بِهِ كَفَّهُ، فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ، فَلَمَّا كُنْ كُنْتُمْ؟ قَالَ تَمَيِّزَ زِيَادَةً [راجع ۱۶۹]

195۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا نماز کا وقت ہو گیا تو جن کا گھر قریب تھا وہ اپنے گھر چلے گئے اور کچھ لوگ رو گئے تو رسول اللہ ﷺ کے پاس پھر کا ایک برتن لایا گیا جس میں تموزا سا پانی تھا۔ (ماء میں عین تفصیل کی ہے) وہ اس سے بھی چھوٹا تھا کہ آپ ﷺ میں ہٹی ہتھیلی پھیلا سکیں، تو سب لوگوں نے دھو کر لیا۔ (حمید کہتے ہیں) ہم نے کہا تم کتنے لوگ تھے؟ کہا انہی (۸۰) سے زیادہ تھے۔

فائدہ اس حدیث کی شرح کے لیے دیکھیے حدیث (۱۶۹)۔

۱۹۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بَرِيدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ذَهَبَ بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ، فَغَسَلَ بِذِيهِ وَوَجَّهَهُ فِيهِ، رَمَجَ فِيهِ، [راجع ۱۸۸ - أخرجه مسلم ۲۴۹۷، مطولاً]

196۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ایک پیالہ منگوا یا جس میں تموزا سا پانی تھا اور آپ ﷺ نے اس میں اپنے ہاتھ اور اپنا منہ دھویا اور اس میں کلی کی۔

فائدہ باب سے تعلق لفظ "قَدَحٌ" (پیالے) کی وجہ سے ہے، اس حدیث کی شرح حدیث (۱۸۸) میں گزر چکی ہے۔

۱۹۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ حَدَّثَنَا عَفْرُو بْنُ يَحْيَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ أَنَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأَخْرَجَنَا لَهُ مَاءٌ فِي ثَوْبٍ مِنْ صُفْرِ، فَتَوَضَّأَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَتَذَنَّى مَرَّتَيْنِ

197۔ عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (میرے پاس) آئے تو ہم نے آپ کے لیے پتل کے ایک تھال میں پانی نکالا۔ آپ نے دھو کیا، اپنا منہ تین دفعہ اور دونوں ہاتھ دو دو مرتبہ دھوئے اور اپنے سر کا مسح کیا، چنانچہ (دونوں ہاتھ) آگے سے پیچھے لے گئے اور پیچھے سے آگے لے آئے اور اپنے دونوں پاؤں دھوئے۔

مَرَّتَيْنِ، وَمَنْعَ بَرَأْسِهِ قَائِلٌ بِهِ وَأَذَنًا، وَعَلِ
رِجْلَيْهِ، [راجع ۱۸۵۔ أخرجه مسلم ۲۳۵، مطولاً]

فائدہ: اس حدیث میں پیش کے برتن سے وضو کرنے کا ذکر ہے، شرح اس کی حدیث (۱۸۵) میں گزر چکی ہے۔

۱۹۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الیَمَانِ، قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، قَالَ، أَخْبَرَنِي عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُثْمَةَ، أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا نَقَلَ السَّيِّدُ بَيْتَهُ وَاسْتَدَّ بِهِ وَجَعَهُ، اسْتَدَّ أَرْوَاحَهُ فِي أَنْ يُفْرَضَ فِي بَيْتِهِ، فَأَذِنَ لَهُ، فَخَرَجَ السَّيِّدُ بَيْنَ رَجُلَيْنِ، تَحْطُ بِرَجُلَاهُ فِي الْأَرْضِ، بَيْنَ عَسَايَ وَ رَجُلٍ آخَرَ، قَالَ عُثَيْدُ اللَّهِ، فَخَبَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَسَايَ فَقَالَ أَتَذَرِي مِنَ الرَّجُلِ الْآخَرِ؟ قُلْتُ لَا، قَالَ، هُوَ عَلِيٌّ وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تُحَدِّثُ أَنَّ السَّيِّدَ قَالَ بَعْدَ مَا دَخَلَ بَيْتَهُ وَاسْتَدَّ وَجَعَهُ، «مَرَّ بِرَأْسِي مِنْ سَبْعِ فَرَسٍ، لَمْ تُعْلَلْ أَرْكَاسُ» لَعَلِّي أَغْنِدُ إِلَى النَّاسِ «وَأَجْلِسَ فِي مَحْضَبٍ لِيَحْفَظَ رَوْحَ السَّيِّدِ» ثُمَّ طَلَيْنَا نَصُتَ عَلَيْهِ يَلِكُ، حَتَّى طَوَّقَ يُشِيرُ إِلَيْنَا : أَنْ قَدْ فَعَلْتُمْ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى النَّاسِ، [انظر : ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۷۹، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۷، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۶، ۷۵۸۸، ۷۳۰۳، ۷۳۸۴، ۷۴۱۲، ۷۴۱۵، ۷۵۷۱۴، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱

2 آپ ﷺ نے بیویوں سے اجازت مانگی اس سے بعض اہل علم نے استدلال کیا ہے کہ آپ ﷺ پر واجب تھا کہ باری کے ساتھ ہر بیوی کے پاس جائیں ورنہ اجازت مانگنے کی ضرورت نہ تھی۔ مگر یہ بات درست نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کے ساتھ آپ سے یہ پابندی ختم فرمادی تھی ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْتُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ إِذَا غَابَ عَنْكُمْ الزَّوْجُكُمْ﴾ [المائدہ: 110] "ان میں سے جسے تو چاہے مؤخر کر دے اور جسے چاہے اپنے پاس جکدے دے۔" اس کے باوجود آپ ﷺ بیویوں کی دل جوئی کے لیے باری کی پابندی فرماتے تھے، اسی لیے آپ نے ان سے عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں بیماری کے یام گزارنے کے لیے اجازت طلب فرمائی۔ اس میں ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت اور رسول اللہ ﷺ کی ان سے محبت صاف ظاہر ہے۔ کتنے پرنسپل ہیں وہ لوگ جو ایسی بستی سے عداوت اور بغض رکھتے ہیں جو رسول اللہ ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب تھی، جس کے گھر میں آپ نے دوسری بیویوں سے اجازت لے کر اپنی زندگی کے آخری ایام گزارے، جس کی گود میں دین سے رخصت ہوئے اور جس کے گھر میں دفن ہوئے اور جو جنت میں بھی آپ کی رفیقہ ہیں۔ یہ لوگ یہ بھی خیال نہیں کرتے کہ وہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے بغض و عداوت رکھ کر کس سے بغض و عداوت کے مرتکب ہو رہے ہیں، کیونکہ دوست کا دوست آدمی کا دوست ہوتا ہے اور دوست کا دشمن آدمی کا دشمن ہوتا ہے۔

3 اس میں نبی ﷺ کی دوسری بیویوں کی فضیلت بھی ظاہر ہے کہ انھوں نے اپنی چاہت کو رسول اللہ ﷺ کی چاہت پر قربان کر دیا، ورنہ کسے پسند تھا کہ رسول اللہ ﷺ اس کے گھر کی بجائے دوسرے گھر رہیں۔ [فَجَزَا هُنَّ اللَّهُ خَيْرًا]

4 عائشہ رضی اللہ عنہا نے علی رضی اللہ عنہ کا نام نہیں لیا بلکہ "ذُحَلِّیْ الْاُخْرَ" کہہ دیا، اس کی وجہ بعض علماء یہ بیان فرماتے ہیں کہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر بہتان کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورہ لیا تو علی رضی اللہ عنہ نے یہ کہہ کر طلاق کا اشارہ کیا "وَالَّتِیْ بُوِاھُ فِیْہِ" کہ عورتیں اس کے سوا بھی بہت ہیں۔ اگرچہ علی رضی اللہ عنہ نے یہ بات عائشہ رضی اللہ عنہا کی مخالفت کے لیے نہیں، بلکہ رسول اللہ ﷺ کی پریشانی کم کرنے کے لیے کہی تھی، مگر یہ معمولی بات نہ تھی، اس لیے عائشہ رضی اللہ عنہا کے دل سے نکل نہ سکی، چنانچہ اس موقع پر انھوں نے علی رضی اللہ عنہ کا نام نہیں لیا اور بعض علماء نے فرمایا ہے کہ عباس رضی اللہ عنہ آخر تک ایک جانب سے نبی ﷺ کو سہارا دیتے رہے جبکہ دوسری جہت والا آدمی بدلتا رہا، وہ کبھی علی رضی اللہ عنہ ہوتے اور کبھی کوئی اور، ورنہ عائشہ رضی اللہ عنہا ضرورت کے وقت علی رضی اللہ عنہ کا نام لے سکتی تھیں، جیسا کہ ایک صاحب نے اس سے سچے متعلق مسئلہ پر چھاتر انھوں نے فرمایا، "سَلِّ عَلَیْہِ"

"یہ مسئلہ علی رضی اللہ عنہ سے پوچھو" [مسند احمد ۱/۹۶۸، ح ۷۴۸، ۷۸۰، ۱۲۷۷]

5 ابن ابی ملیکہ کی روایت ہے کہ آپ عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر سوار کے دن آئے اور اگلے سووار فوت ہو گئے۔ (فتح الباری)

6 سات مشکوک کا پانی ڈالو طبرانی اوسط (۵۵۲۸) کی اس حدیث کی روایت میں ہے، "مِنْ اَنْبَارِ شَتَّى" یعنی وہ مشکوک سات مختلف کنوؤں سے لی ہوئی ہوں۔ ان کے تسمے نہ کھولے گئے ہوں، تاکہ پانی میں کمی نہ ہو اور پانی بالکل صاف ہو، اس میں کسی طرح کے غبار وغیرہ کی آمیزش نہ ہو۔ رسول اللہ ﷺ کو کئی طرح کی تکلیف تھی، جس میں سے ایک خیرہ ولی یہودی عورت کے دیے ہوئے زہر کا اثر تھا، جس کے متعلق آپ نے ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا کہ میں اس زہر کا اثر ہمیشہ

مٹھوس کرتا رہا اور اب وہ وقت آ گیا ہے کہ میرے دل کی رگ کٹ گئی ہے۔ آپ کو سخت بخار بھی تھا، اس لیے آخری وقت میں بھی بار بار پانی کے پيالے میں ہاتھ ڈال کر چہرے پر بھیرتے تھے۔ سات کنوؤں سے سات بھری ہوئی مشکوں کا پانی ڈالنے کی حکمت یہ معلوم ہوتی ہے کہ پانی میں اللہ تعالیٰ نے طہوریت کی مفت رکھی ہے، یہ حدیث کو دور کرتا ہے، سب کچھ اور بیماریاں بھی دور کرتا ہے، یہ غذا بھی ہے اور شفا بھی، حتیٰ کہ جرنی کے ایک ڈاکٹر لائی کوٹبی نے تمام بیماریوں کا علاج پانی کے ساتھ کرنے کا دعویٰ کیا ہے اور اس کا طریقہ در یافت کیا ہے۔ اس کے علاوہ جب بخار شدید ہو جائے تو ڈاکٹر بھی پانی استعمال کر کے سے شفا کرنے کی تاکید کرتے ہیں بلکہ برف کی پٹیاں کرواتے ہیں۔ اس کی ایک وجہ حدیث (۱۹۴) کے فوائد میں گزر چکی ہے۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم دیتے ہوئے فرمایا تھا "لَعَلَّكُمْ أَمْتَرِبْنَجَ فَأَغْبَهْدَ إِنِّي لَأَسِئُ" [مسند احمد، ۱۵۱۶۶، ج ۲۵۱۶۹] "شاید مجھے آرام ہو جائے اور میں لوگوں کو وصیت کروں۔"

۶ سات مشکوں کا معاملہ تو حافظ ابن حجر زکات نے فرمایا "کہا گیا ہے کہ اس حدیث کی حکمت یہ ہے کہ اس میں زہر اور جادو کو دور کرنے کی خاصیت ہے۔ چنانچہ یہ حدیث ثابت ہے کہ "جو شخص سات مجوہ کھجوروں کا ناشتہ کرے تو اس دل جادو یا زہر اسے ضرر نہیں دے گا۔" (بخاری: ۵۴۳۵) اور ابن ماجہ (۲۱۵۶) میں تکلیف والے پر فاقہ سات دفعہ پڑھے کا ذکر ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور صحیح مسلم (۲۳۰۲) میں درود والے شخص کو سات دفعہ "أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَ قُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أُجَدُّ وَأُخَادِرُ" پڑھنے کی تعلیم ہے اور نسائی کبریٰ (۱۰۸۱۶) میں ہے کہ جو شخص ایسے مریض کے پاس جس کی موت کا وقت نہ آیا ہو یہ دعا سات بار پڑھے "أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ" اے اللہ کے حکم سے شفا ہو جاتی ہے۔" [فتح الباری: ۴۴۴۲]

۷ اس حدیث سے رسول اللہ ﷺ کا بشر ہونا، آپ پر بیماریوں کا آنا، آپ کا بیماری کا علاج کرنا، علاج کا توکل کے خلاف نہ ہونا، آپ کا اللہ کی مشیت کے سامنے بے بس ہونا، آپ کا تھارکل نہ ہونا، عرض بہت سے مسائل ثابت ہوتے ہیں۔

46۔ باب: تھال سے وضو کرنا

۴۶۔ بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ التَّوْرِ

199۔ عمرو بن یحییٰ نے اپنے باپ سے بیان کیا، انھوں نے کہا میرے چچا وضو بہت کیا کرتے تھے، انھوں نے عبد اللہ ابن زید رضی اللہ عنہ سے کہا۔ آپ مجھے بتائیں کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ کو کس طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے؟ تو انھوں نے پانی کا ایک تھال منگوایا اور اسے اپنے ہاتھوں پر اٹھایا اور انھیں تین بار دھویا، پھر اپنا ہاتھ تھال میں ڈالا اور

۱۹۹۔ حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانٌ، قَالَ، حَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ يَحْيَى، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ كَانَ عُمَى يُكْثِرُ مِنَ الْوُضُوءِ، قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ زَيْدٍ، أَحْبَبْتَنِي كَيْفَ رَأَيْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَتَوَضَّأُ؟ فَدَعَا بِتَوْرِ مِنْ مَاءٍ، فَكَفَّ عَلَى نَدْيِهِ، فَعَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْرِ، فَمَضَمَصَ

وَأَسْتَشْرُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَالْتَفَتَ بَيًّا، فَعَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ، ثُمَّ أَحْدَ يَدَيْهِ مَاءً فَمَسَحَ رَأْسَهُ، فَأَذْبَرَ بِهِ وَأَقْبَلَ، ثُمَّ عَسَلَ رِجْلَيْهِ، فَقَالَ فَكَذَلِكَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَوَضَّأُ. [راجع ۱۸۵۰۔ أخرجه مسلم ۱۲۳۵]

ایک چلو سے تیس بار کھلی کی اور تاک ساگ، پھر اپنے ہاتھ (تھال میں) ڈالو، اس سے چاولی اور پتا منہ تیس بار دھویں، پھر اپنے دونوں ہاتھ دو دو بار کھپوں سمیت دھوئے، پھر اپنے ہاتھ سے پانی لیا اور اپنے سر کا مسح کیا، اسے پیچھے لے گئے اور آگے لے آئے، پھر اپنے دونوں پاؤں دھوئے اور کہا: میں نے نبی ﷺ کو اس طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

فائدہ "انتور" تھال یا تھال سے ملا جلا برتن ہوتا ہے۔ حدیث معراج میں ہے: "پھر سونے کا ایک ٹشت لایا گیا، اس میں سونے کا ایک تور تھا۔ (بخاری ۷۵۱۷) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ٹشت (تھال) تور سے بڑا ہوتا ہے۔ (فتح الباری) اس حدیث کے فوائد حدیث (۱۸۵) میں گزر چکے ہیں۔

۲۰۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ذَيْبٍ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَعَا يَأْنَاءَ مِنْ مَاءٍ، فَأَتَيْنِي بِمَدْحٍ وَخَوَاحٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ، فَوَضَعَ أَصْبَعَهُ بِهِ، قَالَ نَسْ فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى الْمَاءِ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَصَابِعِهِ، قَالَ أَنَسٌ: فَخَرَرْتُ مَنْ قَرَضًا مَا نَسَ السَّبْعِينَ إِلَى الثَّمَانِينَ. [راجع ۱۶۶]

200۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے پانی کا ایک برتن منگوا یا، آپ کے پاس ایک کھلے منہ کم گہرائی والا پیالہ لایا گیا جس میں تھوڑا سا پانی تھا، تو آپ نے اس میں اپنی انگلیاں رکھیں۔ انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں پانی کو دیکھنے لگا، وہ آپ کی انگلیوں کے درمیان سے پھوٹ رہا تھا۔ اس حدیث نے فرمایا میں نے وضو کرنے والوں کا اندازہ ستر (۷۰) سے اسی (۸۰) تک کا لگایا۔

فائدہ کھلے منہ کم گہرائی والا برتن اور تور (تھال) ایک ہی بات ہے۔ اس حدیث سے شافعی رحمہ اللہ نے استدلال فرمایا کہ وضو کے لیے پانی کی کوئی معین مقدار نہیں کہ اس میں کی بیش نہ ہو سکتی ہو، کیونکہ ظاہر ہے کہ اس برتن سے پانی پینے والے ترم صحابہ نے ایک جیسا پانی نہیں لیا ہوگا۔ (فتح الباری) اس حدیث کے مزید فوائد حدیث (۱۳۹) میں ملاحظہ فرمائیں۔

47۔ باب: منہ کے ساتھ وضو کرنا

201۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ایک صاع سے پانچ مد تک کے ساتھ (بدن) دھو لیتے تھے یا غسل کر لیتے تھے اور ایک مد کے ساتھ وضو کر لیتے تھے۔

۴۷۔ بَابُ الْوُضُوءِ بِالْمُدِّ

۲۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُسْعَرٌ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ جَبْرِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَغْتَسِلُ، أَوْ كَانَ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى

خُمْسَةَ أَغْذَايَ، وَيَتَوَضَّأُ بِالْمُدِّ [أخرجه مسلم :

[۲۲۵

فوائد ۱۔ اس باب کا مقصد یہ ہے کہ آدمی کو وضو اور غسل میں کفایت سے کام لینا چاہیے، خواہ مخواہ زیادہ پانی استعمال کرنے سے گریز کرنا چاہیے، اس لیے کہ پانی نعمت ہے اور نعمت کی قدر کرنی چاہیے، اسے بے جا استعمال نہیں کرنا چاہیے، اور اس لیے کہ نبی ﷺ ایک صاع سے پانچ مُد تک پانی کے ساتھ غسل کر لیتے تھے اور ایک مُد کے ساتھ وضو کر لیتے تھے۔ واضح رہے کہ ایک صاع چار مُد کا ہوتا ہے اور ایک مُد ایک رطل اور رطل کا تیسرا حصہ ہوتا ہے۔ اس کے مطابق صاع پانچ رطل اور ایک تہائی رطل ہوتا ہے۔ یہ صاع حجازی یعنی رسول اللہ ﷺ اور اہل مدینہ کا صاع ہے۔ صاع کی مقدار معلوم کرے گا ایک سادہ طریقہ عرب کی مستند کتابوں قاموس وغیرہ میں لکھا ہے کہ صاع میں چار مُد ہوتے ہیں۔ ایک درمیانے قد ورجم کے آدمی کی دونوں کفیں ملا کر بھر جائیں تو ایک مُد ہوتا ہے۔ صاحب قاموس کہتے ہیں کہ میں نے اس کا تجربہ کیا تو اسے صحیح پایا۔ شیخ محمد صالح بن شمیم رحمۃ اللہ علیہ اپنا تجربہ شرح بخاری میں ذکر کرتے ہیں کہ عمرو گندم کے ساتھ صاع کا وزن دو کلو چالیس گرام بنتا ہے۔ بندہ عبدالسلام عرض کرتا ہے کہ میں نے خود تجربہ کیا ہے، ایک مُد میں آدھ کلو سے زیادہ گندم نہیں آتی، لہذا صاع دو کلو گرام گندم کے برابر ہوتا ہے۔ شیخ شمیم رحمۃ اللہ علیہ کا بیان اس کے قریب ہی ہے۔ مزید بیان اس کا صدقہ لفظ میں آئے گا۔ (عن شاء اللہ) بعض لوگ صاع آٹھ رطل کا قرار دیتے ہیں مگر یہ صاع عراقی ہے۔ حجازی صاع حس کے ساتھ رسول اللہ ﷺ اور اہل مدینہ فطرانہ ادا کرتے تھے پانچ رطل اور ایک ٹمٹ رطل کا تھا، جس کی مقدار گندم سے دو کلو یا اس سے کچھ زائد ہوتی ہے۔

۲۔ اس جگہ نے آپ ﷺ کے غسل کے پانی کا اندازہ ایک صاع سے پانچ مُد تک کا بیان کیا ہے۔ یہ صرف اندازہ ہے، اس سے کم یا زیادہ کے ساتھ بھی آپ نے غسل کیا ہے۔ معلوم ہوا کہ انس رضی اللہ عنہ کو اس سے زیادہ یا کم کے ساتھ غسل کا علم نہیں ہو سکا اس لیے انھوں نے یہ مقدار بیان فرمادی، ورنہ آپ ﷺ سے کم یا زیادہ کے ساتھ بھی غسل کرنا ثابت ہے۔ چنانچہ صحیح مسلم (۳۲۱/۳۳) میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں اور رسول اللہ ﷺ ایک برتن سے غسل کر لیا کرتے تھے جس میں تین مُد یا اس کے قریب پانی کی گنجائش تھی اور صحیح مسلم (۳۱۹) ہی میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ایک برتن سے غسل جنابت کر لیتے تھے جسے فرق کہا جاتا تھا۔ ابن عیینہ، شافعی اور دیگر اہل علم نے فرمایا کہ فرق تین صاع کا ہوتا ہے۔ غرض وضو اور غسل کے پانی کی کوئی حد مقرر نہیں جس سے کم یا زیادتی جائز نہ ہو، ضرورت کے مطابق کم یا زیادہ پانی استعمال کیا جاسکتا ہے، اہت جس قدر کفایت ہو سکے کرنی چاہیے۔ (فتح الباری)

48۔ باب سوزوں پر مسح کرنا

۴۸۔ تَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُمُصَيْنِ

202۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہمیں اصعب بن نرج

۲۰۲۔ حَدَّثَنَا أَصْبَعُ بْنُ النَّعْرَجِ البَصْرِيُّ، عَنِ ابْنِ



وَحَبِ، قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَرُو، حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَرٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ، وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ سَأَلَ عُمَرَ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: نَعَمْ، إِذَا حَدَّثْتُكَ شَيْئًا سَعَدَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، فَلَا تَسْأَلْ عَنْهُ عِيْرَهُ.

مصری نے ابن وہب سے بیان کیا، انھوں نے کہا مجھے عمرو نے بیان کیا کہ مجھے ابوہنتر نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے بیان کیا، انھوں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے، انھوں نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے سوزن پر مسح کیا اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے عمر رضی اللہ عنہ سے اس کے متعلق پوچھا تو انھوں نے فرمایا: جب سعد (رضی اللہ عنہ) تجھے نبی ﷺ سے کوئی چیز بیان کریں تو اس کے متعلق ان کے سوا کسی اور سے مت پوچھو۔

وَقَالَ مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ أَخْبَرَنِي أَبُو النَّضْرِ، أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَعْدًا حَدَّثَهُ، فَقَالَ عُمَرُ بِعَبْدِ اللَّهِ نَحْوَهُ

ابو موسیٰ بن عقبہ نے کہا مجھے ابو النضر نے خبر دی کہ ابو سلمہ نے انھیں خبر دی کہ سعد رضی اللہ عنہ نے ان (عبد اللہ) کو یہ حدیث بیان کی تو عمر رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے اسی طرح فرمایا۔

ہوائی ۱ خوارج اور ردائض (شیعہ) نے سوزن پر مسح کا انکار کیا ہے، حالانکہ ردائض پاؤں پر مسح کے قائل و عامل ہیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں حفاظ کی ایک جماعت نے صراحت کی ہے کہ سوزن پر مسح تو اس سے آیا ہے۔ بعض حفاظ نے اس کے روایت کرنے والوں کو جمع کیا تو وہ اسی (۸۰) سے زیادہ ہو گئے، جن میں مشرہ بمشرہ بھی شامل ہیں۔ ابن ابی شیبہ وغیرہ میں حسن بھری رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ مجھے ستر (۷۰) صحابہ نے سوزن پر مسح کی حدیث بیان کی۔ ابن السکندر نے ابن مبارک سے نقل کیا ہے کہ سوزن پر مسح کے بارے میں صحابہ میں کوئی اختلاف نہیں، کیونکہ ان میں سے جس سے اس کا انکار مروی ہے اس سے اس کا اثبات بھی روایت کیا گیا ہے۔ (فتح الباری)

۲ یہ حدیث مختصر ہے، امام احمد رحمہ اللہ نے سند احمد (۸۷) میں ایک اور سند کے ساتھ عن ابی النضر عن ابی سلمہ عن ابن عمر بیان کیا ہے کہ میں نے عراق میں سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو وضو کرتے وقت سوزن پر مسح کرتے ہوئے دیکھا تو میں نے ان پر انکار کیا، پھر جب ہم عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جمع ہوئے تو سعد رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا "اپنے باپ سے پوچھو۔" آگے ساری بات بیان کی۔ (فتح الباری)

۳ اس حدیث سے مزید کئی باتیں بھی معلوم ہوئیں، ایک یہ کہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ صدق و ثبات کے بہت اونچے مقام پر فائز تھے، حتیٰ کہ عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک ان کے بیان کے بعد کسی اور سے پوچھنے کی ضرورت نہیں۔ دوسری یہ کہ ثبات و عدالت کے درجات مختلف ہوتے ہیں۔ تیسری یہ کہ عمر رضی اللہ عنہ خبر واحد قبول کرتے تھے، اگر انھوں نے کبھی اس کی تصدیق طلب کی ہے تو

کسی اور وجہ سے کی ہے، خبر واحد ہونے کی وجہ سے نہیں۔ چوتھی بات یہ کہ بعض اوقات قدیم ساتھی کو بعض باتیں معلوم نہیں ہوتیں، جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ ﷺ کا موزوں پر مسح معلوم نہیں ہو سکا۔ اگرچہ احتمال ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے صرف سفر میں آپ ﷺ کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا ہو، حضر میں آپ کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے نہ دیکھا ہو۔ اس لیے جب سعد رضی اللہ عنہ نے حضر میں موزوں پر مسح کیا تو انھوں نے اس پر اعتراض کیا، مگر جب ان کے والد ماجد نے سعد رضی اللہ عنہ کی تصدیق فرمائی تو انھوں نے اپنا موقف چھوڑ دیا اور حضر میں بھی مسح علی الخنصین کے قائل ہو گئے۔ (فتح الباری)

۲۰۳۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَبِيبٍ الْخُرَاسِيُّ، قَالَ : 203۔ معمر بن شعبہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ اپنی حاجت کے لیے لگے تو مغیرہ (رضی اللہ عنہ) آپ کے ساتھ ایک لودے کر چل پڑے جس میں کچھ پانی تھا۔ جب آپ اپنی حاجت سے فارغ ہوئے تو انھوں نے آپ پر پانی ڈالا تو آپ ﷺ نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا۔
حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمُعْبِرَةِ، عَنْ أَبِيهِ الْمُعْبِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . أَنَّهُ خَرَجَ لِحَاجَتِهِ، فَشَبَّعَ الْمُعْبِرَةُ بِإِذَاوَةٍ بَيْنَهَا مَاءٌ، فَصَبَّ عَلَيْهِ جَبِينَ قَرَعَ مِنْ حَاجَتِهِ ، فَتَوَضَّأَ زَمَسَحَ عَلَى الْخَنْصَيْنِ [راجع :

۱۸۲۔ أخرجه مسلم : ۲۷۴]

فائدہ :- اس حدیث کے بعض فوائد حدیث (۱۸۲) میں گزر چکے ہیں۔ سورہ مائدہ (۶) میں اللہ تعالیٰ نے وضو کا حکم دیا اور اس کا طریقہ بیان کیا ہے، اس میں پاؤں دھونے کا حکم ہے۔ بعض لوگوں کا خیال تھا کہ موزوں پر مسح کرنے کا حکم پہلے کا ہے، جو سورہ مائدہ کی آیت وضو سے منسوخ ہو گیا ہے، مگر مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اس خیال کی لٹی کرتی ہے، کیونکہ سورہ مائدہ غزوہ مریض میں نازل ہوئی جب کہ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کا یہ واقعہ غزوہ تبوک کا ہے جو غزوہ مریض کے بعد پیش آیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ موزوں پر مسح منسوخ نہیں۔ (فتح الباری) اسی طرح جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے موزوں پر مسح کیا اور بتایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا ہے تو بعض حاضرین نے سوال کیا کہ یہ واقعہ مائدہ کے نزول سے پہلے کا تھا یا بعد کا؟ تو انھوں نے فرمایا: میں مسلمان ہی مائدہ کے نزول کے بعد ہوا ہوں۔ [ابو داؤد ۱۵۴۰] ایک روایت میں ہے کہ غزوہ تبوک کے موقع پر جب آپ ﷺ نے موزوں پر مسح کیا تو مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ بھوس گئے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”بلکہ میرے رب نے مجھے ایسا کرنے کا حکم دیا ہے۔“ [ابو داؤد ۱۵۶]

۲۰۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ الصُّمَيْرِيِّ، أَنَّ أُمَّهُ أَخْبَرَهُ . أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ 204۔ عمرو بن امیہ صمری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی ﷺ کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا۔
أُمَيَّةَ الصُّمَيْرِيِّ، أَنَّ أُمَّهُ أَخْبَرَهُ . أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ

نَمَسَحُ عَنِّي الْحَقْنَيْنِ .

اور اس (شیبان) کی متابعت حرب بن شداد اور ابان

وَمَنْعَهُ حَرْبُ بْنُ شَدَادٍ وَأَبَانٌ عَنْ يَحْيَى

(بن یزید الطار) نے یحییٰ سے کی ہے۔

[الطہ: ۲۰۵]

205۔ عمرو بن امیہ مجتہد سے روایت ہے، انھوں نے کہا،

۲۰۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ

میں نے نبی ﷺ کو اپنی گجڑی اور اپنے سوزوں پر مسح کرتے

أَخْبَرَنِي الْأَوْزَاعِيُّ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ

ہوئے دیکھا۔

جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ

يَمَسَحُ عَنِّي عِمَامَتِي وَحَقْبِي .

اور اس (اوزاعی) کی متابعت معمر بن یحییٰ عن ابی سعد

وَمَنْعَهُ مَعْمَرٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ،

عن عمرو (بن امیہ) مجتہد کی ہے، انھوں نے کہا، میں نے

عَنْ عَمْرٍو، قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ . [راجع: ۲۰۴]

نبی ﷺ کو دیکھا۔

فوائد ۱ عمرو بن امیہ ضمری رضی اللہ عنہ نے اپنی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کو سوزوں اور گجڑی پر مسح کرتے ہوئے

دیکھنے کا ذکر کیا ہے۔ سوزوں پر مسح سے متعلق اس سے پہلے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی احادیث ذکر ہوئی ہیں۔ یہاں سوزوں

پر مسح سے متعلق چند مسائل اختصار کے ساتھ ذکر کیے جاتے ہیں ① علی مجتہد سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (سوزوں

پر مسح کے متعلق) مسافر کے لیے تین دن رات اور عقیق کے لیے ایک دن رات مقرر فرمائی۔ [مسلم، کتاب الطہارۃ، باب

التلوین، فی المسح علی الخضین - ۲۷۶] واضح رہے کہ یہ مسح کی مدت ہے جو وضو کر کے سوزے پہننے کے بعد اس وقت

شروع ہوگی جب وضو نونے کے بعد وضو کرتے ہوئے پہلا مسح کرے گا۔ ② سوزوں پر مسح صرف وضو کے لیے ہے، اگر

جناہت ہو تو سوزے اتار کر غسل کرنا ہوگا، البتہ خیند اور پیشاب پاخانے وغیرہ کے بعد وضو کی صورت میں مسح کافی ہے۔

2 اس حدیث سے گجڑی پر مسح کرنا ثابت ہو رہا ہے۔ بعض لوگ اس میں شرط لگاتے ہیں کہ اگر مسح سر کے کچھ حصے پر ہو تو

بھر باقی گجڑی پر ہو تو جائز ہے، ورنہ نہیں، جیسا کہ صحیح مسلم (۲۷۲۸۱) کی ایک حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے ناحیہ

(پیشانی) اور عمامہ پر مسح کیا۔ مگر یہ شرط لگانا درست نہیں، حقیقت یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے تینوں باتیں ثابت ہیں سر کا

مسح کرنا، سر کے کچھ حصے پر مسح باقی گجڑی پر مسح اور صرف گجڑی پر مسح، جیسا کہ زیر شرح حدیث میں صریح الفاظ ہیں کہ

آپ ﷺ نے اپنی گجڑی پر مسح کیا۔

3 گجڑی پر مسح کے لیے گجڑی پہننے وقت با وضو ہونا ضروری نہیں اور نہ ہی گجڑی پر مسح کے بعد اسے اتارنے سے وضو میں

کوئی خرابی لازم آتی ہے۔

4 جہڑیوں پر مسح سے متعلق بخاری رحمہ اللہ نے کوئی حدیث ذکر نہیں فرمائی، اس مسئلہ میں شام کے علامہ جمال الدین قاسمی رحمہ اللہ

کا رسالہ "الْمَسْحُ عَلَى الْجُزْأَيْنِ وَالشُّغْلَيْنِ" بہت عمدہ ہے، اس پر علامہ البانی رحمہ اللہ کی تخریج اور تہنیت سونے پر سہاگہ ہے، اس کا اردو ترجمہ بھی شائع ہو چکا ہے، اس کا ضرور مطالعہ کریں۔

۴۹۔ بَابُ إِذَا أَدَخَلَ رِجْلَيْهِ وَهُمَا

طَاهِرَتَانِ

49۔ باب۔ جب اپنے پاؤں داخل کرے وردہ

پاک ہوں

۲۰۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ . حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا، عَنْ
عَامِرٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمُعْبِرَةِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ . كُنْتُ
مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَأَهْوَيْتُ لِإِبْرَءِ حُصْبَةٍ،
فَقَالَ : « دَعِيْهُمَا ، فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ »
فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا [رابع . ۱۸۲ - أخرجه مسلم : ۲۷۴]

206۔ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا:
میں ایک سفر میں نبی ﷺ کے ساتھ تھا، تو میں جھکا تاکہ میں
آپ کے مورے اتار دوں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "انہیں
رہنے دو، کیونکہ میں نے انہیں ان کے پاک ہونے کی حالت
میں داخل کیا تھا۔" پھر آپ ﷺ نے ان پر مسح فرمایا۔

فائدہ: اس سے پہلے یہ حدیث (۱۸۲) میں گزر چکی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہاضمو ہونے کی حالت میں
موزے پہنے ہوں، پھر وضو ٹوٹنے پر وضو کر کے موزوں پر مسح کر لیا جائے تو وضو کامل ہوتا ہے۔ اب اگر موزے اتار بھی دیے
جائیں تو کوئی حرج نہیں۔ بعض حضرات نے کہا کہ اس صورت میں اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور اسے دوبارہ وضو کرنا ہوگا۔
بعض نے کہا کہ اسے صرف پاؤں دھونے ہوں گے مگر درست بات وہی ہے جو اوپر ذکر ہوئی کہ جب موزے وضو کر کے پہنے
ہوں تو دوبارہ وضو کرنے پر موزوں پر مسح کافی ہے، پھر اگر کوئی شخص ہاضمو ہونے کی حالت میں موزے اتار دے تو وضو میں
کوئی نقص واقع نہیں ہوتا، کیونکہ پاؤں جب داخل کیے تھے تو ظاہر تھے، اب وضو مکمل ہو گیا تو پاؤں ظاہر ہیں اور وضو مکمل
ہے۔ تفصیل علامہ جمال الدین قاسمی رحمہ اللہ کی کتاب "الْمَسْحُ عَلَى الْجُزْأَيْنِ وَالشُّغْلَيْنِ" میں ملاحظہ فرمائیں۔

۵۰۔ بَابُ مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ مِنْ لَحْمِ الشَّاةِ

وَالسَّوْبِقِ

50۔ باب: جس نے بکری کے گوشت اور ستو

کھانے سے وضو نہیں کیا

وَأَكَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
فَلَمْ يَتَوَضَّأُوا .

اور ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم نے (گوشت) کھایا اور
وضو نہیں کیا۔

۲۰۷۔ حَدَّثَنَا عَنْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ . أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ،

207۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ
ﷺ نے بکری کے کدھے (کا گوشت) کھایا، پھر نماز پڑھی

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكَلَ [اور وضو نہیں کیا۔

كَتَبَتْ شَاةٌ، ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ] [انظر ۱۰۴-۱۰۵،

۵۴۰۵۔ أخرجه مسلم ۳۵۴]

فوائد 1 "شَاةٌ" بکری، بکرا، بھیڑ اور مینڈھا، چاروں میں سے واحد کو "شَاةٌ" کہتے ہیں، زیادہ ہوں تو "شِیَافٌ" کہتے ہیں۔ (قاموس) "السَّوْنِيُّ" "ستو" جو یہ گندم بھون کر پیس لیتے ہیں، پھر اسے شیشا اور پانی ملا کر پی پیتے ہیں، یا شیشا درتھی یا کوئی تیل ملا کر کھا لیتے ہیں۔

2 اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے دو اہم مسائل کے حل کی طرف اشارہ فرمایا ہے پہلا مسئلہ یہ ہے کہ عائشہ ابو ہریرہ اور ربیعہ بن ثابت رحمہم سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو چیز کھانے سے وضو کا حکم دیا جسے آگ نے چھوا ہو۔ [دیکھئے مسلم، باب الوضوء، معامت النار ۳۵۶، ۳۵۷] اور ابو رافع، میمونہ، عمرو بن امیہ صمری اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے ہر ایک سے مروی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے گوشت کھایا پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔ [مسلم، باب مسح الوضوء، معامت النار ۳۵۴ تا ۳۵۷] اب اکثر علماء کا کہنا ہے کہ آگ کی پکی ہوئی چیز سے وضو منسوخ ہے اور ناخن و احادیث ہیں جن میں آپ کے گوشت کھا کر وضو کیے بغیر نماز پڑھنے کا ذکر ہے، مگر نسخ کے لیے ناخن کا بعد میں ہونا ضروری ہے، جب کہ یہاں وضو کے حکم کی یا اس کے ترک کی تاریخ معلوم نہیں، اس لیے بعض علماء نے وضو کرنے کے حکم کو ناخن کہا ہے۔ بعض حضرات نے ترک وضو کی یہ دلیل بیان کی ہے کہ جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث میں ہے "ثَلَاثٌ أَجَزُ الْأَمْرِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ الْوُضُوءَ بَعَثَ النَّارُ" [ابو داؤد ۱۹۶۲-۱۹۷۰، سنن ۱۸۵] "رسول اللہ ﷺ کے دو امروں میں سے آخری امر اس چیز سے وضو کا ترک تھا جسے آگ نے چھوا ہو۔" مگر ابو داؤد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ ایک خاص واقعے کا اختصار ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے ظہر کے وقت گوشت کھا یا تو وضو کیا مگر عصر کے وقت گوشت کھا یا تو وضو نہیں کیا، اس لیے اس سے وضو کے ترک کا ناخن ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ مگر ابن حزم رحمہ اللہ نے ابو داؤد رحمہ اللہ کی بات کو قول بالظن کہہ کر اس کا رد کیا ہے۔ جب دو حدیثوں کے متعلق اختلاف ہو گیا تو اہل السنہ کا اصول ہے کہ یہ دیکھا جائے گا کہ اس دونوں حدیثوں میں سے خلفائے راشدین نے کس پر عمل کیا ہے۔ اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے باب کے ساتھ ہی خلفائے راشدین ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کا عمل پیش کیا ہے کہ انھوں نے (گوشت) کھا یا، اور وضو نہیں کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کا حکم منسوخ ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ صحیح بخاری کے ابو ذر والے نسخے میں "لَسَحًا" کا لفظ رو گیا ہے، اس "ابو ذر عن الشعبی" میں موجود ہے۔ جابر رضی اللہ عنہ سے بہت سی سندوں کے ساتھ تینوں خلفاء سے یہ عمل مرفوع اور موقوف مروی ہے۔ (فتح الباری) آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کے حکم اور خود رسول اللہ ﷺ کے گوشت کھا کر وضو نہ کرنے کے درمیان ایک قطعیت یہ ہے کہ آپ ﷺ کے قول و فعل میں تعارض ہو تو امر کو استحباب اور نہی کو تنزیہ پر محمول کیا جائے گا۔ یہ قطعیت زیادہ بہتر ہے، کیونکہ اس میں نسخ کے دعویٰ کی

کی وجہ سے اسے منع سمجھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”گوشت کو چھری سے مت کاٹو، کیونکہ یہ نجیوں کا کام ہے۔“ [ابو داؤد، الاطعمۃ، باب فی اکل اللحم ۳۷۷۸] حالانکہ یہ حدیث صحیح نہیں، خود ابو داؤد رحمہ اللہ نے فرمایا ”یہ قوی نہیں۔“ البانی رحمہ اللہ نے فرمایا ”ضعیف ہے۔“ ابن جوزی رحمہ اللہ نے اسے موضوعات میں ذکر کیا ہے۔ بعض اہل علم نے رسول اللہ ﷺ کے عمل کی وجہ سے گوشت چھری سے کاٹ کر کھانے کو سنت کہا ہے۔

3 یہاں ایک سوال ہے کہ حدیث میں ہے ﴿ لَا صَلَاةَ بِخَضِرَةِ الطَّعَامِ ﴾ ”کھانے کے حاضر ہوتے ہوئے کوئی نماز نہیں۔“ [مسلم، باب کراهۃ الصلاۃ بخضرة الطعام ۵۶۰] یہاں رسول اللہ ﷺ کھانا موجود ہوتے ہوئے نماز کے لیے بلانے پر اٹھ کر چلے گئے؟ اس کا ایک جواب امام بخاری رحمہ اللہ نے دیا ہے، چنانچہ انہوں نے زیر ثمرت حدیث پر ایک عنوان باندھا ہے ”یَا دُعِيَ الْإِمَامُ إِلَى الصَّلَاةِ وَبَيْنَهُ مَا يَأْكُلُ“ ”جب امام کو نماز کے لیے بلایا جائے اور اس کے ہاتھ میں کوئی چیز ہو جسے وہ کھا رہا ہو۔“ [بخاری، الأذان ۶۷۵] مطلب یہ ہے کہ امام اس حکم سے مستثنیٰ ہے کیونکہ اس کے دیر کرنے سے نمازیوں کو انتظار کرنا پڑے گا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ جب آدمی کچھ کھا چکا ہو اور طبیعت میں کھانے کی شدید رغبت باقی نہ رہ جائے تو وہ نماز کے لیے جاسکتا ہے۔

4 اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کمرے کے کندھے اور دھڑی کا گوشت پسند کرتے تھے، کیونکہ یہ زیادہ نرم و لذیذ ہوتا ہے اور جلدی گل جاتا ہے۔ خیبر کی یہودیہ نے اس بارے میں معلومات حاصل کیں اور ذراع یعنی دھڑی کے گوشہ میں زیادہ زہر ملا کر آپ ﷺ کو کھلا دیا۔

5 حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے یہاں ایک نکتہ لکھا ہے کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی کام کی نفی کی شہادت جب محصور ہو تو قبول ہوتی ہے۔ مطلب یہ کہ جب کوئی شخص یہ کہے کہ فلاں کام نہیں ہوا تو ضروری نہیں کہ وہ واقعی نہ ہوا ہو بلکہ ہو سکتا ہے کہ وہ کام واقع ہوا ہو مگر اس آدمی کو معلوم نہ ہوا ہو۔ مگر جب نفی محدود وقت میں کی جائے تو وہ قبول ہوگی، جیسے یہاں گوشت کھاتے کھاتے نماز کے لیے اٹھ گئے اور وضو نہیں کیا، یہاں کوئی شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ ہو سکتا ہے کہ آپ نے وضو کیا ہو مگر راوی کو علم نہ ہوا ہو۔

51۔ باب: جس نے ستو سے کلی کی اور وضو نہیں کیا

۵۱۔ بَابُ مَنْ مَضْمَضَ مِنَ السَّوْبِيِّ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

209۔ سید بن نعمان رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ وہ خیبر کے سال رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے، یہاں تک کہ جب صہبا جگہ پر پہنچے جو خیبر کے بہت قریب تھی تو آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی، پھر آپ نے ”زاد“ منگوائے تو صرف ستو لائے

۲۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ، قَالَ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ نَجْحَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَّارٍ، مَوْلَى بَنِي حَارِثَةَ، أَنَّ سُوَيْدَ بْنَ الثَّعْمَانِ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ حَرَّحَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ حَيْبَرَ، حَتَّى إِذَا

تَكُنُوا بِالصُّبْحِ، وَحِينَ أَذْنَى خَبَرٍ، فَصَلَّى الْغَضَبِ،
 ثُمَّ دَعَا بِالْأَزْوَاجِ فَلَمْ يَزُتْ إِلَّا بِالسُّوْبِ، فَامْرَأَتُهُ
 قُتْرِي، فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَكَلْنَا، ثُمَّ قَامَ إِلَى
 الْمَغْرِبِ، فَصَلَّى وَتَضَعْنَا، ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ
 يَتَوَضَّأْ. [الطبر: ٢١٥، ٢٩٨١، ٤١٧٥، ٤١٩٥،
 ٥٣٨٤، ٥٣٩٠، ٥٤٥٤، ٥٤٥٥]

فوائد - 1 "زاد" کھانے پینے کی چیزیں جو مسافر اپنے ساتھ لے کر جاتا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں زاد لے کر جانا توکل کے خلاف نہیں بلکہ انبیاء و پیغمبر کی سنت ہے۔ مومن! جب غصہ و غضب کی ملاقات کے لیے گئے تو کھانا ساتھ لے کر گئے۔ اس سے اس وقت رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کی معاشی حالت بھی ظاہر ہے کہ ستو کے سوا ان کے پاس سے کچھ ملتا ہی نہیں، اس کے باوجود وہ حدیبیہ میں مکہ والوں پر اپنی برتری ثابت کر کے آ رہے ہیں جنہوں نے نہ چاہتے ہوئے ان کے ساتھ صلح کی ہے اور اب خیر فتح کرنے کے لیے آئے ہوئے ہیں، اقبال نے کیا خوب کہا ہے۔

تری خاک میں ہے اگر شرر، تو خیال فقر و غنا نہ کر
 کہ جہاں میں مان شیر پر ہے مدار قوت حیدری

2 جب ساتھی اکٹھے ہوں تو بہتر ہے کہ مل کر کھانا کھائیں، پھر اگر ان میں سے کوئی زیادہ کھانے والا ہو اور کوئی کم تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

3. میر گر ضرورت سمجھے تو سب کو حکم دے سکتا ہے کہ اپنے اپنے زاد لے کر آئیں، پھر سب مل کر کھائیں، تاکہ جن کے پاس زاد نہیں وہ بھی کھالیں اور بھوکے نہ رہیں۔

4 اس سے امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ مسئلہ بھی اخذ کیا ہے کہ ایک وضو سے دو یا زیادہ نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں۔

5 جس مسئلہ کے لیے بخاری رحمہ اللہ نے باب باندھا ہے وہ بھی ظاہر ہے کہ آپ نے ستو کھا کر صرف گلی کی ہے، وضو نہیں کیا۔ معلوم ہوا ستویا آگ کی پکی ہوئی کوئی چیز کھانے سے وضو لازم نہیں۔ گلی بھی اس لیے مستحب ہے کہ دانوں میں کوئی چیز چسکی نہ رہے جس سے غمار کے اندر ایک اور مشغولیت جاری رہے۔

۲۱۰۔ وَحَدَّثَنَا أَصْبَغُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: 210. يَمُونَةُ بِنْتُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَوَيْتُ عَنْ أَبِي نُبَيْلٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَتَوَضَّأْ لِمَا أَكَلَ عِنْدَهَا كَتَبًا، ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ. [المخرج مسلم: ۳۵۶]

فوائد - اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ستو کھا کر گلی مستحب ہے واجب نہیں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے گوشت کھایا اور

وضو نہیں کیا بلکہ اس حدیث میں کلی کا ذکر بھی نہیں۔ تو جب گوشت کھا کر کلی واجب نہیں جس میں چمکنا ہٹ زیادہ ہوتی ہے تو ستوکھا کر بھی کلی واجب نہیں، البتہ بہتر ہے کہ ستوکھا کر کلی کی جائے۔ اس سے یہ بھی نکتہ نکلا کہ جب ستوکھا کر کلی مستحب ہے تو گوشت کھا کر تو بالادنی کلی کرنا مستحب ہے۔ حافظ ابن حجر راوی نے لکھا ہے کہ کرماتی ہست نے بیان کیا ہے کہ فریری رحمہ اللہ کے نسخہ میں جواں کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے، میمونہ رحمہا کی یہ حدیث اس سے پہلے باب میں ہے۔ اس صورت میں کسی کاتب نے اسے یہاں درج کر دیا ہے، ورنہ اس کا تعلق پہلے باب سے ہے۔

52۔ باب: کیا دودھ پی کر کلی کرے؟

۵۲۔ بَابُ: هَلْ يُعْضِضُ مِنَ اللَّبَنِ؟

211۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ دودھ پیا، پھر کلی کی اور فرمایا: ”بے شک اس میں کچھ چمکنا ہٹ ہوتی ہے۔“

۲۱۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ نُكَيْرٍ، وَقُتَيْبَةُ، قَالَا: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُمَيْدٍ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَرِبَ لَبًا فَمَضْمَضَ، وَقَالَ: «إِنَّ لَهُ دَسَمًا»

اس (عقیل) کی متابعت یونس اور صالح بن کيسان نے زہری سے روایت کرتے ہوئے کی ہے۔

تَابَعَهُ يُونُسُ وَصَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ، عَنِ الرَّهْزِيِّ. [المقرئ: ۵۶۰۹۔ أخرجه مسلم: ۳۵۸]

فائدہ: آپ ﷺ نے دودھ پی کر کلی کی اور اس کی وجہ بھی بیان فرمائی کہ اس میں کچھ چمکنا ہٹ ہوتی ہے۔ (”ابن“) تفصیل یعنی وجہ بیان کرنے کے لیے ہوتا ہے) اس سے معلوم ہو کہ چمکنا ہٹ والی چیز کھا کر کلی کر لینی چاہیے، مگر یہ مستحب ہے واجب نہیں، کیونکہ ابوداؤد نے حسن اسناد کے ساتھ انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے کچھ دودھ پیا، پھر نہ کلی کی اور نہ ہی وضو کیا۔ [ابوداؤد، الطہارۃ: ۱۹۷]

53۔ باب: نیند سے وضو اور جس نے ایک یا دو

دفعہ اونگھنے یا جھونکا آنے سے وضو خیال نہیں کیا

۵۳۔ بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ النَّوْمِ، وَمَنْ لَمْ يَزَ

مِنَ النَّعْسَةِ وَالشَّعْنَتَيْنِ أَوْ الْحَقْفَةِ وَضُوءًا

212۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی نماز پڑھتے ہوئے اونگھنے لگے تو سو جائے یہاں تک کہ اس سے نیند ختم ہو جائے، کیونکہ تم

۲۱۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا مَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ

يُصَلِّي فَيُتَرَفِّدُ، حَتَّى يَنْقَبَ عَنْهُ النَّوْمُ، فَإِنْ أَحْدَكُمُ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ، لَا يَذِيرِي نَعْتَهُ جَانٌّ، غَاثٌ أَوْ رَجُلٌ، فَاسْتَغْفَرَ لَهُ، وَرَأَى أَنَّ النَّاسَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ، فَدَعَا بِأَنَّهُ لَا يَذِيرِي نَعْتَهُ [أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ: ٧٨٦] دے۔

فوائد 1۔ یہ حدیث ایک خاص سبب پر بیان ہوئی ہے جو محمد بن نصر نے ابن اسحاق عن ہشام کی سند سے خود بہت ثویت پر اس کے قصہ میں بیان کیا ہے، جیسا کہ "بَابُ أَحَبِّ الدُّنْيَا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَدْوَمُهُ" (۴۳) میں گزرا ہے۔

2۔ نیند خود وضو توڑنے والی نہیں بلکہ اس میں ہوا وغیرہ خارج ہو کر وضو توڑنے کا امکان ہوتا ہے جس کا آدمی کو شعور نہیں ہوتا۔ اس لیے پوری طرح سو جانے کے بعد وضو کرنا لازم ہے، البتہ ایک دو دفعہ دنگہ جانے سے یا نیند کا جھوٹا آنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، کیونکہ اس میں کچھ شعور باقی رہتا ہے جس سے وضو توڑنے کا پتا چل جاتا ہے۔ صحیح مسلم (۱۸۵/۲۳۷) میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ آپ کے گھر میں رات نماز کے ذکر میں ہے: "فَحَفَلْتُ إِذَا أَغْبَيْتُ بِأَحَدٍ بِسُحْمَةٍ أَدْبِي" "جب مجھے نیند کا جھوٹا آتا تو آپ میرے کان کی کوئیل پکڑتے۔" اسی طرح انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے: "كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَبِهُونَ بِصَلَاةٍ فَيَنْعَسُونَ حَتَّى تَحْبِقَ دُرُوسُهُمْ ثُمَّ يَقُومُونَ إِلَى الصَّلَاةِ" "صحابہ رسول ﷺ نماز (عشاء) کا انتظار کرتے رہتے اور (اس دوران) انہیں اگکھ آ جاتی تھی کہ ان کے سر حرکت کرتے، پھر وہ نماز کے لیے اٹھ جاتے۔" اسے محمد بن نصر نے قیام اللیل میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے، اصل اس کا مسلم (۳۷۶) میں ہے۔ (فتح الباری)

3۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جو حدیث نقل فرمائی ہے اس سے باب کا مقصد اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھتے ہوئے اونگھنے کی صورت میں سو جانے کا حکم دیا، حتیٰ کہ نیند چل جائے اور اس کی وجہ یہ نہیں بتائی کہ اونگھنے کی وجہ سے اس کا وضو ٹوٹ گیا بلکہ وجہ یہ بتائی کہ اگکھ میں پورا شعور باقی نہ رہنے کی وجہ سے ممکن ہے کہ وہ کہنا کچھ چاہے اور منہ سے کچھ اور نکل جائے۔ اس سے معلوم ہوا اگکھ سے نیند کے جھوٹے سے وضو نہیں ٹوٹتا، ہاں اگر ایسی گہری نیند ہو جس سے آدمی کو اپنا اور گرد و پیش کا کچھ شعور باقی نہ رہے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

4۔ اور اپنے آپ کو گالی دے یہاں گالی سے مراد یہ ہے کہ دعا کی بجائے اپنے آپ پر بددعا کر گزرے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ وہ کہنا چاہے: "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي" کہ اے اللہ! مجھے معاف کر دے اور وہ لوگکھ کی وجہ سے کہہ دے: "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي" یہ دعا کے بجائے بددعا ہے، کیونکہ اس کا معنی ہے: "اے اللہ! مجھے مٹی میں ملا دے۔" چنانچہ نبی نے اپنی روایت میں ابوبکر عن ہشام کے طریق سے اس کی صرح کی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں: "لَعَلَّهُ يَدْعُو عَلَى نَفْسِهِ وَهُوَ لَا يَذِيرِي" "شاید وہ اپنے آپ پر بددعا کرے، اور اسے معلوم نہ ہو۔" [مسانی، باب للعاس: ۱۶۲]

۲۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْقَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَنْدُ الْوَارِثِ، ۲۱۳۔ اُس جیٹو نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی نماز میں لو گھسنے لگے تو پھرتے کہ“ إِنْهَا تَعَسَّ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَسْمُ“ سو جائے حتی کہ وہ جان لے جو پڑھ رہا ہے۔“

فوائد ۱ اس سے معلوم ہو کہ نماز کے درست ہونے کا کم زکم درجہ یہ ہے کہ آدمی جو کچھ کہہ رہا ہے اسے اس کا علم ہو۔ اگر اونگھ کی وجہ سے اسے پتا نہیں چلا کہ وہ کیا کہہ رہا ہے تو سے نماز ختم کر کے سو جانا چاہیے۔ اس حدیث میں بھی آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ نماز میں اونگھ سے بچ کر وضو کرے، اس سے معلوم ہو کہ اونگھ سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

۲ اس حدیث کا تعلق اصل میں قیام امیں سے ہے، جیسا کہ قول بہت توجہ دینا کی حدیث (۲۳) میں گزر چکا، کیونکہ فرض نماز میں اتنی لمبی نہیں ہوتی، لیکن اگر کسی کو فرض نماز میں یہ صورت پیش آ جائے تو اسے بھی سو جانا چاہیے اور نیند دور ہونے پر نماز پڑھ لینی چاہیے، کیونکہ حدیث کے الفاظ عام ہیں جس میں فرض و نفل دونوں شامل ہیں۔

54۔ باب: وضو ٹوٹنے کے بغیر وضو کرنا

۵۴۔ بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ غَيْرِ حَدِيثٍ

۲۱۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُهَيْبُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ غَابِرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَاحٍ وَحَدَّثَنَا مُسْنَدُ، قَالَ حَدَّثَنَا بَيْهَقِي، عَنْ سُفْيَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ غَابِرٍ، عَنْ أَبِي، قَالَ: كَانَ الشَّيْخُ يَنْتَوِضُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ، قُلْتُ: كَيْفَ كُنْتُمْ تَضَعُونَ؟ قَالَ: يُجَرِّئُ أَحَدَنَا الْوُضُوءَ مَا لَمْ يُخْبِرْ

۲۱۴۔ عمرو بن عامر رضی اللہ عنہما اُس جیٹو نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں، انھوں نے فرمایا: نبی ﷺ ہر نماز کے وقت وضو کیا کرتے تھے۔ (عمرو بن عامر کہتے ہیں کہ) میں نے کہا: تم لوگ کیا کرتے تھے؟ فرمایا: ہم میں سے ہر شخص کو وضو کافی ہوتا تھا جب تک وہ بے وضو نہ ہو۔

فائدہ: قرآن مجید میں ہے ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ [المائدة: ۶] یعنی جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو وضو کرو، اس سے بظاہر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ نماز سے پہلے وضو ہو یا نہ ہو وضو کرنا ضروری ہے، مگر حدیث سے ثابت ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ نماز سے پہلے وضو اس وقت ہی واجب ہے جب آدمی کا وضو نہ ہو، اگر وضو ہے تو نماز سے پہلے وضو واجب نہیں۔ اس پر یہ سوسا آ سکتا تھا کہ نماز سے پہلے اگر وضو موجود ہے تو پھر وضو کرنا باعث (بے کار) ہے، کیونکہ یہ پانی اور وقت دونوں کا ضیاع ہے۔ اس باب کا مقصد یہ ہے کہ پہلے وضو پر وضو کرنا مستحب ہے، کیونکہ یہ رسول اللہ ﷺ کا عمل ہے، طبیعت میں تاریکی و نشاط کا باعث ہے، نور علی نور ہے، گناہوں کی مغفرت اور حصول

ثواب کا دریغ ہے، مگر یہ واجب نہیں، کیونکہ آپ ﷺ کے سامنے سناہ وضو ٹوٹنے تک پہلے وضو کو کافی سمجھتے تھے۔

۲۱۵۔ حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ، قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي مُشَيْرُ بْنُ يَسَارٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي سُوَيْدُ بْنُ التَّعَمَابِ، قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ حَيْبَرٍ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْمُهَاجِرَةِ، صَلَّى لَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعَصْرَ، فَلَمَّا صَلَّى دَعَا بِالْمُحَبَّةِ، فَلَمْ يَزَلْ إِلَّا بِالسُّبُوقِ، فَأُكِلَ وَشُرِبَ، ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْمَغْرِبِ، فَمَضَى، ثُمَّ صَلَّى لَنَا الْمَغْرِبَ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ. [راجع ۲۰۹]

215۔ سُوَيْدُ بْنُ سُلَيْمَانَ سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا ہم خیبر کے سال رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اٹھے یہاں تک کہ جب ہم منبیا پر پہنچے تو رسول اللہ ﷺ نے ہمیں عصر پڑھائی۔ جب نماز پڑھ لی تو آپ نے کھانے منگوائے مگر صرف ستولائے گئے۔ ہم نے کھایا اور پیا، پھر نبی ﷺ مغرب کے لیے کھڑے ہوئے تو گلی کی، پھر ہمیں مغرب پڑھائی اور وضو نہیں کیا۔

فائدہ: یہ حدیث لانے کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایک وضو کے ساتھ گلی لڑیں پڑھ لیتے تھے، لہذا وضو ہر تو اگلی لڑنے کے لیے وضو ضروری نہیں، ہاں استحب ہے اور ثواب کا باعث ہے، جیسا کہ پچھلی حدیث میں گزرا۔

۵۵۔ بَابُ مِنَ الْكَبَائِرِ أَنْ لَا يَسْتَتِرَ مِنْ تَوَلَّيْهِ

55۔ باب کبیرہ گناہوں میں سے ایک یہ ہے کہ اپنے پیٹھ سے نہ بچے

۲۱۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ، قَالَ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ مُصَوِّبٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِحَابِطٍ مِنْ حِطَّانِ الْمَدِينَةِ، أَوْ مَكَّةَ، فَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانٍ يُعَذِّبُ فِي قُبُورِهِمَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ «يُعَذِّبَانِ، وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ» ثُمَّ قَالَ «بَلَى، كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَتِرُ مِنْ تَوَلَّيْهِ، وَكَانَ الْآخَرُ يَتَّبِعِي بِالسِّمَةِ» ثُمَّ دَعَا بِحَرِيدَةٍ، فَكَرَّهَا كِسْرَتَيْنِ، فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ قَبْرِ مِثْلَهَا كِسْرَةً، فَمِثْلُ لَهْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ:

216۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ مدینہ یا مکہ کے باغوں میں سے ایک باغ کے پاس سے گزرے تو دو انسانوں کی آواز سنی جنھیں ان کی قبروں میں عذاب ہو رہا تھا۔ تو نبی ﷺ نے فرمایا: ”انھیں عذاب ہو رہا ہے اور کسی بڑی بات پر عذاب نہیں ہو رہا۔“ پھر فرمایا: ”کیوں نہیں (بڑی بات ہی میں عذاب ہو رہا ہے) ان میں سے ایک اپنے پیٹھ سے بچتا نہیں تھا اور دوسرا چٹلی کیا کرتا تھا۔“ پھر آپ نے کھجور کی ایک شاخ منگو لی اور اسے دو ٹکڑے کیا اور دونوں قبروں میں سے ہر ایک پر ایک ایک ٹکڑا رکھ دیا۔

«لَعَلَّهُ أَنْ يُحْتَفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَتَا أَوْ يَأْتِي أَنْ» آپ ﷺ سے کہا گیا: یا رسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں
 یَتَا ۱ ۱ نظر : ۲۱۸، ۱۳۶۱، ۱۳۷۸، ۶۰۵۲ کیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”امید ہے کہ ان سے عذاب ہلکا
 ۶۰۵۵، وانظر فی الادب، باب ۱۱۷۔ أخرجه مسلم : کیا جائے جب تک وہ خشک نہ ہوں۔“

۱۲۹۲

فوائد ۱ اپنے پیشاب سے نہیں پچتا تھا بخاری کی اکثر روایات میں ”كَانَ لَا يَسْتَبْرِئُ مِنْ تَوَلَّيْهِ“ ہے، اس
 حدیث کی روایت میں ”لَا يَسْتَبْرِئُ“ ہے اور مسلم (۲۹۲) اور ابوداؤد (۲۰) کے ہاں اعمش کی روایت میں ”لَا يَسْتَبْرِئُ
 مِنْ التَّوَلَّيْ“ ہے، تینوں کو ملانے سے اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ اپنے پیشاب کے تہینوں سے پرہیز نہیں کرتا تھا۔ اس
 سے معلوم ہوا کہ اپنے پیشاب سے پرہیز نہ کرنا کبیرہ گناہ ہے۔ ”تَوَلَّيْهِ“ (اپنے پیشاب) سے ظاہر ہے کہ کبیرہ گناہ انہی
 کے پیشاب سے نہ پچتا ہے۔ یہاں جانوروں کے پیشاب کا حکم بیان نہیں ہوا، اس سے اگلے باب میں یہ مسئلہ آ رہا ہے۔

۲ اس روایت میں مدینہ یا مکہ کے الفاظ ہیں، صحیح بخاری ”کِتَابُ الْآدَبِ“ (۶۰۵۵) میں ہے، «خَرَجَ الْبَيْتُ صَلًى
 لِلَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَعْضِ جِطَاطِ الْمَدِينَةِ» کہ نبی ﷺ مدینہ کے ایک باغ سے نکلے تو وہ انسانوں کی آواز سنی۔ اس
 سے معلوم ہو کہ یہ واقعہ مدینہ کا ہے اور دارقطنی رحمہ اللہ کی ”الْأَفْرَادُ“ میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ باغ م بھر
 انصار یہ بنایا کرتا تھا، اس لیے بخاری کی ”کِتَابُ الْآدَبِ“ والی شک کے بغیر روایت کو قوت حاصل ہوتی ہے، شک جبرم روی کو
 ہے۔ (فتح ہباری) ابن ماجہ (۳۳۷) میں ہے کہ آپ ﷺ دو جدید قبروں کے پاس سے گزرے، اس سے معلوم ہو کہ وہ
 جاہلیت میں دفن ہونے والوں کی قبریں نہیں تھیں بلکہ بعض مسلمانوں کی قبریں تھیں۔ ایک اور دلیل اس کی یہ ہے کہ انھیں ان
 دو گناہوں کی وجہ سے عذاب ہو رہا تھا، اگر وہ کافر ہوتے تو انھیں ان کے کفر و شرک کی وجہ سے عذاب ہوتا تھا جس کے
 مقابلے میں یہ گناہ کچھ بھی نہیں تھے۔

۳ ان دونوں قبروں والوں کا نام معلوم نہیں ہو سکا، ظاہر یہ ہے کہ حدیث بیان کرنے والوں نے جان بوجھ کر ان پر پردہ
 رکھنے کے لیے، یہاں کیا ہے اور ایسا ہی ہوتا چاہیے اور کسی مسلمان کی نعت والی بات کی صورت میں اس کا نام معلوم کرنے کی
 جستجو میں نہیں پڑنا چاہیے۔ یہاں ایک اردو شرح والے نے بھی لکھ دیا ہے کہ ان دونوں میں سے ایک سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ تھے،
 حالانکہ حافظ بن حجر رحمہ اللہ نے اس بات کا زبردست رد کیا ہے اور اسے قول باطل قرار دیا ہے، تفصیل فتح ابوری میں ملاحظہ
 فرمائیں۔

۴ آپ ﷺ نے پہلے فرمایا کہ ان کو کسی بڑی بات میں عذاب نہیں ہو رہا، پھر فرمایا کیوں نہیں، یعنی بڑی بات ہی میں
 عذاب ہو رہا ہے۔ بڑی بات نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ان گناہوں سے پچتا بڑی مشکل بات نہیں اور بڑا ہونے کا مطلب
 یہ ہے کہ یہ گناہ بڑے ہیں۔ ایک مطلب بڑی بات نہ ہونے کا یہ ہے کہ لوگوں کی نگاہ میں یہ بڑے گناہ نہیں جب کہ حقیقت
 میں یہ بڑے گناہ ہیں۔

5 "نجیمہ" (چغلی) کا مطلب یہ ہے کہ ایک کی بات دوسرے تک خرابی ڈالنے کی نیت سے پہنچائی جائے۔ یہ غیبت سے خاص ہے، کیونکہ غیبت یہ ہے کہ اپنے بھائی کا ذکر اس بات کے ساتھ کرے جسے وہ ناپسند کرتا ہے، خواہ وہ ذکر خرابی ڈالنے کی نیت سے ہو یا اس نیت کے بغیر ہو۔

6 اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عذاب قبر حق ہے اور وہ انہی قبروں میں ہوتا ہے جو زمین پر بنی ہوئی ہیں۔ رہے وہ لوگ جن کے جسم کے ذرے بکھر گئے اور انہیں دفن نہیں کیا جا سکا، تو ان کا جو زرہ جہاں ہے وہی اس کی قبر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو موت کے بعد قبر عطا فرمائی ہے، فرمایا ﴿ثُمَّ مَوَّاتُهُ فَأَقْبَرَتْهُ﴾ [عس ۲۱] "پھر اسے موت دی، پھر اسے قبر میں رکھوایا" اور اسے خوب علم ہے کہ وہ ذرات زمین کے کس حصے کے سپرد ہوئے ہیں، فرمایا ﴿وَيَعْلَمُ مَسْقَرَتَهُ وَأَوْسَادَ كَوْبِهَا﴾ [ہود ۶۱] "اور وہ اس کے ٹھہرنے کی جگہ اور اس کے سوئے جانے کی جگہ کو جانتا ہے۔" امام بخاری رحمہ اللہ نے "بَابُ الْجَنَائِزِ" بَابُ مَا جَاءَ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ "میں تین آیات اور متعدد احادیث سے عذاب قبر کا حق ہونا ثابت کیا ہے۔

7 اس حدیث سے بعض لوگوں نے قبروں پر سبزہ لگانا اور پھوس چڑھانا کشید کیا ہے کہ سبز ٹھنیاں اللہ کی تسبیح کرتی ہیں جس سے عذاب میں تخفیف ہوتی ہے، لیکن اگر یہ بات ہوتی تو رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی یہ عمل کرتے۔ جب کہ ان سے یہ عمل کسی ایک قبر کے ساتھ بھی ثابت نہیں ہے۔ رہا سبز ٹھنیاں گاڑنا تو بریدہ بن حصیب اسلمی رضی اللہ عنہ نے اپنی قبر میں کھجور کی دو ٹھنیاں رکھنے کی وصیت کی، مگر یہ ایک صحابی کا عمل ہے، اس کے مقابلے میں اکابر صحابہ، خلفائے راشدین بلکہ کسی ایک بھی دوسرے صحابی سے یہ عمل ثابت نہیں۔ خود رسول اللہ ﷺ نے ان مخصوص قبروں کے علاوہ کبھی یہ عمل نہیں کیا۔ اگر یہ مسنون ہوتا اور ہر میت کو اس سے فائدہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہر قبر پر ٹھنیاں گاڑتے، کیونکہ وہ مسلمانوں کو نفع پہنچانے کے بہت حریص تھے اور یہ بات یقینی ہے کہ وہ دین، شریعت و سنت کو بھی بریدہ جھنڈا سے زیادہ جاننے والے تھے۔

56۔ باب جو پیشاب کو دھونے کے بارے میں

آیا ہے

۵۶۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي غَسْلِ التَّوْبِ

اور نبی ﷺ نے اس قبر والے کے متعلق فرمایا "وہ اپنے

پیشاب سے نہیں بچتا تھا" اور آپ ﷺ نے لوگوں کے پیشاب کے سوا کسی کا ذکر نہیں کیا۔

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِصَاحِبِ الْقَبْرِ "كَانَ لَا

يُسْتَبْرِئُ مِنْ بَوْلِهِ" وَكَمْ يَذْكُرُ سِوَى بَوْلِ النَّاسِ .

فائدہ : امام بخاری رحمہ اللہ نے پچھلے باب سے لے کر آگے متعدد ابواب تک انسانی پیشاب کے غس کے بارے میں احکام اور سے پانی کے ساتھ دھونے کی تاکید کا ذکر فرمایا ہے۔ اس کے ساتھ ہی انہوں نے یہ مراحت کی ہے کہ یہ صرف انسانی پیشاب کا حکم ہے، کیونکہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا گوشت اور پیشاب نجس نہیں، نہ ہی ان کے ساتھ دھتے

ہوئے ان کے گور اور پیشاب کی چھتوں سے پرہیز ممکن ہے۔ ان کا دودھ دوجے وقت ممکن ہی نہیں کہ ان کے گور یا پیشاب کی کوئی آلائش دودھ میں شامل نہ ہو۔ اس لیے ان کے گور اور پیشاب کو نجس قرار دینے سے ایسی مشقت پڑے گی جسے برداشت کرنا بے حد مشکل ہوگا۔ امام صاحب آگے باب (۶۶) میں ان کے پاک ہونے کے لیے باقاعدہ عنوان قائم کر کے احادیث لائے ہیں۔ پچھلے باب میں مذکور حدیث کے الفاظ ہیں "كَانَ لَا يَسْتَتِيرُ مِنْ تَوَلَّيْهِ" وہ اپنے پیشاب سے نہیں بچتا تھا۔ "بعض روایات میں "مِنْ التَّوَلَّى" کے الفاظ ہیں، اس سے مراد بھی یہی ہے، کیونکہ "تَوَلَّى" میں اللام ضمیر کی جگہ آیا ہے۔ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا "مِنْ التَّوَلَّى" اسم مفرد ہے جو عموم کے لیے نہیں دتا، اگر عدم کے لیے مان بھی ہو جائے تو، کون اللہم جانوروں کا پیشاب دوسری دلیلوں کی وجہ سے اس سے مستثنیٰ ہوگا۔

۲۱۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَزِيدَ، قَالَ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَمَاعِيلَ، قَالَ : حَدَّثَنِي زَوْجُ بْنُ الْقَاسِمِ، قَالَ : حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا تَبَرَّأَ لِحَاحَتَيْهِ، أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فَيَغْسِلُ بِهِ . (راجع : ۱۵۰۔ أخرجه مسلم : ۲۷۰، ۲۷۱)

۲۱۷۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی ﷺ جب اپنی حاجت کے لیے باہر جاتے تھے تو میں آپ کے پاس پانی لاتا اور آپ اس کے ساتھ دھوتے تھے۔

فائدہ : یہ حدیث (۱۵۰) میں گزر چکی ہے، وہاں باب تھا "پانی کے ساتھ استنجہ کرنا" اور یہاں باب ہے "پیشاب کر دھونا" لہذا تکرار نہیں ہے۔

باب (بلا عنوان)	باب
<p>۲۱۸۔ اہن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ دو قبروں کے پاس سے گزرے تو فرمایا "ان دونوں کو عذاب دیا جا رہا ہے اور کسی بڑی بات پر عذاب نہیں دیا جا رہا۔ ان میں سے ایک تو پیشاب سے نہیں بچتا تھا اور جو دوسرا تھا وہ چغلی کے ساتھ چلتا بھرتا تھا۔" پھر آپ نے کھجور کی ایک تازہ ٹہنی لے کر اسے دو حصوں میں چیر دیا اور ہر قبر میں ایک کو گاڑ دیا۔ صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "امید ہے کہ ان سے عذاب ہلکا کر دیا جائے"</p>	<p>۲۱۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَازِمٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ : مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقَتَرَتَيْنِ، فَقَالَ : « إِنِّي مَأْخُذَتَانِ، وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ، أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِيرُ مِنَ التَّوَلَّى، وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَتَنَبَّهٌ بِالنَّمِيَةِ » ثُمَّ أَخَذَ جَرِيْنَةً رَطْبَةً، فَشَقَّهَا بِضَفَرِي، فَغَرَزَ فِي كُلِّ قَتَرٍ وَاحِدَةً، قَالُوا : نَارُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَلَيْمٌ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ :</p>

«لَعَلَّهُ يَحْتَفُ عَنْهُمْ مَا لَمْ يَبَيِّنَا»

جب تک وہ شک نہ ہوں۔

قَالَ ابْنُ الْمُنْثَى وَحَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا
الْأَعْمَشُ، قَالَ: سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَثْنِيهِ مِنْ
بُزْجَةَ. [راجع: ۲۱۶۔ أخرجه مسلم: ۲۹۲]

ابن شنی نے کہا اور ہمیں وکیع سے بیان کیا، انھوں نے
کہا ہمیں اعمش سے بیان کیا، انھوں نے کہا میں نے
مجاہد سے اسی طرح سنا اور اس روایت میں "مِنْ الْبُزْجَةِ"
کی جگہ "مِنْ بُزْجَةَ" ہے۔

فوائد 1 یہ باب بلا عنوان ہے، ایسے ابواب یا تو پہلے باپ کی ایک فصل ہوتے ہیں یا امام بخاری بڑے قارئین کو
توجہ دے رہے ہوتے ہیں کہ اس حدیث سے کئی مسائل اخذ ہو سکتے ہیں، تم خود اس پر عنوان قائم کرو، سے "تَشْبِيهُ
الْأَذْهَابِ" کہا جاتا ہے۔ مثلاً یہاں باب قائم کیا جاسکتا ہے کہ پیشاب سے نہ بچنا اور چغلی کرنا عذاب قبر کا باعث بنتے ہیں۔
ہدیۃ القاری میں ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذاب قبر کا پیشاب سے پرہیز نہ کرنے اور چغلی کرنے سے گہرا تعلق ہے۔
حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ان دونوں کے درمیان مناسبت کی توضیح کی ہے کہ برخ مقدمہ آخرت ہے اور قیامت کے دن سب
سے پہلے حقوق اللہ میں سے نماز کا فیصلہ کیا جائے گا اور نماز بھی وہ قبول ہوگی جو حدیث و نبی سے طہارت پر مبنی ہوگی اور
حقوق العباد میں سے قتل و خون کے فیصلے سب سے پہلے ہوں گے اور قتل و خون کا بڑا سرچشمہ نیست اور چغلی خوری ہے۔ جب
ایک کی بات دوسرے تک فساد و شرانگیزی کی نیت سے پہنچی جائے گی تو اس سے جذبات مشتعل ہوں گے ورنہ بہت قتل و
خون ناحق تک پہنچ جائے گی۔ [فتح الباری ۱۰/۵۷۹]

2 یہ حدیث اس سے پہلے (۲۱۶) میں گزر چکی ہے، اس کے فوائد وہاں ملاحظہ فرمائیں۔ ایک فرق دونوں کے درمیان یہ
ہے کہ وہاں شارح کا ایک حصہ قبر پر رکھنے کا ذکر ہے جب کہ یہاں گاڑنے کا ذکر ہے۔ یہ بات بھی باب کا عنوان بن سکتی ہے۔
3 حدیث کے آخر میں اسی کی ایک اور سند ذکر کی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں اعمش راوی مدلس ہیں، درود "عن"
کے لفظ کے ساتھ روایت کر رہے ہیں جو محدثین کے ہاں قائل قبول نہیں، اس لیے دوسری سند ذکر فرمائی جس میں اعمش نے
"سَمِعْتُ" کی صریح کی ہے۔

57۔ باب. نبي ﷺ اور لوگوں کا اعرابی کو

چھوڑے رکھنا یہاں تک کہ وہ مسجد میں اپنے

پیشاب سے فارغ ہو گیا

۵۷۔ نَابُ تَرْكِ النَّبِيِّ ﷺ وَالنَّاسِ

الْأَعْرَابِيِّ حَتَّىٰ فَرَغَ مِنْ تَوَلَّهِ فِي

الْمَسْجِدِ

219۔ انس بن مالک رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے

ایک اعرابی کو دیکھا جو مسجد میں پیشاب کر رہا تھا تو فرمایا:

۲۱۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا

هَمَّامٌ، أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ، عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ

”اسے چھوڑ دو۔“ یہاں تک کہ جب وہ فارغ ہو گیا تو آپ ﷺ نے کچھ پانی منگوایا اور اسے اس پر بہا دیا۔

النَّبِيُّ ﷺ رَأَى أُعْرَبًا يَتَوَلَّى فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: «دَعُوهُ» حَتَّى إِذَا فَرَغَ دَعَا بِمَاءٍ فَصَبَّهُ عَلَيْهِ. [انظر: ۲۶۱، ۲۸۵۔ أخرجه مسلم: ۲۸۵، ۲۸۴ مطولاً]

58۔ باب: مسجد میں کیے ہوئے پیشاب پر پانی بہانا

220۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایک اعرابی کھڑا ہوا اور اس نے مسجد میں پیشاب کر دیا، لوگوں نے اسے پکڑنا چاہا تو نبی ﷺ نے انہیں فرمایا: ”اسے چھوڑ دو اور اس کے پیشاب پر پانی سے بھرا ہوا ایک ڈول بہا دو، کیونکہ تم آسانی کرنے والے بنا کر بھیجے گئے ہو، جس میں مشکل میں ڈالنے والے بنا کر نہیں بھیجا گیا۔“

221۔ ہمیں عبدان نے بیان کیا، انہوں نے کہا، ہمیں عبداللہ نے خبر دی، انہوں نے کہا ہمیں یحییٰ بن سعید نے خبر دی، انہوں نے کہا میں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا، انہوں نے نبی ﷺ سے بیان کیا۔

۲۲۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ ابْنِ هُرَيْرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ ابْنَ هُرَيْرَةَ قَالَ: قَامَ أُعْرَابِيٌّ فَبَالَ فِي الْمَسْجِدِ، فَتَوَلَّى لِنَاسٍ، فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ: «دَعُوهُ، وَهَرِّقُوا عَلَى بَوْلِهِ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ، أَوْ ذُبُوبًا مِنْ مَاءٍ، فَإِنَّكُمْ بُعِثْتُمْ مُتَسَرِّينَ، وَلَمْ تُعْتَمَرُوا مُعْتَمِرِينَ» [انظر: ۶۱۲۸]

۲۲۱۔ حَدَّثَنَا عَدَانُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ [راجع: ۲۱۹۔ أخرجه مسلم: ۲۸۵، ۲۸۴ مطولاً]

فائدہ: یہ حدیث (۲۱۹) میں گزر چکی ہے۔

باب: پیشاب پر پانی بہا دے

انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک اعرابی آیا اور اس نے مسجد کے ایک حصے میں پیشاب کرنا شروع کر دیا۔ لوگوں نے اسے ڈانٹا تو نبی ﷺ نے انہیں منع فرما دیا۔ جب وہ پیشاب کر چکا تو نبی ﷺ نے حکم دیا اور پانی کا بھر ہوا ایک

نَابٌ يَهْرِيقُ الْمَاءَ عَلَى الْوَلِ

حَدَّثَنَا حَالِدٌ، قَالَ: وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ، عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ: جَاءَ أُعْرَابِيٌّ فَبَالَ فِي طَائِفَةِ الْمَسْجِدِ، فَرَجَرَهُ النَّاسُ، فَهَامَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ، فَلَمَّا قَضَى بَوْلَهُ أَمَرَ النَّبِيُّ

بیشب یَذُوبُ مِنْ مَاءٍ فَأَخْرِقْ غَلِيظَهُ ۖ رَجَعِ ۱

اول اس پر بہا دیا گیا۔

۲۱۹۔ أخرجه مسلم ۲۸۵، ۲۸۶ موطؤاً

فوائد ۱ "أَغْرَاسِيَّ" "أَغْرَاسَاتُ" کا واحد ہے، ہادیہ (صحرا وغیرہ) میں رہنے والا، خواہ عربی ہو یا نجی۔
"سَجَلًا أَوْ ذُنُوبًا" دونوں کا معنی وہ بڑا ڈول ہے جس میں پانی ہو، خالی ڈول کو "سَجَلٌ" یا "ذُنُوبٌ" نہیں کہتے۔

۲ اس آدمی نے کھڑے ہو کر پیشاب شروع کیا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اسے ڈالنا اور روکنے کے لیے بڑھے تو نبی ﷺ نے انہیں منع کر دیا اور فرمایا: اسے چھوڑ دو، کچھ نہ کہو، اس کا پیشاب ست روکو۔ آپ ﷺ نے انہیں اس کو روکنے سے اس لیے منع فرمایا کہ پیشاب تو وہ شروع کر چکا تھا جس سے مسجد کا کچھ حصہ آلودہ ہو چکا تھا، اب اگر اسے روکا جاتا تو وہ کاموں میں سے ایک ضرور واقع ہوتا، یا وہ پیشاب روک لیتا تو اس سے اسے سخت تکلیف ہوتی، یہاں ہونے کا بھی خطرہ تھا، یا نہ روک سکتا تو اس کے بدن، کپڑوں اور مسجد کے مزید حصوں کے آلودہ ہونے کا خطرہ تھا۔ اس لیے رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو یہ کہہ کر اسے کچھ کہنے سے منع کر دیا کہ تمہیں آسانی کرنے والے بنا کر بھیجا گیا ہے، انگلی اور مشکل میں ڈالنے والے بنا کر نہیں بھیجا گیا۔ اس کے فارغ ہونے پر آپ نے اس پر پانی کا ایک ڈول ڈالنے کا حکم دیا۔ صحیح مسلم میں ہے کہ پھر آپ ﷺ نے اسے بلایا اور فرمایا: «إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْمَبُولِ وَالْقَذَرِ، إِنَّمَا هِيَ لِلَّهِ غُرُوحٌ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ» [مسلم ۲۸۵] "یہ مسجدیں اس پیشاب اور گندگی جیسی کسی چیز کے لائق نہیں ہیں، یہ تو صرف اللہ تعالیٰ کے ذکر، نماز اور قرآن پڑھنے کے لیے ہیں۔" (فتح الباری)

۳ آپ ﷺ نے صحابہ سے فرمایا کہ تمہیں آسانی کرنے والے بنا کر بھیجا گیا ہے، حالانکہ اللہ کی طرف سے تو رسول اللہ ﷺ بھیجے گئے تھے، تو یہ اس لیے فرمایا کہ امت کو بھی رسول اللہ ﷺ کی طرف سے یہی حکم تھا، چنانچہ آپ جیسے بھی کسی عداوت کی طرف بھیجتے اسے یہ تاکید فرماتے «يَسْرُوْا وَلَا تَعْسَرُوْا» [بخاری ۶۹۰، مسلم ۱۷۳۲۰] "آسانی کرو اور تنگی مت کرو۔"

۴ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جاہل (مسئلے سے ناواقف شخص) کو اس کے جہل کی وجہ سے معذور سمجھنا چاہیے، اس پر سختی نہیں کرنی چاہیے، بلکہ نرمی کے ساتھ مسئلہ سمجھا دینا چاہیے۔

۵ اگر ایک وقت میں دو خرابیوں میں سے ایک کو ہر صورت برداشت کرنے کی مجبوری درپیش ہو تو چھوٹی خرابی کو اختیار کرنا چاہیے، تاکہ بڑی خرابی سے بچا جاسکے۔

۶ اس سے معلوم ہوا کہ نجاست کو جلد از جلد دور کرنا چاہیے، کیونکہ اگر پیشاب کو خشک ہونے تک رہنے دیا جاتا تو خشک ہونے سے زمین پاک ہو جاتی، جیسا کہ ابوداؤد کی حدیث میں ہے، مگر آپ نے خشک ہونے کے انتظار کی بجائے فوراً اس پر پانی کا ڈول ڈالنے کا حکم دیا۔

۷ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس پانی سے نجاست کو دھویا جائے وہ پاک ہوتا ہے۔ ورنہ ڈول سے ڈالا جانے والا پانی

بھیل کر زیادہ جگہ کو پیدا کرنے کا باعث ہوتا۔

8. زمین پر نجاست اگر نظر آ رہی ہو تو پانی ڈالنے سے پہلے اسے وہاں سے دور کرنا ضروری ہے ورنہ اگر نظر نہیں آ رہی تو اس پر پانی بہا دینا کافی ہے۔ بعض لوگوں نے زمین سخت ہونے کی صورت میں مٹی کھود کر پھینکے کا حکم دیا ہے۔ ان کی یہ بات درست نہیں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے کسی بھی موقع پر اس مقصد کے لیے زمین کھود کر مٹی باہر پھینکے کا حکم نہیں دیا۔

9. اس حدیث سے رسول اللہ ﷺ کا حسن خلق بھی ظاہر ہو رہا ہے کہ آپ نے کس قدر تحمل سے کام لیا اور کتنی نرمی اختیار فرمائی، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسلام کی سمجھ حاصل ہونے کے بعد اس اعرابی نے کہا ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ أَنْتَ وَ أُمِّي“ ”میرے ماں باپ آپ پر قربان۔“ آپ نے اُنت ڈیٹ کی اور نہ ہی کسی طرح کی غلامت فرمائی۔

10. جہاں نماز پڑھنی ہو وہ جگہ بھی پاک ہونا ضروری ہے۔

59۔ باب۔ بچوں کا پیشاب

59۔ تَابُ بَوْلٍ لِّصَّبِيَّانِ

222۔ عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک بچہ لایا گیا، اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا، تو آپ ﷺ نے کچھ پانی منگوایا اور اسے اس کے پیچھے پیچھے ڈال دیا۔

۲۲۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ، قَالَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ غَابِثَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّهَا قَالَتْ : أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِصَبِيٍّ، فَقَالَ عَلَى ثَوْبِهِ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَتَمَّعَهُ إِيَّاهُ . [انظر : ۵۱۶۸ ، ۶۰۰۲ ، ۶۳۵۵ - أخرجه مسلم .]

[۲۸۶]

223۔ ام قیس بنت محسن رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ اپنا ایک چھوٹا بیٹا جس نے ابھی کھانا نہیں کھایا تھا رسول اللہ ﷺ کے پاس لے کر آئیں۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے پی گود میں بٹھالیا تو اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا۔ آپ نے کچھ پانی منگوایا اور اسے اس پر چھڑک دیا اور اسے دھویا نہیں۔

۲۲۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ، قَالَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ، عَنْ عُنَيْبَةَ، عَنْ أُمِّ قَيْسِ بِنْتِ مَخْصَرٍ . أَنَّهَا أَتَتْ بِابْنٍ لَهَا صَغِيرٍ، لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَجْلَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حُجْرِهِ، فَقَالَ عَلَى ثَوْبِهِ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَصَحَّهْ وَلَمْ يَغْسِلْهُ . [انظر : ۵۱۶۸ ، ۶۰۰۲ ، ۶۳۵۵ - أخرجه مسلم .]

۵۱۶۸ - أخرجه مسلم ۲۸۷ ومي السلام ۸۶، ۸۷ [

’فوائد‘ 1 ”صَبِيَّانَ“ ”صَبِيٍّ“ کی جمع ہے (بچہ) اور ”صَبِيَّةٌ“ (بچی) کی جمع ”صَبَابَانِ“ ہے۔ باب یہ ہے: ”بچوں کے پیشاب کا کیا حکم ہے؟“ امام بخاری رحمہ اللہ نے بچوں کا الگ ذکر نہیں فرمایا، کیوں کہ بچوں اور بچیوں کے

پیشاب کے حکم میں فرق کی کوئی حدیث اس کی شرط پر نہیں۔ لڑکے کے پیشاب کے متعلق امام بخاری رحمہ اللہ نے دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں، دونوں کو مٹانے سے مطلق ہوتا ہے کہ لڑکا جب تک کھانا نہ کھاتا ہو بلکہ دودھ ہی اس کی غذا ہو اس کے پیشاب پر پانی بہا دینا یا جھڑک دینا کافی ہے، اسے دھونے کی ضرورت نہیں۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ ایسے لڑکے کا پیشاب بھی دھونا ضروری ہے، کیونکہ ان کے امام کا قول یہی ہے۔ جب اس حضرت کے سامنے حدیث پیش کی گئی ”قَصَصَهُ“ (آپ نے اس پر چھینٹے مارے) تو انہوں نے کہا ”نَضَحَ“ دھونے کے معنی میں بھی آتا ہے۔ جب کہا گیا کہ دوسری حدیث میں ہے۔ ”قَصَصَهُ وَلَمْ يَغْتَسِلْهُ“ (تو آپ نے اس پر چھینٹے مار دیے اور اسے دھویا نہیں) اس میں ”لَمْ يَغْتَسِلْهُ“ (اسے دھویا نہیں) کے الفاظ سے صاف ظاہر ہے کہ ”نَضَحَهُ“ کا معنی یہاں ”غَسَّلَهُ“ (اسے دھویا) ہو ہی نہیں سکتا، کیونکہ آگے آ رہا ہے ”اور اسے دھویا نہیں۔“ کیا ام قیسؓ چاہتا یہ فرما رہی ہیں کہ سے دھویا اور دھویا نہیں؟ یہ عقل سے کس قدر بعید بات ہے مگر جب آدمی ضد ہی باندھ لے تو وہ کچھ بھی کر سکتا ہے، جیسے کہ صحیح بخاری کے ایک ایسے ہی مترجم نے ”قَصَصَهُ وَلَمْ يَغْتَسِلْهُ“ کا ترجمہ کیا ہے ”آپ نے پانی مٹکا کر اس کپڑے پر بہا دیا (یا اس کو دھویا) اور اس کو (زیادہ رگڑ کر) نہیں دھویا۔“ بندہ پوچھے ”زیادہ رگڑ کر“ کس لفظ کا ترجمہ ہے اور کیا تو سین لگانے سے معنی میں تحریف جائز ہو جاتی ہے؟

۲ اگرچہ بچوں اور بچیوں کے پیشاب کے حکم میں فرق کی کوئی حدیث امام بخاری رحمہ اللہ کی شرط پر نہیں، اس لیے وہ ایسی کوئی حدیث یہاں نہیں لائے مگر اس فرق کی صحیح احادیث موجود ہیں۔ چنانچہ علیؓ سے دودھ پیتے بچے کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا فرمان مروی ہے ”يَنْضَحُ نَوِيلُ الْعُلَامِ وَيُغَسِّلُ نَوِيلُ الْحَبْرَةِ، قَالَ قَتَادَةُ: وَهَذَا مَا لَمْ يَطْعَمَا الطَّعَامَ فَإِذَا طَعِمَا غُسِّلَا جَمِيعًا“ [مسند احمد ۱/۹۷، ح ۵۶۳۰۔ ابو داؤد ۲۷۸۔ ابن ماجہ ۵۲۵] ”لڑکے کے پیشاب پر چھینٹے مارے جائیں اور لڑکی کا پیشاب دھویا جائے۔“ قنادہ لے فرمایا ”یہ اس وقت تک ہے کہ کھانا نہ کھائیں، جب کھانا کھانے لگیں تو دونوں کو دھویا جائے۔“ اسی طرح ابوبکرؓ بہشت الحارثؓ کی نبی ﷺ سے مروی حدیث ہے ”إِنَّمَا يُغَسِّلُ مِنْ نَوِيلِ الْإِنثَى وَيَنْضَحُ مِنْ نَوِيلِ الذَّكَرِ“ ”صرف لڑکی کے پیشاب کو دھویا جائے گا اور لڑکے کے پیشاب پر چھینٹے مارے جائیں گے۔“ اسے احمد (۲۶۸۷۵) اور ابن ماجہ (۵۲۲) نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ (۳۸۲) وغیرہ نے صحیح کہا ہے۔ اسی طرح ابوجہشؓ کی روایت ہے جس کے الفاظ ”يُغَسِّلُ“ (چھینٹے مارے جائیں) ہیں، اسے ابو داؤد (۳۷۶) اور نسائی (۳۰۳) نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ (۳۸۳) نے اسے بھی صحیح کہا ہے۔ (فتح الباری)

۳ لڑکے اور لڑکی کے پیشاب میں اس فرق کی کئی وجہیں بیان کی گئی ہیں، جن میں سے بعض تو بہت ہی کمزور ہیں۔ سب سے قوی بات یہ ہے کہ لڑکے کے ساتھ قدرتی طور پر زیادہ لگاؤ ہوتا ہے اور سے زیادہ اٹھایا جاتا ہے، اس لیے اس کے پیشاب کے حکم میں تخفیف کی گئی، کیونکہ شریعت کا حرج آسانی کا ہے۔ (فتح الباری)

۴ حدیثوں میں رسول اللہ ﷺ کی توضیح، لوگوں سے میل جول، بچوں سے پیار اور ان پر شفقت ظاہر ہے۔ اس کے

طاہرہ آپ کا حکم بھی ظاہر ہے کہ آپ نے بچے کو گود میں بٹھایا، جب اس نے آپ کے کپڑوں پر پیشاب کیا تو کسی ناگواری کا ظہر نہیں فرمایا بلکہ پانی منگو کر اس پر ڈال دیا اور مسئلہ واضح فرما دیا۔

B اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ معمولی چیزیں ایک دوسرے سے مانگ لینے میں کوئی حرج نہیں، جن میں ایک کا دوسرے پر احسان کا بوجھ نہیں آتا۔ دیکھیے آپ نے یہاں پانی ڈالنے کے لیے کہا ہے۔ اس لیے ایک دوسرے سے معمولی چیزیں مانگ سکتے ہیں، مثلاً ایک دوسرے سے پانی مانگنے یا پیالہ یا چمچ پکڑانے کے لیے کہہ دینے میں کوئی حرج نہیں۔ جن احادیث میں سوال کی ممانعت آئی ہے یہ اس سے مستثنیٰ ہیں، ورنہ رسول اللہ ﷺ جو اولاد آدم کے سردار ہیں اور سب سے زیادہ سوال سے بچنے والے ہیں کسی شخص سے پانی لانے کا سوال نہ کرتے۔

60۔ باب: کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پیشاب کرنا

۶۰۔ تَابُ الْبَوْلِ قَائِمًا وَقَاعِدًا

224۔ حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا نبی ﷺ کچھ لوگوں کے کھڑے کے ڈھیر پر آئے اور کھڑے ہو کر پیشاب کیا، پھر آپ نے کچھ پانی منگوایا، میں آپ کے پاس پانی لے کر آیا تو آپ نے وضو کیا۔

۲۲۴۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ، قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ سَبَاطَةَ قَوْمٍ فَالْقَائِمَاءُ، ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَجِئَتْهُ بِعَاءٍ فَتَوَضَّأَ. [انظر ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۴۷۱۔ أخرجه مسلم: ۲۷۳]

61۔ باب: اپنے ساتھی کے قریب پیشاب کرنا

اور دیوار کا پردہ اختیار کرنا

۶۱۔ تَابُ الْبَوْلِ عِنْدَ صَاحِبِهِ، وَالتَّكْرُّ بِالْحَائِطِ

225۔ حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں ورنہ نبی ﷺ اکٹھے پیدل جا رہے تھے، آپ ایک دیوار کے پیچھے کچھ لوگوں کے کھڑے کے ڈھیر پر آئے اور اس طرح کھڑے ہو گئے جس طرح تم میں سے کوئی کھڑا ہوتا ہے اور آپ نے پیشاب کیا۔ میں آپ سے ایک طرف ہو گیا، آپ نے مجھے اشارہ کیا تو میں آپ کے پاس آیا اور آپ کی ایزبوں کے پاس کھڑا ہو گیا، یہاں تک کہ آپ قارخ ہو گئے۔

۲۲۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ، قَالَ: رَأَيْتُنِي أَكُ وَالنَّبِيَّ ﷺ تَمَاشَى، فَأَتَى سَبَاطَةَ قَوْمٍ خَلَّتْ حَائِطٌ، فَقَامَ كَمَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ قَبَالَ، فَانْبَدَتْ مِنْهُ، فَأَشَارَ إِلَيَّ فَجِئْتُهُ، فَقَعْتُ عِنْدَ عَقْبِهِ حَتَّى قَرَعَ. [راجع ۲۲۴۔ أخرجه مسلم ۲۷۳]

۶۲۔ بَاثُ التَّوَلَّيْ عِنْدَ سُبَاطِهِ قَوْمٌ

62۔ باب: کسی قوم کے کوزے کے ڈبیر کے پاس پیشاب کرنا

۲۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْعَرَةَ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: كَانَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ يُشَدُّ دُبِي التَّوَلَّيْ، وَيَقُولُ: إِنَّ بَيْنِي وَإِسْرَائِيلَ كَانَ إِذَا أَصَابَتْ ثَوْبَ أَحَدِهِمْ قَرَحَةٌ، فَقَالَ: حَذِيقَةٌ لَيْتَهُ أَتَسَتْ، أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُبَاطَةَ قَوْمٍ فَقَالَ قَاتِلْنَا، [راجع: ۲۲۴۔ أخرجه مسلم: ۲۲۳]

226۔ ابوداؤد کی روایت ہے، انھوں نے فرمایا: ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ پیشاب کے کوزے میں سختی کیا کرتے تھے اور کہتے تھے کہ جب یہ بنی اسرائیل کے کسی آدمی کے کپڑے کو لگ جاتا تھا تو وہ اسے کتر دیتا تھا۔ تو حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کاش کہ وہ (اس سختی سے) رک جاتے، رسول اللہ ﷺ ایک قوم کے کوزے کے ڈبیر پر آئے تو آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔

حواشی 1۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث پر پہلا باب قائم کیا ہے ”کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پیشاب کرنا“ جب کہ اس حدیث میں صرف کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا ذکر ہے۔ ابن بطال نے فرمایا کہ جب کھڑے ہو کر پیشاب جائز ہوا تو بیٹھ کر ہادول جائز ہے۔ بعض اوقات امام بخاری رحمہ اللہ باب میں کسی حدیث کی طرف اشارہ بھی کر دیتے ہیں جو ان کی شرط پر نہیں ہوتی مگر صحیح ہوتی ہے۔ چنانچہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام صاحب نے عبدالرحمن بن حنبلہ کی حدیث کی طرف اشارہ کیا ہو جو نسائی (۳۰) اور ابن ماجہ (۳۲۶) وغیرہ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیٹھ کر پیشاب کیا تو ہم نے کہا ”آپ کو دیکھو اس طرح پیشاب کر رہے ہیں جیسے عورت پیشاب کرتی ہے۔“ اور ابن ماجہ (۳۰۹) نے اپنے بعض مشائخ سے ذکر کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا: عربوں کی عادت کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی تھی، دیکھ لو عبد الرحمن بن حنبلہ کی حدیث میں کہا ہے کہ ”بیٹھ کر پیشاب کر رہے ہیں جیسے عورت پیشاب کرتی ہے“ اور حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں کہا کہ ”آپ اس طرح کھڑے ہو گئے جس طرح تم میں سے کوئی ایک کھڑا ہوتا ہے۔“ اور عبد الرحمن بن حنبلہ کی مذکورہ حدیث دلالت کر رہی ہے کہ آپ ﷺ اس معاملے میں ان کے خلاف عمل کرتے تھے اور بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے، کیونکہ اس میں پردہ زیادہ ہے اور پیشاب سے بچاؤ بھی زیادہ ہے اور یہ حدیث صحیح ہے، اسے دارقطنی وغیرہ نے صحیح کہا ہے۔ [العمل للمارقلی ۹۵/۷]

عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، انھوں نے فرمایا ”رسول اللہ ﷺ پر جب سے قرآن نازل ہوا آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔“ اسے ابوعوانہ (۵۰۳) نے اپنی صحیح میں اور حاکم (۱۸۱/۱) نے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)

پیغمبر رسول اللہ ﷺ تعالیٰ حاجت کے لیے دور باہر جاتے تھے۔ (ابوداؤد۔ پہلی حدیث) کیونکہ اس کے لیے پردے کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے۔ پیشاب کے لیے چونکہ ایسی مجبوری نہیں ہوتی اس لیے آپ ﷺ نے آبادی ہی میں اس سے فراغت

حاصل کریں، تاکہ وقت بھی بچ جائے اور زیادہ دیر تک پیشاب روکنے کی تکلیف بھی نہ ہو۔ اس کے لیے آپ نے آہستگی میں پردے کے لیے سامنے دیوار اور پیچھے حذیفہ رضی اللہ عنہ کے کھڑے ہونے کو کافی سمجھا ہے۔

3. اُمّ المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا انکار کیا ہے، جیسا کہ پہلے فائدے میں گزر اور انھوں نے یہ بھی فرمایا ”جو شخص تمہیں رسول اللہ ﷺ کے متعلق بتائے کہ آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا ہے اسے سچا مت مانو، آپ بیٹھ کر ہی پیشاب کرتے تھے۔“ (مسلمی، کتاب الصلوة ۲۹) مگر انھوں نے یہ بات اپنے علم کے مطابق کہی ہے، کیونکہ گھر میں آپ کا معمول یہی تھا۔ حذیفہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے صاحب السراور حلیل لقا در محلی ہیں، ان کی بات بھی یقیناً معتبر ہے، وہ گھر سے باہر کی بات بیان کر رہے ہیں، دونوں میں کوئی تاقض نہیں۔

4. ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”نبی ﷺ نے مجھے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا ”عمر! کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا کرو۔“ اس کے بعد میں نے کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔“ (ابن ماجہ، الصلوة ۳۰۸) مگر یہ حدیث عبدالکریم بن ابی الحارث کی وجہ سے سخت ضعیف ہے۔

5. رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیوں کیا؟ اس کی مختلف وجہیں بیان کی گئی ہیں، حاکم (۸۲۱) اور بیہقی (۹۱۷) نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر اس لیے پیشاب کیا کہ آپ کے گھٹنے کے پچھلی جانب زخم تھا (جس کی وجہ سے بیٹھ نہیں سکتے تھے)۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا: اگر یہ ثابت ہو جائے تو پھر اور سبب ڈھونڈنے کی ضرورت نہیں رہتی، لیکن دارقطنی اور بیہقی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ (فتح الباری) ایک وجہ اس کی یہ بیان کی گئی ہے کہ کھڑے کے ڈھیر پر بیٹھنے کے لیے مناسب جگہ نہ ملنے کی وجہ سے آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا، کیونکہ بیٹھ کر پیشاب کرنے سے کپڑوں کے ”سورہ ہونے کا خطرہ تھا۔ یہ وجہ قدرے مناسب معلوم ہوتی ہے اور اس سے یہ سبق ملتا ہے کہ اسکی جگہوں پر کھڑے ہو کر پیشاب کر لینا چاہیے۔ سب سے درست اور واضح وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے بیٹھ جوار کے لیے ایسا کیا، تاکہ امت کے لیے تنگی اور دشواری نہ رہے اور وہ ضرورت کے وقت کھڑے ہو کر پیشاب کر سکیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا، ”نبی ﷺ سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت میں کوئی چیز ثابت نہیں اور عمر، علی، زید بن ثابت رضی اللہ عنہم دوران کے عداوہ سے ثابت ہے کہ انھوں نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا، لہذا یہ بلا کراہت جوار کی دلیل ہے، جب چھینٹوں کا خطرہ نہ ہو۔“ (فتح الباری)

6. بعض لوگ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو مکروہ تنزیہی اور بعض مکروہ تحریمی کہتے ہیں۔ عام لوگ اس میں بہت ہی سختی کرتے ہیں اور اسے کفر یا کفر کے قریب تک پہنچا دیتے ہیں، حالانکہ جب یہ فعل رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہو گیا تو یہ بلا کراہت جائز ہے۔ ہاں یہ ضروری ہے کہ پیشاب کے چھینٹے پڑنے کا خطرہ نہ ہو اور کسی دیکھنے والے کا خطرہ نہ ہو جس کا اسے دیکھنا جائز نہ ہو، مثلاً اگر وہاں اس کی بیوی دیکھ رہی ہو تو کوئی حرج نہیں۔

7. ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ پیشاب کے بارے میں سختی کرتے تھے، ابن المذہب رحمہ اللہ نے اس سختی کی وجہ بیان کی ہے۔ چنانچہ انھوں نے عبدالرحمن بن الاسود عن ایبہ کے طریق سے روایت کی ہے کہ انھوں نے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو سنا جب انھوں نے ایک

آدی کو کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: ”خسوس تجھ پر اتم نے بیٹھ کر پیشاب کیوں نہ کیا“ پھر کہا: ”یہی اسرائیل کے کسی آدمی کے کپڑے کو پیشاب لگ جاتا تو وہ اسے کتر دیتا تھا۔“ اس پر حذیفہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا ذکر کر کے ان پر تعاقب کیا۔ مقصد یہ کہ کھڑے ہو کر پیشاب رسول اللہ ﷺ نے کیا ہے تو اس پر اعتراض کیوں۔ (فتح الباری) اس کے علاوہ حذیفہ رضی اللہ عنہ کے تعاقب کے ضمن میں یہ بات بھی ہے کہ عموماً کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے بھی اس کا کوئی پھینکا پڑی جاتا ہے مگر نبی ﷺ نے اس احتمال کی طرف توجہ نہیں فرمائی، اس لیے معلوم ہوا کہ اس معاملے میں زیادہ سخت سنت کے خلاف ہے۔ (فتح الباری من الاسامی) شیخ ابن عثیمین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: شاید یہی حدیث من لوگوں کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ کوئی بھی نجاست جو بالکل تھوڑی ہو اس کی معافی ہے اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسی بات کو ترجیح دی ہے کہ تمام نجاستیں مثلاً پیشاب یا خون بہت معمولی ہوں تو ان کی معافی ہے۔

63۔ باب: خون کو دھونا

۶۳۔ تَابُ حَسْبِ الدَّمِ

227۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہمیں محمد بن شعیب نے بیان کیا، انھوں نے کہا ہمیں یحییٰ نے ہشام سے بیان کیا، انھوں نے کہا مجھے قاطمہ نے، عاصمہ سے بیان کیا، انھوں نے کہا ایک عورت نبی ﷺ کے پاس آئی اور کہنے لگی آپ یہ بتائیں کہ ہم میں سے کسی ایک عورت کو کپڑے میں حیض آتا ہے تو وہ کیا کرے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”وہ اسے کھرچے، پھر اسے پانی کے ساتھ رگڑے اور سے دھو دے اور اس میں نماز پڑھے۔“

۲۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ : حَدَّثَنَا بَحْسَى، عَنْ هِشَامٍ، قَالَ : حَدَّثَنِي قَاطِمَةُ، عَنْ أَسْمَاءَ، قَالَتْ : جَاءَتِ امْرَأَتُ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : أَرَأَيْتَ إِحْدَانَا تَحْبِصُ فِي الثَّوْبِ، كَيْفَ تَصْنَعُ؟ قَالَ : « تَحْرُجُهُ، ثُمَّ تَغْرِصُهُ بِالْمَاءِ، وَتَضَعُهُ، وَتُصَلِّي فِيهِ » [انظر ۳۰۷۔ أخرجه مسلم ۲۹۱]

228۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہمیں محمد (بن سلام) نے بیان کیا، انھوں نے کہا ہمیں ابو سعاد نے بیان کیا، انھوں نے کہا ہمیں ہشام بن مروہ نے اپنے باپ سے، انھوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا، انھوں نے فرمایا قاطمہ بنت ابی حمیش رضی اللہ عنہا نبی ﷺ کے پاس آئی، اس نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے استحاضہ کی بیماری ہے، اس لیے میں پاک نہیں ہوتی تو کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نہیں یہ تو“

۲۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : جَاءَتِ قَاطِمَةُ ابْنَةُ أَبِي حُنَيْسٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي امْرَأَةٌ أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ، أَفَادُعُ الصَّلَاةِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا، إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ، وَلَيْسَ بِحَيْضٍ، فَإِذَا أَقْبَلَتْ حَيْضُكَ فَذَيِّبِ الصَّلَاةَ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَاعْبِلِي

عَنْبِ الدِّمِ ثُمَّ صَلَّى ۖ فَلَمْ يَأْتِ بِمَاءٍ ۖ ثُمَّ تَوَضَّعَ لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّىٰ يَجِيءَ ذَلِكَ الْوَقْتُ ۖ [انظر: ۳۰۶، ۳۲۰، ۳۲۵، ۳۳۱۔ أخرجه مسلم: ۳۳۳]

ایک رگ ہے اور حیض نہیں ہے، تو جب تمہارا حیض آئے تو نماز چھوڑ دو اور جب چاہا جائے تو آپ سے اس خون کو دھو دو۔ پھر نماز پڑھو۔ (ہشام نے) کہا اور میرے باپ (عروہ) نے کہا "پھر ہر نماز کے لیے دہا کرو، یہاں تک کہ وہ وقت آجائے۔"

فوائد: امام بخاری رحمہ اللہ نے باب کا تم کیا ہے "عَنْبِ الدِّمِ" اس میں "الدِّم" پر الف م ہے، مراد اس سے عام یعنی ہر خون بھی ہو سکتا ہے اور حاس خون یعنی حیض اور استحاضہ کا خون بھی۔ یہاں مرد خاص خون ہے جو عورت کی شرم گاہ سے نکلے، کیونکہ باب میں مذکور دونوں حدیثوں میں اسی خون کا ذکر ہے۔ اس کا حکم یہ ہے کہ وہ نجس ہے، اسے دھونا ضروری ہے اور اس پر اتفاق ہے۔ رہا عام خون تو نہ اس باب کی حدیث میں اس کا ذکر ہے، نہ "عَنْبِ الدِّمِ" سے وہ مراد ہے اور نہ ہی اس کے نجس ہونے پر اتفاق ہے۔ بعض لوگ اسے شرم گاہ سے نکلنے والے خون پر قیاس کرتے ہیں، حالانکہ یہ قیاس درست نہیں۔ بعض لوگ خون کی حرمت کی آیت سے استدلال کرتے ہیں کہ خون چونکہ حرام ہے اس لیے نجس ہے، مگر یہ استدلال بھی درست نہیں، کیونکہ ہر حرام چیز نجس نہیں۔ مثلاً مٹی کو لے لیجیے، وہ درندہ ہونے کی وجہ سے حرام ہے مگر دوسوں اللہ جلّ جلالہ کے فرمان "إِنَّمَا تُنَجِّسُ بِنَجْسٍ" کے مطابق وہ نجس نہیں ہے۔ آگ کے آ رہا ہے کہ مسکن ہمیشہ اپنے زخموں میں نماز پڑھتے رہے ہیں۔ یاد رہے "تَنْضِئُهُ" کا معنی پھینٹے مارنا یا پانی بہانا بھی ہے اور دھونا بھی۔ بچے کے پیشاب میں چونکہ اس کے مقابلے میں "لَمْ يَغِيْضْهُ" ہے، اس لیے وہاں معنی صرف پھینٹے مارنا یا پانی بہانا ہے، جب کہ اس حدیث میں اس کا معنی ہے: "اسے دھوئے۔"

2۔ ان حدیثوں سے معلوم ہو کہ خون حیض کا ہو یا استحاضہ کا اسے اچھی طرح دھونا پڑے گا۔ اگر خشک ہو کر اس کی تہ لگی ہوئی ہے تو، سے ناخن یا لکڑی وغیرہ سے کھرچ کر کپڑے پر سے اتار دیا جائے، پھر انگلیوں کے ساتھ رگڑ کر مٹا جائے، اس کے بعد اس پر پانی بہا کر دھو دیا جائے۔ ان دونوں کے علاوہ عام خون کو بھی دھویا جائے گا مگر وہ نفاذت کے لیے ہے، طہارت کے لیے نہیں۔ دیکھیے حیض اور استحاضہ کا خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے مگر جسم کے دوسرے حصوں کا خون نکلنے سے نہیں ٹوٹتا۔

3۔ یہ بھی معلوم ہو کہ نجاست دور کرنے کے لیے پانی استعمال کیا جائے گا، کسی اور سیال چیز مثلاً سرکہ یا کسی پھل کا پانی یا غبیر یا کوئی شربت اس مقصد کے لیے استعمال نہیں کیا جائے گا، نہ ہی اس کے استعمال سے نجاست ختم ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَأَمَّا زَيْنَبُ بْنُ الْبَنَاءِ مَلَأَ كَهْزُورًا﴾ [العراف: ۱۸] "اور ہم نے آسمان سے پانی اتارا جو بہت پاک کرنے والا ہے۔"

4۔ حیض وہ خون ہے جو ہر ماہ بالغ عورت کو آتا ہے۔ یہ کسی رگ سے نکلنے والا خون نہیں بلکہ رحم کا اندرونی پرست ہے جو ہر ماہ خون کے لوتھڑوں کی شکل میں خارج ہوتا ہے۔ استحاضہ وہ خون ہے جو حیض کے ایام ختم ہونے پر بھی جاری رہے، یہ

درحقیقت حیض کا خون نہیں بلکہ وہ خون ہے جو کسی رگ کے پھٹنے سے جاری ہو جاتا ہے اور حیض کے ایام کے بعد بھی جاری رہتا ہے۔ حیض اور استحاضہ کی پوری تفصیل اور احکام ”کتاب النجس“ میں آئیں گے۔ (ان شاء اللہ) یہاں یہ احادیث لکھنے کا مقصد صرف خوب حیض و استحاضہ کے متعلق یہ بتانا ہے کہ وہ نجس ہے اور اسے دھونا واجب ہے۔ اس پر صرف چھینٹے مارنا کافی نہیں ہے۔

64۔ باب۔ منیٰ کو دھونا اور اسے کھرچنا، درمورت سے جو رطوبت لگ جائے اسے دھونا

۶۴۔ تَابُ عَنِ الْعَبِيٍّ وَقَرِيْبِهِ، وَعَنْ سَلِيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنْتُ أَغْسِلُ الْجَنَابَةَ مِنْ تَوْبِ النَّبِيِّ ﷺ، فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ، وَإِنْ بَقِيَ لَمَاءٌ فِي تَوْبِهِ، لَأَنْظُرَ. [۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱] - أخرجه مسلم. [۲۸۹]

229۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نبی ﷺ کے کپڑے سے جنابت کے نشان کو دھو دیتی تھی، پھر آپ نماز کے لیے نکلتے جب کہ پانی کے ٹکڑے آپ کے کپڑے میں ظاہر ہوتے۔

۲۲۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ تَيْمُورٍ الْخَزَرِيُّ، عَنْ سَلِيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنْتُ أَغْسِلُ الْجَنَابَةَ مِنْ تَوْبِ النَّبِيِّ ﷺ، فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ، وَإِنْ بَقِيَ لَمَاءٌ فِي تَوْبِهِ، لَأَنْظُرَ. [۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱] - أخرجه مسلم. [۲۸۹]

230۔ سلیمان بن یسار سے روایت ہے، انھوں نے کہا میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے منیٰ کے بارے میں پوچھا جو کپڑے کو لگ جائے تو انھوں نے فرمایا: میں اسے رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے دھوتی تھی، پھر آپ نماز کے لیے نکلتے اور آپ کے کپڑوں میں دھونے کا نشان پانی کے ٹکڑوں کی صورت میں ظاہر ہوتا تھا۔

۲۳۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَرْبُودُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو، عَنْ سَلِيْمَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ، ح. رَحَدْنَا مُسَدَّدًا، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّاجِدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَيْمُورٍ، عَنْ سَلِيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ، يُصِيبُ الثَّوْبَ؟ فَقَالَتْ: كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ تَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ، وَأَثَرُ الْعَسَلِ فِي تَوْبِهِ بَقِيَ لَمَاءٌ. [راجع: ۲۲۹۔ أخرجه مسلم: ۲۸۹]

فوائد: ۱۔ بخاری رحمہ اللہ نے کھرچنے کی حدیث ذکر نہیں فرمائی بلکہ اپنی عادت کے مطابق باب میں اس کی طرف اشارہ کر دیا ہے، حنفیہ ابن حجر رحمہ اللہ نے کھرچنے کی چند احادیث ذکر فرمائی ہیں۔ چنانچہ صحیح مسلم میں عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت ہے: «لَقَدْ رَأَيْتُني وَإِني لَأَحْكُهُ مِنْ تَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابًا يَطْمُرُنِي»

[مسم ۲۹۰۰] ”میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں اسے رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے خشک شدہ کوپے ناخن سے کھرچ دیتی تھی۔“ اور ترمذی نے امام بن حاتم کی حدیث ذکر کر کے اسے صحیح کہا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے ایک مہمان نے اختلاف ہونے پر بسز کا کپڑا دھویا تو عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ”لَمْ أَقَدْ عَلَيْنَا ثَوْبَنَا؟ إِنْ كَانَ يَكْفِيهِ أَنْ يَغْرُكَهُ بِأَصَابِعِهِ وَرُبَّمَا قَرَّكُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصَابِعِي“ [ترمذی ۱۱۶] ”اسے ہمارے کپڑا کیوں غریب کیا؟ اسے یہی کافی تھا کہ اسے اپنی انگلیوں سے کھرچ دیتا، کیونکہ میں نے کئی دفعہ اسے اپنی انگلیوں کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے کھرچا ہے۔“

2 علماء کا منی کے ہر یاغس ہونے میں اختلاف ہے، جو لوگ اسے ظاہر کہتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ وہ خشک ہو تو ناخن کے ساتھ اس کا کھرچنا کافی ہے، جب کہ بغس چیز خشک ہو تو اس کا کھرچنا کافی نہیں ہوتا، مثلاً خوب حیض ہو یا پاحانہ اس کو کھرچنے کے بعد دھونا ضروری ہے، جبکہ منی اگر تر بھی ہو تو کسی تھکے وغیرہ سے صاف کر دینا کافی ہے، جیسا کہ صحیح ابن خزیمہ میں عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے: ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْلُطُ الْمَتَى مِنْ ثَوْبِهِ يَغْرِقُ الْإِذْخِيرَ، ثُمَّ يُصَلِّي بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ مِنْ ثَوْبِهِ يَابِسًا، ثُمَّ يُصَلِّي فِيهِ“ [صحیح ابن خزیمہ ۲۹۴] ”رسول اللہ ﷺ اپنے کپڑے سے منی کو آخر کی جڑ کے ساتھ پونچھ دیتے تھے، پھر آپ اس کپڑے میں نماز پڑھتے اور اسے خشک ہونے کی حالت میں اپنے کپڑوں سے کھرچ دیتے تھے، پھر آپ اس میں نماز پڑھتے تھے۔“ اور جو لوگ منی کو بغس کہتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کپڑوں پر اس کی موجودگی میں نماز نہیں پڑھی بلکہ کپڑے کو دھویا ہے یا اسے ناخن وغیرہ کے ساتھ کھرچا ہے۔ نجاست دور کرنے کے لیے دھونا ضروری نہیں، جس طرح جوتے پر نجاست لگی ہو تو اسے زمین پر رگڑ دینا کافی ہے، پاحانے کے بعد پتھر سے استنجا کافی ہے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ پتھر سے استنجا کے بعد جو پاحانہ جسم کے ساتھ لگا ہوا ہے وہ پاک ہے، بلکہ یہ شریعت کی طرف سے ایک تخفیف ہے۔ اسی طرح منی کو کھرچ دینا یا پونچھ دینا اس بات کی دلیل نہیں کہ وہ پاک ہے، بلکہ کپڑے کو پاک کرنے کے لیے دھونے کے علاوہ یہ بھی ایک تخفیف ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک خوب حیض، پیشاب، منی، ہڈی اور عورت کی فرج کی رطوبت سب بغس ہیں، اس لیے انھوں نے غسل دم کی طرح ہی ”غسل المتبی وقریجہ و غس ما یصیب من العرق“ باب باندھا ہے۔ حدیث میں عورت کی فرج کی رطوبت دھونے کا صراحتاً ذکر نہیں مگر مرد کی منی کے ساتھ عموماً عورت کی رطوبت بھی خارج ہوتی ہے، اس لیے حدیث کے ضمن میں اس کا ذکر بھی موجود ہے۔ ایک حدیث میں یہ مسئلہ صراحت کے ساتھ بھی موجود ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب الغسل کے آخر میں ذکر فرمائی ہے، وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

③ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت کو خاندن کی خدمت کرنی چاہیے، مثلاً کھانا پکانا اور کپڑے دھونا وغیرہ، البتہ اس

میں معروف کی شرط ہے اور ہر علاقے کے عرف کے مطابق عورت کو گھر کے کام کرنا ہوں گے۔

۶۵۔ بَابُ : إِذَا غَسَلَ الْجَسَدَ أَوْ غَيْرَهَا
فَلَمْ يَذْهَبِ أثرُهُ

65۔ باب : جب جنابت یا اس کے علاوہ (کسی
نجاست) کو دھوئے اور نجاست کے دھونے کا
نشان نہ جائے

231۔ عمرو بن مہزون سے روایت ہے، انھوں نے کہا میں
نے سلیمان بن یسار سے اس کپڑے کے متعلق پوچھا جسے
جنابت لگ جائے، تو انھوں نے کہا مائشہؓ نے فرمایا
میں اسے رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے دھوتی تھی، پھر
آپ نماز کے لیے نکلتے اور دھوئے کا نشان اس میں پانی کے
نکلوں کی صورت میں ہوتا تھا۔

232۔ مائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ منیٰ کو نبی ﷺ کے
کپڑوں سے دھوتی تھیں، پھر میں اسے اس میں ایک کلوے
یا کئی کلووں کی صورت میں دیکھتی تھی۔

۲۳۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَحِيدِ،
قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ، قَالَ سَأَلْتُ سُلَيْمَانَ
ابْنَ يَسَارٍ فِي الثُّوبِ تُصِيبُهُ الْجَنَابَةُ، قَالَ قَالَتْ
عَائِشَةُ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ
يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ، وَأَثَرُ الْغَسْلِ بِهِ يُفْقَعُ الْعَاءُ
[راجع : ۲۲۲۹۔ أخرجه مسلم : ۲۸۹]

۲۳۲۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَالِدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا رُهَيْبٌ،
قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ بْنُ مِهْرَانَ، عَنْ
سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَائِشَةَ : أَنَّهَا كَانَتْ تَغْسِلُ
النَّبِيَّ ﷺ مِنْ ثَوْبِ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ أَرَاهُ بِهِ نُفْقَةً أَوْ
بُقْعًا . [راجع : ۲۲۹۔ أخرجه مسلم : ۲۸۹]

فائدہ : منیٰ ہو یا کوئی اور نجاست دھونے کے بعد بعض اوقات اس کا کچھ نشان رہ جاتا ہے۔ باب کا مقصد یہ ہے کہ
اس نشان کا کوئی حرج نہیں۔ حدیث میں صرف منیٰ کا ذکر ہے، اس کے علاوہ خون یا پاخانے وغیرہ کو اس پر قیاس کیا ہے۔ یہ
بھی ہو سکتا ہے کہ حسب معمول امام صاحب نے ایک دوسری حدیث کی طرف اشارہ کیا ہو۔ حدیث یہ ہے کہ ابو ہریرہؓ
جہاں کرتے ہیں کہ خولہ بنت یسارؓ نے کہا : ”یا رسول اللہ! میرے پاس ایک ہی کپڑا ہے اور مجھے اس میں حیض آتا
ہے، تو میں کیا کروں؟“ آپ ﷺ نے فرمایا : ”جب تو پاک ہو تو سے دھولے، پھر اس میں نماز پڑھ۔“ اس نے کہا : ”تو اگر
(اس کپڑے سے پوری طرح) خون نہ نکلے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا : ”تمہیں خون دھونا کافی ہے، اس کے نشان کا تمہیں کچھ
نقصان نہیں۔“ [ابو داؤد : ۳۶۵] البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح کہا ہے۔

۶۶۔ نَابُ أَبَوَالِ الْإِيلِ، وَالذَّوَاتُ، وَالْعَمِ
وَمَرَاتِصُهَا

وَصَّى أَبُو مُوسَى فِي ذَاكِ الْبَرِيدِ وَالرَّقِيبِ
وَالرَّيَّةِ بِأَنِّي جَبِي، فَقَالَ هَهُنَا وَنَمَّ سَوَاءٌ .

۲۳۳۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ حَدَّثَنَا
حُمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي ثُبُوتٍ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ
أَسِي، قَالَ قَدِمَ نَاسٌ مِنْ عُكْلٍ أَوْ عَرِيَّةٍ،
فَاجْتَرَوْا الْحَدِيثَ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِإِنْفَاحٍ وَأَنْ
يَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَالذَّوَاتِ، فَاظْطَفَرُوا، فَلَمَّا
صَحُّوا قَتَلُوا رَاغِبِي النَّبِيِّ ﷺ، وَاسْتَقُوا النِّعَمَ،
فَجَاءَ الْحَبَرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ، فَبَعَثَ فِي أَنْبَارِهِمْ،
فَلَمَّا ارْتَفَعَ النَّهَارُ جِيءَ بِهِمْ، فَأَمَرَ فَنُقِطِعَ أَيْدِيَهُمْ
وَأَرْجُلُهُمْ، وَسُيِّرَتْ أَغْيُهُمْ، وَأُلْفُوا فِي الْحَرَّةِ،
يَسْتَسْقُونَ فَلَا يُسْقَوْنَ

قَالَ أَبُو قِلَابَةَ قَبُولًا سَرَقُوا وَقَتَلُوا، وَكَفَرُوا
بَعْدَ إِيمَانِهِمْ، وَخَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ [انظر -
۱۵۰۱، ۳۰۱۸، ۴۱۹۲، ۴۶۱۰، ۵۶۸۵، ۵۶۸۶،
۵۷۲۷، ۶۸۰۲، ۶۸۰۳، ۶۸۰۴، ۶۸۰۵، ۶۸۹۹،
وانظر في الصلاة: باب: ۵۸۔ أخرجه مسلم: ۱۶۷۱]

66۔ باب۔ اونٹوں، چوپاؤں اور بھیڑ بکریوں کے
پیشاب اور بھیڑ بکریوں کے بازے

اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے دارالبرید اور لید (والی جگہ) میں
نمار پڑھی، جب کہ ان کے پہلو میں صحرا تھا، پھر فرمایا یہاں
اور وہاں برابر ہے۔

233۔ اس حدیث سے روایت ہے کہ عکلی یا عریثہ سے کچھ
لوگ آئے اور انھوں نے مدینہ کی آب و ہوا کو نا موافق پایا،
تو نبی ﷺ نے انھیں دودھ دلی دیشیوں میں جانے کا حکم دیا
اور یہ کہ وہ ان کے پیشاب اور دودھ پئیں۔ چنانچہ وہ چبے
گئے، جب وہ تندرست ہو گئے تو انھوں نے نبی ﷺ کے
چرواہے کو قتل کر دیا اور اونٹ ہانک کر لے گئے۔ یہ خبر دن
کے شروع میں پہنچی تو آپ ﷺ نے ان کے پیچھے آدمی
بھیجے، جب دن بلند ہوا تو انھیں لے آیا گیا، پھر آپ نے حکم
دیا تو ان کے ہاتھ اور ان کے پاؤں کاٹ دیے گئے اور ان
کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیر دی گئیں اور انھیں گرم
پتھر لی زمین میں پھینک دیا گیا، وہ پانی مانگتے تھے ورنہ انھیں
پانی نہیں دیا جاتا تھا۔

ابو قلابہ نے کہا تو ان لوگوں نے جوہری کی در قتل کیا
اور ایمان لانے کے بعد کفر کیا اور اللہ اور اس کے رسول سے
جگ کی۔

حواشی: ۱) دار البرید خلفاء کے زمانے میں غلوٹ پہچاننے کے لیے برید (ڈاک) کا بہترین انتظام کیا گیا تھا۔ ہر
بارہ میل کے فاصلے پر چوکیاں قائم تھیں جہاں تیز رفتار گھوڑے رکھے جاتے تھے، جو دار الخلافہ سے ڈاک لے کر نکلتے، پھر اگلی

چونکہ اسے نئے تازہ دم گھوڑے کے ذریعے اسے آگے روانہ کیا جاتا، حتیٰ کہ وہ منزل مقصود تک پہنچ جاتی۔ دار البرید وہ چکیاں تھیں جہاں گھوڑے اور ان کے سوار رہتے تھے۔ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور ان کے بعد عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف سے کوفہ کے امیر تھے، انھوں نے دار البرید میں جہاں گھوڑوں کی لید و پیشاب ہوتا ہے نماز پڑھی جب کہ صحرا یعنی میدانی زمین ساتھ ہی موجود تھی۔ جب ان سے کہا گیا کہ آپ وہاں نماز پڑھ لیتے تو انھوں نے فرمایا: ”یہاں اور وہاں برابر ہے۔“ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے استدلال کیا ہے کہ ماکول اللحم جانوروں کا گوشت اور پیشاب پاک ہے۔ چونکہ گھوڑوں کا گوشت حلال ہے، اس لیے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے ان کی لید کی جگہ پر نماز پڑھی اور پوچھنے پر فرمایا کہ ان کی لید کی جگہ پر اور صاف میدان میں نماز برابر ہے۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کا پیشاب سے پرہیز میں تشدد محروف ہے، جیسا کہ حدیث (۲۳۶) میں گزرا ہے، ان کا دار البرید میں نماز پڑھنا اس بات کی دلیل ہے کہ ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب پبید نہیں ہے۔

2. مُکَلٌّ اور غریبہ و قہیلوں کے نام ہیں۔ یہ آٹھ آدمی تھے، چار غریبہ کے، تین مُکَلِّ کے اور ایک کسی اور قہیلے کا۔ (تیسیر الباری) ”يَجْتَوَرًا“ آپ وہاں کو ناموافق پایا۔ ”يَفْخُحُ“ ”نَفْحَةً“ کی جمع ہے، دودھ دینے والی اونٹنی، یہ چندہ اونٹنیاں تھیں جو مدینہ سے چھ میل کے فاصلے پر ایک مقام پر چرتی تھیں، آپ ﷺ نے ان لوگوں کو حکم دیا کہ وہاں جا کر رہیں۔ (تیسیر الباری)

3. اونٹنیوں کا پیشاب پینے کا حکم اس کے پاک ہونے کی دلیل ہے، دوسرے ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب اسی پر قیاس کے ساتھ پاک ہے۔ اس کے علاوہ یہ بہت ہی مشکل ہے کہ ان جانوروں کے دودھ میں ان کے گوبر اور پیشاب کی کوئی آمیزش شامل نہ ہو اور ملتو اسلام کی بنیاد آسانی پر رکھی گئی ہے۔ بعض لوگ ”اِنْشَرَفُوا مِنَ الْبَوْلِ“ سے استدلال کر کے ہر پیشاب کو نجس قرار دیتے ہیں مگر اس سے مراد نہی پیشاب ہے۔ دیکھیے صحیح بخاری میں ”بَابُ مَا جَاءَ فِيهِ غَسْلُ الْبَوْلِ“ کی شرح۔ حدیث کے دوسرے فوائد اپنے اپنے باب میں آئیں گے۔ (ان شاء اللہ)

۲۳۴۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو اسْبَاحٍ بَرِيدُ بْنُ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ أَنْ يَتَى الْمَسْجِدَ فِي مَرَابِضٍ لَعَنَ. [نظر: ۲۷۷۹، ۲۷۷۸، ۲۷۷۷، ۲۷۷۶، ۲۷۷۵، ۲۷۷۴، ۲۷۷۳، ۲۷۷۲، ۲۷۷۱، ۲۷۷۰، ۲۷۶۹، ۲۷۶۸، ۲۷۶۷، ۲۷۶۶، ۲۷۶۵، ۲۷۶۴، ۲۷۶۳، ۲۷۶۲، ۲۷۶۱، ۲۷۶۰، ۲۷۵۹، ۲۷۵۸، ۲۷۵۷، ۲۷۵۶، ۲۷۵۵، ۲۷۵۴، ۲۷۵۳، ۲۷۵۲، ۲۷۵۱، ۲۷۵۰، ۲۷۴۹، ۲۷۴۸، ۲۷۴۷، ۲۷۴۶، ۲۷۴۵، ۲۷۴۴، ۲۷۴۳، ۲۷۴۲، ۲۷۴۱، ۲۷۴۰، ۲۷۳۹، ۲۷۳۸، ۲۷۳۷، ۲۷۳۶، ۲۷۳۵، ۲۷۳۴، ۲۷۳۳، ۲۷۳۲، ۲۷۳۱، ۲۷۳۰، ۲۷۲۹، ۲۷۲۸، ۲۷۲۷، ۲۷۲۶، ۲۷۲۵، ۲۷۲۴، ۲۷۲۳، ۲۷۲۲، ۲۷۲۱، ۲۷۲۰، ۲۷۱۹، ۲۷۱۸، ۲۷۱۷، ۲۷۱۶، ۲۷۱۵، ۲۷۱۴، ۲۷۱۳، ۲۷۱۲، ۲۷۱۱، ۲۷۱۰، ۲۷۰۹، ۲۷۰۸، ۲۷۰۷، ۲۷۰۶، ۲۷۰۵، ۲۷۰۴، ۲۷۰۳، ۲۷۰۲، ۲۷۰۱، ۲۷۰۰، ۲۶۹۹، ۲۶۹۸، ۲۶۹۷، ۲۶۹۶، ۲۶۹۵، ۲۶۹۴، ۲۶۹۳، ۲۶۹۲، ۲۶۹۱، ۲۶۹۰، ۲۶۸۹، ۲۶۸۸، ۲۶۸۷، ۲۶۸۶، ۲۶۸۵، ۲۶۸۴، ۲۶۸۳، ۲۶۸۲، ۲۶۸۱، ۲۶۸۰، ۲۶۷۹، ۲۶۷۸، ۲۶۷۷، ۲۶۷۶، ۲۶۷۵، ۲۶۷۴، ۲۶۷۳، ۲۶۷۲، ۲۶۷۱، ۲۶۷۰، ۲۶۶۹، ۲۶۶۸، ۲۶۶۷، ۲۶۶۶، ۲۶۶۵، ۲۶۶۴، ۲۶۶۳، ۲۶۶۲، ۲۶۶۱، ۲۶۶۰، ۲۶۵۹، ۲۶۵۸، ۲۶۵۷، ۲۶۵۶، ۲۶۵۵، ۲۶۵۴، ۲۶۵۳، ۲۶۵۲، ۲۶۵۱، ۲۶۵۰، ۲۶۴۹، ۲۶۴۸، ۲۶۴۷، ۲۶۴۶، ۲۶۴۵، ۲۶۴۴، ۲۶۴۳، ۲۶۴۲، ۲۶۴۱، ۲۶۴۰، ۲۶۳۹، ۲۶۳۸، ۲۶۳۷، ۲۶۳۶، ۲۶۳۵، ۲۶۳۴، ۲۶۳۳، ۲۶۳۲، ۲۶۳۱، ۲۶۳۰، ۲۶۲۹، ۲۶۲۸، ۲۶۲۷، ۲۶۲۶، ۲۶۲۵، ۲۶۲۴، ۲۶۲۳، ۲۶۲۲، ۲۶۲۱، ۲۶۲۰، ۲۶۱۹، ۲۶۱۸، ۲۶۱۷، ۲۶۱۶، ۲۶۱۵، ۲۶۱۴، ۲۶۱۳، ۲۶۱۲، ۲۶۱۱، ۲۶۱۰، ۲۶۰۹، ۲۶۰۸، ۲۶۰۷، ۲۶۰۶، ۲۶۰۵، ۲۶۰۴، ۲۶۰۳، ۲۶۰۲، ۲۶۰۱، ۲۶۰۰، ۲۵۹۹، ۲۵۹۸، ۲۵۹۷، ۲۵۹۶، ۲۵۹۵، ۲۵۹۴، ۲۵۹۳، ۲۵۹۲، ۲۵۹۱، ۲۵۹۰، ۲۵۸۹، ۲۵۸۸، ۲۵۸۷، ۲۵۸۶، ۲۵۸۵، ۲۵۸۴، ۲۵۸۳، ۲۵۸۲، ۲۵۸۱، ۲۵۸۰، ۲۵۷۹، ۲۵۷۸، ۲۵۷۷، ۲۵۷۶، ۲۵۷۵، ۲۵۷۴، ۲۵۷۳، ۲۵۷۲، ۲۵۷۱، ۲۵۷۰، ۲۵۶۹، ۲۵۶۸، ۲۵۶۷، ۲۵۶۶، ۲۵۶۵، ۲۵۶۴، ۲۵۶۳، ۲۵۶۲، ۲۵۶۱، ۲۵۶۰، ۲۵۵۹، ۲۵۵۸، ۲۵۵۷، ۲۵۵۶، ۲۵۵۵، ۲۵۵۴، ۲۵۵۳، ۲۵۵۲، ۲۵۵۱، ۲۵۵۰، ۲۵۴۹، ۲۵۴۸، ۲۵۴۷، ۲۵۴۶، ۲۵۴۵، ۲۵۴۴، ۲۵۴۳، ۲۵۴۲، ۲۵۴۱، ۲۵۴۰، ۲۵۳۹، ۲۵۳۸، ۲۵۳۷، ۲۵۳۶، ۲۵۳۵، ۲۵۳۴، ۲۵۳۳، ۲۵۳۲، ۲۵۳۱، ۲۵۳۰، ۲۵۲۹، ۲۵۲۸، ۲۵۲۷، ۲۵۲۶، ۲۵۲۵، ۲۵۲۴، ۲۵۲۳، ۲۵۲۲، ۲۵۲۱، ۲۵۲۰، ۲۵۱۹، ۲۵۱۸، ۲۵۱۷، ۲۵۱۶، ۲۵۱۵، ۲۵۱۴، ۲۵۱۳، ۲۵۱۲، ۲۵۱۱، ۲۵۱۰، ۲۵۰۹، ۲۵۰۸، ۲۵۰۷، ۲۵۰۶، ۲۵۰۵، ۲۵۰۴، ۲۵۰۳، ۲۵۰۲، ۲۵۰۱، ۲۵۰۰، ۲۴۹۹، ۲۴۹۸، ۲۴۹۷، ۲۴۹۶، ۲۴۹۵، ۲۴۹۴، ۲۴۹۳، ۲۴۹۲، ۲۴۹۱، ۲۴۹۰، ۲۴۸۹، ۲۴۸۸، ۲۴۸۷، ۲۴۸۶، ۲۴۸۵، ۲۴۸۴، ۲۴۸۳، ۲۴۸۲، ۲۴۸۱، ۲۴۸۰، ۲۴۷۹، ۲۴۷۸، ۲۴۷۷، ۲۴۷۶، ۲۴۷۵، ۲۴۷۴، ۲۴۷۳، ۲۴۷۲، ۲۴۷۱، ۲۴۷۰، ۲۴۶۹، ۲۴۶۸، ۲۴۶۷، ۲۴۶۶، ۲۴۶۵، ۲۴۶۴، ۲۴۶۳، ۲۴۶۲، ۲۴۶۱، ۲۴۶۰، ۲۴۵۹، ۲۴۵۸، ۲۴۵۷، ۲۴۵۶، ۲۴۵۵، ۲۴۵۴، ۲۴۵۳، ۲۴۵۲، ۲۴۵۱، ۲۴۵۰، ۲۴۴۹، ۲۴۴۸، ۲۴۴۷، ۲۴۴۶، ۲۴۴۵، ۲۴۴۴، ۲۴۴۳، ۲۴۴۲، ۲۴۴۱، ۲۴۴۰، ۲۴۳۹، ۲۴۳۸، ۲۴۳۷، ۲۴۳۶، ۲۴۳۵، ۲۴۳۴، ۲۴۳۳، ۲۴۳۲، ۲۴۳۱، ۲۴۳۰، ۲۴۲۹، ۲۴۲۸، ۲۴۲۷، ۲۴۲۶، ۲۴۲۵، ۲۴۲۴، ۲۴۲۳، ۲۴۲۲، ۲۴۲۱، ۲۴۲۰، ۲۴۱۹، ۲۴۱۸، ۲۴۱۷، ۲۴۱۶، ۲۴۱۵، ۲۴۱۴، ۲۴۱۳، ۲۴۱۲، ۲۴۱۱، ۲۴۱۰، ۲۴۰۹، ۲۴۰۸، ۲۴۰۷، ۲۴۰۶، ۲۴۰۵، ۲۴۰۴، ۲۴۰۳، ۲۴۰۲، ۲۴۰۱، ۲۴۰۰، ۲۳۹۹، ۲۳۹۸، ۲۳۹۷، ۲۳۹۶، ۲۳۹۵، ۲۳۹۴، ۲۳۹۳، ۲۳۹۲، ۲۳۹۱، ۲۳۹۰، ۲۳۸۹، ۲۳۸۸، ۲۳۸۷، ۲۳۸۶، ۲۳۸۵، ۲۳۸۴، ۲۳۸۳، ۲۳۸۲، ۲۳۸۱، ۲۳۸۰، ۲۳۷۹، ۲۳۷۸، ۲۳۷۷، ۲۳۷۶، ۲۳۷۵، ۲۳۷۴، ۲۳۷۳، ۲۳۷۲، ۲۳۷۱، ۲۳۷۰، ۲۳۶۹، ۲۳۶۸، ۲۳۶۷، ۲۳۶۶، ۲۳۶۵، ۲۳۶۴، ۲۳۶۳، ۲۳۶۲، ۲۳۶۱، ۲۳۶۰، ۲۳۵۹، ۲۳۵۸، ۲۳۵۷، ۲۳۵۶، ۲۳۵۵، ۲۳۵۴، ۲۳۵۳، ۲۳۵۲، ۲۳۵۱، ۲۳۵۰، ۲۳۴۹، ۲۳۴۸، ۲۳۴۷، ۲۳۴۶، ۲۳۴۵، ۲۳۴۴، ۲۳۴۳، ۲۳۴۲، ۲۳۴۱، ۲۳۴۰، ۲۳۳۹، ۲۳۳۸، ۲۳۳۷، ۲۳۳۶، ۲۳۳۵، ۲۳۳۴، ۲۳۳۳، ۲۳۳۲، ۲۳۳۱، ۲۳۳۰، ۲۳۲۹، ۲۳۲۸، ۲۳۲۷، ۲۳۲۶، ۲۳۲۵، ۲۳۲۴، ۲۳۲۳، ۲۳۲۲، ۲۳۲۱، ۲۳۲۰، ۲۳۱۹، ۲۳۱۸، ۲۳۱۷، ۲۳۱۶، ۲۳۱۵، ۲۳۱۴، ۲۳۱۳، ۲۳۱۲، ۲۳۱۱، ۲۳۱۰، ۲۳۰۹، ۲۳۰۸، ۲۳۰۷، ۲۳۰۶، ۲۳۰۵، ۲۳۰۴، ۲۳۰۳، ۲۳۰۲، ۲۳۰۱، ۲۳۰۰، ۲۲۹۹، ۲۲۹۸، ۲۲۹۷، ۲۲۹۶، ۲۲۹۵، ۲۲۹۴، ۲۲۹۳، ۲۲۹۲، ۲۲۹۱، ۲۲۹۰، ۲۲۸۹، ۲۲۸۸، ۲۲۸۷، ۲۲۸۶، ۲۲۸۵، ۲۲۸۴، ۲۲۸۳، ۲۲۸۲، ۲۲۸۱، ۲۲۸۰، ۲۲۷۹، ۲۲۷۸، ۲۲۷۷، ۲۲۷۶، ۲۲۷۵، ۲۲۷۴، ۲۲۷۳، ۲۲۷۲، ۲۲۷۱، ۲۲۷۰، ۲۲۶۹، ۲۲۶۸، ۲۲۶۷، ۲۲۶۶، ۲۲۶۵، ۲۲۶۴، ۲۲۶۳، ۲۲۶۲، ۲۲۶۱، ۲۲۶۰، ۲۲۵۹، ۲۲۵۸، ۲۲۵۷، ۲۲۵۶، ۲۲۵۵، ۲۲۵۴، ۲۲۵۳، ۲۲۵۲، ۲۲۵۱، ۲۲۵۰، ۲۲۴۹، ۲۲۴۸، ۲۲۴۷، ۲۲۴۶، ۲۲۴۵، ۲۲۴۴، ۲۲۴۳، ۲۲۴۲، ۲۲۴۱، ۲۲۴۰، ۲۲۳۹، ۲۲۳۸، ۲۲۳۷، ۲۲۳۶، ۲۲۳۵، ۲۲۳۴، ۲۲۳۳، ۲۲۳۲، ۲۲۳۱، ۲۲۳۰، ۲۲۲۹، ۲۲۲۸، ۲۲۲۷، ۲۲۲۶، ۲۲۲۵، ۲۲۲۴، ۲۲۲۳، ۲۲۲۲، ۲۲۲۱، ۲۲۲۰، ۲۲۱۹، ۲۲۱۸، ۲۲۱۷، ۲۲۱۶، ۲۲۱۵، ۲۲۱۴، ۲۲۱۳، ۲۲۱۲، ۲۲۱۱، ۲۲۱۰، ۲۲۰۹، ۲۲۰۸، ۲۲۰۷، ۲۲۰۶، ۲۲۰۵، ۲۲۰۴، ۲۲۰۳، ۲۲۰۲، ۲۲۰۱، ۲۲۰۰، ۲۱۹۹، ۲۱۹۸، ۲۱۹۷، ۲۱۹۶، ۲۱۹۵، ۲۱۹۴، ۲۱۹۳، ۲۱۹۲، ۲۱۹۱، ۲۱۹۰، ۲۱۸۹، ۲۱۸۸، ۲۱۸۷، ۲۱۸۶، ۲۱۸۵، ۲۱۸۴، ۲۱۸۳، ۲۱۸۲، ۲۱۸۱، ۲۱۸۰، ۲۱۷۹، ۲۱۷۸، ۲۱۷۷، ۲۱۷۶، ۲۱۷۵، ۲۱۷۴، ۲۱۷۳، ۲۱۷۲، ۲۱۷۱، ۲۱۷۰، ۲۱۶۹، ۲۱۶۸، ۲۱۶۷، ۲۱۶۶، ۲۱۶۵، ۲۱۶۴، ۲۱۶۳، ۲۱۶۲، ۲۱۶۱، ۲۱۶۰، ۲۱۵۹، ۲۱۵۸، ۲۱۵۷، ۲۱۵۶، ۲۱۵۵، ۲۱۵۴، ۲۱۵۳، ۲۱۵۲، ۲۱۵۱، ۲۱۵۰، ۲۱۴۹، ۲۱۴۸، ۲۱۴۷، ۲۱۴۶، ۲۱۴۵، ۲۱۴۴، ۲۱۴۳، ۲۱۴۲، ۲۱۴۱، ۲۱۴۰، ۲۱۳۹، ۲۱۳۸، ۲۱۳۷، ۲۱۳۶، ۲۱۳۵، ۲۱۳۴، ۲۱۳۳، ۲۱۳۲، ۲۱۳۱، ۲۱۳۰، ۲۱۲۹، ۲۱۲۸، ۲۱۲۷، ۲۱۲۶، ۲۱۲۵، ۲۱۲۴، ۲۱۲۳، ۲۱۲۲، ۲۱۲۱، ۲۱۲۰، ۲۱۱۹، ۲۱۱۸، ۲۱۱۷، ۲۱۱۶، ۲۱۱۵، ۲۱۱۴، ۲۱۱۳، ۲۱۱۲، ۲۱۱۱، ۲۱۱۰، ۲۱۰۹، ۲۱۰۸، ۲۱۰۷، ۲۱۰۶، ۲۱۰۵، ۲۱۰۴، ۲۱۰۳، ۲۱۰۲، ۲۱۰۱، ۲۱۰۰، ۲۰۹۹، ۲۰۹۸، ۲۰۹۷، ۲۰۹۶، ۲۰۹۵، ۲۰۹۴، ۲۰۹۳، ۲۰۹۲، ۲۰۹۱، ۲۰۹۰، ۲۰۸۹، ۲۰۸۸، ۲۰۸۷، ۲۰۸۶، ۲۰۸۵، ۲۰۸۴، ۲۰۸۳، ۲۰۸۲، ۲۰۸۱، ۲۰۸۰، ۲۰۷۹، ۲۰۷۸، ۲۰۷۷، ۲۰۷۶، ۲۰۷۵، ۲۰۷۴، ۲۰۷۳، ۲۰۷۲، ۲۰۷۱، ۲۰۷۰، ۲۰۶۹، ۲۰۶۸، ۲۰۶۷، ۲۰۶۶، ۲۰۶۵، ۲۰۶۴، ۲۰۶۳، ۲۰۶۲، ۲۰۶۱، ۲۰۶۰، ۲۰۵۹، ۲۰۵۸، ۲۰۵۷، ۲۰۵۶، ۲۰۵۵، ۲۰۵۴، ۲۰۵۳، ۲۰۵۲، ۲۰۵۱، ۲۰۵۰، ۲۰۴۹، ۲۰۴۸، ۲۰۴۷، ۲۰۴۶، ۲۰۴۵، ۲۰۴۴، ۲۰۴۳، ۲۰۴۲، ۲۰۴۱، ۲۰۴۰، ۲۰۳۹، ۲۰۳۸، ۲۰۳۷، ۲۰۳۶، ۲۰۳۵، ۲۰۳۴، ۲۰۳۳، ۲۰۳۲، ۲۰۳۱، ۲۰۳۰، ۲۰۲۹، ۲۰۲۸، ۲۰۲۷، ۲۰۲۶، ۲۰۲۵، ۲۰۲۴، ۲۰۲۳، ۲۰۲۲، ۲۰۲۱، ۲۰۲۰، ۲۰۱۹، ۲۰۱۸، ۲۰۱۷، ۲۰۱۶، ۲۰۱۵، ۲۰۱۴، ۲۰۱۳، ۲۰۱۲، ۲۰۱۱، ۲۰۱۰، ۲۰۰۹، ۲۰۰۸، ۲۰۰۷، ۲۰۰۶، ۲۰۰۵، ۲۰۰۴، ۲۰۰۳، ۲۰۰۲، ۲۰۰۱، ۲۰۰۰، ۱۹۹۹، ۱۹۹۸، ۱۹۹۷، ۱۹۹۶، ۱۹۹۵، ۱۹۹۴، ۱۹۹۳، ۱۹۹۲، ۱۹۹۱، ۱۹۹۰، ۱۹۸۹، ۱۹۸۸، ۱۹۸۷، ۱۹۸۶، ۱۹۸۵، ۱۹۸۴، ۱۹۸۳، ۱۹۸۲، ۱۹۸۱، ۱۹۸۰، ۱۹۷۹، ۱۹۷۸، ۱۹۷۷، ۱۹۷۶، ۱۹۷۵، ۱۹۷۴، ۱۹۷۳، ۱۹۷۲، ۱۹۷۱، ۱۹۷۰، ۱۹۶۹، ۱۹۶۸، ۱۹۶۷، ۱۹۶۶، ۱۹۶۵، ۱۹۶۴، ۱۹۶۳، ۱۹۶۲، ۱۹۶۱، ۱۹۶۰، ۱۹۵۹، ۱۹۵۸، ۱۹۵۷، ۱۹۵۶، ۱۹۵۵، ۱۹۵۴، ۱۹۵۳، ۱۹۵۲، ۱۹۵۱، ۱۹۵۰، ۱۹۴۹، ۱۹۴۸، ۱۹۴۷، ۱۹۴۶، ۱۹۴۵، ۱۹۴۴، ۱۹۴۳، ۱۹۴۲، ۱۹۴۱، ۱۹۴۰، ۱۹۳۹، ۱۹۳۸، ۱۹۳۷، ۱۹۳۶، ۱۹۳۵، ۱۹۳۴، ۱۹۳۳، ۱۹۳۲، ۱۹۳۱، ۱۹۳۰، ۱۹۲۹، ۱۹۲۸، ۱۹۲۷، ۱۹۲۶، ۱۹۲۵، ۱۹۲۴، ۱۹۲۳، ۱۹۲۲، ۱۹۲۱، ۱۹۲۰، ۱۹۱۹، ۱۹۱۸، ۱۹۱۷، ۱۹۱۶، ۱۹۱۵، ۱۹۱۴، ۱۹۱۳، ۱۹۱۲، ۱۹۱۱، ۱۹۱۰، ۱۹۰۹، ۱۹۰۸، ۱۹۰۷، ۱۹۰۶، ۱۹۰۵، ۱۹۰۴، ۱۹۰۳، ۱۹۰۲، ۱۹۰۱، ۱۹۰۰، ۱۸۹۹، ۱۸۹۸، ۱۸۹۷، ۱۸۹۶، ۱۸۹۵، ۱۸۹۴، ۱۸۹۳، ۱۸۹۲، ۱۸۹۱، ۱۸۹۰، ۱۸۸۹، ۱۸۸۸، ۱۸۸۷، ۱۸۸۶، ۱۸۸۵، ۱۸۸۴، ۱۸۸۳، ۱۸۸۲، ۱۸۸۱، ۱۸۸۰، ۱۸۷۹، ۱۸۷۸، ۱۸۷۷، ۱۸۷۶، ۱۸۷۵، ۱۸۷۴، ۱۸۷۳، ۱۸۷۲، ۱۸۷۱، ۱۸۷۰، ۱۸۶۹، ۱۸۶۸، ۱۸۶۷، ۱۸۶۶، ۱۸۶۵، ۱۸۶۴، ۱۸۶۳، ۱۸۶۲، ۱۸۶۱، ۱۸۶۰، ۱۸۵۹، ۱۸۵۸، ۱۸۵۷، ۱۸۵۶، ۱۸۵۵، ۱۸۵۴، ۱۸۵۳، ۱۸۵۲، ۱۸۵۱، ۱۸۵۰، ۱۸۴۹، ۱۸۴۸، ۱۸۴۷، ۱۸۴۶، ۱۸۴۵، ۱۸۴۴، ۱۸۴۳، ۱۸۴۲، ۱۸۴۱، ۱۸۴۰، ۱۸۳۹، ۱۸۳۸، ۱۸۳۷، ۱۸۳۶، ۱۸۳۵، ۱۸۳۴، ۱۸۳۳، ۱۸۳۲، ۱۸۳۱، ۱۸۳۰، ۱۸۲۹، ۱۸۲۸، ۱۸۲۷، ۱۸۲۶، ۱۸۲۵، ۱۸۲۴، ۱۸۲۳، ۱۸۲۲، ۱۸۲۱، ۱۸۲۰، ۱۸۱۹، ۱۸۱۸، ۱۸۱۷، ۱۸۱۶، ۱۸۱۵، ۱۸۱۴، ۱۸۱۳، ۱۸۱۲، ۱۸۱۱، ۱۸۱۰، ۱۸۰۹، ۱۸۰۸، ۱۸۰۷، ۱۸۰۶، ۱۸۰۵، ۱۸۰۴، ۱۸۰۳، ۱۸۰۲، ۱۸۰۱، ۱۸۰۰، ۱۷۹۹، ۱۷۹۸، ۱۷۹۷، ۱۷۹۶، ۱۷۹۵، ۱۷۹۴، ۱۷۹۳، ۱۷۹۲، ۱۷۹۱، ۱۷۹۰، ۱۷۸۹، ۱۷۸۸، ۱۷۸۷، ۱۷۸۶، ۱۷۸۵، ۱۷۸۴، ۱۷۸۳، ۱۷۸۲، ۱۷۸۱، ۱۷۸۰، ۱۷۷۹، ۱۷۷۸، ۱۷۷۷، ۱۷۷۶، ۱۷۷۵، ۱۷۷۴، ۱۷۷۳، ۱۷۷۲، ۱۷۷۱، ۱۷۷۰، ۱۷۶۹، ۱۷۶۸، ۱۷۶۷، ۱۷۶۶، ۱۷۶۵، ۱۷۶۴، ۱۷۶۳، ۱۷۶۲، ۱۷۶۱، ۱۷۶۰، ۱۷۵۹، ۱۷۵۸، ۱۷۵۷، ۱۷۵۶، ۱۷۵۵، ۱۷۵۴، ۱۷۵۳، ۱۷۵۲، ۱۷۵۱، ۱۷۵۰، ۱۷۴۹، ۱۷۴۸، ۱۷۴۷، ۱۷۴۶، ۱۷۴۵، ۱۷۴۴، ۱۷۴۳، ۱۷۴۲، ۱۷۴۱، ۱۷۴۰، ۱۷۳۹، ۱۷۳۸، ۱۷۳۷، ۱۷۳۶، ۱۷۳۵، ۱۷۳۴، ۱۷۳۳، ۱۷۳۲، ۱۷۳۱، ۱۷۳۰، ۱۷۲۹، ۱۷۲۸، ۱۷۲۷، ۱۷۲۶، ۱۷۲۵، ۱۷۲۴، ۱۷۲۳، ۱۷۲۲، ۱۷۲۱، ۱۷۲۰، ۱۷۱۹، ۱۷۱۸، ۱۷۱۷، ۱۷۱۶، ۱۷۱۵، ۱۷۱۴، ۱۷۱۳، ۱۷۱۲، ۱۷۱۱، ۱۷۱۰، ۱۷۰۹، ۱۷۰۸، ۱۷۰۷، ۱۷۰۶، ۱۷۰۵، ۱۷۰۴، ۱۷۰۳، ۱۷۰۲، ۱۷۰۱، ۱۷۰۰، ۱۶۹۹، ۱۶۹۸، ۱۶۹۷، ۱۶۹۶، ۱۶۹۵، ۱۶۹۴، ۱۶۹۳، ۱۶۹۲، ۱۶۹۱، ۱۶۹۰، ۱۶۸۹، ۱۶۸۸، ۱۶۸۷، ۱۶۸۶، ۱۶۸۵، ۱۶۸۴، ۱۶۸۳، ۱۶۸۲، ۱۶۸۱، ۱۶۸۰، ۱۶۷۹، ۱۶۷۸، ۱۶۷۷، ۱۶۷۶، ۱۶۷۵، ۱۶۷۴، ۱۶۷۳، ۱۶۷۲، ۱۶۷۱، ۱۶۷۰، ۱۶۶۹، ۱۶۶۸، ۱۶۶۷، ۱۶۶۶، ۱۶۶۵، ۱۶۶۴، ۱۶۶۳، ۱۶۶۲، ۱۶۶۱، ۱۶۶۰، ۱۶۵۹، ۱۶۵۸، ۱۶۵۷، ۱۶۵۶، ۱۶۵۵، ۱۶۵۴، ۱۶۵۳، ۱۶۵۲، ۱۶۵۱، ۱۶۵۰، ۱۶۴۹، ۱۶۴۸، ۱۶۴۷، ۱۶۴۶، ۱۶۴

کچھ بچھا کر نماز پڑھنے کی عادت نہ تھی۔ (تیسرا اہلباری) اس کے علاوہ اگر ماکول اہلہم جانوروں کا پیشاب اور گوبر پلید ہے تو اس پر چٹائی بچھا کر اسے نجاست سے آلودہ کرنا کس طرح درست ہو سکتا ہے؟

۶۷۔ بَابُ مَا يَقَعُ مِنَ النِّجَاسَاتِ فِي السَّمَنِ وَالْمَاءِ

67۔ باب وہ نجاستیں جو گھی اور پانی میں گر جائیں

وَقَالَ الرَّهْرِيُّ : لَا تَأْسَ بِالمَاءِ مَا لَمْ يَقْعِرْ طَعْمُ أَوْ رِيحُ أَوْ لَوْنٌ وَقَالَ خَمَّادٌ لَا تَأْسَ بِرِيحِ الْمَيْتَةِ وَقَالَ الرَّهْرِيُّ فِي عِطَمِ الْمَوْتَى نَحْوِ الْمِيلِ وَغَيْرِهِ أَذْرَكْتُ نَاسًا مِنْ سَلْبِ الْعُلَمَاءِ يَحْتَشِبُونَ بِهَا وَيَتَّخِذُونَ فِيهَا لَا يَرَوْنَ بِهَ نَاسًا وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ وَبَرَاهِمُ : وَلَا تَأْسَ بِنَحَازَةِ الْعَاجِ .

اور زہری نے فرمایا پانی میں کوئی حرج نہیں جب تک کوئی ذائقہ یا بو یا رنگ اس میں تبدیلی پیدا نہ کر دے۔ اور حماد نے فرمایا مردار کے پروں میں کوئی حرج نہیں۔ اور زہری نے گھی اور دوسرے مردار جانوروں کی ہڈیوں کے متعلق فرمایا میں نے بہت سے پہلے علماء کو پایا کہ وہ اس کی بنی ہوئی کنگھی، استعمال کرتے تھے اور اس میں تل رکھتے تھے اور ان میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ اور ابن سیرین اور براہیم نے فرمایا ہاتھی دانت کی تجارت میں کوئی حرج نہیں۔

فائدہ :۔ اس سے پہلے ابواب میں نجاستوں کا، ان سے احتیاب کا اور انھیں پاک کرنے کا بیان تھا کہ انھیں پانی کے ساتھ پاک کیا جائے گا۔ اب یہ مسئلہ بیان فرماتے ہیں کہ اگر پانی یا گھی وغیرہ کسی مانع چیز میں کوئی نجاست گر جائے تو اس کا کیا حکم ہے۔ اس بات پر تو سب کا اتفاق ہے کہ اگر کسی نجاست کی وجہ سے اس کا رنگ، ذائقہ یا بو بدل جائے تو وہ زیادہ ہو یا کم ہر حال میں نجس ہے، اس کا استعمال جائز نہیں اور اگر وہ پانی وغیرہ کم ہو اور اس میں نجاست گرنے سے اس کے تینوں اوصاف رنگ، بو یا ذائقہ میں کوئی تبدیلی نہ ہو تو اس میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ دس ہاتھ لبا اور دس ہاتھ چوڑا حوض ہو اور اس میں کوئی نجاست گر جائے تو نجاست نکال دی جائے اور پانی پاک ہے، کیونکہ مانع کثیر ہے اور اگر اس سے کم ہے تو وہ نجاست گرنے سے پلید ہو جائے گا خواہ اس کے تینوں اوصاف میں کوئی تبدیلی نہ ہو مگر کثیر کی حد کسی آیت یا حدیث میں نہیں آئی، اس لیے اس کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ بعض نے کہا کہ دو بڑے مشکوں یعنی تقریباً پانچ مشکوں کے برابر پانی ہو تو وہ مانع کثیر ہے، اس میں نجاست گرنے سے اگر اوصاف ثلاثہ میں تبدیلی نہ ہو تو وہ پاک ہے، نجاست نکال کر پھینک دیں اور اسے استعمال کریں اور اگر اس سے کم ہو تو استعمال نہ کریں۔ ابن حجر کی دلیل وہ حدیث ہے کہ جب پانی دو تھکے (دو بڑے مشکے) ہو تو وہ پلید نہیں ہوتا۔ امام بخاری رحمہ اللہ اور بہت سے محدثین کے نزدیک قلیل و کثیر کے فرق کا اعتبار نہیں۔ "الْعَاجُ طَهُورٌ لَا يُسَجِّسُهُ شَيْءٌ" کہ پانی پاک ہے، اسے کوئی چیز پلید نہیں کرتی، ہاں اگر اس کا رنگ، بو یا ذائقہ نجاست سے

بدل جائے تو نجاست کے غلبے کی وجہ سے وہ نجس ہے، ورنہ اصل پانی پاک ہی ہوتا ہے۔ امام زہری کا بھی یہی قول ہے، اس لیے انھوں نے فرمایا کہ جب تک نجاست کا کوئی ذائقہ یا بو یا رنگ پانی میں تبدیلی پیدا نہ کرے اس وقت تک اسے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ دہی حدیث قلعیں تو امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک وہ معادل ہے، اس لیے وہ نجاست کرنے سے پانی کے پلید ہونے کے لیے اوصاف ثلاثہ میں سے کسی وصف کی تبدیلی کی شرط لگاتے ہیں، مگر حقیقت یہ ہے کہ حدیث قلعین صحیح ہے، نووی، ابن حجر، ابن خزیمہ، ابن حبان، ذہبی، حاکم احمد شکر، البانی رحمہم اللہ اور دوسرے بہت سے محدثین نے اسے صحیح کہا ہے۔ اس لیے قلیل و کثیر میں فرق کے لیے اس حدیث کو معیار قرار دیا ہے اور اس پر کیے گئے اعتراضات کا مدلل جواب دیا ہے، اس لیے اس پر عمل ہونا چاہیے۔ (واللہ اعلم)

حداد کے قول کہ ”مردار کے پروں میں کوئی حرج نہیں“ اور زہری کے ہڈیوں سے متعلق قول کا مطلب یہ ہے کہ جانور حلال ہو یا حرام اس کے جن اجزا میں تغیر واقع نہیں ہوتا وہ پاک ہیں، مثلاً اس کے پر، ہڈیاں اور سیٹک وغیرہ، اس لیے وہ کسی مانع چیز میں گر پڑیں یا ان میں کوئی مانع چیز رکھی جائے تو کوئی حرج نہیں۔ ابن سیرین اور ابراہیم نخعی نے اسی لیے ہاتھی دانت کی تجارت کو جائز قرار دیا، اگر وہ اسے نجس سمجھتے تو تجارت کو جائز نہ کہتے۔ ہاتھی کے متعلق یہ بحث اس کے مردار ہونے کی وجہ سے ہے، ورنہ ہاتھی کی حرمت کی کوئی دلیل نہیں، کیونکہ نہ وہ درندہ ہے نہ گوشت خور، بلکہ وہ چارہ کھانے والا جانور ہے۔ رہے اس کے دانت تو وہ درندوں کی کچلیوں سے الگ چیز ہیں جو اللہ تعالیٰ نے سے عطا فرمائے ہیں۔

۲۳۵۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْ قَارَةٍ سَقَطَتْ فِي سَمَرٍ، فَقَالَ: «أَلْفَوْهَا وَمَا حَوْلَهَا فَاطْرَحُوهُ، وَكُلُوا مَسْكُومَكُمْ» [انظر ۲۳۶،

235۔ میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے چوہے کے متعلق پوچھا گیا جو گھی میں گر پڑے، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اسے پھینک دو، اس کے ارد گرد والے گھی کو بھی پھینک دو در اچھا گھی کھا لو۔“

[۵۵۳۸، ۵۵۳۹، ۵۵۴۰]

۲۳۶۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ عَنْ قَارَةٍ سَقَطَتْ فِي سَمَرٍ، فَقَالَ: «حُذَوْهَا وَمَا حَوْلَهَا فَاطْرَحُوهُ»

236۔ میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ سے چوہے کے متعلق پوچھا گیا جو گھی میں گر پڑے، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اسے اور اس کے ارد گرد والے گھی کو پکڑو اور اسے پھینک دو۔“

عَنْ أَنَسٍ مَعْنَى: حَدَّثَنَا مَالِكٌ، قَالَ لَا أُخَصِّصُهُ يَقُولُ : معنی نے کہا: ہمیں مالک نے اتنی بار یہ حدیث بیان کی جو میں شمار نہیں کر سکتا، وہ اس طرح کہتے تھے عن ابن عباس عن میمون۔ [راجع ۱۶۳۵]

فوائد : ۱۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گر چہ ہاتھی میں گر پڑے اور اس کے ڈانٹے، بویارنگ میں کوئی تبدیلی واقع نہ ہوئی ہو تو چوہے اور اس کے ارد گرد والے ہاتھی کو پھینک دیا جائے اور باقی سبھی کھالیا جائے۔ ابو داؤد کی ایک حدیث (۳۸۳۲) میں ہے کہ جب چوہا ہاتھی میں گر پڑے تو گر گئی جہاں ہو، تو اس کے ارد گرد کو پھینک دو اور گر مانع ہو تو اس کے قریب مت جاؤ، مگر اس حدیث کو بظاہر صحیح ہونے کے باوجود محدثین کی ایک جماعت حنا بخاری اور ابو حاتم دلیمرہ نے وہم قرار دیا ہے، کیونکہ اس کا مدار معمر پر ہے در معمر کے شاگردان سے مختلف طرح سے بیان کرتے ہیں، چنانچہ وہ کبھی کسی طرح ورنہ کبھی کسی طرح بیان کرتے ہیں۔ اس لیے محفوظ بخاری ہی کی روایت ہے جس میں جامد اور مانع کی تفصیل نہیں۔ چنانچہ ترمذی نے اپنی کتاب کی حدیث (۷۹۸) میں فرمایا کہ میں نے محمد بن اسماعیل (بخاری) سے سنا، فرماتے تھے یہ حدیث خطا ہے، اس میں معمر نے خطا کی ہے، در معمر وہ حدیث ہے جو (یہاں صحیح بخاری میں) میمونہ بن جحشا سے روایت کی گئی ہے۔ اور ابن ابی حاتم نے "اعطل" میں اپنے والد سے ذکر کیا ہے کہ انھوں نے اسے وہم قرار دیا۔ شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسے شاذ قرار دیا ہے۔ اس لیے صحیح مسئلہ یہی ہے کہ گھی اور تیل میں جامد و مانع کا کوئی فرق نہیں۔ چوہے کو اور اس کے ارد گرد کو پھینک دیا جائے اور باقی کھالیا جاسکتا ہے۔ رہی یہ بات کہ مانع میں اس کا ثر دور تک چلا جاتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ گھی و تیل کی کثافت (کارے پن) کی وجہ سے اس کا حکم پانی جیسا نہیں، اس لیے جب اس کے اوصاف ثلاثہ درست ہیں تو اس کے ارد گرد کو پھینک کر اسے استعمال کیا جاسکتا ہے، مگر کسی کی طبیعت نہیں چاہتی تو نہ کھائے مگر کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ 2۔ بعض محدثین نے یہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل فرمائی ہے اور بعض نے ابن عباس عن میمونہ بن جحشا نقل فرمائی ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کے آخر میں معنی سے نقل کیا کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے لیے اس حدیث کو بے شمار بار ابن عباس عن میمونہ روایت کیا، اس لیے یہ میمونہ بن جحشا کی نبی ﷺ سے روایت ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے انھی سے سن کر اسے روایت کیا ہے۔

۲۳۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَنْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُسَبِّحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «كُلُّ كَلْبٍ يُكَلِّمُهُ الْمُسْلِمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهَا إِذْ طُعِنَتْ، تَمَجَّرُ فَمَا، اللَّوْنُ لَوْنُ الدَّمِ، وَالْعَرْفُ عَرْفُ الْعِيسِ» [انظر: ۲۸۰۳، ۵۵۵۲۳، والظہر فی الجہاد والفسیر، باب: ۷۷۔ أخرجه مسلم: ۱۸۷۶]

237۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا "ہر ذم جو مسلمان کو اللہ کے راستے میں لگایا جاتا ہے وہ قیامت کے دن اس کی اسی حالت میں ہوگا جب اس کا زخم لگا تھا، خون بہہ رہا ہوگا، رنگ اس کا خون جیسا ہوگا اور خوشبو کستوری کی خوشبو ہوگی۔"

فوائد ۱۔ اس حدیث کی متابعت باب سے بیان کرنے میں لوگوں کی عقلیں حیرت ہوئیں اور کئی تو جیہیں بیان کی ہیں، ان سب میں سے عمدہ یہ ہے کہ کستوری بھی ایک خون ہے مگر جب اس میں خوشبو پیدا ہوگئی تو اس کا حکم خون کا نہ رہا۔ اور وہ پاک صاف کہلائی، ایسے ہی جب پانی کا نصف بدل جائے تو وہ بھی اپنی اصل حالت یعنی طہارت پر نہ رہے گا، بلکہ ناپاک ہو جائے گا۔ (تیسیر الہادی)

2۔ شہداء کی عظمت کے اعتبار کے لیے قیامت کے دن سب کے سامنے اس کا عمل پیش کیا جائے گا اور زخم لگتے وقت جس طرح خون نکل تھا اسی طرح اس وقت بہ رہا ہوگا، رنگ اس کا خون جیسا ہوگا مگر خوشبو کستوری کی ہوگی، جس سے شہید کا ماحول خوشبو سے مہک رہا ہوگا، سب دیکھیں گے کہ یہ خوشبو کہاں سے آرہی ہے۔ شاید اسی لیے رسول اللہ ﷺ نے شہداء کو ان کے خونوں سمیت دفن کرنے کا حکم دیا۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: « فَأَمَرَ بِذَفِينِهِمْ يَدْفِنُهُمْ وَلَمْ يُغْسِلُهُمْ » [بخاری ۱۳۵۳] ”آپ نے انہیں ان کے خونوں سمیت دفن کرنے کا حکم دیا اور انہیں غسل بھی نہیں دیا۔“

68۔ باب: کھڑے پانی میں پیشاب کرنا

238۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ فرما رہے تھے ”ہم آخر میں آنے والے ہیں جو سب سے پہلے ہوں گے۔“

239۔ اور اسی سند کے ساتھ روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی کھڑے پانی میں جو بہتا نہ ہو ہرگز پیشاب نہ کرے، پھر وہ اس میں غسل کرے گا۔“

۶۸۔ بَابُ التَّوَلَّى فِي الْحَائِ الدَّائِمِ

۲۳۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو لَرْدَاءٍ، أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ هُرَيْرَةَ، أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «نَحْنُ الْآجِرُونَ السَّابِقُونَ» [انظر: ۱۸۷۶، ۸۹۶، ۲۹۵۶، ۳۴۸۶، ۶۶۲۴، ۶۸۸۷، ۷۰۳۶، ۷۴۹۵۔ أخرجه مسلم ۸۵۵ مطرولاً]

۲۳۹۔ وَ يُشَادُّوهُ قَالَ: «لَا يَتَوَلَّى أَحَدُكُمْ فِي الْحَائِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي، ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ» [أخرجه مسلم ۲۸۲]

فوائد ۱۔ نَحْنُ الْآجِرُونَ السَّابِقُونَ۔ ان الفاظ کا باب سے کوئی تعلق نہیں، دراصل ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ان کے شاگرد امام بن مہبہ نے احادیث کا ایک مجموعہ لکھا تھا جس کا نام صحیفۂ امام بن مہبہ ہے، اسی طرح ان کے ایک اور شاگرد عبدالرحمن بن ہرمز الاخرج نے بھی ایک مجموعہ لکھا تھا۔ ہر ایک میں تقریباً وہی احادیث ہیں جو دوسرے میں ہیں۔ محدثین دونوں مجموعوں میں سے ہر ایک کو اپنی سند سے بیان کرتے وقت ایک بار شروع میں سند ذکر کر کے پورا مجموعہ بیان کرتے ہیں۔ امام مسلم رحمہ اللہ ان میں سے کوئی حدیث روایت کرتے ہیں تو سند ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں ”فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا“ (یعنی اس سند سے کئی احادیث بیان کیں جن میں سے ایک یہ ہے) امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ طریقہ اختیار فرمایا کہ

چونکہ اس صحیفے کی پہلی حدیث "مَنْ أَتَى جِرْزُونَ السَّابِقُونَ" ہے جو جمع کی فضیلت سے تعلق رکھتی ہے، اس لیے سند ذکر کر کے اس حدیث کے ابتدائی الفاظ بیان کرتے ہیں، پھر فرماتے ہیں اور اسی سند کے ساتھ یہ حدیث ردیہ کی۔ کبھی اس ہتمام کے بغیر بھی ان مجموعوں کی وہ احادیث ذکر کر دیتے ہیں جو ان کے ذکر کردہ باب سے تعلق رکھتی ہوں۔ یہاں عبد الرحمان، لاهریؒ کے مجموعے سے حدیث "لَا يَتَوَلَّى" لائی تھی، اس لیے سند ذکر کر کے پہلے "مَنْ أَتَى جِرْزُونَ السَّابِقُونَ" نقل فرمائی، پھر فرمایا: "وَيَسَادِيهِ" (اور اسی سند کے ساتھ) اور آگے حدیث "لَا يَتَوَلَّى" ذکر فرمادی۔

2 اس (کمزے پانی میں پیشاب سے منع کرنے) سے یہ مطلب نہیں کہ وہ پانی نجس ہو جائے گا، کیونکہ اوپر زہری کا قول گزر چکا کہ پانی اس وقت تک نجس نہیں ہوتا جب تک اس کا وصف نہ بدلے، بلکہ یہ ممانعت برطریق ادب اور تہذیب کے ہے، اس لیے کہ تھمے پانی میں پیشاب کرنے سے، پھر اس میں نہانے سے آدمی کو غرث پیدا ہوتی ہے۔ دوسرے اگر تھمے پانی میں پیشاب کرنے کی اجازت ہو تو لوگ اتنا پیشاب کریں گے کہ آخر پانی کا وصف بدل جائے گا اور وہ نجس ہو جائے گا۔ (تیسیر الباری)

3 "نُتْمٌ يَغْتَسِلُ" مشہور قول میں لام پر دفع ہے، یعنی کمزے پانی میں پیشاب نہ کرے، کیونکہ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ پھر وہ اسی میں غسل کرے گا تو یہ کتنی بری بات ہے کہ جس پانی کو خود کندا کیا ہے اسی میں نہائے، خصوصاً جب پانی کم ہو۔ یہ پیسے اسی ہے جیسے فرمایا: "لَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ جِلْدَ الْغَنِيِّ نَتْمٌ يُتَجَامَعُهَا يَوْمَ آخِرِ الْيَوْمِ" [بخاری ۵۲۰۴] "تم میں سے کوئی اپنی بیوی کو اس طرح نہ مارے جس طرح غلام کو مارا جاتا ہے، پھر وہ دن کے آخر میں اس کے ساتھ ہم بستری کرے گا۔"

4 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بہتے پانی میں پیشاب جائز ہے اور اس کے بعد اس میں نہانا بھی جائز ہے، کیونکہ پیشاب بہتے پانی کے ساتھ آگے نکل گیا ہے۔

5 اس کمزے پانی سے مراد پانی کے بڑے ذخیرے نہیں، مثلاً حیل یا سمندر وغیرہ، کیونکہ اس پیشاب سے ان پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

6 "الْبِدْيُ لَا بَخْرِي" یہ "الذائِم" کی تفسیر ہے۔

69۔ باب جب نمازی کی پشت پر کوئی گندگی یا

مردار ڈال دیا جائے تو اس کی نماز خراب نہیں ہوگی

اور ابن عمر رضی اللہ عنہما جب اپنے کپڑے میں کچھ خون دیکھتے اور وہ نماز پڑھ رہے ہوتے تو اسے اتار دیتے اور نماز پڑھتے رہتے۔ اور ابن مسیب اور شعبی نے کہا: اس حال میں نماز

۶۹۔ بَابُ إِذَا أُلْقِيَ عَلَى طَهْرِ الْعُصْلِيِّ

قَذَرٌ أَوْ جَبَقَةٌ، لَمْ تَقْصُدْ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ

وَكَانَ مِنْ عَمَرَ إِذَا رَنَى فِي ثَوْبِهِ دَمًا، وَهُوَ يُصَلِّي، وَصَعَهُ وَتَمَسَّ بِمِصْلَاهِ، وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَالشَّعْبِيُّ: إِذَا صَلَّى وَفِي ثَوْبِهِ دَمٌ أَوْ جَمَانَةٌ، أَوْ

شَرِيحٌ نُنْ مَسْمَعٌ، قَالَ خَدَّنا اِبْرَاهِيمُ بْنُ
يُوسُفَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ خَدَّني
عَمْرُو بْنُ مَثُوبٍ أَنَّ عِنْدَ اللَّهِ نُنْ مَسْعُودٌ خَدَّتهُ .
أَنَّ لِيَّيْ يَتَيْتُ كَانَ يُصَلِّي عِنْدَ النَّبِيِّ، وَأَنَّهُ جَهْلِي
وَأَصْحَابُ لَهُ جُنُوسٌ، إِذْ قَالَ نَعَصُهُمْ لِنَعَصِ
أَيْتُكُمْ يَجِيءُ يَسْلَى حُرُورِي قُلُوبٍ، فَصَمَّ عَلَى
سَهْرٍ مُخَصِّدٍ إِذَا سَجَدَ؟ فَابْتِثَ أَنْشَى النُّثُومَ مَجَاءَ
بِهِ، فَطَرَحَ حَتَّى سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى رَضَعَهُ عَلَى طَهْرِهِ
بَيْنَ كَتِفَيْهِ، وَكَانَ يُطَرُّ لَا أَغْبِي شَيْئًا، لَوْ كَانَ لِي
مَسْعَةٌ، قَالَ: فَجَعَلُوا يَضْحَكُونَ وَيُجِبُونَ نَعَصُهُمْ
عَلَى نَعَصِ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى سَاجِدٌ لَا يَرْفَعُ
رَأْسَهُ، حَتَّى جَاءَتْهُ دَجَمَةٌ، فَطَرَحَتْ عَنْ طَهْرِهِ،
فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى رَأْسَهُ، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ
عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ» ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَلَمَّ عَلَيْهِمْ إِذْ دَعَا
عَلَيْهِمْ، قَالَ: «وَكُنُوا يَرَوْنَ أَنَّ الدَّعْوَةَ فِي ذَلِكَ
الْيَوْمِ مُسْتَجَابَةٌ، ثُمَّ سَقَى: «اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِأَبِي
جَهْلٍ، وَعَلَيْكَ بِعُقَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ، وَشَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ،
وَالْوَلِيدِ بْنِ عُثْمَةَ، وَأُمَيَّةَ بْنِ خَلْفٍ، وَعُقَيْبَةَ بْنِ أَبِي
مُعَبِّطٍ» وَعِنْدَ السَّابِغِ فَلَمْ يَحْفَظْهُ، قَالَ قَوْلُ أَبِي
تَمِيمٍ يَدِيهِ أُنْعَدُ رَأَيْتُ الدِّينَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
صَرَغَى فِي لِقَابٍ قَلْبٍ يَلْزِمُ . [انظر . ٥٢٠ .
٢٩٣٤، ٣١٨٥، ٣٨٥٤، ٣٩٦٠، وانظر في الدعوات،
باب ٥٨ - أخرجه مسلم ١٧٩٤]

بیٹھے ہوئے تھے، اسنے میں وہ ایک دوسرے سے کہنے لگے
کہ کون ہے جو ہاتھوں کی دھج کردہ اونٹنی کی بچہ دہنی کی وہ
جھلی اٹھا کر لائے جس میں بچہ ہوتا ہے اور جب محمد (ﷺ)
مجدہ کرے تو اسے اس کی پیٹھ پر رکھ دے؟ تو ان لوگوں
میں سے سب سے بد بخت شخص اٹھا اور اسے لے آیا اور
انتظار کرتا رہا، جب نبی ﷺ نے مجدہ کیا تو اس نے اسے
آپ کی پیٹھ پر کندھوں کے درمیان رکھ دیا۔ میں یہ دیکھ رہا
تھا مگر کچھ کر نہیں سکتا تھا، کاش! مجھ میں روکنے کی کچھ قوت
ہوتی۔ کہا مجرورہ ہنسنے لگے در (ہنسنے ہنسنے) ایک دوسرے پر
گرنے لگے اور رسول اللہ ﷺ مجدے کی حالت میں رہے،
آپ نے اپنا سر نہیں اٹھایا، یہاں تک کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا
اور انھوں نے اسے آپ کی پیٹھ سے اُتار کر پھینک دیا، تو
رسول اللہ ﷺ نے اپنا سر اٹھایا اور تمین ہار فرمایا "اے اللہ!
قریش کو پکڑ۔" جب آپ ﷺ نے ان کے خلاف دھ کی تو
یہ ان پر شاق گزری۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: اور وہ
کہتے تھے کہ اس شہر میں دھ قبوں ہوتی ہے۔ پھر آپ ﷺ
نے نام لے کر کہا: "اے اللہ! ابو جہل کو پکڑ اور عقبہ بن ربیعہ
اور شیبہ بن ربیعہ اور ولید بن عقبہ اور امیہ بن خلف اور عقبہ
ابن ابی معیط کو پکڑ۔" اور (عمر بن میمون نے) ساتویں کا
بھی نام لیا مگر ہم اسے یاد نہ رکھ سکے۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
نے کہا تو قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے!
میں نے ان سب کو جن کا رسول اللہ ﷺ نے نام لیا تھا
دیکھا کہ وہ بدو کے کنوئیں میں سر کر گرے پڑے تھے۔

[فوائد مسرہ ۱۰] اس حدیث سے قریش کی رسول اللہ ﷺ سے شدید عداوت ظاہر ہے کہ دنیا کی سب سے زیادہ امن

وہ جگہ جسے قریش بھی مانتے تھے، اس میں اتنی قہقہہ حرکت اور کوئی نہیں کر سکتا، مہجران کی عزت دیکھتے کہ وہ اللہ کے بندے پر یہ زیادتی بھدے کی حالت میں کر رہے ہیں۔

2 اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی کام کے لیے کہنے والوں اور اسے کرنے والوں کا ایک ہی حکم ہے، کیونکہ نبی ﷺ نے صرف اس شخص کے خلاف وعائیں کی جس نے یہ حرکت کی بلکہ اس سب کے خلاف وعائی۔ البتہ صحابی جھٹلنے مٹانے کام کرنے والے کو "أَشْعَى الْغَوَم" کہہ کر اس کے سب سے زیادہ گنہگار ہونے کی وضاحت کر دی۔

3 اس سے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی رسول اللہ ﷺ پر شفقت کا، ظہور ہو رہا ہے کہ وہ تمنا کر رہے ہیں کہ کاش! مجھ میں انھیں کسی طرح روکنے کی قوت ہوتی۔ ان کی قوم کے لوگ اس وقت تک کافر تھے، کوئی ان کا یا وہ مددگار نہیں تھا، تو وہ کیا کر سکتے تھے۔ یہ اسی طرح کی تمنا ہے جو لوط علیہ السلام نے کی تھی ﴿قَالَ لَوْ أَنَّ بَنِي هَٰؤُلَاءِ طُغْيَانًا كَانُوا ابْنِي دَاوُدَ إِلَىٰ ذِي الْقَرْنَيْنِ﴾ [سورہ ۸۰] اس نے کہا کاش! واقعی میرے پاس تمہارے مقابلے کی کچھ طاقت ہوتی یا میں کسی مضبوط سوار کے کی پناہ لیتا۔

4 وہ مسئلہ بھی اس حدیث سے ثابت ہوا جس کے لیے امام بخاری رحمہ اللہ یہ حدیث لائے ہیں کہ نماز کے دوران آپ ﷺ کے بدن پر آلائش یا گندگی لگی مگر آپ نے نماز جاری رکھی۔

5 اس سے قاطعہ ظن کی شرافت و نجابت کے ساتھ شجاعت اور دماوری بھی معلوم ہوئی کہ جب کسی نے انھیں جا کر بتایا تو وہ دوڑتی ہوئی آئیں اور آپ کی پیٹھ سے آلائش اتار پھینکی، اور کافروں کو برا بھلا کہنے لگیں۔ اگرچہ بچہ دانی کی وہ جھلی حلاں جا نور کی تھی مگر آلائش اور گندگی سے بھری ہوئی تھی۔

6 وہ شخص جس کا نام بھول گیا عمارہ بن ولید تھا۔ [بخاری، العللہ: ۵۲۰]

7 یہ جو فرمایا کہ وہ سب جن کا آپ نے نام لیا بدر کے کنوئیں میں مرکز گھرے ہوئے تھے اس سے مراد ان کے اکثر ہیں، کیونکہ عقبہ بن ابی معیط بدر سے ایک منزل پر مارا گیا اور عمرہ بن ولید حبشہ کے ملک میں مرا، باقی سب بدر کے دن مارے گئے۔ (تیسیر الباری)

8 سب سے بد بخت جس نے وہ جھلی لاکر آپ ﷺ پر رکھی عقبہ بن ابی معیط تھا۔ (فتح الباری)

۷۰۔ بَابُ التَّرَافِ وَالْمُخَاطَبَةِ وَتَحْوِيهِ فِي الشُّؤْبِ

70۔ باب: تھوک اور ناک کی آلائش اور اس جیسی چیزیں کپڑے میں لینا

عروہ نے سورہ بقرہ اور مردان سے بیان کیا کہ نبی ﷺ حدیبیہ کے زمانے میں نکلے اور ساری حدیث ذکر کی اور (اس حدیث میں ہے کہ) نبی ﷺ نے کوئی کھٹکار نہیں پھینکا مگر وہ ان کے کسی آدمی کی ہتھیلی پر پڑا تو اس نے اسے اپنے

قَالَ عُرْوَةُ عَنِ الْمَسْنُونِ وَمَرْزَانَ خَرَجَ لِنَبِيِّ ﷺ رَمَنَ حَدِيثِيَّةٍ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ ، وَمَا تَحْتَمُّ النَّبِيُّ ﷺ نَحَامَةً ، إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ ، فَذَلِكَ بِهَا وَجَنَةٌ وَجِلَّتْ . [راجع ۱۶۹۴، ۱۶۹۵]

چہرے اور اپنی جلد پر مل لیا۔

۲۴۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ : حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ : بَوَّقَ النَّبِيُّ
وَلْيَتَّخِذْ فِي تَوْبِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : طَوْنَةُ بَنِي يَسٍ
مَرِيْمَ، قَالَ أَحَبُّنَا يَتَخِذُ مِنْ أَبِيهِ، حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ،
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . [انظر ۴۰۵]
۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۷، ۵۵۳۶، ۵۵۳۷، ۵۸۲۲، ۱۶۱۱۱۔
الخرجه مسلم : ۴۹۳، بقطعة ليست في هذه الطريق، و
الخرجه : ۵۵۱]

فوائد : ۱۔ انسانی جسم سے نکلنے والی وہ چیزیں جن سے گھن آتی ہے ان میں سے کچھ نجس ہیں جیسے پیشاب پاخانہ وغیرہ اور کچھ ایسی ہیں جن سے گھن تو آتی ہے مگر وہ پلید نہیں، مثلاً تھوک یا ناک یا گلے سے نکلنے والی بلغم، کان کی میل، پینا وغیرہ۔ اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ تھوک در ناک کی بلغم وغیرہ پلید نہیں بلکہ انھیں کپڑے میں مل کر یا جائے تو کوئی حرج نہیں۔ اگر پانی میں گر پڑیں تو وہ پاک ہے، یہ الگ بات ہے کہ کوئی اسے استعمال نہ کرنا چاہے تو مضائقہ نہیں۔ انس جیٹھڑ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے سامنے کی دیوار میں کھنکار دیکھ تو اسے اپنے ہاتھ سے کھرچ دیا اور اس کی ناگواری اور ناپسندیدگی آپ میں صاف نظر آئی اور آپ ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص جب نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے“ یا فرمایا ”اس کا رب اس کے اور اس کے قبلہ کے درمیان ہوتا ہے، اس لیے وہ اپنے سامنے نہ تھو کے بلکہ اپنی بائیں طرف یا پاؤں کے نیچے تھو کے۔“ پھر آپ ﷺ نے اپنی چادر کا کنارہ پکڑا، اس میں تھوکا اور اسے ایک دوسرے کے ساتھ مل دیا اور فرمایا، ”یا اس طرح کرے۔“ [بخاری، الصلاۃ، باب إذا بدوء البراق فلبأخذ بعرف نوبہ ۴۱۷۰] حافظ رحمہ اللہ نے فرمایا: ”ان احادیث سے مقصود تھوک وغیرہ کی طہارت کے لیے استدلال ہے۔ بعض نے اس پر اجماع نقل کیا ہے مگر ابن ابی شیبہ (۱۴۰) نے صحیح سند کے ساتھ ابراہیم نخعی کا قول ذکر کیا ہے کہ وہ ظاہر نہیں اور ابن حزم نے فرمایا: سلمان فارسی اور ابراہیم نخعی سے ثابت ہے کہ تھوک جب منہ سے اٹک ہو جائے تو نجس ہے۔“ (فتح الباری) امام بخاری رحمہ اللہ نے ایسے اقوال کے رد ہی کے لیے یہ باب ذکر فرمایا ہے۔

۲۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے ابن ابی مریم کی سند اس لیے ذکر فرمائی ہے کہ اس میں حمید کے انس جیٹھڑ سے سننے کی صراحت ہے اس سے حمید کی تالیس کا امکان ختم ہو گیا۔ رہی وہ طویل حدیث تو وہ ”کِتَابُ الصَّلَاةِ، نَابُ حَكِّ السَّرَاقِ بِالْبَيْدِ مِنَ الْمَسْجِدِ“ (۴۰۵) میں آ رہی ہے۔

۷۱۔ يَابُّ: لَا يَجُوزُ الْوُضُوءُ بِالْيَدِ، وَلَا
لِلسِّمْرِ

71۔ باب: نغیز اور نشہ آور چیزوں سے وضو
جائز نہیں

وَكِرْمَهُ لِحَسْرَةٍ، وَتَوَّعُّلًا، وَقَالَ عَطَاءٌ:
لَيْسَ مِنْهُ أَحَدٌ يَلْبَسُ مِنَ الْوُضُوءِ مَلْبَسًا يَلْبَسُهُ وَاللَّسِّ

اور حسن (بھری) اور ابو العالیہ نے اسے کرہ کہا اور
عطائے فرمایا: تیمم مجھے نغیز اور دودھ کے ساتھ وضو کرنے
سے زیادہ پسند ہے۔

فائدہ: سکھور یا کشش وغیرہ پانی میں بھگوتے ہیں تو وہ پانی میٹھا ہو جاتا ہے، اسے نغیز کہتے ہیں۔ زیادہ دیر پڑ رہے تو
اس میں نشہ پیدا ہو جاتا ہے۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ پانی نہ ہو تو نغیز کے ساتھ وضو کیا جاسکتا ہے خواہ اس میں نشہ پیدا ہو
چکا ہو، مگر قرآن مجید کے مطابق یہ بات درست نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾
[العدۃ: ۶] ”پھر تمہیں پانی نہ ملے تو پاکیزہ مٹی کے ساتھ تیمم کر لو۔“ نغیز کو پانی نہیں کہا جاتا، اس لیے اس کے ساتھ یہ
دودھ یا کسی یا شربت یا کسی پھل کے رس وغیرہ کے ساتھ وضو جائز نہیں۔ ان تمام چیزوں کے موجود ہوتے ہوئے بھی
اگر پانی نہ ہو تو تیمم کیا جائے گا۔ ہاں پانی میں اگر کوئی ایسی چیز ملی ہو جس کے باوجود اسے پانی کہا جائے تو اس کے
ساتھ وضو کیا جائے گا۔ ابو عبید نے جہنمت کے امام ہیں، فرمایا: نغیز بھی طہارت کا کام نہیں دے سکتی، کیونکہ اللہ تعالیٰ
نے طہارت کے لیے دو چیزیں مقرر فرمائی ہیں، تیسری کوئی چیز مقرر نہیں فرمائی، وہ دو چیزیں پانی اور مٹی ہیں، جب کہ
نغیز ان میں سے ایک بھی نہیں۔ (ابن بطال) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حسن بھری، ابو العالیہ اور عطاء رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال اس
بات کی تائید کے لیے ذکر فرمائے ہیں۔ واضح رہے کہ جن روایات میں نغیز سے وضو کرنے کی اجازت مروی ہے وہ
پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتیں۔

۲۴۲۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ، قَالَ حَدَّثَنَا اسْرُهْرِيُّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ
عَدِيَّةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ
فَهُوَ حَرَامٌ» [مظہر: ۵۵۸۵، ۵۵۸۶۔ أخرجه مسلم

[۲۰۱]

فائدہ: اس میں مطلب یہ ہے کہ جب ہر نشہ آور مشروب حرام ہوا تو اس سے وضو جائز نہیں ہوگا، کیونکہ وضو ایک عبادت ہے اور
عبادت میں حرام چیز کا استعمال کیونکر جائز ہو سکتا ہے۔ (تیسیر الباری)

۷۲۔ بَابُ غَسْلِ الْمَرْأَةِ أَمَّا الدَّمُ عَنْ وَجْهِهِ

72۔ باب عورت کا اپنے باپ کے چہرے سے خون دھونا

وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ: امْسَحُوا عَلَى رَجُلٍ، فَإِنَّهُ مَرِيضٌ

اور ابو العالیہ نے کہا: میرے پاؤں پر مسح کر دو، کیونکہ وہ مریض ہے۔

فائدہ: یہ عنوان یہ بتانے کے لیے ہے کہ جسم سے آٹاٹس وغیرہ صاف کرنے کے لیے کسی اور سے مدد لینا درست ہے، جیسا کہ وضو کے بیان میں گزر چکا ہے، عورت درہمپ کے چہرے کا ذکر حدیث کے الفاظ کی مناسبت سے کر دیا ہے، اور نہ کوئی بھی شخص کسی کی بھی مدد کر سکتا ہے، جیسا کہ ابو العالیہ کا اثر ہے۔ مصنف عبدالرزاق (۶۲۸) میں ہے، عاصم بن سلیمان کہتے ہیں کہ ہم لوگ ابو العالیہ کے پاس گئے، وہ بیمار تھے، ساتھیوں نے انھیں وضو کر دیا، جب ان کا ایک پاؤں باقی رہ گیا تو کہنے لگے: اس پر مسح کر دو، کیونکہ یہ مریض ہے اور انھیں عمرہ (سرخبادہ) تھا۔ ابن ابی شیبہ (۱۳۵) میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ اس پر پٹی باندھی ہوئی تھی۔ (فتح الباری)

۲۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ الشَّاهِدِيَّ، وَسَأَلَهُ النَّاسُ، وَمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ أَخَذَ بِأَيِّ شَيْءٍ ذُو يَدَيَّ جُرْحُ الشَّيْبِ؟ فَقَالَ: مَا بَقِيَ أَخَذَ أَفْنَمَ بِهِ يَمِي، كَانَ عَلَيَّ يَجِيءُ بِتُرْسِيهِ فِيهِ مَاءٌ، وَقَاعِلَمَةُ تَحْسِلُ عَنْ وَجْهِهِ الدَّمَ، فَأَجِدُ حَصِيرٌ فَأُخْرِقُ، فَحُسْنِي بِهِ جُرْحُهُ [انظر: ۲۹۰۳، ۲۹۱۱، ۳۰۳۷، ۴۰۷۵، ۵۲۴۸، ۵۷۲۲۔ أخرجه مسلم: ۱۷۹۰، بإسناد]

243۔ ابو حازم سے روایت ہے کہ انھوں نے سہل بن سعد سے روایت کی، سہل بن سعد نے ان سے پوچھا اور میرے دران کے درمیان کوئی شخص نہ تھا کہ نبی ﷺ کے زخم کی کیا دو کی گئی؟ انھوں نے کہا اس کے متعلق مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی باقی نہیں رہا، علی رضی اللہ عنہ اپنی ذہال میں پانی مالتے تھے اور قاعلہ رضی اللہ عنہا آپ کے چہرے سے خون دھوتی تھیں، تو ایک چٹائی لے کر جلائی گئی اور آپ کا زخم اس سے بھر دیا گیا۔

فوائد: ۱۔ رسول اللہ ﷺ کو یہ زخم غزوہ احد میں لگا تھا، تفصیل ”کتاب المغاری“ (۳۰۷۵) میں آئے گی۔ (۲۔) ابن شہاب اللہ) سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا کہ ”اس کے متعلق مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی نہیں رہا“ اس لیے تھا کہ مدینہ میں سب سے آخر میں باقی رہنے والے صحابی و علی تھے اور اس واقعہ اور سہل رضی اللہ عنہ کے اسے بیان کرنے کے درمیان اسی (۸۰) برس سے زیادہ عرصہ تھا۔ (فتح الباری) سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے ۹ ہجری میں وفات پائی جب کہ ان کی عمر سو سال ہو چکی تھی۔ [تہذیب

۱۲۔ غائر ہونے کے بعد دیکھ کر پانی ڈالنے سے خون بند نہیں ہو رہا تو انھوں نے سمجھ کر اس کی راکھ زخم میں بھری تو خون بند ہو گیا۔ خون روکنے کا یہ تجربہ علاج ہے کہ کوئی بھی راکھ لے کر زخم میں بھر دے اللہ کے فضل سے خون بند ہو جائے گا، جیسا کہ بچوں کے ختنے کے بعد اس پر راکھ لگا دی جاتی ہے اور خون بند ہو جاتا ہے۔ اب خون روکنے کی بہترین دوائیں یہ دھونگی ہیں، ان سے فائدہ اٹھانا چاہیے۔

۱۳۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ شریعت میں دوا اور علاج کرنا درست ہے اور زخموں کا علاج کرنا چاہیے اور لڑائی میں ذہال استعمال کرنی چاہیے، یہ سب کچھ توکل کے خلاف نہیں، کیونکہ یہ کام سید التوکلین ﷺ نے کیا ہے۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ عورت اپنے داماد اور دوسرے محرم مردوں کو ہاتھ لگا سکتی ہے اور ان کے امراض کا علاج کر سکتی ہے۔

۷۳۔ نَابُ السُّوَاكِ

وَقَالَ نُبَيْ عُبَّاسٍ بَنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَامَتْ .
[راجع ۱۱۷]

۲۴۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ، قَالَ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ غُلَّانَ بْنِ حَبْرٍ، عَنْ أَبِي بَرْقَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ : أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَوَجَدَهُ نَسَّ بِسُوَاكِ يَلْبِسُ يَقُولُ « أَعْ أَعْ » وَالسُّوَاكُ فِي يَدِهِ، كَأَنَّهُ يَنْهَوُّ عَنْ .
[اخرجه مسلم ۲۵۴]

۲۴۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ، قَالَ : حَدَّثَنَا حَبْرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي زَيْدٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ، قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَلَهُ بِالسُّوَاكِ .
[انظر: ۸۸۹، ۱۱۳۶۔ اخرجہ مسلم: ۲۵۵]

73۔ باب: مسواک کرنا

اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا میں نے نبی ﷺ کے ہاں ایک رات گزاری تو آپ نے مسواک کی۔

244۔ ابوسوی اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی ﷺ کے پاس آیا تو میں نے آپ کو دیکھا کہ آپ اپنے ہاتھ میں مسواک لیے ہوئے مسواک کر رہے تھے۔ آپ "اع اع" کی آواز نکال رہے تھے اور مسواک آپ کے منہ میں تھی، جیسے تے کر رہے ہوں۔

245۔ حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا نبی ﷺ جب رات کو اٹھتے تو اپنے منہ کو مسواک سے رگڑتے تھے۔

فوائد: 1 "السُّوَاكُ" وہ کڑی جس کے ساتھ مسواک کی جائے۔ مسواک کرنے کو بھی "السُّوَاكُ" کہتے ہیں۔ اس وقت وہ "تَسُوَاكُ تَسُوَاكًا" کا اسم مصدر ہوگا، جیسے "تَكَلَّمُ تَكَلَّمًا" سے "كَلَامٌ" اسم مصدر ہے۔ (ابن شہین) مسواک ہر وقت سنت ہے، کیونکہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے "السُّوَاكُ مَطَهْرَةٌ لِلْفَمِ مَرْصَاةٌ لِلْبُرِّ" [مسلم ۵] "مسواک منہ کو پاک کرنے والی اور رب تعالیٰ کو راضی کرنے والی ہے۔" اگر مسواک میں صرف رب تعالیٰ کی رضا ہوتی تو یہی کافی تھا، اس لیے یہ ہر وقت سنت ہے، مگر چند اوقات میں اس کی تاکید زیادہ ہے، مثلاً نیند سے

اٹھ کر جیسا کہ اوپر دونوں حدیثوں میں ہے، وضو سے پہلے۔ [مسند احمد ۲۵۰/۶] غار سے پہلے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈالوں گا تو میں انھیں ہر نماز کے ساتھ مسواک کا حکم دے دیتا۔“ [بخاری، الجمعة ۸۸۷] لوگوں کے ساتھ گفتگو کے بعد، عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب گھر آتے تو سب سے پہلے مسواک کرتے۔ [مسلم، الطہارۃ: ۲۵۳/۴۴]

2 مسواک صرف دانتوں کی صفائی کے لیے نہیں بلکہ پورے منہ کی صفائی کے لیے ہے جس میں دانت، مسوڑھے، زبان اور حلق سب شامل ہیں، ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ”أَرَأَيْتَ“ کی آواز نکالنا اس بات کا قرینہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے زبان پر مسواک رکھی ہوئی تھی اور اسے زبان پر پھیر رہے تھے، جس سے یہ آواز پیدا ہو رہی تھی۔ حقیقت یہ ہے کہ زبان پر مسواک پھیرنے سے زبان کی صفائی کے ساتھ ساتھ حلق کی بھی صفائی ہو جاتی ہے، بلکہ سیدہ بھی غم سے صاف ہو جاتا ہے۔ اس طرح کے صاف منہ کے ساتھ کھانا کھانے سے صحت میں اضافہ ہوتا ہے۔ مسواک کی پابندی سے بیماریوں سے شفا ملتی ہے، نظرتیزی، ہاضمہ درست، حافظہ مضبوط اور دانتوں کی حفاظت ہوتی ہے۔

3 ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے آپ کو لوگوں کے سامنے اس طرح مسواک کرتے ہوئے دیکھا ہے، معلوم ہوا کہ اس طرح مسواک کرنا اور ”أَرَأَيْتَ“ جیسی آواز نکالنا آداب کے خلاف نہیں، ورنہ رسول اللہ ﷺ کبھی یہاں نہ کرتے۔ اس لیے محدثین نے اس پر باب باندھا ہے ”بَابُ اسْتِیْبَالِ الْإِمَامِ بِخُضْرَةِ رَعِیَّتِهِ“ ”لوگوں کے سامنے امام کا مسواک کرنا۔“ امام بخاری رحمہ اللہ نے مسواک کے حکام ”صلوات“ اور ”میام“ میں اپنی اپنی جگہوں پر بیان فرمائے ہیں۔

74۔ باب: بڑے کو مسواک دینا

۷۴۔ بَابُ دَفْعِ السَّوَالِكِ إِلَى الْأَكْبَرِ

246۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”میں اپنے آپ کو دیکھتا ہوں کہ میں مسواک کر رہا ہوں تو میرے پاس دو آدمی آئے، جن میں سے ایک دوسرے سے بڑا تھا، میں نے ان میں سے چھوٹے کو مسواک دے دی تو مجھے کہا گیا بڑے کو دو، تو میں نے ان میں سے بڑے کو مسواک دے دی۔“

ابو عبد اللہ (بخاری) رحمہ اللہ نے کہا نعیم نے اسے عن ابن المبارک عن اسامہ عن نافع عن ابن عمر مختصر بیان کیا ہے۔

۲۴۶۔ وَقَالَ عَمَّاؤُا. حَدَّثَنَا صَخْرُؤُسُ خُبْرِيَّةً، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَرَأَيْتُ أَتَسَوِّئُ بِسَوَالِكٍ، فَهَذِهِ رَجُلَانِ، أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ، فَتَوَلَّيْتُ السَّوَالِكَ الْأَصْغَرَ مِنْهُمَا، فَعَبِلَ بِي كَثْرًا، فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا»

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: اخْتَصَرَهُ مُعْتَمِدٌ عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ، عَنْ أُسَامَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ [معنى۔ أخرجه مسلم ۲۲۷۱ و ۳۰۰۲]

فتاویٰ ۱۔ شاد ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے "شرح تراجم بحار" میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارک تھی کہ جب کوئی معمولی چیز آتی تو چھوٹوں کو عنایت فرماتے۔ چنانچہ جب آپ کے پاس کوئی نیا بھل آتا تو آپ وہ بھل پہلے بچوں میں تقسیم کرتے اور جب کوئی بڑی چیز آتی تو بڑوں کو عنایت فرماتے۔ اس بنا پر آپ نے مسواک کو چھوٹا خیال کیا اور چھوٹے کو دینا چاہی تو آپ کو بذریعہ وحی ہدایت کی گئی کہ بڑے کو دیجیے۔ معلوم ہوا کہ اللہ کے نزدیک بھی مسواک کی بہت فضیلت اور بڑائی ہے۔ (ہدایۃ القاری)

2۔ یہ خواب کا واقعہ ہے۔ چنانچہ صحیح مسلم (۲۲۷۱) میں ہے "أَرَبِيْ فِي الْخَمَامِ" "میں خواب میں اپنے آپ کو دیکھتا ہوں۔" اور اسماعیلی کی روایت میں "رَأَيْتُ فِي الْخَمَامِ" (میں نے خواب میں دیکھا) ہے۔ یہی واقعہ آپ کو بیداری میں بھی پیش آیا۔ چنانچہ وہ روایت جسے نعیم نے مختصر بیان کیا ہے ابن مبارک کے کئی شاگردوں نے وہ اختصار کے بغیر بیان کیا ہے، جسے احمد، اسماعیلی اور بیہقی نے ان سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَنْ قَاعْظَاهُ أَكْبَرَ الْقَوْمِ، ثُمَّ قَالَ: يَا حَبْرِيْلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرَيْتُ أَنْ أَكْبَرَ" احمد ۱۲۸/۲۔ البيهقي ۴۰/۱ [میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ مسواک کر رہے تھے تو آپ نے وہ مسواک دو لوگوں میں سے بڑے کو دی، پھر فرمایا: "حبریل ؑ نے مجھے حکم دیا کہ میں بڑے کو دوں۔" دونوں کی تعمیل یہ ہے کہ آپ نے یہ معاملہ پہلے خواب میں دیکھا، پھر اس کا مصدق بیداری میں پیش آیا، جیسے ابتدائے نبوت میں رات کو جو خواب دیکھتے وہ دن کو صبح کے نمودار ہونے کی طرح سامنے آ جاتا۔

3۔ ابن بطلال نے فرمایا اس حدیث سے زیادہ مردارے کو مسواک میں مقدم رکھنے کا ثبوت ملتا ہے۔ اسی طرح کھانے پینے، چلنے اور بات کرنے میں بھی انھیں مقدم رکھنا چاہیے اور مہذب نے فرمایا یہ اس وقت ہے جب لوگ ترتیب سے نہ بیٹھے ہوں، جب ترتیب سے بیٹھے ہوں تو اس وقت دائیں طرف والے کو آگے رکھنا سنت ہے اور یہ بات صحیح ہے۔ (فتح الباری)

4۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دوسرے کی مسواک استعمال کرنا مکروہ نہیں، البتہ بہتر یہ ہے کہ اسے دھو کر استعمال کرے۔ اس کے متعلق ابو داؤد میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث آئی ہے، انھوں نے فرمایا "رسول اللہ ﷺ مسواک کر کے مجھے دیتے تاکہ میں اسے دھو دوں، تو میں پہلے اس کے ساتھ خود مسواک کرتی پھر اسے دھو کر آپ کو دے دیتی تھیں۔" [ابو داؤد ۵۲۰] اس حدیث سے ام المومنین رضی اللہ عنہا کے حسن ادب اور زبردست فطانت کا پتا چلتا ہے، کیونکہ وہ اسے پسے نہیں دھوتی تھیں، تاکہ رسول اللہ ﷺ کی تھوک سے حاصل ہونے والی شفا اور برکت سے محروم نہ رہیں، پھر آپ کے حکم کی تعمیل میں دھو کر آپ کو دے دیتی تھیں۔ (فتح الباری)

75۔ باب۔ اس شخص کی فضیلت جو با وضو رات

گزارے

۷۵۔ نَابُ فَضْلٍ مِّنْ بَّاتٍ عَلَى الْوُضُوءِ

247۔ براہ ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا:

۲۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُسَانٌ، عَنْ مُنْصُورٍ، عَنْ
سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنِ الزَّهْرِيِّ بْنِ غَارِبٍ، قَالَ: قَالَ
السَّيِّدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ، فَوَضَّأَ
وَصُورَكَ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّكَ
الْأَيْمَنِ، ثُمَّ قُلْ: اَللّٰهُمَّ اَسْلَمْتُ وَجْهِيْ بِإِلَيْكَ،
وَعَرَضْتُ أَمْرِيْ بِإِلَيْكَ، وَالْجَنَاتِ طَهَّرِيْ بِلَيْتِكَ،
رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجِيَ مِنْكَ إِلَّا
إِلَيْكَ، اٰمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِيْ أُنْزِلَتْ، وَبِسُنَّتِ
الَّذِيْ أُرْسِلَتْ، فَإِنْ مِتُّ مِنْ لَيْلَتِكَ فَانْتِ عَلَيَّ
الْمِطْرَةُ، وَاجْعَلْنِيْ أَحْزَرَ مَا تَتَكَلَّمُ بِهِ » قَالَ :
فَرَدَّدْتُهَا عَلَى السَّيِّدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَلَمَّا نَلَعْتُ : « اَللّٰهُمَّ
اٰمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِيْ أُنْزِلَتْ » قُلْتُ : وَرَسُولِكَ
قَالَ : « لَا، وَنَبِيِّكَ الَّذِيْ أُرْسِلَتْ » [انظر : ٦٣١١،
٦٣١٣، ٦٣١٥، ٧٤٨٨ - أخرجه مسلم : ٢٧١٠]

نبی ﷺ نے (مجھ سے) فرمایا: ”جب تو اپنے لیٹنے کی جگہ پر
آئے تو اپنے نماز کے وضو کی طرح وضو کر، پھر اپنے دائیں
بہو پر لیٹ جا، پھر یوں کہہ: ”اے اللہ! میں نے اپنا چہرہ
تیری طرف جھکا دیا اور اپنا معاملہ تیرے سپرد کر دیا اور اپنی
پشت تیری طرف لگا دی، تیری طرف رغبت کرتے ہوئے
اور تجھ سے ڈرتے ہوئے، تیرے سوا تجھ سے بچ کر پناہ کی
کوئی جگہ نہیں، نہ ہی تیرے سوا تجھ سے بھاگ کر کہیں جانے
کی کوئی جگہ ہے۔ اے اللہ! میں تیری کتاب پر ایمان لیا، جو
تو نے نازل کی اور تیرے نبی پر جو تو نے بھیجا۔“ پھر اگر تو
اپنی اسی رات فوت ہو گیا تو تو فطرت پر ہوگا اور یہ کلمات
ان سب سے آخر میں کہہ جو تو کلام کرے۔“ برہنہ دینے
کہا: میں نے اس دعا کو نبی ﷺ کے سامنے دہرایا، جب
میں ان کلمات پر پہنچا: « اَللّٰهُمَّ اٰمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِيْ
اُنْزِلَتْ » تو میں نے کہا ”وَرَسُولِكَ“ تو آپ ﷺ
نے فرمایا نہیں، یوں کہو ”وَنَبِيِّكَ الَّذِيْ اُرْسِلَتْ۔“

فوائد : ۱۔ اس حدیث میں سونے کا دب بتایا ہے کہ انسان ہاضو ہو کر سوئے، خصوصاً اگر جنبی ہو، کیونکہ سونے کے
ساتھ اس کی روح قبض ہوتی ہے، پھر کیا جبر دیں آئے یا نہ آئے، فرمایا: «لَا اِنَّهُ يَتَوَكَّلُ الْاَنْفُسَ جَوْنًا مَّوْتِهَا وَالْبَقِيَّةُ لَمْ تَكُنْ
فِيْ مَوْتِهَا» تَمَيُّنُ النَّبِيِّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ يُرْسِلُ لَهَا نَبِيًّا اِلَى اَجَلٍ مُّسْتَقَرٍّ [الزمر ۴۶] ”اللہ جانوں کو ان کی
موت کے وقت قبض کرتا ہے اور ان کو بھی جو نہیں مرے ان کی نیند میں، پھر سے رک لیتا ہے جس پر اس نے موت کا فیصلہ
کیا اور دوسری کو ایک مقرر وقت تک بھیج دیتا ہے۔“

۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ دائیں جانب سونا سنت ہے، کیونکہ نبی ﷺ نے اس کا حکم دیا ہے۔ اس کی حکمت بعض نے یہ بیان
کی ہے کہ دل چونکہ بائیں جانب ہے اور انسان بائیں جانب پر سوئے تو زیادہ گہری نیند سو جاتا ہے، کیونکہ دل آرام سے پڑ
رہتا ہے جب کہ دائیں جانب پر سوئے تو دل محقق رہتا ہے اور غفلت کم ہونے کی وجہ سے آدمی جلدی بیدار ہو جاتا ہے۔
بعض نے یہ حکمت بیان کی ہے کہ فم معدہ دائیں جانب ہے، اس جانب پر سونے سے منہم میں سہولت ہوتی ہے۔ بہر حال
حکمت کچھ بھی ہو ہمارا کام حکم پر عمل کرنا ہے، مگر کوئی دنیوی فائدہ بھی حاصل ہو جائے تو الحمد للہ، ورنہ یہ ہمارا مقصود نہیں ہے،

اصل مقصود اللہ تعالیٰ کی رضا ہے۔

3 اس حدیث کا ایک فائدہ یہ ہے کہ آدمی اپنا آپ مکمل طور پر اللہ کے سپرد کر دیتا ہے، اپنے سارے کام اور پنا چہرہ اور پیٹھ دلوں اس کے سپرد کرنے کے بعد سو جاتا ہے اور جو چیز اللہ کے سپرد کر دی جائے وہ کبھی ضائع ہونے والی نہیں۔

4 اس حدیث سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو دعائیں سکھائی ہیں ان میں جہاں تک ہو سکے وہی الفاظ ادا کرنے چاہئیں جو آپ ﷺ نے فرمائے ہیں، جیسا کہ براء رحمہ اللہ نے "بَبَّكَ" کی جگہ "بِرَسُولِكَ" پڑھا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ "بَبَّكَ" پڑھو۔ البتہ احادیث کے بیان میں روایت بالمعنی جائز ہے، بشرطیکہ معنی درست ادا ہو اور اس پر امت کا اتفاق ہے۔ یہاں بھی احتمال ہے کہ آپ نے "بِرَسُولِكَ" کی بجائے "بَبَّكَ" پڑھنے کی تاکید اس لیے فرمائی کہ "بِرَسُولِكَ" کا مفہیم "أَرْسَلْت" میں ادا ہو رہا ہے، اس لیے اس سے تکرار لازم آتا ہے، جب کہ "بَبَّكَ" سے ایک نیا مفہوم حاصل ہو رہا ہے جس میں تکرار نہیں۔ اس کے علاوہ ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ رسولوں میں فرشتے بھی شامل ہیں، جبکہ کوئی فرشتہ ہی نہیں، اس لیے رسول اللہ ﷺ نے "بَبَّكَ" پر اصرار فرمایا، ورنہ روایت بالمعنی میں کوئی حرج نہیں۔ اس کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ عربی سے کسی بھی زبان میں ترجمہ جاتا ہے۔

5 "لفطرت پر موت" کا مطلب یہ ہے کہ جس فطری حالت میں انسان گناہوں کے بغیر دنیا میں آیا تھا اسی حالت پر گنہوں کی آرائش کے بغیر واپس لوٹ جائے گا۔ (واللہ اعلم) (ہدایۃ القاری) اس حدیث سے عربوں کے حافظے کا بھی پتا چلتا ہے کہ براء رحمہ اللہ نے ایک دفعہ سن کر پوری دعا دہرائی۔

6 صحیح بخاری کے کتبیبی کے نسخے میں "وَأَجْعَلُهُنَّ مِنِ اجْرٍ مَا تَكْتَلُمُنَّ بِهِ" ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس دعا کے بعد بھی دعا اور ذکر کے کوئی اور الفاظ کہہ سکتا ہے۔ (فتح الباری)

7 امام بخاری رحمہ اللہ کا ایک طریقہ یہ ہے کہ وہ کتاب کے آخر میں ایسے الفاظ لاتے ہیں جو کتاب کے خاتمے کی طرف اشارہ کرتے ہیں، اسے بحدۃ الاحتمام کہتے ہیں۔ اس حدیث میں "وَأَجْعَلُهُنَّ آجِرًا مَا تَكْتَلُمُنَّ بِهِ" سے یہ فائدہ حاصل ہو رہا ہے۔

[تَمَّ يَتَلَبُّ الْوُضُوءَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ]



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۵۔ کِتَابُ الْغُسْلِ

غسل کی کتاب

وَقُلِ اللَّهُ تَعَالَى . ﴿وَأِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾
 وَأِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ
 الْغَائِطِ أَوْ لَسْتُمْ بِالنِّسَاءِ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا
 طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ . مَا يُؤْتِيَنَّ
 اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّمَ
 نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿[المائدة ۶۰] وَقُلِيهِ
 جَلْ وَتَمْرًا : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا مَسَافَةً
 وَ أَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ
 حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ
 جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَسْتُمْ بِالنِّسَاءِ فَلَمْ تَجِدُوا
 مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ
 إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفُورًا﴾ [الباء ۴۳]

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "اور اگر جنسی ہو تو غسل کر لو
 اور اگر تم بیمار ہو یا کسی سفر پر یا تم میں سے کوئی قضاے
 حاجت سے آیا ہو یا تم نے عورتوں سے مباشرت کی ہو، پھر
 کوئی پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی کا قصد کرو، پس اس سے اپنے
 چہروں اور اپنے ہاتھوں پر مسح کر لو۔ اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر
 کوئی ثقل کرے اور لیکن وہ چاہتا ہے کہ حصیوں پاک کرے اور
 تاکہ وہ اپنی نعمت تم پر پوری کرے، تاکہ تم شکر کرو۔" اور اللہ
 جس ذکرہ کا فرمان ہے "اے لوگو جو ایمان لائے ہو! نماز
 کے قریب نہ جاؤ، اس حال میں کہ تم نشے میں ہو، یہاں تک
 کہ تم جانو جو کچھ کہتے ہو اور نہ اس حال میں کہ جھٹی ہو، مگر
 راستہ عبور کرنے والے، یہاں تک کہ غسل کر لو، اور اگر تم
 بیمار ہو یا سفر پر یا تم میں سے کوئی قضاے حاجت سے آیا ہو یا
 تم نے عورتوں سے مباشرت کی ہو، پھر کوئی پانی نہ پاؤ تو پاک
 مٹی کا قصد کرو، پس اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں پر مسح
 کر لو۔ اللہ ہمیشہ سے بہت معاف کرنے والا، بے حد بخشنے والا ہے۔"

فوائد ۱۔ وضو کے مسائل کے بعد اب غسل کے مسائل کا بیان شروع ہوتا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے، سچے معمول
 کے مطابق اس کی ابتدا قرآن مجید کی آیات سے کی ہے۔ متعدد یہ ہے کہ جنابت کے لیے غسل کے وجوب کا ذکر حدیث کے
 ساتھ قرآن میں بھی موجود ہے۔ امام صاحب نے پہلی آیت کا ابتدائی حصہ چھوڑ دیا ہے، کیونکہ اس میں وضو کا بیان ہے، غسل
 سے اس کا تعلق نہیں۔ ﴿وَأِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ حدیث کے مطابق جنابت سے مراد منی کا انزال ہے خواہ کسی طرح
 ہو، یا جماع کرنا خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ "اِطَّهَّرُوا" اس میں "نَطَّهَّرُوا" ہے جو باب تفعیل سے امر ہے۔ "طَهَّرَ
 يَطْهَرُ" کو باب تفعیل میں لے جانے سے چونکہ حروف میں اضافہ ہوا اس لیے معنی میں بھی مبالغہ پیدا ہو گیا کہ "خوب اچھی

مخرج طہارت کرنا ہے۔ پہلی آیت سورہ مائدہ کی ہے دوسری سورہ نساء کی جو مائدہ سے پہلے تھی اور ترتیب میں بھی پہلے ہے۔ مائدہ کی آیت بعد میں اترنے کے باوجود یہاں پہلے ذکر کرنے میں حافظ ابن حجر ذلت نے یہ نکتہ بیان فرمایا ہے کہ "فَاظْهَرُوْهُ" میں کچھ اجمال ہے کہ خوب طہارت کرو۔ کس طرح؟ اس کی وضاحت سورہ نساء کے الفاظ "حَتّٰی تَغْتَسِلُوْا" سے ہو رہی ہے، کیونکہ اس میں صاف غسل کا لفظ ہے، اس لیے سورہ نساء کی آیت کو بعد میں ذکر کیا ہے، تاکہ معلوم ہو جائے کہ "فَاظْهَرُوْهُ" کا معنی "غسل کرو" ہے۔ سورہ بقرہ (۲۲۲) میں بھی حائضہ عورتوں کے متعلق "فَاِذَا تَطَهَّرْنَ" کا لفظ غسل کے معنی میں آیا ہے۔

۲۔ غسل کا معنی پورے جسم کو دھونا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے نمار کے لیے چار اعضا کا ذکر کر کے دھو کا حکم دیا ہے مگر جنابت کی حانت میں صرف غسل کا حکم دیا ہے، فرمایا ﴿وَاِذَا كُنْتُمْ جُنُوبًا فَاظْهَرُوْهُ﴾ [المائدہ: ۶۰] غسل سے پہلے وضو سنت ہے اور جب نہیں، چنانچہ اگر کوئی شخص جنابت دور کرنے کی نیت سے نہریا حوض میں غوطہ لگا دے تو غسل کا فریضہ ادا ہو جائے گا جو نمار کے لیے کافی ہے۔ ابن بطل نے اس پر اجماع نقل کیا ہے مگر حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا "یہ دعویٰ درست نہیں، کیونکہ ابو ثور اور داؤد وغیرہ کا کہنا ہے کہ بے وضو شخص کے لیے غسل وضو کا قائم مقام نہیں ہو سکتا۔"

۳۔ جو حضرات غسل سے پہلے وضو کو واجب قرار دیتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ بے شک قرآن میں غسل کا حکم ہے مگر اس کا طریقہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے عمل سے بتایا ہے، جو اہمیات المؤمنین نے بیان کیا ہے۔ یہ دلیل بظاہر بہت مضبوط ہے مگر رسول اللہ ﷺ سے اس کے بغیر غسل کا ذکر بھی آیا ہے، چنانچہ جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ﴿تَذَاكُرَ الْعُسْرِ مِنَ الْجَنَابَةِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَالَ. أَمَا أَنْ فَأَيْضُ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا﴾ [مسند احمد: ۸۴/۴۰] "ہم نے نبی ﷺ کے پاس آئیں میں غسل جنابت کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لیکن میں تو اپنے سر پر تین دفعہ پانی بہا دیتا ہوں۔" صحیح بخاری میں "ثَلَاثُ مَرَّاتٍ أَعَاَصَ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا" میں بھی جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث ان الفاظ میں موجود ہے: ﴿أَنَا أَن فَأَيْضُ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا وَأَشَارَ بِإِصْبِهِ يَكْتَبِيهَا﴾ [بخاری: ۲۵۴] "یعنی آپ ﷺ نے دونوں ہاتھوں کا اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ میں تو اپنے سر پر تین دفعہ پانی بہا دیتا ہوں۔" اس کے علاوہ صحیح بخاری میں عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک آدمی کو دوسروں سے الگ دیکھا، اس نے لوگوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی۔ فرمایا "تمہیں کیا رکاوٹ پیش آئی؟" اس نے کہا: "مجھے جنابت لاحق ہوئی اور پانی تھا نہیں۔" آپ ﷺ نے فرمایا: "تم پاک مٹی استعمال کر لو، وہ تمہارے لیے کافی ہے۔" اور اس وقت مسلمانوں کے پاس پانی نہیں تھا، پھر پانی آ گیا اور لوگوں نے پیا اور میراب ہو گئے اور اس میں سے کچھ نکال لیا تو آپ ﷺ نے وہ اس آدمی کو دیا اور فرمایا: ﴿إِذْهَبْ فَأَغْرِغْهُ عَلَيْكَ﴾ "یہ لے لو اور اسے اپنے آپ پر ڈال لو۔" محل استدلال یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس کے لیے کوئی خاص طریقہ متعین نہیں فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آیت کے الفاظ کے مطابق جس طرح بھی سارے جسم کا غسل کریں کافی ہے۔ [دیکھو بخاری: ۲۴۴]

عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کی اکثر روایتوں میں یہی ہے کہ آپ نے پہلے ہی پورا وضو کر لیا تھا، پاؤں کو دوبارہ دھونے کی ضرورت نہیں تھی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا والی حدیث میں بھی پہلے وضو کرنے سے مراد پاؤں کے سوا وضو ہے، جیسا کہ میمونہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے۔ پاؤں کے سوا وضو کو اکثر اعض کا وضو ہونے کی وجہ سے پورا وضو کہہ دیا ہے، کیونکہ صحیح مسلم میں عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کو ابو معاویہ نے ہشام سے روایت کیا ہے، اس کے آخر میں ہے: "ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى مَسِيرِهِ حَسْبَهُ ثُمَّ غَسَلَ بِجُلْبِهِ" [مسلم ۳۱۶] یعنی پھر آپ ﷺ نے اپنے باقی جسم پر پانی بہایا، پھر اپنے دونوں پاؤں کو دھویا۔" یہ زائد الفاظ ہشام کے شاگردوں میں سے صرف ابو معاویہ نے بیان کیے ہیں۔ بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا: "یہ لفظ غریب مگر صحیح ہیں۔" میں (حافظ ابن حجر) کہتا ہوں، لیکن ابو معاویہ کی ہشام سے روایت میں کلام ہے۔ ہاں! اس کا ایک شاہد ابوسلمہ من عائشہ کی روایت سے ابو داؤد دیلمی (۱۳۷۴) نے بیان کیا ہے۔ اس میں غسل والی حدیث ذکر کی جیسا کہ نسائی (۲۳۶) میں پہلے گزر چکا اور اس کے آخر میں یہ غلط زیادہ بیان کیے: "فَبَادَا قَرَعَ غَسَلَ بِجُلْبِهِ" "تو جب آپ فارغ ہوئے تو آپ نے اپنے دونوں پاؤں دھوئے۔" اس طرح دونوں اہل بیت المؤمنین کا بیان ایک ہو جاتا ہے کہ شروع میں اکثر اعض کا وضو کیا اور پاؤں آخر میں دھوئے۔ تیسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ پہلے پورا وضو کیا اور آخر میں پاؤں کو دوبارہ دھولیا۔ (فتح ہادی)

۲۔ میمونہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں اکثر اعضا کے وضو کے بعد شرم گاہ اور آرائش دھونے کا ذکر ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ وضو کے بعد یہ اعضا دھوئے بلکہ یہ پہلے دھوئے جائیں گے، کیونکہ ذکر ترتیب کے لیے نہیں ہوتی۔ عبداللہ بن مبارک کے طریق میں پہلے ہاتھوں کے دھونے، پھر استنجا کرنے، پھر ہاتھ زمین پر مل کر انھیں صاف کرنے کے بعد وضو کرنے اور تمام جسم پر پانی بہانے کا ذکر ہے، جیسا کہ آگے آئے گا۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

2۔ باب آدمی کا اپنی بیوی کے ساتھ غسل کرنا

250۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا: میں اور رسول اللہ ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے، ایک بڑے پیالے سے جسے فرق کہا جاتا تھا۔

۲۔ بَابُ غُسْلِ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ

۲۵۰۔ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي دُنْبٍ، عَنْ الرَّهْزِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كُنْتُ أَعْتَمِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ، مِنْ قَدَحٍ يُقَالُ لَهُ: الْعَرَقُ [انظر ۲۶۱، ۲۶۳، ۲۷۳، ۲۹۹، ۵۹۵۶، ۷۳۳۹۔ أخرجه مسلم ۳۱۹]

[۲۶۱ زیادہ]

۱۔ اس حدیث سے یہاں بیوی کے ایک برتن سے غسل کا جواز نکلتا ہے۔ یہاں مراد دونوں کا آگے پیچھے نہیں بلکہ ایک ہی وقت میں نہانا ہے، کیونکہ صحیح بخاری کی حدیث (۲۶۱) میں آ رہا ہے کہ میں اور نبی ﷺ ایک برتن سے

اکٹھے غسل کرتے تھے اور حدیث (۲۷۱) میں ہے کہ ہم دو سو اکٹھے چہرہ دھرتے تھے۔

2 "الْمَرْقُ" کی مقدار صحیح مسلم کی روایت (۳۱۹) میں سفین بن عیینہ سے آئی ہے، انھوں نے فرمایا: "فرق تین صاع کا ہوتا ہے۔" اور ایک صاع تقریباً دو لیٹر کے برابر ہوتا ہے۔ گرد و پال بھرا، دافریس کیا جانے تو دونوں کے حصے میں لایزہ لایزہ صاع یعنی تقریباً تین، تین لیٹر پانی آئے گا اور اگر بھر ہو نہ تو دونوں کے حصے میں تقریباً ایک ایک صاع یعنی دو، دو لیٹر پانی آئے گا، جیسا کہ آگے حدیث آ رہی ہے کہ آپ ﷺ ایک صاع سے غسل کر لیا کرتے تھے۔ بہر حال یہ اندازے یہ بتانے کے لیے ہیں کہ آپ کم پانی کے ساتھ غسل کر لیا کرتے تھے۔ یہ مطلب نہیں کہ ان سے کم یا زیادہ سے غسل جائز نہیں۔

3 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میاں بیوی ایک جگہ اکٹھے ہس کے بغیر ہا سکتے ہیں، اس میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ﴿وَمَنْ لَبَسَ نَكَحًا فَلَمْ يَكُنْ لِبَاسٍ لِّغَيْرِهِ﴾ [البقرہ ۱۸۷] "وہ تمھارے لیے لباس ہیں اور تم اس کے لیے لباس ہو۔" اور فرمایا ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَعْتَابِهِمْ حَقٌّ لَا يُغْلَىٰ لَهُمْ أَزْوَاجُهُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَلَا فَتْنٌ بَيْنَهُمْ وَتَعْلَقَ بِلِبَاسِهِمْ﴾ [النساء ۲۹] اور وہ جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بیویوں پر، یا جس کے مالک ان کے دائیں ہاتھ ہیں، تو یقیناً وہ ملامت کیے ہوئے نہیں۔ پھر جو اس کے علاوہ کوئی راستہ ڈھونڈے تو وہی حد سے گزرنے والے ہیں۔" صحیح ابن حبان میں ہے کہ، م المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک موقع پر یہ حدیث بیان کی یہ مسئلہ بتانے کے لیے کی۔ چنانچہ عتبہ بن ابی حکیم نے کہا کہ انھوں نے سلیمان بن سوئی سے پوچھا کہ کیا "دلی اپنی بیوی کی شرمگاہ دیکھ سکتا ہے؟ انھوں نے کہا: میں نے عطا سے اس کے متعلق پوچھا، انھوں نے کہا: میں نے اس کے متعلق عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا تو انھوں نے فرمایا: ﴿كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنْ وَجِئْتُ صَلَوَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْإِنَاءِ الْوَاحِدِ، تَحْتَلِفُ بَيْنَهُ أَكْثَرًا وَأَشَارَتْ إِلَيَّ بِإِصْبِغِ الْبَيْتِ قَدْ رَسَتْهُ أَفْسَادٌ﴾ [صحیح ابن حبان - ۵۵۷۷۔ قال شعبہ الأرماءوط - إسناده حسن] "میں اور میرے محبوب (رسول اللہ) ایک ہی برتن سے غسل کرتے تھے، ہمارے ہاتھ اس میں باری باری جاتے تھے۔" اور انھوں نے گھر میں ایک برتن کی طرف اشارہ کیا جو چھ قسط (تین صاع) کا تھا۔" حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا: "یہ حدیث اس مسئلے میں نص ہے۔" شیخ الاسام بن تیمیہ نے مجموع الفتاویٰ (۵/۲۱) میں، نووی نے المجموع (۲/۲۱۲) میں، شوکانی نے نیل الاوطار (۳۳۶) میں اور محامدی نے شرح معانی الآثار میں اور قرطبی نے المعجم (۶۸۸/۲) میں اس پر اجماع نقل فرمایا ہے۔ (حاشیہ شرح بخاری لابن شمیمین ۶۳۶/۱)

4. دہی وہ روایت جس میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے ذکر کیا جاتا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی شرمگاہ نہیں دیکھی، نہ ہی آپ نے میری شرمگاہ دیکھی تو یہ بالکل بے اصل ہے۔ شیخ البانی رحمہ اللہ نے "ادب الثقات" میں اس روایت پر تعلق میں لکھا ہے "اسے طبرانی نے صغیر (ص ۲۷) میں روایت کیا ہے اور اس کے طریق ہے ابو نعیم (۲۴۷/۸) اور خطیب (۲۲۵/۱) نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں برکت بن محمد کلسی ہے جس میں کوئی برکت نہیں، کیونکہ وہ کذاب اور مضارع ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کی باطل روایات میں سے یہ روایت سالن میں نقل فرمائی ہے۔" (حاشیہ شرح بخاری لابن شمیمین)

۳۔ نَابُ الْغُسْلِ بِالصَّاعِ وَمِنْهُ

3۔ بَابُ صَاعٍ أَوْ اسٍ مِثْلَهُ مِنْ غُسْلِ كَرَامَةٍ

۲۵۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: دَخَلْتُ الْوُحُوشَ عَشْرَةَ عَشْرًا عَلَى عَائِشَةَ، فَسَبَّحَ أَحْوَفًا عَنْ غُسْلِ لَسَانِي، فَدَعَا بِإِصْبَاحٍ مِنْ صَاعٍ، وَغَسَّطَ، فَأَمَسَتْ عَلَى رَأْسِهَا، وَبَسَّ وَبَسَّ حِجَابًا.

251۔ ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: عائشہ بنت ابی بکر نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو بار بار دیکھا کہ وہ عشاء کے بعد اپنے منہ سے پانی نکالتے اور اس سے اپنے منہ کو دھو لیتے اور اس کے بعد اپنے سر پر پانی پھینکتے اور اس سے اپنے سر کو دھو لیتے اور اس کے بعد اپنے سر پر حجاب پہنتے اور اس سے اپنے سر کو دھو لیتے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: قَالَ بَرِيدُ بْنُ هَارُونَ وَبَنُو وَلِجْدِي، عَنْ شُعْبَةَ قَدْرِ صَاعٍ (أَحْمَد، مُسْلِمٌ [۳۲۰])

ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: بَرِيدُ بْنُ هَارُونَ وَبَنُو وَلِجْدِي نے شُعْبَةَ سے نقل کیا: "قَدْرِ صَاعٍ" یعنی دو ایک صاع کی مقدار تھا۔

فَائِدَةٌ

اس حدیث پر کئی مفسرین حدیث طعن کرتے ہیں کہ ام المومنین عیسا کو کیا ضرورت تھی کہ مردوں کے سامنے نہانے لگیں، مگر حقیقت یہ ہے کہ ام المومنین بہترین مصلحت تھیں۔ پانی کی فراوانی کی صورت میں یہ بات دور کرنا مشکل ہوتا ہے کہ ایک صاع یعنی تقریباً ایک لوٹے یا ایک جگ کے ساتھ غسل ہو سکتا ہے، اس لیے صرف زبانی بتانے کی بجائے انھوں نے ان کے سامنے ایک صاع پانی سے غسل کر کے دکھلا دیا۔ وہ دونوں ام المومنین عیسا کے عزم تھے، ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن موف ام المومنین عیسا کے رضائی بھائی تھے اور عبد اللہ بن یزید ام المومنین کے رضائی بھائی تھے۔ درمیان میں پردہ تھا، انھوں نے انھیں صرف سر پر پانی ڈالتے ہوئے دیکھا، باقی بدن پردے میں تھا اور سر کا دیکھنا اس کے لیے جائز تھا۔ اس سے مقصود انھیں ایک صاع پانی سے غسل کر کے دکھانا تھا کہ اتنے پانی کے ساتھ غسل ہو سکتا ہے جو صرف زبانی بتانے سے ان کی سمجھ میں آتا مشکل تھا۔ آنکھوں سے دیکھی ہوئی بات ذہن میں نقش ہو جاتی ہے اور آدمی کو ہمیشہ یاد رہتی ہے۔

۲۵۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ، قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ أَنَّهُ كَانَ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَوَ وَأَتَوْهُ، وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْغُسْلِ، فَسَالَ: يَغْتَسِلُ صَاعٌ، فَقَالَ: رَحُلٌ: مَا

252۔ ابو اسحاق سے روایت ہے، انھوں نے کہا: میں نے ابو جعفر (محمد باقر) سے بیان کیا کہ وہ اور ان کے والد (علی زین العابدین) جابر بن عبد اللہ موصی کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، ان کے پاس اور لوگ بھی تھے، انھوں نے ان سے غسل کے متعلق پوچھا تو انھوں نے فرمایا: تمہیں ایک صاع

يَكْفِيهِ، فَقَالَ خَابِرٌ كَانَ يَكْفِيهِ مَنْ هُوَ أَوْفَى مِنْكَ شَعْرًا وَخَيْرٌ مِنْكَ، ثُمَّ أَقَامَ يَتَوَبَّ (انظر - ۲۵۵، ۲۵۶ - أخرجه مسلم ۳۲۹ بحوالہ)

کافی ہے۔ تو ایک آدمی نے کہا: مجھے تو کافی نہیں ہے۔ تو جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: انھیں تو کافی ہوتا تھا جن کے بال تم سے زیادہ تھے اور جو تم سے بہتر تھے (یعنی نبی کریم ﷺ)، پھر انھوں نے ایک ہی کپڑے میں ہماری امامت کی۔

فائدہ: یہ کہنے والے کہ ”مجھے تو کافی نہیں ہوتا“ حسن بن محمد بن علی بن ابی طالب تھے۔ جب انھوں نے یہ بات کہی تو جابر رضی اللہ عنہ نے انھیں سختی سے بات سمجھائی۔ صحابہ کو رسول اللہ ﷺ کی بات کے سامنے کسی کی بات برداشت ہی نہ تھی اور یہی ایمان والوں کی شان ہے۔

۲۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ خَابِرٍ بْنِ زَيْدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَمَنْ مِمَّنْ كَانَ يَنْتَبِلَانِ مِنْ آبَاءِ وَاجِدٍ، وَفَالِ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَبَهْرٌ وَلَجْدِي عَنْ شُعْبَةَ قَذِرٍ صَاعٍ.

253۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اور میمونہ رضی اللہ عنہا ایک ہی برتن سے غسل کر لیتے تھے۔ اور یزید بن ہارون اور بہر اور جدی نے شعبہ سے بیان کیا، ”قدر صاع“ یعنی وہ برتن ایک صاع کی مقدار تھا۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَانَ ابْنُ عُيَيْنَةَ يَقُولُ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ ﷺ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ، وَالصَّحَابِ مَا رَوَى أَبُو نُعَيْمٍ، [أخرجه مسلم ۳۲۲]

ابو عبد اللہ (بخاری) رضی اللہ عنہ نے کہا ابن عیینہ آخر میں کہا کرتے تھے من ابن عباس من میمونہ، اور صحیح وہ ہے جو ابو نعیم نے بیان کیا۔

فائدہ: سب سے اس حدیث کو بخاری رضی اللہ عنہ کے استاد ابو نعیم نے ابن عیینہ سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے طور پر بیان کیا ہے۔ امام بخاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا ابن عیینہ آخر میں یہ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نہیں بلکہ ابن عباس من میمونہ بیان کرتے تھے، جب کہ صحیح وہ ہے جو ابو نعیم نے بیان کیا کہ یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے، کیونکہ ابو نعیم نے ابن عیینہ سے ان کی شروع عمر میں سنا ہے جب وہی کا حافظہ زیادہ قوی ہوتا ہے۔ جب کہ ابن عیینہ کے دوسرے شاگردوں نے اسے میمونہ کی روایت بیان کیا ہے۔ ان کے حق میں یہ بات جاتی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ بات میمونہ رضی اللہ عنہا ہی سے معلوم ہو سکتی تھی۔ (فتح ابوری)

4۔ باب جو اپنے سر پر تین بار پانی بہا جائے

۴۔ سَابِ مِنْ أَقَاصِ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا

254۔ جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لیکن میں تو اپنے سر پر تین بار پانی بہاتا ہوں۔“

۲۵۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنِي سَلِيمَانُ بْنُ صُرَدَةَ، قَالَ:

حَدَّثَنِي جُنَيْدُ بْنُ مُطْعِمٍ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
« أَمَّا أَنْ يَأْبِضَ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا » وَأَمَّا بَدَنِي
كَثْمَةً . [أخرجه مسلم : ۲۲۲۷]

فائدہ : صحیح مسلم (۳۲۷) میں ابو الاحوص عن ابی اسحاق کے طریق سے ہے کہ حاضرین نے نبی ﷺ کے پاس الگ الگ ہاتھیں کیں، کسی نے کہا کہ میں اپنا سراسر پانی کے ساتھ دھو رہا ہوں، کسی نے کچھ کہا، تو رسول اللہ ﷺ نے یہ بات فرمائی۔ صحیح مسلم (۳۲۸) میں ایک اور سند سے ہے کہ یہ پوچھنے والے ہونٹیف کے دند کے لوگ تھے۔ (فتح الباری)

۲۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نَسْرٍ، قَالَ حَدَّثَنَا عُذْرٌ،
قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مَحْمُودِ بْنِ زَائِدٍ، عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ صَبِيٍّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ :
كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُقْرِغُ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا [راجع
۲۵۲۔ أخرجه مسلم ۳۲۹ بأطول]

فائدہ : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرنے والے ”محمد بن علی“ ابو جعفر ہیں جو محمد باقر کے نام سے مشہور ہیں۔ اسماعیل نے یہاں یہ الفاظ زیادہ بیان کیے ہیں کہ سو ہاشم کے ایک آدمی نے کہا ”میرے بال بہت زیادہ ہیں“ یعنی مجھے تین بار سے زیادہ پانی بہانے کی ضرورت ہے، تو جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے بال تم سے بہت زیادہ تھے اور زیادہ صاف سترے تھے۔ (فتح الباری) یعنی جب انھیں تین بار کافی تھا تو تمہیں کیوں کافی نہیں؟ اتنا کافی نہ ہوتا یا تو خود پسندی کی وجہ سے ہوتا ہے یا وہم اور دوسے کی وجہ سے، دونوں ہی سے اجتناب لازم ہے۔

۲۵۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو مُعْتَمِرٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا مُعَمَّرُ بْنُ
يَحْيَى بْنِ سَامٍ، حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ، قَالَ : قَالَ لِي
جَابِرٌ : وَأَنَابِي ابْنُ عَمَّتْ - يُعْرِضُ بِالنَّحْسِ بْنِ
مُحَمَّدِ ابْنِ الْحَنِيئَةِ - قَالَ : كَتَبَ الْفُسْلُ مِنْ
الْجَابَةِ ؟ فَقُلْتُ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْخُذُ ثَلَاثَةَ أَكْمَ
رَبِيعُهَا عَلَى رَأْسِهِ، ثُمَّ يُبِضُّ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ .
فَقَالَ بِي لِحَسْرٍ : إِنِّي رَجُلٌ كَثِيرُ الشَّعْرِ، فَقُلْتُ :
كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَكْثَرَ مِنْكَ شَعْرًا . [راجع ۲۵۲۔
أخرجه مسلم : ۳۲۹ بشعوه]

256۔ ابو جعفر (محمد باقر) نے کہا: مجھے جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے پاس تمہارے چچا کا بیٹا آیا۔ وہ حسن بن محمد بن حنفیہ کی طرف اشارہ کر رہے تھے۔ اس نے کہا جہاں سے اس کا غسل کس طرح ہے؟ تو میں نے کہا نبی ﷺ تین چلو لیتے اور اپنے سر میں ڈال لیتے، پھر باقی جسم پر پانی بہا لیتے۔ تو حسن نے مجھ سے کہا: میں بہت زیادہ بالوں وال آدمی ہوں۔ میں نے کہا نبی ﷺ کے بال تم سے بہت زیادہ تھے۔

فوائد :- 1 جابر رضی اللہ عنہ نے جو ابو جعفر (محمد باقر) سے کہا کہ میرے پاس تمہارے چچا کا بیٹا آیا تو اس میں مجاز ہے، کیونکہ وہ ان کے والد علی بن حسین بن علی بن ابی طالب کے چچا "محمد ابن حنفیہ" کا بیٹا تھا۔ محمد ابن حنفیہ کی دوسرا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جنگ یرامہ میں قیدی ہو کر آئی۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے وہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو ہبہ کر دی۔ اس سے ان کے بیٹے محمد پیدا ہوئے جو ماں کے نام کے ساتھ محمد ابن حنفیہ مشہور ہوئے۔ (سیر اعلام النبیل)

2 جابر رضی اللہ عنہ کے ابو جعفر کو یہ کہنے سے کہ "میرے پاس تمہارے چچا کا بیٹا آیا" یہ معلوم ہوا کہ حسن بن محمد ابن حنفیہ کے سوال کے وقت ابو جعفر موجود نہیں تھے، جب کہ گزشتہ باب میں حسن بن محمد کے سوال کے وقت ابو جعفر موجود تھے۔ معلوم ہوا کہ یہ سوال پہلے سوال سے الگ تھا مگر دونوں موقعوں پر سوال حسن بن محمد ابن حنفیہ ہی نے کیا تھا۔ یہی مرتبہ کیت یعنی مقد ر کے متعلق اعتراض تھا کہ مجھے غسل میں ایک صاع کافی نہیں ہوتا اور دوسری دفعہ کیفیت کے متعلق اعتراض تھا کہ تین دفعہ پانی ڈنا مجھے کافی نہیں ہوتا، کیونکہ میرے بال بہت زیادہ ہیں۔ تو جابر رضی اللہ عنہ نے دونوں کا ایک ہی جواب دیا۔ مقصد یہ کہ غسل کے لیے ایک صاع پانی کافی ہے اور تین دفعہ پانی بہانا کافی ہے، اس سے زیادہ یا تکلف ہے یا دوسرا اور وہم ہے، کیونکہ سید المتقین رضی اللہ عنہ سے زیادہ پاک صاف رہنے والا کوئی ہو نہیں سکتا۔ (فتح الباری)

5۔ باب: غسل میں ایک ہی بار پانی ڈلنا

5۔ نَابُ الْغُسْلِ مَرَّةً وَاحِدَةً

257۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ میمونہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے نبی ﷺ کے غسل کے لیے پانی رکھا تو آپ نے اپنا ہاتھ دو یا تین بار دھویا، پھر اپنے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا اور اپنی شرم گاہوں کو دھویا، پھر اپنا ہاتھ زمین پر ملا، پھر گلی کی درناک میں پانی چڑھایا اور پنا چہرہ اور اپنے ہاتھ دھوئے، پھر اپنے جسم پر پانی بہایا، پھر پانی والی جگہ سے بٹے اور دونوں پاؤں دھوئے۔

۲۵۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ ، عَنْ كُرَيْبٍ ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : فَغَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى شَعَالِهِ ، فَغَسَلَ مَذَکَبَهُ ، ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ ، ثُمَّ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ ، وَغَسَلَ وَخْهَ وَيَدَيْهِ ، ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ، ثُمَّ تَحَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ

[راجع ۲۴۹۔ أخرجه مسلم ۳۱۷]

[فوائد :- ۱ "مَذَکَبُهُ" "ذَكَرُ" کی جمع ہے جو کسی قاعدے پر نہیں۔ بعض نے فرمایا کہ یہ "مَذَکَرُ" کی جمع ہے۔ جمع کا لفظ اس لیے استعمال کیا کہ ذکر کے اجزاء اور گرد و پیش سب کے دھونے کا ذکر ہو جائے۔

2 ابن بطل نے فرمایا غسل میں ایک ہی مرتبہ پانی ڈالنا "ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ" (پھر آپ نے اپنے جسم پر پانی بہایا) سے معلوم ہو رہا ہے، کیونکہ (شروع حدیث میں میمونہ رضی اللہ عنہا نے ہاتھ کو دو یا تین بار دھونے کا ذکر کیا مگر) جسم پر پانی

کے ساتھ کسی عدد کا ذکر نہیں کیا، تو اس سے کم از کم ایک مرتبہ ہی سمجھا جائے گا۔ (فتح الباری) امام بن قریب نے اس کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ فریضہ غسل کے لیے ایک بار پانی ڈالنا کافی ہے، جس سے سارے جسم پر پانی پھر جائے، اگرچہ کمال کے لیے تین بار پانی ڈالنا ہوگا۔

۶۔ بَابُ مَنْ بَدَأَ بِالِجَلَابِ أَوْ الطَّيِّبِ عِنْدَ الْغُسْلِ

6۔ باب جو شخص غسل کے وقت دودھ کے برتن یا خوشبو کے ساتھ ابتدا کرے

۲۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ حُطَيْلَةَ، عَنْ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ لِسَيِّدِي رَسُولٍ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ دَعَا بِشَيْءٍ يَسْمُو الْجَلَابَ، فَاحْذَرُوا بِكُمُوهُ قَبْلَ أَنْ يَسْئُرَ رَأْسُهُ الْإِثْمِي، ثُمَّ الْإِسْرَ، فَقَالَ يَهْمًا عَلَى رَأْسِهِ. [أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ: ۳۱۸]

258۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا: نبی ﷺ جب جنابت سے غسل کرتے تو دودھ دوہنے کے برتن جیسی چیز منگواتے، اسے اپنے ہاتھ میں لیتے، پھر اپنے سر کے دائیں حصے سے پھر بائیں حصے سے ابتدا کرتے اور دونوں ہاتھوں کے ساتھ سر پر مل لیتے۔

فائدہ: اس حدیث میں لفظ ”جلاب“ کو حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے مشکل قرار دیا ہے اور اس کے مفہوم کے لیے کئی احتمالات لگائے ہیں مگر بندہ مسکین عبدالسلام عرض کرتا ہے کہ تقریباً تمام اہل لغت نے لکھا ہے کہ جلاب کا معنی دودھ دوہنے کا برتن ہے۔ میں نے بچپن میں اپنے گاؤں میں لوگوں کو مسجد کے غسل خانے میں غسل کرتے ہوئے دیکھا ہے کہ وہ غسل سے پہلے سر پر لٹی کا استعمال کرتے تھے جس سے میل بھی صاف ہو جاتی اور سر کے بال نرم بھی ہو جاتے تھے۔ دودھ میں بھی میل دور کرنے کا دھف پایا جاتا ہے۔ چنانچہ گنتے کے رس سے میل صاف کرنے کے لیے دودھ بھی استنہاں ہوتا ہے، اس لیے حدیث کا بلا تكلف مطلب یہ ہے کہ غسل سے پہلے دودھ یا میل دور کرنے والی کوئی خوشبودار چیز استعمال کر لی جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں، بلکہ یہ سنت ہے۔ (واللہ اعلم)

۷۔ بَابُ الْمَضْمُضَةِ وَالْإِسْتِشْقِ فِي الْجَنَابَةِ

7۔ باب: غسل جنابت میں کلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا

۲۵۹۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ عَمِيٍّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، قَالَ: حَدَّثَنِي سَالِمٌ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ أَبِي عَاصِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا قَيْمُونٌ،

259۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا: مجھے میمونہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کے غسل کے لیے پانی ڈالا، تو آپ نے اپنے دائیں ہاتھ کے ساتھ

قَالَتْ صَبَّيْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ غُسْلًا، فَأَفْرَغَ يَسْبِيهِ عَلَى يَسَارِهِ فَعَسَّيْتُهَا، ثُمَّ غَسَلَ قَرَجَهُ، ثُمَّ قَالَ يَسْبِيهِ الْأَرْضَ فَمَسَحَهَا بِالثَّرَابِ، ثُمَّ غَسَلَهَا، ثُمَّ تَمَضَّضَ وَاسْتَنْشَقَ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ، وَأَقَاضَ عَلَى رَأْسِهِ، ثُمَّ تَتَعَّى فَعَسَلَ قَدَمَيْهِ، ثُمَّ أُتِيَ بِمِزِيلٍ فَلَمْ يَتَضَضْ بِهَا، [راجع : ۲۴۹۔ أخرجه مسلم :

ہائیں پر پانی ڈالا اور دونوں ہاتھوں کو دھویا، پھر اپنی شرمگاہ کو دھویا، پھر اپنا ہاتھ زمین پر رکھا اور اسے مٹی سے ملا، پھر سے دھویا، پھر کھلی کی اور ناک میں پانی چڑھایا، پھر پٹا منہ دھویا اور اپنے سر پر پانی بہایا، پھر اس جگہ سے لگ ہوئے درہائے دونوں پاؤں دھوئے، پھر آپ کے پاس ایک رد مال لایا گیا تو آپ نے اس کے ساتھ نہیں پونچھا۔

[۳۱۷]

فوائد : ۱۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غسل کرتے وقت شرمگاہ کو دھونے کے بعد ہاتھوں کو اچھی طرح دھونا چاہیے اور ہو سکے تو مٹی یا صابن سے ل کر صاف کرنا چاہیے اور یہ کہ غسل سے پہلے کھلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا سنت ہے۔

۲۔ اس حدیث سے بعض اہل علم نے یہ بات نکالی ہے کہ غسل کے بعد تولیہ استعمال نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ آپ نے رد مال استعمال نہیں کیا اور بعض اہل علم نے فرمایا کہ اس حدیث سے تولیہ استعمال کرنے کا جواز نکلتا ہے، کیونکہ اگر اس کا استعمال آپ کا معمول نہ ہوتا تو وہ پیش نہ کرتے۔ رہی یہ حدیث تو یہ ایک خاص واقعہ ہے جس میں عموم نہیں ہوتا اور رد مال نہ بیٹنے کی وجہ سے ہو سکتی ہیں، مثلاً گری زیادہ ہونے کی وجہ سے آپ نے پانی نہ پونچھا ہو یا آپ کبھی تولیہ استعمال کرتے ہوں کبھی نہ کرتے ہوں۔ الفرض غسل کے بعد تولیہ استعمال کرنے سے منع کی کوئی دلیل نہیں، پونچھنا اور نہ پونچھنا دونوں بر ہیں اور معاملات میں اصل جواز ہے۔

۸۔ باب ۸۔ ہاتھ کو مٹی سے ملنا تا کہ زیادہ صاف ہو جائے

۸۔ بَابُ مَسْحِ الْيَدِ بِالثَّرَابِ لِتَكُونَ أَتْقَى

۲۶۰۔ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، قَالَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَّةِ، فَعَسَلَ قَرَجَهُ يَسْبِيهِ، ثُمَّ دَلَّتْ بِهَا الْحَائِطَ، ثُمَّ غَسَلَهَا، ثُمَّ بَوَّصًا وَصُوءَهُ لِلصَّلَاةِ، فَمِمَّا قَرَعَ مِنْ غُسْلِهِ غَسَلَ رِجْلَيْهِ .

۲۶۰۔ ميمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے غسل جنابت کیا تو اپنی شرمگاہ کو اپنے ہاتھ سے دھویا، پھر اس ہاتھ کو دیوار پر ملا، پھر اسے دھویا، پھر نمرز کے وضو کی طرح وضو کیا، پھر جب غسل سے فارغ ہوئے تو اپنے دونوں پاؤں دھولے۔

[راجع : ۲۴۹۔ أخرجه مسلم [۳۱۷]

فوائد : (۱) یہاں دیوار پر ہاتھ ملنے کا ذکر ہے، پچھلے باب کی حدیث میں بھی ہاتھ کو زمین پر مار کر مٹی کے ساتھ

ملنے کا ذکر ہے، وہ اس مفہوم میں زیادہ واضح ہے، اگرچہ یہ بھی وہی حدیث ہے مگر سند دوسری ہے، امام بخاری رحمہ اللہ کی عادت ہے کہ ایک ہی حدیث کو کئی مختلف مسائل نکالنے کے لیے بیان کرتے ہیں مگر الگ سندوں سے، تاکہ یہ فائدہ نکلے۔

ج بخاری کے جواب دو قسم کے ہوتے ہیں، ایک وہ جو بطور دعویٰ ہوتے ہیں، جن کی دلیل بعد میں آنے والی احادیث آتی ہیں۔ دوسرے وہ جن کے ساتھ امام صاحب بعد میں آنے والی کسی حدیث کی وضاحت کرنا چاہتے ہیں، یہ باب اسی قبیل سے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ مٹی ملنے کا یہ مقصد نہیں کہ مٹی کے بغیر ہاتھ پاک نہیں ہوتا، پاک تو پانی ہی سے ہو جاتا ہے، فرمایا ﴿وَتَوَضَّأُوا مِنَ الْمَاءِ كُلُّوا مِنْهُ﴾ [العرشہ: ۷۸] ”اور ہم نے آسمان سے پاک کرنے والا پانی اتارا۔“ مگر ممکن ہے کچھ بد نظیرہ ہوتی رہے، اس لیے ہاتھ مٹی کے ساتھ رگڑ لینا چاہیے، تاکہ زیادہ صاف ہو جائے۔

۹۔ بَابُ : مَنْ يَدْخُلُ الْجُبْتُ يَدُّهُ فِي
لِإِنَاءٍ قُلَّ أَنْ يَغْتَابَهَا، إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى
يَدِهِ قَذَرٌ غَيْرُ الْجَنَابَةِ

9۔ باب: کیا نجی اپنا ہاتھ دھونے سے پہلے برتن
میں ڈال لے جب کہ جنابت کے سوا اس پر کوئی
گندگی نہ ہو

وَأَذْخَرَ ابْنُ عُمَرَ وَلِزَاءُ بْنُ عَدِيبٍ يَدَهُ فِي
لِطُفُورٍ وَلَمْ يَغْتَابَهَا، ثُمَّ تَوَضَّأَ، وَلَمْ يَرِ ابْنُ عُمَرَ
رَأْسُ عَبَّاسٍ يَأْتِي بِمَا يَنْتَضِعُ مِنْ غُلِّ الْخَنَابَةِ .

اور ابن عمر اور براء بن عازب رحمہ اللہ نے طہارت کے
پانی میں ہاتھ ڈالا جب کہ اسے دھویا نہیں تھا، پھر انہوں نے
وضو کیا، اور ابن عمر اور ابن عباس رحمہ اللہ نے غسل جنابت سے
اڑنے والے جھینٹوں میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔

فوائد: 1 ابن عمر رحمہ اللہ کا طہارت کے پانی میں دھونے بغیر ہاتھ ڈالنے کا اثر سعید بن منصور نے سند کے ساتھ بیان
کیا ہے، جب کہ عبدالرزاق (۹۹۰) نے ان سے ایک اثر یہ بیان کیا ہے کہ وہ غسل سے پہلے ہاتھ دھوتے تھے۔ دونوں میں
تطبیق یہ ہے کہ دونوں میں الگ الگ مواقع کا ذکر ہے، جب انہیں ہاتھ پر کوئی گندگی نہ ہونے کا یقین تھا تو انہوں نے ہاتھ
نہیں دھویا اور جب انہیں اس میں کوئی گندگی ہونے کا یقین یا گمان تھا تو انہوں نے اسے دھویا۔ یا وہ نہ دھونے کو جائز اور
دھونے کو مستحب سمجھتے ہوں۔ براء رحمہ اللہ کا اثر ابن ابی شیبہ (۹۹۱) نے سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ انہوں نے اپنا ہاتھ دھونے
سے پہلے طہارت کے برتن میں ڈالا اور ابن ابی شیبہ (۸۲۱) نے شعبی سے روایت کی ہے کہ اصحاب رسول ﷺ نجی ہونے
کی حالت میں اپنے ہاتھ دھونے سے پہلے پانی میں ڈال لیتے تھے۔ (فتح الباری)

ج ابن عمر اور ابن عباس رحمہ اللہ کے اثر سے باب کے لیے استدلال اس طرح ہے کہ جنابت حکمی نجاست ہے، جتنی نہیں کہ
اس سے پانی نجس ہو جائے۔ اگر وہ پانی پر اثر انداز ہوتی تو اس برتن سے غسل جائز نہ ہوتا جس میں غسل کے وقت جسم سے

گئے والا پانی گرتا ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ صحابی نے اس میں کوئی حرج خیال نہیں کیا، کیونکہ اس سے پرہیز بہت مشکل ہے، اس لیے یہ مقام غلو میں سے ہے۔ چنانچہ ابن ابی شیبہ (۲۳۱، ۲۳۲) نے حسن بصری سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا ”پانی کے چھینٹوں پر کون اختیار رکھتا ہے، ہمیں تو اللہ کی رحمت سے اس سے بہت زیادہ وسعت کی امید ہے۔“ (فتح الباری)

۲۶۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ لَؤْنُ بْنُ مَسْلَعَةَ، أَخْبَرَنَا أَفْلَحُ، عَنْ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ كُنْتُ أُغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ، نَحْتَلِفُ أَبَدِيًّا فِيهِ . 261۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا میں اور نبی ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کر لیتے تھے، ہمارے ہاتھ اس میں ایک دوسرے کے آگے پیچھے پڑتے تھے۔ [راجع ۲۵۰۔ أخرجه مسلم: ۳۱۹، ۳۲۱]

فائدہ: اس حدیث سے استدلال اس طرح ہے کہ غسل مکمل ہونے سے پہلے جنابت کا حکم موجود رہتا ہے، تو اس سے جنابت کی حالت میں پانی میں ہاتھ ڈالنے کا جواز ثابت ہوا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ خنثی کے ہاتھ ڈالنے کے باوجود پانی ظاہر بھی رہتا ہے اور مطہر بھی۔ اس حدیث کی مزید شرح حدیث (۲۵۰) میں ملاحظہ فرمائیں۔

۲۶۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا غَسَسَ مِنَ الْحَمَةِ غَسَلَ يَدَهُ . 262۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب جنابت کا غسل کرتے تو اپنا ہاتھ دھوئے۔ [راجع ۲۴۸۔ أخرجه مسلم: ۳۱۶، مطولاً]

فائدہ: سہل سہل نے فرمایا، ”یہ اس وقت ہے جب خطرہ ہو کہ ہاتھ کو کوئی چیز لگی ہوگی اور دھوئے بغیر ہاتھ ڈالنے کی حدیث جب ہاتھ صاف ہونے کا یقین ہو۔“ یاد دہنا مستحب ہے اور اس کا ترک جائز ہے۔ (فتح الباری) اس حدیث کی مزید شرح حدیث (۲۳۸) میں ملاحظہ فرمائیں۔

۲۶۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي نَكْرٍ بْنِ حَفْصٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ كُنْتُ أُغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ جَنَابَةٍ . 263۔ عروہ نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی، انھوں نے فرمایا کہ میں اور نبی ﷺ ایک ہی برتن سے جنابت کا غسل کر لیتے تھے۔

اور قاسم نے بھی عائشہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح بیان کیا ہے۔ [راجع ۲۵۰۔ أخرجه مسلم: ۳۱۹ بل ذکر الفرق]

فائدہ اس حدیث کی شرح کے لیے دیکھیے حدیث (۴۵۰)۔

۲۶۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ
ابْنَ مَالِيٍّ يَقُولُ: كَانَ لِسَيِّدِي بَيْنَكَ وَالسَّرَّاءِ مِنْ يَسَائِدِ
بَغْتَبَلَانَ مِنْ إِسَاءٍ وَاجِبٍ

264۔ عبد اللہ بن عبد اللہ بن جبر نے کہا کہ میں نے انس بن
مالک رضی اللہ عنہ سے سنا، وہ فرماتے تھے کہ نبی ﷺ اور آپ کی
بیویوں میں سے کوئی بھی دونوں ایک ہی برتن سے غسل کر
لیا کرتے تھے۔

زَادَ مُسْلِمٌ وَوَهَبٌ عَنْ شُعْبَةَ: مِنَ الْجَنَانَةِ

مسلم اور وہب نے شعبہ سے روایت کرتے ہوئے یہ
الفاظ زیادہ بیان کیے کہ غسل جنابت کر لیا کرتے تھے۔

فائدہ اس کی شرح کے لیے دیکھیے حدیث (۴۵۰)۔

10۔ باب: غسل اور وضو (کرتے ہوئے اعضا
دھونے) کے درمیان فاصلہ کرنا

۱۰۔ نَسَبُ تَفْرِيقِ الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ

اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا جاتا ہے کہ انھوں نے اپنے
پاؤں وضو کا پانی خشک ہونے کے بعد دھوئے۔

وَبُذِّكِرَ عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ أَنَّهُ غَسَلَ قَدَمَيْهِ تَعَدَّ مَا
جَفَّ وَضُوءُهُ

فائدہ بعض حضرات کے نزدیک وضو اور غسل میں سوالات یعنی پے درپے دھونا ضروری ہے، یعنی پہلا عضو
خشک ہونے سے پہلے بعد والے عضو کو دھو لینا لازم ہے۔ مگر یہ بات درست نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اعضا دھونے کا
حکم دیا ہے، جو انھیں دھو لے اس نے حکم پر عمل کر لیا، خواہ پے درپے دھوئے یا الگ الگ۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس
کی تائید میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر پیش کیا ہے جو شافعی رحمہ اللہ نے کتاب الاثم (۳۶۱) میں من مالک عن نافع عن ابن عمر کی
صحیح سند کے ساتھ ذکر کیا ہے، اس میں ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بازار میں پاؤں کے سوا وضو کیا، پھر مسجد کی طرف گئے
اور سوزوں پر سج کیا پھر نماز پڑھی۔ استدلال اس سے یہ ہے کہ بازار سے مسجد جانے تک عموماً پہلے اعضا خشک ہو
جاتے ہیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے چونکہ سوزے پہنے ہوئے تھے اس لیے سج کیا (اگر سوزے نہ پہنے ہوتے تو انھوں نے
پاؤں دھونے ہی تھے) یہاں ایک سوال ہے کہ جب اس اثر کی سند صحیح بلکہ بہت صحیح ہے تو امام صاحب نے اسے "بُذِّكِرَ"
(ذکر کیا جاتا ہے) کے الفاظ کے ساتھ کیوں ذکر فرمایا ہے، جن میں کچھ تردد پایا جاتا ہے؟ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس
کا جواب یہ دیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ امام صاحب نے اسے بالمتنی روایت کرنے کی وجہ سے جرم کے ساتھ بیان نہ کیا

265۔ میمونہ (بنت الحارث) رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کے لیے پانی رکھا کہ آپ اس سے غسل کریں تو آپ نے اپنے ہاتھوں پر انڈیلا اور انھیں دو دو بار یا نہیں بار دھویا، پھر دائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں پر پانی ڈال کر چپ شرمگاہوں کو دھویا، پھر اپنا ہاتھ زمین پر دے، پھر کئی کی اور ناک میں پانی چڑھایا، پھر اپنا چہرہ اور دونوں ہاتھ دھوئے، پھر اپنا سر تین بار دھویا، پھر اپنے جسم پر پانی بہایا، پھر آپ اپنی جگہ سے ایک طرف ہو گئے اور آپ نے اپنے پاؤں دھوئے۔

۲۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْبُوبٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَّاحِدِ، قَالَ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَبِي الْجَعْفَرِ، عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى أَبِي عَنَسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ : فَانْتِ مَيْمُونَةُ وَصَنَعَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَاءً تَغْيِلُ بِهِ، فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ، فَغَسَلَهُمَا مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، ثُمَّ أَفْرَغَ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ، فَغَسَلَ مَذَاكِيرَهُ، ثُمَّ ذَلِكَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ، ثُمَّ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ، وَغَسَلَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى جَسَدِهِ، ثُمَّ تَنَحَّى مِنْ مَقَامِهِ، فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ . [راجع ۲۶۹۔ أخرجه مسلم : ۳۱۷]

فائدہ: اس حدیث کی شرح حدیث (۳۷۹) میں گزر چکی ہے۔ یہاں استدلال اس سے یہ ہے کہ آپ نے غسل کی جگہ سے ایک طرف ہٹ کر پاؤں دھوئے، اس بیٹے میں وقت کم بھی لگ سکتا ہے زیادہ بھی جس سے قدموں سے پیسے دے اعضا خشک ہو سکتے ہیں، خصوصاً جب عام معمول ایک صابن کے ساتھ غسل کا ہو اور موسم گرم ہو۔

۱۱۔ باب : جو غسل میں اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں پر پانی ڈالے

۱۱۔ بَابُ مَنْ أَفْرَغَ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فِي الْغُسْلِ

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ احتیاجاً بائیں ہاتھ سے کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ دایاں ہاتھ بائیں کی مدد کے لیے بھی استعمال نہیں کر سکتا، بلکہ برتن کھلے منہ والا ہو تو اس میں سے دائیں ہاتھ سے پانی لے کر بائیں پر ڈالے گا اور اگر تنگ منہ والا ہو تو اسے بائیں جانب رکھ کر بائیں ہاتھ کے ساتھ دائیں پر انڈیل کر وضو کرے گا۔ اس حدیث میں دائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں پر پانی ڈال کر شرمگاہ دھونے کا ذکر تو صریح ہے، باقی اعضا دھونے کا استدلال عام احادیث سے ہے جن میں ہے کہ آپ اپنے وضو میں تین (دائیں ہاتھ سے شروع کرنے) کو پسند فرماتے تھے۔

۲۶۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ : حَدَّثَنَا 266۔ میمونہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے رسول

ابو عَوَانَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي
الْحَنْبَلٍ، عَنْ كُرَيْبِ بْنِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ، قَالَتْ
وَضَعْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عُسْلًا وَسَتْرَةً، فَصَبَّ
عَلَى يَدَيْهِ، فَعَلَّهَا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ قَالَ سَلْبَحَانُ
لَا أُذْرِي، أَذْكَرَ الثَّالِثَةَ أَمْ لَا - ثُمَّ أَفْرَغَ بَيْنِيهِ عَلَى
شِمَالِيهِ، فَعَسَلَ قَرَجَهُ، ثُمَّ دَلَكَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ أَوْ
بِالْحَاطِطِ، ثُمَّ تَمَضَّمَصَ وَاسْتَنْقَى، وَعَسَلَ وَجْهَهُ
وَيَدَيْهِ، وَغَسَلَ رَأْسَهُ، ثُمَّ صَبَّ عَلَى جَنْبِهِ، ثُمَّ
تَنَحَّى فَعَسَلَ قَدَمَيْهِ، فَسَوَّلَهُ جِرْقَهُ، فَقَالَ بَيْنِي
هَكَذَا، وَتَمَّ بِرُذُهَا، [راجع ۲۴۹۰ - أخرجه مسلم

اللہ تعالیٰ کے لیے غسل کا پانی رکھا اور میں نے آپ کے
لیے پردہ کر دیا، تو آپ نے اپنے ہاتھ پر پانی ڈالا اور اسے
ایک بار دھویا۔ سلیمان (الاعمش) نے کہا میں نہیں
جانتا کہ انھوں نے تیسری بار کا ذکر کیا یا نہیں پھر اپنے دائیں
ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی انڈیا، اور اپنی شرمگاہ کو دھویا، پھر
اپنا ہاتھ زمین پر یا دیوار پر مارا، پھر گلی کی اور ناک میں پانی
چڑھایا اور اپنا چہرہ اور دونوں ہاتھ دھوئے اور اپنا سر دھویا،
پھر اپنے جسم پر پانی بہایا، پھر ایک طرف ہو گئے اور اپنے
دونوں پاؤں دھوئے، پھر میں نے آپ کو کپڑے کا ایک گلا
دیا تو آپ نے اپنے ہاتھ سے اس طرح اشارہ کیا (کہ
ہٹاؤ) اور آپ نے اس کا ارادہ نہیں فرمایا۔

[۳۱۷]

فَاتَّهَ - امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت میں ہے « فَقَالَ هَكَذَا وَأَشَارَ بَيْنِيهِ أَنْ لَا أُرِيدُهَا » [مسند احمد :
۳۳۶/۶] "تو آپ نے اس طرح کیا اور اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ میں اس کا ارادہ نہیں رکھتا۔" اور بوجہ منہ غسل کی
روایت میں آگے آئے گا « قَالَتْ ثَوْبًا فَلَمْ يَأْخُذْهُ » [بخاری ۲۷۶] "پھر میں نے آپ کو ایک کپڑا پکڑا تو
آپ نے وہ نہیں پکڑا۔" اس کی شرح حدیث (۳۵۹) میں دیکھیے۔

12 - باب : جب ایک بار جماع کرے، پھر
دوبارہ کرے اور جو اپنی تمام عورتوں کے پاس ایک
غی غسل سے چکر لگائے

۱۲ - نَابٌ . إِذَا جَامَعَ ثُمَّ عَادَ، وَمَنْ دَارَ
عَلَى يَسَائِلِهِ فِي غُسْلٍ وَاحِدٍ

فَاتَّهَ - اس باب میں دو مسئلے بیان ہوئے ہیں۔ ایک یہ کہ ایک بار جماع کرنے کے بعد دوبارہ جماع خواہ اسی بیوی
سے ہو یا دوسری سے دونوں طرح جائز ہے اور دوسرا یہ کہ ایک سے زیادہ بار جماع کے درمیان ہر بار کے لیے غسل واجب
نہیں، ہاں مستحب ہے۔ دونوں مسئلوں کی دلیل وہ حدیث ہے جو آپ کے مولیٰ ابو رافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے ایک
دن اپنی بیویوں پر چکر لگایا، اس کے پاس غسل کرتے اور اس کے پاس بھی غسل کرتے، میں نے کہا یا رسول اللہ! آپ ایک
غی غسل کیوں نہیں کر لیتے؟ تو فرمایا: « هَذَا أَزْكَى وَأَطْيَبُ وَأَظْهَرُ » [ابو داؤد . ۲۱۹ - ابن ماجہ ۲۹۰۰] "یہ زیادہ

پاک، زیادہ طیب اور زیادہ طاہر ہے۔“ ایک سے زیادہ بار جماع کے دوران غسل واجب نہ ہونے کی دلیل وہ حدیث ہے جو ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَغُودَ قَبِيئَوْصًا بَنَهُمْ وَهَوْنًا» [مسلم: ۲۰۸] ”جب تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس جائے، پھر دوبارہ جانا چاہے تو دونوں مرتبہ کے درمیان وضو کرے۔“ درمیان میں وضو کا یہ حکم بھی استحباب کے لیے ہے، وجوب کے لیے نہیں۔ ابن خزیمہ نے اس کے لیے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جو اوپر گزری، اس کی ایک روایت میں ہے «قَبِيئَةُ تَنْشِطُ لِلْغُودِ» [المستدرک للحاکم ۵۴۶۔ صحیح ابن خریزہ ۲۲۱] ”یعنی درمیان میں وضو دوبارہ جماع کے لیے زیادہ نشاط کا باعث ہے۔“ اس سے معلوم ہوا کہ درمیان میں وضو کا حکم ارشاد یا استحباب کے لیے ہے۔ واجب نہ ہونے کی دلیل وہ حدیث بھی ہے جو طحاوی (۱۴۷/۱) نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے «كَانَ لِبَيْتِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَامِعُ ثُمَّ يَغُودُ وَلَا يَتَوَضَّأُ» ”رسول اللہ ﷺ جماع کرتے، پھر دوبارہ کرتے اور وضو نہیں کرتے تھے۔“ (فتح بہاری)

۲۶۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نَشْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، وَتَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنَّبِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: ذَكَرْتُهِ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ: يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، كُنْتُ أَصِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَيَسْتَنْظِفُ قَبِيئَوْصًا عَلَى بَنَانِهِ، ثُمَّ يَضْحُجُ مُخْرَمًا يَنْصَحُ طَبَا. [انظر ۲۷۰، ۱۵۳۹، ۱۷۵۴، ۵۹۶۲، ۵۹۳۰۔ أخرجه مسلم: ۱۱۸۹، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲]

267۔ محمد بن منقشر سے روایت ہے، انھوں نے کہا، میں نے (ابن عمر رضی اللہ عنہما کی) یہ بات (کہ میں پسند نہیں کرتا کہ صبح اس حال میں محرم ہوں کہ مجھ سے خوشبو جھڑ رہی ہو) عائشہ رضی اللہ عنہا سے ذکر کی تو انھوں نے فرمایا: اللہ ابو عبد الرحمن (ابن عمر) پر رحم فرمائے، میں رسول اللہ ﷺ کو خوشبو لگاتی تھی، پھر آپ اپنی تمام بیویوں پر چکر لگاتے، پھر آپ صبح اس حال میں احرام باندھے ہوتے کہ آپ سے خوشبو جھڑ رہی ہوتی۔

فوائد: ۱۔ ”النَّضْحُ“ ماء مہلکہ کے ساتھ خوشبو سے مہلکا اور ”النَّضْحُ“ ماء مجہد کے ساتھ جس سے خوشبو گویا جھڑ رہی ہو۔

۲۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما احرام سے پہلے خوشبو لگانے کو جو بعد میں باقی رہے ناجائز سمجھتے تھے، حتیٰ کہ صحیح مسلم میں ہے کہ وہ فرماتے تھے: «لَأَنْ أَصِيبَ بِقَطِرٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ» [مسلم ۱۱۹۲] ”یہ کام کرنے سے مجھے زیادہ پسند ہے کہ میں ہیر وزہ مل لوں۔“ اس پر عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ بتانے کے لیے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی بات درست نہیں رسول اللہ ﷺ کا عمل پیش فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کو خوشبو لگاتی، پھر آپ اپنی تمام بیویوں پر چکر لگاتے۔ (مراد جماع ہے، جیسا کہ اس سے اگلی حدیث انس میں ”تَطُوفُ“ کی جگہ ”يَذُورُ“ کا لفظ ہے جو دونوں ہم معنی ہیں اور وہاں جماع کا مفہوم

ظاہر ہے) پھر آپ صبح کو اس حال میں احرام باندھے ہوتے کہ آپ سے خوشبو جھڑ رہی ہوگی۔ باب کا مفہم اس سے نکل رہا ہے کہ خوشبو لگانے کے بعد تمام بیویوں پر پکڑ لگانے میں اگر ہر ایک کے پاس غسل فرماتے تو جسم یا سر پر اتنی خوشبو پاتی نہ رہتی جو اتنی مہک رہی ہوگی گویا جھڑ رہی ہے۔

۲۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شَاوِرٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا مُعَاذُ ابْنِ هِشَامٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ قَتَادَةَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَدْخُرُ عَلَى يَسَارِهِ فِي السَّاعَةِ الرَّاحِظَةِ مِنَ النَّبْلِ وَالنَّهَارِ وَمَنْ يَأْخُذُ عَشْرَةً ، قَالَ : قُلْتُ لِأَنَسٍ أَوْ كَانَ يُعْطِيهِ ؟ قَالَ كُنَّا نَحْدِثُ أَنَّهُ أُعْطِيَ مَوَّةً ثَلَاثِينَ ۲۶۸۔ ہشام نے قتادہ سے روایت کی کہ ہمیں انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ نبی ﷺ دن اور رات کے ایک وقت میں اپنی مورتوں پر پکڑ لگا لیتے تھے جب کہ وہ گیارہ تھیں۔ (قتادہ نے) کہا میں نے انس رضی اللہ عنہ سے کہا تو کیا آپ ﷺ اس کی طاقت رکھتے تھے؟ تو انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہم آپس میں کہا کرتے تھے کہ آپ ﷺ کو تیس (۳۰) مردوں کی قوت دی گئی ہے۔

وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ : إِنَّ أَنَسًا حَدَّثَنِي : بِتِسْعِ مِائَةٍ . [انظر ۲۸۴ ، ۲۸۵ ، ۲۸۶ ، ۲۸۷ ، ۲۸۸ ، ۲۸۹ ، ۲۹۰ ، ۲۹۱ ، ۲۹۲ ، ۲۹۳ ، ۲۹۴ ، ۲۹۵ ، ۲۹۶ ، ۲۹۷ ، ۲۹۸ ، ۲۹۹ ، ۳۰۰ ، ۳۰۱ ، ۳۰۲ ، ۳۰۳ ، ۳۰۴ ، ۳۰۵ ، ۳۰۶ ، ۳۰۷ ، ۳۰۸ ، ۳۰۹ ، ۳۱۰ ، ۳۱۱ ، ۳۱۲ ، ۳۱۳ ، ۳۱۴ ، ۳۱۵ ، ۳۱۶ ، ۳۱۷ ، ۳۱۸ ، ۳۱۹ ، ۳۲۰ ، ۳۲۱ ، ۳۲۲ ، ۳۲۳ ، ۳۲۴ ، ۳۲۵ ، ۳۲۶ ، ۳۲۷ ، ۳۲۸ ، ۳۲۹ ، ۳۳۰ ، ۳۳۱ ، ۳۳۲ ، ۳۳۳ ، ۳۳۴ ، ۳۳۵ ، ۳۳۶ ، ۳۳۷ ، ۳۳۸ ، ۳۳۹ ، ۳۴۰ ، ۳۴۱ ، ۳۴۲ ، ۳۴۳ ، ۳۴۴ ، ۳۴۵ ، ۳۴۶ ، ۳۴۷ ، ۳۴۸ ، ۳۴۹ ، ۳۵۰ ، ۳۵۱ ، ۳۵۲ ، ۳۵۳ ، ۳۵۴ ، ۳۵۵ ، ۳۵۶ ، ۳۵۷ ، ۳۵۸ ، ۳۵۹ ، ۳۶۰ ، ۳۶۱ ، ۳۶۲ ، ۳۶۳ ، ۳۶۴ ، ۳۶۵ ، ۳۶۶ ، ۳۶۷ ، ۳۶۸ ، ۳۶۹ ، ۳۷۰ ، ۳۷۱ ، ۳۷۲ ، ۳۷۳ ، ۳۷۴ ، ۳۷۵ ، ۳۷۶ ، ۳۷۷ ، ۳۷۸ ، ۳۷۹ ، ۳۸۰ ، ۳۸۱ ، ۳۸۲ ، ۳۸۳ ، ۳۸۴ ، ۳۸۵ ، ۳۸۶ ، ۳۸۷ ، ۳۸۸ ، ۳۸۹ ، ۳۹۰ ، ۳۹۱ ، ۳۹۲ ، ۳۹۳ ، ۳۹۴ ، ۳۹۵ ، ۳۹۶ ، ۳۹۷ ، ۳۹۸ ، ۳۹۹ ، ۴۰۰ ، ۴۰۱ ، ۴۰۲ ، ۴۰۳ ، ۴۰۴ ، ۴۰۵ ، ۴۰۶ ، ۴۰۷ ، ۴۰۸ ، ۴۰۹ ، ۴۱۰ ، ۴۱۱ ، ۴۱۲ ، ۴۱۳ ، ۴۱۴ ، ۴۱۵ ، ۴۱۶ ، ۴۱۷ ، ۴۱۸ ، ۴۱۹ ، ۴۲۰ ، ۴۲۱ ، ۴۲۲ ، ۴۲۳ ، ۴۲۴ ، ۴۲۵ ، ۴۲۶ ، ۴۲۷ ، ۴۲۸ ، ۴۲۹ ، ۴۳۰ ، ۴۳۱ ، ۴۳۲ ، ۴۳۳ ، ۴۳۴ ، ۴۳۵ ، ۴۳۶ ، ۴۳۷ ، ۴۳۸ ، ۴۳۹ ، ۴۴۰ ، ۴۴۱ ، ۴۴۲ ، ۴۴۳ ، ۴۴۴ ، ۴۴۵ ، ۴۴۶ ، ۴۴۷ ، ۴۴۸ ، ۴۴۹ ، ۴۵۰ ، ۴۵۱ ، ۴۵۲ ، ۴۵۳ ، ۴۵۴ ، ۴۵۵ ، ۴۵۶ ، ۴۵۷ ، ۴۵۸ ، ۴۵۹ ، ۴۶۰ ، ۴۶۱ ، ۴۶۲ ، ۴۶۳ ، ۴۶۴ ، ۴۶۵ ، ۴۶۶ ، ۴۶۷ ، ۴۶۸ ، ۴۶۹ ، ۴۷۰ ، ۴۷۱ ، ۴۷۲ ، ۴۷۳ ، ۴۷۴ ، ۴۷۵ ، ۴۷۶ ، ۴۷۷ ، ۴۷۸ ، ۴۷۹ ، ۴۸۰ ، ۴۸۱ ، ۴۸۲ ، ۴۸۳ ، ۴۸۴ ، ۴۸۵ ، ۴۸۶ ، ۴۸۷ ، ۴۸۸ ، ۴۸۹ ، ۴۹۰ ، ۴۹۱ ، ۴۹۲ ، ۴۹۳ ، ۴۹۴ ، ۴۹۵ ، ۴۹۶ ، ۴۹۷ ، ۴۹۸ ، ۴۹۹ ، ۵۰۰ ، ۵۰۱ ، ۵۰۲ ، ۵۰۳ ، ۵۰۴ ، ۵۰۵ ، ۵۰۶ ، ۵۰۷ ، ۵۰۸ ، ۵۰۹ ، ۵۱۰ ، ۵۱۱ ، ۵۱۲ ، ۵۱۳ ، ۵۱۴ ، ۵۱۵ ، ۵۱۶ ، ۵۱۷ ، ۵۱۸ ، ۵۱۹ ، ۵۲۰ ، ۵۲۱ ، ۵۲۲ ، ۵۲۳ ، ۵۲۴ ، ۵۲۵ ، ۵۲۶ ، ۵۲۷ ، ۵۲۸ ، ۵۲۹ ، ۵۳۰ ، ۵۳۱ ، ۵۳۲ ، ۵۳۳ ، ۵۳۴ ، ۵۳۵ ، ۵۳۶ ، ۵۳۷ ، ۵۳۸ ، ۵۳۹ ، ۵۴۰ ، ۵۴۱ ، ۵۴۲ ، ۵۴۳ ، ۵۴۴ ، ۵۴۵ ، ۵۴۶ ، ۵۴۷ ، ۵۴۸ ، ۵۴۹ ، ۵۵۰ ، ۵۵۱ ، ۵۵۲ ، ۵۵۳ ، ۵۵۴ ، ۵۵۵ ، ۵۵۶ ، ۵۵۷ ، ۵۵۸ ، ۵۵۹ ، ۵۶۰ ، ۵۶۱ ، ۵۶۲ ، ۵۶۳ ، ۵۶۴ ، ۵۶۵ ، ۵۶۶ ، ۵۶۷ ، ۵۶۸ ، ۵۶۹ ، ۵۷۰ ، ۵۷۱ ، ۵۷۲ ، ۵۷۳ ، ۵۷۴ ، ۵۷۵ ، ۵۷۶ ، ۵۷۷ ، ۵۷۸ ، ۵۷۹ ، ۵۸۰ ، ۵۸۱ ، ۵۸۲ ، ۵۸۳ ، ۵۸۴ ، ۵۸۵ ، ۵۸۶ ، ۵۸۷ ، ۵۸۸ ، ۵۸۹ ، ۵۹۰ ، ۵۹۱ ، ۵۹۲ ، ۵۹۳ ، ۵۹۴ ، ۵۹۵ ، ۵۹۶ ، ۵۹۷ ، ۵۹۸ ، ۵۹۹ ، ۶۰۰ ، ۶۰۱ ، ۶۰۲ ، ۶۰۳ ، ۶۰۴ ، ۶۰۵ ، ۶۰۶ ، ۶۰۷ ، ۶۰۸ ، ۶۰۹ ، ۶۱۰ ، ۶۱۱ ، ۶۱۲ ، ۶۱۳ ، ۶۱۴ ، ۶۱۵ ، ۶۱۶ ، ۶۱۷ ، ۶۱۸ ، ۶۱۹ ، ۶۲۰ ، ۶۲۱ ، ۶۲۲ ، ۶۲۳ ، ۶۲۴ ، ۶۲۵ ، ۶۲۶ ، ۶۲۷ ، ۶۲۸ ، ۶۲۹ ، ۶۳۰ ، ۶۳۱ ، ۶۳۲ ، ۶۳۳ ، ۶۳۴ ، ۶۳۵ ، ۶۳۶ ، ۶۳۷ ، ۶۳۸ ، ۶۳۹ ، ۶۴۰ ، ۶۴۱ ، ۶۴۲ ، ۶۴۳ ، ۶۴۴ ، ۶۴۵ ، ۶۴۶ ، ۶۴۷ ، ۶۴۸ ، ۶۴۹ ، ۶۵۰ ، ۶۵۱ ، ۶۵۲ ، ۶۵۳ ، ۶۵۴ ، ۶۵۵ ، ۶۵۶ ، ۶۵۷ ، ۶۵۸ ، ۶۵۹ ، ۶۶۰ ، ۶۶۱ ، ۶۶۲ ، ۶۶۳ ، ۶۶۴ ، ۶۶۵ ، ۶۶۶ ، ۶۶۷ ، ۶۶۸ ، ۶۶۹ ، ۶۷۰ ، ۶۷۱ ، ۶۷۲ ، ۶۷۳ ، ۶۷۴ ، ۶۷۵ ، ۶۷۶ ، ۶۷۷ ، ۶۷۸ ، ۶۷۹ ، ۶۸۰ ، ۶۸۱ ، ۶۸۲ ، ۶۸۳ ، ۶۸۴ ، ۶۸۵ ، ۶۸۶ ، ۶۸۷ ، ۶۸۸ ، ۶۸۹ ، ۶۹۰ ، ۶۹۱ ، ۶۹۲ ، ۶۹۳ ، ۶۹۴ ، ۶۹۵ ، ۶۹۶ ، ۶۹۷ ، ۶۹۸ ، ۶۹۹ ، ۷۰۰ ، ۷۰۱ ، ۷۰۲ ، ۷۰۳ ، ۷۰۴ ، ۷۰۵ ، ۷۰۶ ، ۷۰۷ ، ۷۰۸ ، ۷۰۹ ، ۷۱۰ ، ۷۱۱ ، ۷۱۲ ، ۷۱۳ ، ۷۱۴ ، ۷۱۵ ، ۷۱۶ ، ۷۱۷ ، ۷۱۸ ، ۷۱۹ ، ۷۲۰ ، ۷۲۱ ، ۷۲۲ ، ۷۲۳ ، ۷۲۴ ، ۷۲۵ ، ۷۲۶ ، ۷۲۷ ، ۷۲۸ ، ۷۲۹ ، ۷۳۰ ، ۷۳۱ ، ۷۳۲ ، ۷۳۳ ، ۷۳۴ ، ۷۳۵ ، ۷۳۶ ، ۷۳۷ ، ۷۳۸ ، ۷۳۹ ، ۷۴۰ ، ۷۴۱ ، ۷۴۲ ، ۷۴۳ ، ۷۴۴ ، ۷۴۵ ، ۷۴۶ ، ۷۴۷ ، ۷۴۸ ، ۷۴۹ ، ۷۵۰ ، ۷۵۱ ، ۷۵۲ ، ۷۵۳ ، ۷۵۴ ، ۷۵۵ ، ۷۵۶ ، ۷۵۷ ، ۷۵۸ ، ۷۵۹ ، ۷۶۰ ، ۷۶۱ ، ۷۶۲ ، ۷۶۳ ، ۷۶۴ ، ۷۶۵ ، ۷۶۶ ، ۷۶۷ ، ۷۶۸ ، ۷۶۹ ، ۷۷۰ ، ۷۷۱ ، ۷۷۲ ، ۷۷۳ ، ۷۷۴ ، ۷۷۵ ، ۷۷۶ ، ۷۷۷ ، ۷۷۸ ، ۷۷۹ ، ۷۸۰ ، ۷۸۱ ، ۷۸۲ ، ۷۸۳ ، ۷۸۴ ، ۷۸۵ ، ۷۸۶ ، ۷۸۷ ، ۷۸۸ ، ۷۸۹ ، ۷۹۰ ، ۷۹۱ ، ۷۹۲ ، ۷۹۳ ، ۷۹۴ ، ۷۹۵ ، ۷۹۶ ، ۷۹۷ ، ۷۹۸ ، ۷۹۹ ، ۸۰۰ ، ۸۰۱ ، ۸۰۲ ، ۸۰۳ ، ۸۰۴ ، ۸۰۵ ، ۸۰۶ ، ۸۰۷ ، ۸۰۸ ، ۸۰۹ ، ۸۱۰ ، ۸۱۱ ، ۸۱۲ ، ۸۱۳ ، ۸۱۴ ، ۸۱۵ ، ۸۱۶ ، ۸۱۷ ، ۸۱۸ ، ۸۱۹ ، ۸۲۰ ، ۸۲۱ ، ۸۲۲ ، ۸۲۳ ، ۸۲۴ ، ۸۲۵ ، ۸۲۶ ، ۸۲۷ ، ۸۲۸ ، ۸۲۹ ، ۸۳۰ ، ۸۳۱ ، ۸۳۲ ، ۸۳۳ ، ۸۳۴ ، ۸۳۵ ، ۸۳۶ ، ۸۳۷ ، ۸۳۸ ، ۸۳۹ ، ۸۴۰ ، ۸۴۱ ، ۸۴۲ ، ۸۴۳ ، ۸۴۴ ، ۸۴۵ ، ۸۴۶ ، ۸۴۷ ، ۸۴۸ ، ۸۴۹ ، ۸۵۰ ، ۸۵۱ ، ۸۵۲ ، ۸۵۳ ، ۸۵۴ ، ۸۵۵ ، ۸۵۶ ، ۸۵۷ ، ۸۵۸ ، ۸۵۹ ، ۸۶۰ ، ۸۶۱ ، ۸۶۲ ، ۸۶۳ ، ۸۶۴ ، ۸۶۵ ، ۸۶۶ ، ۸۶۷ ، ۸۶۸ ، ۸۶۹ ، ۸۷۰ ، ۸۷۱ ، ۸۷۲ ، ۸۷۳ ، ۸۷۴ ، ۸۷۵ ، ۸۷۶ ، ۸۷۷ ، ۸۷۸ ، ۸۷۹ ، ۸۸۰ ، ۸۸۱ ، ۸۸۲ ، ۸۸۳ ، ۸۸۴ ، ۸۸۵ ، ۸۸۶ ، ۸۸۷ ، ۸۸۸ ، ۸۸۹ ، ۸۹۰ ، ۸۹۱ ، ۸۹۲ ، ۸۹۳ ، ۸۹۴ ، ۸۹۵ ، ۸۹۶ ، ۸۹۷ ، ۸۹۸ ، ۸۹۹ ، ۹۰۰ ، ۹۰۱ ، ۹۰۲ ، ۹۰۳ ، ۹۰۴ ، ۹۰۵ ، ۹۰۶ ، ۹۰۷ ، ۹۰۸ ، ۹۰۹ ، ۹۱۰ ، ۹۱۱ ، ۹۱۲ ، ۹۱۳ ، ۹۱۴ ، ۹۱۵ ، ۹۱۶ ، ۹۱۷ ، ۹۱۸ ، ۹۱۹ ، ۹۲۰ ، ۹۲۱ ، ۹۲۲ ، ۹۲۳ ، ۹۲۴ ، ۹۲۵ ، ۹۲۶ ، ۹۲۷ ، ۹۲۸ ، ۹۲۹ ، ۹۳۰ ، ۹۳۱ ، ۹۳۲ ، ۹۳۳ ، ۹۳۴ ، ۹۳۵ ، ۹۳۶ ، ۹۳۷ ، ۹۳۸ ، ۹۳۹ ، ۹۴۰ ، ۹۴۱ ، ۹۴۲ ، ۹۴۳ ، ۹۴۴ ، ۹۴۵ ، ۹۴۶ ، ۹۴۷ ، ۹۴۸ ، ۹۴۹ ، ۹۵۰ ، ۹۵۱ ، ۹۵۲ ، ۹۵۳ ، ۹۵۴ ، ۹۵۵ ، ۹۵۶ ، ۹۵۷ ، ۹۵۸ ، ۹۵۹ ، ۹۶۰ ، ۹۶۱ ، ۹۶۲ ، ۹۶۳ ، ۹۶۴ ، ۹۶۵ ، ۹۶۶ ، ۹۶۷ ، ۹۶۸ ، ۹۶۹ ، ۹۷۰ ، ۹۷۱ ، ۹۷۲ ، ۹۷۳ ، ۹۷۴ ، ۹۷۵ ، ۹۷۶ ، ۹۷۷ ، ۹۷۸ ، ۹۷۹ ، ۹۸۰ ، ۹۸۱ ، ۹۸۲ ، ۹۸۳ ، ۹۸۴ ، ۹۸۵ ، ۹۸۶ ، ۹۸۷ ، ۹۸۸ ، ۹۸۹ ، ۹۹۰ ، ۹۹۱ ، ۹۹۲ ، ۹۹۳ ، ۹۹۴ ، ۹۹۵ ، ۹۹۶ ، ۹۹۷ ، ۹۹۸ ، ۹۹۹ ، ۱۰۰۰] مختصراً وباختلاف [

[فوائد] ۱۔ بخاری رحمہ اللہ کا استدلال "جی الساعۃ الواجزة" (ایک وقت میں) کے الفاظ سے ہے کہ ایک وقت میں گیارہ مورتوں کے پاس جانے کے باوجود اتنی خوشبو کا پانی رہنا کہ وہ جھڑ رہی ہو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ ہر عورت کے پاس غسل نہیں کرتے تھے۔ بعض نے کہا کہ پکڑ لگانے کا معنی خبر گیری کے لیے جانا ہے، مگر یہ بات درست نہیں، کیونکہ انس رضی اللہ عنہ کے شاگردوں نے حیرت سے پوچھا کہ آپ ﷺ میں اتنی طاقت تھی؟ اگر صرف خبر گیری کے لیے پکڑ مراد ہو تو اس کے لیے تیس (۳۰) مردوں کی طاقت کی کیا ضرورت ہے؟

(۲) قتادہ سے بیان کرتے ہوئے ہشام نے نبی ﷺ کی مورتوں کی تعداد گیارہ بیان کی جب کہ قتادہ ہی سے بیان کرتے ہوئے سعید نے ان کی تعداد نو بیان کی۔ یہ دونوں باتیں اس طرح درست ہیں کہ نبی ﷺ کی بیویاں گیارہ تھیں، جن میں سے خدیجہ رضی اللہ عنہا در زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا آپ کی زندگی میں فوت ہو گئیں، ان کے بعد ایک وقت میں آپ کے نکاح میں نو بیویاں رہیں۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ آپ کی بیوی خدیجہ رضی اللہ عنہا مکہ ہی میں فوت ہو گئیں، مدینہ آئے تو آپ کے پاس صرف سوہدہ رضی اللہ عنہا تھیں، پھر عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے پاس آئیں، پھر آپ نے ہجرت کے تیسرے اور چوتھے سال ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، پھر پانچویں سال زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، پھر چھٹے سال جویریہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، پھر ساتویں سال صفیہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا۔ ان میں سے زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا آپ سے نکاح کے تھوڑے دن بعد فوت ہو گئیں۔ ابن عبد البر نے فرمایا کہ وہ آپ کے پاس دو یا تین ماہ رہیں۔ اس طرح ایک وقت میں نو بیویوں سے

زیادہ آپ کے نکاح میں نہیں رہیں۔ ہشام کی روایت میں آپ کے پاس جو گیارہ عورتوں کا ذکر ہے اس سے مراد کل عورتیں ہیں جس میں آپ کی لونڈیاں ماریہ اور ریحانہ بھی شامل ہیں جن کو شامل کر کے ”علیٰ بن ابیہ“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ (فتح الباری)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا: ”(اس روایت میں تیس آدمیوں کی قوت رکھنے کا ذکر ہے) اور اس علی کی روایت میں ”یوسف بن معاذ بن ہشام“ کے طریق سے ”فلاخین“ کی جگہ ”أزبیین“ (چالیس) کا لفظ ہے اور وہ اس طریق سے شذ ہے، لیکن مراسیل طاؤس میں اسی طرح آیا ہے۔ اس میں ”یحيٰ الجصاص“ کا لفظ رائد ہے۔“ (فتح الباری) اتنی قوت کے باوجود یہیے صرف ایک بیوی پر اور آخر میں نو بیویوں پر قناعت آپ کی کمال عفت کی دلیل ہے۔ رہا اتنی بیویوں سے نکاح تو اپنی بھرپور جوانی میں آپ نے صرف خدیجہ رحمہا سے نکاح پر قناعت کی اور آخر میں جن بیویوں سے نکاح کیا ان میں سے ہر ایک کے ساتھ نکاح میں کوئی نہ کوئی عظیم مصلحت تھی۔ جن میں سے ایک اہم مصلحت یہ تھی کہ آپ کے گھریلو معاملات زیادہ سے زیادہ امت کے سامنے آسکیں، تاکہ وہ اس کے مطابق زندگی بسر کر سکیں اور یہ فریضہ امہات المؤمنین رحمہن نے بہترین طریقے سے ادا کیا۔ اس کے علاوہ عرب کے قبائل کو مانوس کرنے کے لیے آپ نے ان کے ہاں نکاح کیے، یا اپنے خاص دوستوں کے ساتھ تعلق مضبوط کرنے اور ایک جان ہونے کے لیے نکاح کیے۔ اس موضوع پر مولانا شاہ رحمہ اللہ مرقیۃ المفصل کی بہترین کتاب ”مقدمہ رسول“ کا مطالعہ فرمائیں، جو انھوں نے ایک ہندو کی زہریلی کتاب ”رنگیلہ رسول“ کے جواب میں لکھی ہے۔

۱۳۔ بَابُ غَسْلِ الْمَذْيِ وَالْوُضُوءِ مِنْهُ

13۔ باب مذی کو دھونا اور اس کی وجہ سے وضو کرنا

۲۶۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدٌ، عَنْ أَبِي حَصِيبٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَأَمَرْتُ رَجُلًا أَنْ يَسْأَلَ النَّبِيَّ ﷺ لِمَكَانِ ابْتِيهِ، فَسَأَلَ، فَقَالَ «تَوَضَّأَ وَاغْتَسَلَ دَكَرَكَ» [راجع ۱۳۲۔ آخر جہ مسلم ۳۰۳]

269۔ علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا: میں بہت مذی والا آدمی تھا، اس لیے میں نے ایک آدمی سے فرمائش کی کہ وہ (اس کے متعلق) نبی ﷺ سے پوچھے، آپ کی بیٹی کے (میرے پاس) ہونے کی وجہ سے۔ اس نے (آپ سے) پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”وضو کر اور اپنا ذکر دھو لے۔“

[فائدہ]۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مذی نجس ہے اسے دھونا لازم ہے۔ مسند احمد (۱/۱۳۳، ج ۱۰۰۹) اور سنن ابی داؤد (۲۰۸) میں علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے انھیں ذکر اور نصیے دھونے کا حکم دیا، جب کہ پیشاب سے صرف وہ جگہ دھونی کافی ہے جہاں پیشاب لگا ہو۔ البتہ جس کپڑے پر مذی لگی ہو اس پر چھینے مار دینا کافی ہے۔ (ترمذی ۱۱۵۰) یہ بھی

معلوم ہوا کہ مذی سے صرف دھولا رم ہوتا ہے، غسل نہیں۔ بعض احادیث میں ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”میں نے آپ ﷺ سے پوچھا تو چونکہ مقداد رضی اللہ عنہ نے علی رضی اللہ عنہ کے کہنے پر پوچھا تھا اس لیے انہوں نے کہہ دیا کہ میں نے پوچھا، ورنہ علی رضی اللہ عنہ نے حیا کی وجہ سے خود نہیں پوچھا تھا۔ یہ حدیث اس سے پہلے (۱۳۲) پر گزر چکی ہے، اس کی شرح وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۴۔ بَابُ مَنْ تَطَيَّبَ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَبَقِيَ
أَثَرُ لَطِيبٍ

14۔ باب جو شخص خوشبو لگائے، پھر غسل کرے
اور خوشبو کا نشان باقی رہ جائے

۲۷۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنَّبِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ، فَذَكَرْتُ لَهَا قَوْلَ أَبِي عَمْرٍ: مَا أَجَبْتُ أَنْ أَصْبَحَ مُخَرِّمًا أَنْصَحَ ضِيًّا، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: لَا طَيِّبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ طَافَ فِي بَنَاتِهِ، ثُمَّ أَصْبَحَ مُخَرِّمًا. [راجع ۲۶۷۔ أخرجه مسلم]

270۔ محمد بن منثور نے کہا کہ میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا اور ان سے ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ذکر کیا کہ میں پسند نہیں کرتا کہ احرام باندھے ہوئے حج کروں اور مجھ سے خوشبو بھڑ رہی ہو۔ تو عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو خوشبو لگائی، پھر آپ نے اپنی بیٹیوں کے ہاں پکڑ لگایا، پھر آپ نے احرام باندھے ہوئے صبح کی۔

[۱۱۹۲]

قَوَائِدُ ص ۱۔ یہ حدیث (۲۶۷) پر گزر چکی ہے، اس کی شرح وہاں ملاحظہ فرمائیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بعض مسائل میں صحابہ کے درمیان اختلاف ہوتا تھا مگر وہ ایک دوسرے کا ادب و احترام قائم رکھتے تھے۔

2۔ باب کا مطلب اس حدیث سے اس طرح نکلا کہ جب آپ سب عورتوں سے محبت کر کے آئے تو یقیناً غسل کیا ہوگا اور یہ غسل خوشبو لگانے کے بعد ہوا اور اس خوشبو کا اثر آپ کے جسم میں باقی رہا، ورنہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کا راز کیوں کر ہوگا اور یہی ترجمہ باب ہے۔ حافظ نے کہا حدیث سے یہ نکلا ہے کہ مرد اور عورت دونوں کو بھاس سے پہلے اور احرام سے پہلے خوشبو لگانا مسنون ہے۔ (تیسیر الباری)

۲۷۱۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَتَبَنِي أَنُظِرُ إِلَى وَبْصِ الطَّيِّبِ فِي مَغْرَفِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ مُخَرِّمٌ [انظر ۱۵۳۸، ۵۹۱۸، ۵۹۲۳۔ أخرجه مسلم: ۱۱۹۰]

271۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ گویا کہ میں نبی ﷺ کی مانگ میں خوشبو کی چمک دیکھ رہی ہوں جب کہ آپ احرام کی حالت میں تھے۔

قَوَائِدُ ص ۱۔ اس حدیث کی باب سے مطابقت یہ ہے کہ اس حدیث اور اس سے پہلی حدیث کا واقعہ ایک ہی ہے،

مطابقت بھی ایک ہے۔ یہ کہ احرام کی سنتوں میں سے اس سے پہلے غسل کرنا ہے، آپ اسے ترک نہیں کرتے تھے۔ اس سے خوشبو کے بعد غسل کرنا ثابت ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ محرم کے بدن پر خوشبو باقی رہنے میں کوئی حرج نہیں۔ ہاں، حرم کے بعد خوشبو لگانا جائز نہیں۔

2 خوشبو یا تیل لگانے سے پانی جسم سے پھسل جاتا ہے، اس سے بعض اوقات خیال پیدا ہوتا ہے کہ جلد پر پانی پوری طرح نہیں لگا، اس لیے شایہ غسل درست نہیں، تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایسا خیال معتبر نہیں، تیل لگانے کے بعد غسل کرنا جس سے تیل کا اثر باقی رہے درست ہے۔

۱۵۔ تَابُ تَحْلِيلِ الشَّعْرِ، حَتَّى إِذَا طَنَّ
أَنَّهُ قَدْ أُرْوَى بَشَرَتُهُ أَقَاصَ عَلَيْهِ

15۔ باب: بالوں کے اندر پانی داخل کرنا، یہاں تک کہ جب یقین ہو جائے کہ کھال کو تر کر دیا ہے تو اس پر پانی بہا دینا

۲۷۲۔ حَدَّثَنَا غَدَانُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَيْهِ، وَتَوَضَّأَ وَصُودَهُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ اغْتَسَلَ، ثُمَّ يُحَلِّلُ بَيْنَ شَعْرَةٍ، حَتَّى إِذَا طَنَّ أَنَّهُ قَدْ أُرْوَى بَشَرَتُهُ، أَقَاصَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ. [راجع ۲۴۸۔ أخرجه مسلم: ۳۱۶، ورواه به غسل الرحمن]

۲۷۳۔ وَقَالَتْ: كُنْتُ اغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ بَاءٍ وَاجِدٍ، نَعْرِفُ بَيْنَهُ جَمِيعًا. [راجع: ۲۵۰۔ أخرجه مسلم: ۲۱۹]

272۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب غسل جنابت کرتے تو دونوں ہاتھ دھوتے اور قدمز کے وضو کی طرح وضو کرتے، پھر غسل (شروع) کرتے، تو اپنے ہاتھ کے ساتھ اپنے بالوں کے اندر پانی داخل کرتے، یہاں تک کہ جب یقین کر لیتے کہ آپ نے اپنی کھال کو تر کر لیا ہے تو اس پر تین بار پانی بہاتے، پھر اپنے ہاتھ کو دھو لیتے۔

273۔ اور انھی نے فرمایا: میں اور رسول اللہ ﷺ ایک ہی بدن سے غسل کرتے تھے اور اسٹھے اس سے چلو بھر کر پانی لیتے تھے۔

فوائد: ”تَبَرُّ“ کا معنی باقی بھی ہے اور تمام بھی، یہاں دونوں معنی درست ہیں۔

2 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غسل جنابت میں انگلیاں بھگو کر گھنے بالوں کی جڑوں میں داخل کر کے سر کے چوڑے کو تر کرنا چاہیے۔ جب یقین ہو جائے کہ وہ تر ہو گیا ہے تو بالوں پر پانی بہا دے۔ اگر انگلیاں ڈالے بغیر یہ یقین ہو جائے تو خلل ضروری نہیں، جیسا کہ پانی میں غوطہ لگائے یا بال ہلکے ہوں، کیونکہ مقصود سارے جسم پر پانی پہنچانا ہے۔ جن احادیث میں صرف مر پر تین بار پانی بہانے کا ذکر ہے ان سے مراد بھی بالوں کے خلال کے بعد پانی بہانا ہے، کیونکہ احادیث ایک دوسری

کی تفسیر کرتی ہیں۔ پہلی حدیث (۲۳۸) اور دوسری (۲۵۰) پر گزر چکی ہے، ان کی شرح وہاں ملاحظہ فرمائیں۔ دوسری حدیث پہلی کے ساتھ ہی ذکر کر دی ہے، کیونکہ دونوں کی سند ایک ہے، ورنہ بظاہر باب سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

۱۶۔ يَابُ مَنْ تَوَضَّأَ فِي الْجَنَابَةِ، ثُمَّ
عَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ، وَلَمْ يُعِذْ غَسْلَ
مَوْضِعِ الْوُضُوءِ مَرَّةً أُخْرَى

16۔ باب۔ جو شخص جنابت کی حالت میں وضو
کرے، پھر باقی جسم دھوئے اور اپنے وضو کی
جگہوں کو دوبارہ نہ دھوئے

۲۷۴۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيسَى، قَالَ أَخْبَرَنَا
الْقَاضِي بْنُ مُوسَى، قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ
سَالِمٍ، عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى أَبِي عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِي
عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
وَضُوءَ الْجَنَابَةِ، فَكَلَّمَا يَبْعِيْنِي عَلَى شِمَالِي مَرَّتَيْنِ
أَوْ ثَلَاثًا، ثُمَّ عَمَلَ فَرْجَهُ، ثُمَّ ضَرَبَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ
أَوْ الْحَاظِطِ، مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، ثُمَّ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ،
وَعَمَلَ وَجْهَهُ وَدِرَاعَيْهِ، ثُمَّ أَقَاصَ عَلَى رَأْسِهِ
الْمَاءَ، ثُمَّ عَسَلَ جَسَدَهُ، ثُمَّ تَتَعَى فَعَمَلَ رِجْلَيْهِ،
قَالَتْ فَأَتَيْتُهُ بِمِرْقَةٍ فَلَمْ يُرِنَهَا، فَحَمَلْتُ بِنَفْسِ
يَدِيهِ، [رجع ۲۴۹۔ أخرجه مسلم. ۳۱۷]

274۔ میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا: رسول
اللہ ﷺ نے جنابت کے غسل کے لیے پانی رکھا تو آپ
سے اپنے دائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں پر دو یا تین دفعہ پانی
انڈیلا، پھر اپنی شرم گاہ کو دھویا، پھر بنا ہاتھ زمین یا دیوار پر دو
یا تین بار ملا، پھر کھلی کی اور ناک میں پانی چڑھایا اور اپنا چہرہ
اور اپنے بازو دھوئے، پھر اپنے سر پر پانی بھریا، پھر اپنا جسم
دھویا، پھر ایک طرف ہو گئے اور اپنے پاؤں دھوئے۔ میمونہ
رضی اللہ عنہا نے فرمایا پھر میں آپ کے پاس کپڑے کا ایک ٹکڑا لے
کر آئی تو آپ نے اس کا ارادہ نہیں کیا اور ہاتھ کے ساتھ
(پانی) مہاڑنے لگے۔

قائده: باب در اصل یہ باب اس حدیث کی شرح کے طور پر ہے، چنانچہ ”پھر اپنا جسم دھویا“ سے مراد باقی جسم ہے،
جیسا کہ اس سے پہلی حدیث عائدہ میں ہے۔ ”ثُمَّ عَمَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ“ ”پھر آپ نے اپنا باقی جسم دھویا۔“ اس کے
بعد میمونہ رضی اللہ عنہا نے الگ ہو کر پاؤں دھونے کا ذکر کیا ہے، وضو کے اعضا کو دوبارہ دھونے کا ذکر نہیں کیا۔ مگر آپ ﷺ نے وہ
دھوئے ہوتے تو میمونہ رضی اللہ عنہا پاؤں کی طرح ان کا ذکر بھی کرتیں۔ یہ حدیث (۳۳۹) میں گزر چکی ہے۔

۱۷۔ نَابٌ : إِذَا ذَكَرَ فِي الْمَسْجِدِ أَنَّهُ
جُنُبٌ بَخْرُجَ كَمَا هُوَ وَلَا يَتَيَمَّمُ

17۔ باب: جب مسجد میں یاد آئے کہ وہ جنبی ہے
تو اسی حالت میں نکل جائے اور تیمم نہ کرے

۲۷۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا

275۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا نماز

عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ: أَحْبَبْنَا يُونُسَ، عَنِ الرَّهْزَرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: أُقْبِنَتِ الصَّلَاةُ وَغُلَّتِ الصُّمُوفُ، فَيَأْتِيَا، فَخَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا قَامَ فِي صَلَاةٍ، ذَكَرَ أَنَّهُ جُبٌّ، فَقَالَ تَبَا. «مَكَانَكُمْ» ثُمَّ رَجَعَ فَأَعْلَلَ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا زَرَأَسُهُ يَغْطِرُ، فَكَثُرَ فَضْلُنَا مِنْهُ

کی اقامت کہہ دی گئی اور کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کر دی گئیں، تو رسول اللہ ﷺ ہماری طرف آئے، جب آپ اپنی نماز کی جگہ میں کھڑے ہوئے تو آپ کو یاد آیا کہ آپ جنبی ہیں تو آپ نے ہمیں فرمایا ”ہی جگہ ٹھہرے رہو۔“ پھر آپ واپس گئے اور غسل کیا، پھر آپ ہماری طرف آئے اور آپ کے سر سے پانی نچک رہا تھا، پھر آپ نے بکیر کھی اور ہم نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔

تَابَعَهُ عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الرَّهْزَرِيِّ، وَزَوَّاهُ الْأَوْزَاعِيُّ عَنِ الرَّهْزَرِيِّ. [انظر ۶۳۹، ۶۴۰] أخرجه مسلم: ۶۰۵

عبد الاعلیٰ نے ”عن معمر عن الزہری“ کے طریق سے عثمان بن عمر کی متابعت کی ہے اور اسے اوزاعی نے بھی زہری سے روایت کیا ہے۔

فوائد ۱۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ اگر کوئی جنبی بھول کر مسجد میں داخل ہو جائے اور وہاں اسے اپنا جنبی ہونا یاد آئے تو وہ تیمم کر کے مسجد سے نکلے۔ اسی طرح اگر مسجد میں سوتے ہوئے شخص کو احتلام ہو جائے تو وہ بھی تیمم کر کے مسجد سے نکلے۔ امام بخاری رحمہ اللہ اس بات کا رد فرما رہے ہیں، اس طرح کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف لائے، یاد آنے پر اسی طرح واپس چلے گئے، تیمم نہیں کیا، کیونکہ اگر تیمم کیا ہوتا تو اس موقع پر اس کا ذکر ضرور ہوتا، کیونکہ صی بہ غنائہ کہانی سنانے کے لیے نہیں بلکہ مسئلہ بتانے کے لیے حدیث بیان کیا کرتے تھے۔

2۔ جنبی کو مسجد میں نہیں ٹھہرنا چاہیے، بلکہ فوراً نکل جانا چاہیے۔

3۔ آیت ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِدِينَ سَبِيلًا﴾ [الباء، ۴۲] (اور نہ اس حال میں کہ جنبی ہو مگر راستہ عبور کرنے والے) کی رائج تفسیر یہی ہے کہ جنبی راستے کی بھجوری کی صورت میں مسجد سے گزر سکتا ہے، بلا ضرورت نہ وہاں جا سکتا ہے، نہ ٹھہر سکتا ہے۔

4۔ جنبی اگر فوراً غسل نہ کرے بلکہ کچھ دیر بعد کرے تو اس میں مضائقہ نہیں، کیونکہ فوراً غسل کرنا ضروری ہوتا تو نبی ﷺ کو بھولنے کی نوبت ہی نہ آتی۔

5۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ مؤذن کے ”فَذَقَامَتِ الصَّلَاةُ“ کہنے کے ساتھ امام کو ”اللہ اکبر“ کہہ دینا چاہیے، اس حدیث سے معلوم ہو کہ یہ بات درست نہیں، کیونکہ یہاں اقامت ہو چکی، صفیں درست ہو گئیں مگر ابھی تک آپ نے بکیر نہیں کھی تھی، کیونکہ آپ صفیں درست ہونے کے بعد ہی بکیر کہتے تھے۔

6۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کسی سبب سے اقامت اور بکیر تحریر میں کافی فاصلہ ہو جائے تب بھی کوئی حرج نہیں۔

۲۔ دنیا میں بھول سکتے ہیں اور اس بھول میں بھی مصلحت ہے کہ امت بھول کی صورت میں کیا کرے۔

۳۔ اگر ضرورت ہو تو دلی کو اپنے جنبی ہونے کی حالت بیان کرنے سے شرمانا نہیں چاہیے، کیونکہ نبی ﷺ سب سے زیادہ حیا والے تھے، مگر حق بیان کرنے سے حیا نہیں کرتے تھے۔

۱۸۔ بَابُ تَقْصِصِ التَّيْتِيبِ مِنَ الْغُسْلِ عَنِ الْجَنَابَةِ

18۔ باب: غسل جنابت کے بعد ہاتھوں کو جھاڑنا

۲۷۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو خُرَيْرَةَ، قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَتْ مَيْمُونَةُ: وَصَفْتُ لِبَنِيٍّ يَتِيمٍ غُسْلًا، فَسَتَرْتُهُ بِثَوْبٍ، وَصَفَّ عَلَى يَدَيْهِ، فَعَسَلَهُمَا، ثُمَّ صَبَّ بِمِيزِهِ عَلَى شِمَالِهِ، فَعَسَلَ فَرْجَهُ، فَصَبَّ عَلَى يَدَيْهِ الْأَرْضَ، فَتَمَحَّجَهَا، ثُمَّ عَسَلَهَا فَمَضْمَضَ وَاسْتَسْقَى، وَعَسَلَ وَجْهَهُ وَزَوَاجِعَهُ، ثُمَّ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ وَقَاصَّ عَلَى جَنْبَيْهِ، ثُمَّ تَنَحَّى، فَعَسَلَ قَدَمَيْهِ، فَادَّوَلَهُ نَوْتًا فَلَمْ يَأْخُذْهُ، فَانْطَلَقَ وَهُوَ بِتَقْصِصِ يَدَيْهِ [راجع ۲۴۹۔ أخرجه مسلم ۳۱۷، ۳۳۷، أوله مختصراً]

276۔ میرٹھ رحمہ اللہ نے فرمایا میں نے نبی ﷺ کے لیے غسل کا پانی رکھا اور آپ کے لیے ایک کپڑے سے پردہ کر دیا۔ آپ نے اپنے ہاتھوں پر پانی ڈالا اور انھیں دھویا، پھر دائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں پر پانی ڈالا اور اپنی شرمگاہ کو دھویا۔ پھر زمین پر اپنا ہاتھ مارا اور اسے دھا، پھر سے دھویا، پھر کھلی کی اور ناک میں پانی چڑھایا اور اپنا چہرہ اور بارودھوئے، پھر اپنے سر پر پانی ڈالا اور اپنے جسم پر پانی بہا دیا۔ پھر ایک طرف ہو گئے اور اپنے پاؤں دھوئے، پھر میں نے آپ کو ایک کپڑا بکڑایا تو آپ نے وہ نہیں پکڑا اور دونوں ہاتھوں کو جھاڑتے ہوئے چلے گئے۔

[فائدہ] بعض لوگ وضو اور غسل کے بعد اعضا سے گرنے والے پانی کو غسل کہتے ہیں اور وضو کے بعد ہاتھ جھوڑنے سے سختی کے ساتھ منع کرتے ہیں، بعض اسے خلاف ادنیٰ یا مکروہ کہتے ہیں، تو امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کے ساتھ ن کا رد فرمایا ہے۔ یہ حدیث اور اس کی شرح (۲۳۹) میں گزر چکی ہے۔

۱۹۔ بَابُ مَنْ تَدَا بِشِقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ فِي الْغُسْلِ

19۔ باب جو شخص غسل میں سر کے دائیں حصے سے ابتدا کرے

۲۷۷۔ حَدَّثَنَا حَلَّادُ بْنُ مَحْبِيٍّ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَافِعٍ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ صَفِيَّةِ بِنْتِ

277۔ عائشہ رحمہا سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا، ہم میں سے کسی کو جب جنابت پہنچتی تو وہ اپنے دونوں ہاتھوں

شَيْبَةَ، عَنْ غَابِشَةَ، قَالَتْ . كُنَّا إِذَا أَصَانَتْ إِخْدَانًا
جَنَانَهُ، أَخَذَتْ يَدَيْهَا فَلَاكًا فَوْقَ رَأْسَيْهَا، ثُمَّ تَأْخُذُ
يَدَيْهَا عَلَى شِقِّهَا الْأَيْمَنِ، وَيَبْدِئُهَا الْآخَرَى عَلَى
شِقِّهَا الْأَيْسَرِ

فائدہ ۔ یہ باب بھی حدیث کی وضاحت والے ابواب کی قسم سے ہے، مطلب یہ ہے کہ حدیث میں شق ایمن (دائیں
حصے) اور شق ایسر (بائیں حصے) سے مراد سر کی دونوں جانب ہیں۔ کیونکہ سر دھونے کا یہی طریقہ ہے کہ چو میں پانی بیا
جائے اور اسے سر کی دائیں جانب ڈالا جائے، پھر اسی طرح بائیں جانب کو دھویا جائے، پورے جسم کے لیے پانی کو بہا جاتا
ہے، یا پھر دونوں ہاتھوں کو بیک وقت استعمال کیا جاتا ہے۔ ایک ایک چلو لے کر جسم پر ڈالنا عادت کے خلاف ہے۔
رسول اللہ ﷺ کے غسل سے سر کی دائیں طرف سے ابتدا کا ذکر حدیث (۲۵۸) میں مکرر چکا ہے۔

20۔ باب: جو شخص اکیلا خلوت میں بیٹھا نہالے
اور جو پردہ کرے تو پردہ کرنا افضل ہے

۲۰۔ بَابُ مَنْ اغْتَسَلَ عُرْيَانًا وَخَذَهُ فِي
الْحَلْوَةِ، وَمَنْ تَسَتَّرَ فَالتَّسَتُّرُ أَفْضَلُ

اور بہر نے اپنے والد (عکیم) سے، انھوں نے اس
(بہر) کے دادا (مطویہ بیٹھا) سے، انھوں نے نبی ﷺ
سے بیان کیا، ”اللہ لوگوں کی یہ نسبت زیادہ حق دار ہے کہ
اس سے حیا کی جائے۔“

وَقَالَ بَهْرٌ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ النَّبِيِّ
ﷺ «اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَا مِنْهُ مِنَ النَّاسِ»

278۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ نبی ﷺ سے
بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا، ”نبی اسرائیل اس
طرح ننگے نہایا کرتے تھے کہ وہ ایک دوسرے کو دیکھ رہے
ہوتے اور موسیٰ رضی اللہ عنہ اکیلے نہایا کرتے تھے۔ تو انھوں نے کہا،
اللہ کی قسم! موسیٰ کو ہمارے ساتھ غسل کرنے سے صرف یہ
بات روکتی ہے کہ ان کے نصیے پھوٹے ہوئے ہیں۔ تو ایک
دفعہ وہ غسل کرنے لگے اور انھوں نے اپنے کپڑے ایک چتر
پر رکھے تو وہ چتر ان کے کپڑے لے کر بھاگ اٹھا۔ موسیٰ رضی اللہ
عنہ اس کے پیچھے یہ کہتے ہوئے (بے اختیار) دوڑے: اے پتھر!

۲۷۸۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ قَمَامِ بْنِ مَسِيٍّ، عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «كَانَتْ نُوُ إِسْرَائِيلَ
يَعْتَسِلُونَ عُرَاءًا، يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، وَكَانَ
مُوسَى يَغْتَسِلُ وَخَذَهُ، فَقَالُوا وَاللَّهِ! مَا يَنْصَحُ
مُوسَى أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِلَّا أَنَّهُ آدُرُ، فَلَذَهَبَ مَرَّةً
يَغْتَسِلُ، فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ، فَقَرَّ الْحَجَرُ
يَتَوَلَّى، فَخَرَجَ مُوسَى فِي إِثَرِهِ، يَقُولُ: تَوَلَّى يَا
حَجَرُ! حَتَّى نَظَرْتُ نُوُ إِسْرَائِيلَ إِلَى مُوسَى،

فَقَالُوا: وَلِلّٰهِ اَمَّا يُمُوسٰى مِنْ نَّاسٍ، وَاٰخِذُ ثُوْبِهِ،
فَطَمِقَ بِالْحَجَرِ صَرْبًا ۖ فَقَالَ اَبُو هُرَيْرَةَ: وَاللّٰهِ اِنْه
تَدَبَّ بِالْحَجَرِ سَةً اَوْ مَبْعُثَةً صَرْبًا بِالْحَجَرِ [انظر
۱۷۹۹، ۲۱۰۴۔ اخرجه مسم: ۲۳۹]

میرے کپڑے یہاں تک کہ بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام کو
دیکھ لیا اور کہنے لگے اللہ کی قسم! موسیٰ میں کوئی عیب نہیں۔
موسیٰ علیہ السلام نے اپنے کپڑے سے اسے اور پتھر کو مار دیا۔
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا اللہ کی قسم! پتھر پر ضرب کے چھ یا
سات نشان تھے۔

۲۷۹- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «بَيْنَا
أَيُّوبُ يَحْتَسِبُ عُقْرَتَهُ، فَحَرَّ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ،
فَجَعَلَ أَيُّوبُ يَحْتَسِبُ فِي ثَوْبِهِ، فَادَّاهُ رَبُّهُ يَا أَيُّوبُ!
أَلَمْ أَكُنْ أَغْنِيْكَ عَنْ تَرِيٍّ؟ قَالَ: بَلَىٰ! وَبِعَرَّتِكَ،
وَلَكِنْ لَا يَمْسِي بِي عَنْ بَرَكَتِكَ ۖ»

279۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کی کہ آپ ﷺ
نے فرمایا: "اس دوران کہ ایوب علیہ السلام ننگے پاؤں رہے تھے ان پر
سونے کی لڑیاں گریں، ایوب علیہ السلام انھیں اپنے کپڑے میں
بجھنے لگے تو ان کے رب سے انھیں تازہ دہی اسے ایوب!
تم جو دیکھ رہے ہو کیا میں نے تمہیں اس سے نفی نہیں کر دیا
تھا؟ انھوں نے کہا کیوں نہیں، تیری عزت کی قسم! (تو نے
بہت کچھ دیا ہے) لیکن مجھ میں تیری برکت سے بے پروائی
نہیں ہے۔"

وَرَدَّاهُ إِثْرَاهِمُ، عَنْ مُوسَى بْنِ عَفْقَةَ، عَنْ
صَفْوَانَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ
النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «بَيْنَا أَيُّوبُ يَحْتَسِبُ عُقْرَتَهُ،
۱۷۹۹، ۲۱۰۴، وانظر في لسان المندور، باب ۱۲۰،
في التوحيد، باب ۷: [۷]

اور اسے ابراہیم نے موسیٰ بن عقیقہ سے، انھوں نے
صفوان سے، انھوں نے عطاء بن یسار سے، انھوں نے
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے، انھوں نے نبی ﷺ سے بیان کیا کہ
آپ ﷺ نے فرمایا "اس دوران کہ ایوب علیہ السلام ننگے پاؤں
رہے تھے۔"

قوائد: ۱۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے باب کا عنوان مقرر کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اکیلے میں ایسی جگہ پر دے کے بغیر
نہانا جہاں کسی کے دیکھنے کا خطرہ نہ ہو جائز ہے۔ رہی بہر بن حکیم کی حدیث تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ ایسی جگہ پر دے کے
بغیر نہانا منع ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ایسی جگہ پر بھی پر دے کے ساتھ نہانا افضل ہے۔ اس کی دلیل کے طور پر امام
صاحب نے در جلیل القدر پیغمبروں موسیٰ اور ایوب علیہ السلام کے اکیلے میں ننگے نہانے کا ذکر فرمایا جسے بیاں کرتے ہوئے رسول
اللہ ﷺ نے اس سے منع نہیں کیا۔ اگر یہ کام پہلی امتوں کے ساتھ خاص ہوتا تو آپ ﷺ منع فرما دیتے۔ پسے انبیاء علیہم السلام کے وہ
عمل جو آپ ﷺ نے بیان فرمائے اور ان کا رد نہیں فرمایا وہ ہمارے لیے بھی واجب الذیاع ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے بہت سے
انبیاء علیہم السلام کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهِدْمُهُمْ أَفْهَدُ﴾ [الانعام: ۹۰] "یہ لوگ ہیں جنہیں اللہ

نے ہدایت دی، سو تو بھی ان کی ہدایت کی پیروی کر۔“

۲ بعض لوگ اکیلے نہاتے وقت بھی پردہ کرنا ضروری کہتے ہیں، دلیل میں یحییٰ بن اسمیہ رضی اللہ عنہ کی حدیث پیش کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو کھلی جگہ میں نہ بند کے بغیر غسل کرتے ہوئے دیکھا تو آپ منبر پر چڑھے اور اللہ کی حمد و ثناء کی، پھر فرمایا: **إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَبِيبٌ سَبَّحُ بُحْبُوحِ الْحَبَاءِ وَاسْتَرْفَادًا اغْتَسَلَ أَخَذَ كُمْ فَلْيَسِّرُوا** [ابو داؤد، باب النہی عن التعری: ۱۶-۱۷] ”اللہ عزوجل بہت حیا کرنے والا، بہت پردے والا ہے، وہ حیا اور پردے کو پسند کرتا ہے تو جب تم میں سے کوئی غسل کرے تو پردہ کرے۔“ مگر اس سے مراد ایسی کھلی جگہ بنانا ہے جہاں لوگوں کے دیکھنے کا خطرہ ہو۔ اس کی دلیل ظاہر ہے کہ نبی ﷺ نے اسے کھلی جگہ میں نہ بند کے بغیر نہاتے ہوئے دیکھا۔ اگر وہ ایسی کھلی جگہ میں نہاتا جہاں کسی کے دیکھنے کا خطرہ نہ ہوتا تو آپ اسے اس حالت میں نہ دیکھ پاتے۔

۳ بنہر بن حکیم کے دادا معاویہ بن حیدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اس طرح ہے کہ انھوں نے کہا، میں نے پوچھا: ”یا رسول اللہ! ہماری شرم گاہیں، ہم ان کے متعلق کیا کریں اور کیا نہ کریں؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: **إِخْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ رَوْحِیْتَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِیْنُكَ** ”بیوی اور لونڈی کے سوا اپنی شرم گاہ کی حفاظت رکھو۔“ میں نے کہا: ”یا رسول اللہ! جب لوگ ایک دوسرے کے پاس ہوں تو؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: **إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا يَرَوْهَا أَخَذَ فَلَا يَرِیْهَا** ”اگر تم کر سکو کہ اسے کوئی نہ دیکھے تو یہ کام کرو۔“ میں نے کہا، ”یا رسول اللہ! جب ہم میں سے کوئی اکیلا ہو؟“ فرمایا، ”اللہ تعالیٰ لوگوں کی بہ نسبت زیادہ حق دار ہے کہ اس سے حیا کی جائے۔“ [ابو داؤد، باب ما جاء فی التعری: ۱۷-۱۸] امام بخاری رحمہ اللہ نے باب ذکر کر کے بتایا کہ اس حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ، کیلے میں کپڑے اتار کر نہانا ممنوع ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ کیلے میں بھی پردہ کر کے نہانا افضل ہے، ممنوع نہیں۔ کیونکہ یہ اللہ کے دو جلیل القدر پیغمبروں کا فعل اور اس کے بیان پر امر ہے نبی ﷺ کا سکوت ہے، اس لیے یہ جائز ہے، البتہ پردہ کر لینا افضل ہے۔

۴ بعض لوگ غسل خانے میں بھی نہ بند باندھ کر نہاتے ہیں مگر یہ سراسر تکلف اور غلو ہے، غسل خانے کی چار دیواری خود کافی ہے۔ چاروں طرف سے کپڑے کے ساتھ پردہ کر لے یا دیوار کے ساتھ ایک ہی بات ہے۔

۵ موسیٰ رضی اللہ عنہ کے قیسے سے معلوم ہوا کہ ضرورت مثلاً علاج کے لیے یا کسی عیب کے الزام کی تحقیق کے لیے دوسرے کی شرم گاہ کو دیکھنا جائز ہے، مثلاً خاوند یا بیوی میں سے کوئی دوسرے پر برص کا یا کسی اور عیب کا الزام لگائے تو اس کی تحقیق کے لیے ستر دیکھنا جائز ہے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام اپنی سیرت ہی نہیں صورت میں بھی کامل ہوتے ہیں۔

۶ بنی اسرائیل کا یہ واقعہ وادی تہ کے زمانے کا ہے، جہاں کوئی عمارت تھی نہ پردہ، اس لیے بنی اسرائیل ایک دوسرے کے سامنے نہایت تھے، مگر موسیٰ علیہ السلام وہاں بھی لوگوں کے سامنے نہیں نہاتے تھے۔ بنی اسرائیل کا یہ عمل یا تو مجبوری کی بنا پر تھا یا اپنی نافرمانی کی عادت کی وجہ سے وہ ایسا کرتے تھے۔

۷ یہ واقعہ موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ ہے۔ پھر میں اور ک کا ثبوت قرآن مجید کی کئی آیات اور احادیث سے ملتا ہے۔ بعض لوگ

اسے عام معمول کی بات قرار دینے کے لیے کہتے ہیں کہ حجر (ح کے کسرہ کے ساتھ) گھوڑی کو کہتے ہیں، موسیٰ علیہ السلام نے گھوڑی پر کپڑے رکھے تھے۔ بعض کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام اور یحییٰ جگہ بہا رہے تھے، پتھر لڑھک پڑا اور موسیٰ علیہ السلام اس کے پیچھے بھاگے، یہ سب بے کار باتیں ہیں۔

۲۱۔ بَابُ التَّسْتُرِ فِي الْغُسْلِ عِنْدَ النَّاسِ

21۔ باب: لوگوں کے پاس غسل کرتے ہوئے

پردہ کرنا

۲۸۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ، مَوْلَى أُمِّ هَابِثٍ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَابِثٍ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ، تَقُولُ: دَخَلْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْفَتْحِ، فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ تَسْتُرُهُ، فَقَالَ: «مَنْ خَبِيَ؟» فَقُلْتُ: أَنَا أُمُّ هَانِثٍ. [الطبر: ۳۵۷، ۳۱۷، ۶۱۵۸۔ أخرجه مسلم: ۳۳۶، وفي صلاة المسافرين: ۸۰]

280۔ ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا نے کہا میں فتح مکہ کے سال رسول اللہ ﷺ کے پاس گئی تو میں نے دیکھا کہ آپ غسل کر رہے تھے اور فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کو پردہ کیے ہوئے تھی۔ آپ نے فرمایا ”یہ کون ہے؟“ میں نے عرض کی میں ام ہانی ہوں۔

۲۸۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ سَلِيمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ، قَالَتْ: سَتَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ، فَغَسَلَ يَدَيْهِ، ثُمَّ صَبَّ بِمِيزِهِ عَلَى شَعَابِهِ، فَغَسَسَ فَرْجَهُ وَمَا أَصَانَهُ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ عَلَى الْحَاظِطِ أَوْ الْأَرْضِ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَخُوضَهُ لِلصَّلَاةِ عَيْرَ رِجْلَيْهِ، ثُمَّ أَقْصَصَ عَلَى جَسَدِهِ الْمَاءَ، ثُمَّ تَخَيَّ، فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ.

281۔ میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایہ ہے کہ میں نے نبی ﷺ کو غسل جنابت کرتے ہوئے پردہ کر رکھا تھا تو آپ نے اپنے ہاتھ دھوئے، پھر اپنے دائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں پر پانی ڈالا تو، پل شرم گاہ کو اور اس آلائش کو دھویا جو اسے لگی ہوئی تھی، پھر آپ نے اپنا ہاتھ دیوار یا زمین پر مارا، پھر آپ نے اپنے پاؤں کے علاوہ نماز کے وضو جیسا وضو کیا، پھر اپنے جسم پر پانی بہایا، پھر ایک طرف ہو گئے اور اپنے پاؤں دھوئے۔

تَابِعَهُ أَبُو عَوَانَةَ وَابْنُ قُسَيْلٍ فِي التَّسْتُرِ. [راجع: ۲۴۹۔ أخرجه مسلم: ۳۱۷، ۳۳۷، أوله مختصر]

ابو عوانہ اور ابن قسائل نے ستر کے عیاں میں سفیاں کی متابعت کی ہے۔

فوائد 1۔ حدیث میمونہ ؓ کو امام بخاری رحمہ اللہ نے "کتاب الغسل" میں نو جگہ ذکر فرمایا ہے اور ہر جگہ لگ بھگ مسئلہ نکال ہے، اس سے امام بخاری رحمہ اللہ کی قوت استنباط اور استخراج مسائل کا پتا چلتا ہے کہ ہر جگہ امام صاحب نے سند یہ متن کا کوئی نیا قاعدہ ضرور ملحوظ رکھا ہے۔

2۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ لوگوں کی موجودگی میں غسل کرتے وقت پردہ کرنا ضروری ہے۔ میمونہ ؓ کا حدیث اس سے پہلے گزر چکی ہے، اس سے تو ظاہر ہے کہ میاں بیوی ایک دوسرے کے سر کو دیکھ سکتے ہیں، دوسروں کے لیے یہ جائز نہیں، البتہ فاطمہ ؓ نے جو پردہ کر رکھا تھا اس میں مکن ہے کہ آپ نے تہ بند باندھ رکھا ہو اور باقی جسم کے لیے فاطمہ ؓ نے پردہ کر رکھا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ انھوں نے دوسری طرف منہ کر کے پردہ کر رکھا ہو، یہ پردہ باندھ ہو۔

22۔ باب 'جب عورت کو احتلام ہو جائے'

282۔ ام المؤمنین ام سلمہ ؓ سے روایت ہے کہ ابو طلحہ ؓ کی بیوی ام سلیمہ ؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور کہا یا رسول اللہ! بے شک اللہ تعالیٰ حق سے نہیں شرامتا، کیا عورت پر کوئی غسل ہے جب اسے احتلام ہو؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "ہاں! جب وہ پانی دیکھے۔"

۲۲۔ نَابٌ، إِذَا اخْتَلَمَتِ الْمَرْأَةُ

۲۸۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَبِّبِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ جَاءَتْ أُمَّ سُلَيْمٍ امْرَأَةُ أَبِي طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ، مَنْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُضَلٍ إِذَا هِيَ خَتَلَمَتْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نَعَمْ إِذَا رَأَتْ الْعَاءَ» [راجع: ۱۳۰۔ أخرجه مسلم: ۳۱۳، مصححاً]

فوائد 1۔ یہ حدیث مع شرح (۱۳۰) پر گزر چکی ہے۔

23۔ باب: جنبی کا پینا اور یہ کہ مسلم نجس

نہیں ہوتا

283۔ ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ مدینہ کی کسی گلی میں نبی ﷺ ان سے ملے جب کہ وہ جنبی تھے، تو میں آپ سے

۲۳۔ بَابُ عَرَقِ الْجَنْبِ، وَأَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ

۲۸۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّارٍ، عَنْ

أَبِي دَاوُدَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَفِيَهُ مِي
نَعَصٍ طَرِيقِ الْحَبِيبَةِ وَهُوَ جُسْتُ، فَأَنَحَسَتْ مِنْهُ،
فَذَهَبَتْ فَادْعَسَلَتْ ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ «أَنْتَ كُنْتَ يَا أَبَا
هُرَيْرَةَ؟» قَالَ كُنْتُ جُكًا، فَتَكَرَّهْتُ أَنْ أُحَالِكَ
وَأَنْ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ، فَقَالَ «سُحَّانَ لِلَّهِ إِنْ
الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ» [انظر : ۲۸۵، وانظر في الجواز،
باب : ۸، أخرجه مسلم : ۳۷۱]

کھٹک گیا اور جا کر غسل کیا، پھر آیا تو آپ نے فرمایا
”اے ابو ہریرہ! تم کہاں تھے؟“ میں نے کہا میں جنبی تھا،
اس لیے میں نے تاپسند کیا کہ آپ کے ساتھ بیٹھوں جب
کہ میں طہارت کی حالت میں نہ ہوں، تو آپ ﷺ نے
فرمایا ”سبحان اللہ! مسلم نجس نہیں ہوتا۔“

فوائد ۱۔ اس حدیث سے امام بخاری رحمہ اللہ نے دو باتیں استنباط کی ہیں ایک یہ کہ جنبی کا پینا پاک ہے، دوسری
یہ کہ مسلم نجس نہیں ہوتا۔ ”مسلم نجس ہونے کی صورت میں بھی نجس نہیں ہوتا“ یہ بات تو باب کی حدیث میں صراحت کے ساتھ
مذکور ہے، ہم اس کا پینا پاک ہونا تو جب اس سے مصافحہ کرنا اور اس کے جسم سے جسم ملانا جائز ہے، حالانکہ عودا وہ پیسنے سے
خالی نہیں ہوتا تو ظاہر ہے کہ اس کا پینا بھی پاک ہے۔ اس کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا، کھانا چننا، میل ملاقات بھی جائز
ہے۔ ابن حبان رحمہ اللہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اگر جنبی غسل کی نیت سے کنویں میں کود پڑے وہ غسل کرے تو
پانی نجس نہیں ہوگا۔

۲۔ ”مسلم نجس نہیں ہوتا“ اس کے مفہوم مخالف سے بعض اہل ظاہر نے استدلال کیا ہے کہ کافر نجس العین ہوتا ہے اور سے
مزید تقویت اس آیت کے ساتھ دی ہے ﴿وَإِنَّمَا الْغَنِيُّ جُنُسٌ﴾ [البقرہ : ۲۸] ”بات یہی ہے کہ مشرک لوگ ناپاک
ہیں۔“ مگر دوسرے تقریباً سبھی علماء کا کہنا ہے کہ کافر و مشرک کی نجاست معنوی یعنی عقیدے کی نجاست ہے۔ اس کی دلیل یہ
ہے کہ اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح جائز ہے، ظاہر ہے بیوی کے پیسنے سے، اس کے پکائے ہوئے اور بچے ہوئے کھانے
وغیرہ سے اجتناب ممکن نہیں۔ صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مشرک عورت کے مشکیزے سے پانی لیا۔ اس
سے ثابت ہو کہ زندہ آدمی مسلمان ہو یا مشرک نجس العین نہیں خواہ مرد ہو یا عورت۔ (فتح الباری) میرے علم کے مطابق دنیا
میں صرف ہندو قوم اس قدر شک نظر ہے کہ وہ اپنے سوا دوسرے تمام لوگوں کو پلید سمجھتے ہیں، بلکہ اپنی ذاتوں میں سے بھی
شوروں کو پلید سمجھتے ہیں اور اگر کسی چیز کو شوروں یا غیر ہندو کا ہاتھ لگ جائے تو اسے پلید قرار دیتے ہیں۔ مسلمانوں کا کسی انسان
کے متعلق یہ عقیدہ نہیں، خواہ وہ کسی دین سے تعلق رکھتا ہو۔

۳۔ جنبی کے لیے فوراً غسل کرنا واجب نہیں، وہ غسل کے بغیر چل پھر سکتا ہے، کھال سکتا ہے اور دوسرے کام سرانجام دے
سکتا ہے۔ ہاں! نماز نہیں پڑھ سکتا اور مسجد میں نہیں جاسکتا۔

۲۴۔ نَابُ الْجُنُبِ يَخْرُجُ وَتَشِي بِهِ
السُّوقُ وَغَيْرُهُ

24۔ باب۔ جنبی (گھر سے) باہر نکلے اور بازار
وغیرہ میں چلے پھرے

وَقَالَ عَطَاءٌ: يَخْجِمُ الْجُنُبُ، وَبُقْمٌ أَطْعَمُوهُ،
وَيَخْلِقُ رَأْسَهُ، وَإِنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ

اور عطاء نے کہا جنبی سیتکی لگوائے اور اپنے ناخن اتار
لے اور اپنا سر منڈوائے خواہ اس نے وضو نہ کیا ہو۔

فائدہ: یہ تعلق عبدالرزاق نے بیان کی ہے، اس میں یہ بھی ہے کہ جنبی زیر ناف کی سدا کی لیے چوڑے کالیپ کر
سکتا ہے۔ [مصنف عبد الرزاق ۱۰/۲۸۲، ح ۱۰۹۱]

۲۸۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا
يَرْبُودُ بْنُ رُزَيْعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَنَادَةَ، أَنَّ
أَسَّ بْنَ مَالِطٍ حَدَّثَهُمْ: أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ
يَطُوفُ عَلَى بَنَاتِهِ فِي اللَّيْلَةِ الْوَاحِدَةِ، وَلَهُ يَوْمَئِذٍ
يَسْعُ يَسْوَقٌ. [راجع ۲۶۸۔ أخرجه مسلم: ۳۰۹،
بإسناد]

284۔ انس بن مالک رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ اللہ کے نبی ﷺ
ایک رات میں اپنی بیویوں پر چکر لگا لیتے تھے اور اس وقت
آپ کی نو بیویاں تھیں۔

فائدہ: یہ حدیث، اور اس کی شرح (۲۶۸) میں گزر چکی ہے۔ اس حدیث سے نبی ﷺ کا جنابت کی حالت میں گھر
سے لگنا ثابت ہو، کیونکہ آپ ایک بیوی سے جماع کے بعد دوسری بیوی کے پاس جانے کے لیے گھر سے نکلے اور بازار سے
بھی گزرے۔

۲۸۵۔ حَدَّثَنَا غِيَاثُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى،
حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ، عَنْ تَكْرِ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ: لَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا جُنُبٌ،
فَأَحَدٌ بِيَدِي، فَمَسَّحْتُ مَعَهُ حَتَّى قَعَدَ، فَاَسْتَلَمْتُ،
فَأَتَيْتُ الرَّحْنَ، فَاغْتَسَلْتُ ثُمَّ جُئْتُ وَهُوَ قَاعِدٌ،
فَقَالَ: «أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟» فَعُلْتُ لَهُ، فَقَالَ:
«سُبْحَانَ اللَّهِ! يَا أَبَا هُرَيْرَةَ! إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَجُسُّ»
[راجع ۲۸۳۔ أخرجه مسلم: ۳۷۱]

285۔ ابو ہریرہ رحمہ اللہ نے فرمایا: مجھے رسول اللہ ﷺ نے
جب کہ میں جنبی تھا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑ لیا، تو میں آپ
کے ساتھ جل پڑا یہاں تک کہ آپ بیٹھ گئے تو میں کھسک گیا
اور اپنے ٹھکانے پر آ کر غسل کیا۔ پھر میں آیا اور آپ بیٹھے
ہوئے تھے، تو آپ نے فرمایا: ”ابو ہریرہ! تم کہاں تھے؟“
میں نے آپ کو بتا دیا تو آپ نے فرمایا ”سبحان اللہ اے
ابو ہریرہ! مومن پلید نہیں ہوتا۔“

فوائد: اس حدیث میں جنبی کا گھر سے لگنا اور بازار میں چلنا پھرنا صاف ظاہر ہے۔ اس میں اور اس سے پہلی

حدیث میں یہ وضاحت بھی نہیں کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما یا رسول اللہ ﷺ وضو کر کے گھر سے نکلے تھے۔

2- یہ حدیث واضح دلیل ہے کہ رسول اللہ ﷺ غیب نہیں جانتے تھے۔ یہ حدیث اور اس کی شرح پچھلے باب میں گزر چکی ہے۔

25- باب: غسل سے پہلے جنبی کا گھر میں ہونا
جب اس نے وضو کر لیا ہو

۲۵- تَابُ كَيْسُوْنَةٍ لِّجُنْبٍ فِي الْبَيْتِ، إِذَا
تَوَضَّأَ قَلَّ أَنْ يَغْتَسِلَ

۲۸۶- حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ وَشَيْبَانُ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أَكُنَّ لِسَبِيٍّ صَلَّى بَرَقْدٌ وَهُوَ جُنُبٌ؟ قَالَتْ: نَعَمْ وَ يَتَوَضَّأُ. [نظر: ۲۸۸- أخرجه مسلم ۳۰۵ باختلاف، ۳۰۷ بزيادة واختلاف]

286- ابو سہل رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کیا نبی ﷺ جنبی ہونے کی حالت میں سو جاتے تھے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں جب وضو کر لیتے۔

فائدہ: ابو ہریرہ وغیرہ میں علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا " لَا تَدْخُلُ الْعَلَانِيَةُ نَتِ يَنْبِ صُورَةٍ وَلَا كَلْبٌ وَلَا جُنُبٌ " [ابو داؤد ۴۱۵۲، ۴۲۲۷] "فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کوئی تصویر ہو یا کوئی کتا یا کوئی جنبی ہو" اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھر میں جنابت کی حالت میں رہنا فرشتوں کے داخلے سے محرومی کا باعث ہے۔ بعض علماء نے فرمایا کہ بخاری رحمہ اللہ اس باب اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ علی رضی اللہ عنہما سے مروی حدیث کے ضعیف ہونے کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں، کیونکہ اس میں ایک راوی نحس (نون کے نمر، جیم کے فتح اور یا مشدود کے ساتھ) حضری سے اس کے بیٹے عبد اللہ کے سوا کسی نے روایت نہیں کی، اس لیے وہ مجہول ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جنبی گھر میں رہ سکتا ہے، اور اس کے گھر میں ہونے کی وجہ سے فرشتوں کے داخل نہ ہونے کی روایت ضعیف ہے۔ بعض علماء نے فرمایا کہ بخاری رحمہ اللہ نے ان دونوں حدیثوں میں تطبیق کی طرف اشارہ فرمایا ہے، اس طرح کہ فرشتے اس جنبی کی موجودگی میں نہیں آتے جو وضو کے بغیر ہو، اگر وضو کر لے تو اس کی جنابت فرشتوں کی آمد میں رکاوٹ کا باعث نہیں بنتی۔ جس طرح کتا، گر کھیت یا مویشیوں یا شکار کے لیے ہو اور تصویر بے جان کی ہو تو وہ رکاوٹ نہیں بنتی۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نحس حضری راوی کو مجلی نے نقد کہا ہے اور ابن حبان اور حاکم نے اس کی حدیث کو صحیح کہا ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کا مطلب یہ ہے کہ روایت ضعیف نہیں، اس لیے تطبیق والی بات مضبوط ہے۔ مگر اس کے ضعف کی وجہ صرف نحس ہی نہیں بلکہ حافظ منذری رحمہ اللہ نے الترغیب والترہیب (۲/۳۴) میں کہا ہے "رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّيْمِيُّ وَابْنُ خُبَّانٍ يَمِيَّ حَسْبِجِيهِ كُنْهُمْ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى، قَالَ السُّخَّارِيُّ: فِيهِ نَقَرٌ" یعنی اسے ابو داؤد اور نسائی نے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، سب نے عبد اللہ بن یحییٰ کی روایت سے بیان کیا ہے، اس کے متعلق بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ

اس میں نظر ہے۔“ اور بخاری بڑھ جس کے متعلق یہ الفاظ کہیں اس سے روایت جائز نہیں سمجھتے اور البانی نے ابوداؤد پر تعلق میں اسے ضعیف کہا ہے۔ اس لیے زیادہ قوی بات یہی ہے کہ امام بخاری بڑھ نے اس باب اور حدیث سے عملی مسئلہ سے مروی حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

26۔ باب: جنبی کا سونا

۲۶۔ نَابُ نَوْمِ الْجُنُبِ

287۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کیا ہم میں سے کوئی جنبی ہونے کی حالت میں سو جائے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہاں! جب تم میں سے کوئی وضو کر لے تو سو جائے جب وہ جنبی ہو۔“

۲۸۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيْرَقْدُ أَحَدُنَا وَهُوَ جُنُبٌ؟ قَالَ «نَعَمْ، إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ، فَلْيَرَقْدْ وَهُوَ جُنُبٌ» [انظر: ۲۸۹، ۲۹۰۔ أخرجه مسلم: ۳۰۶]

فائدہ: پہلے باب میں جنابت کی حالت میں گھر میں موجود رہنے کا ذکر تھا، اس باب میں جنابت کی حالت میں غسل کے بغیر سونے کا ذکر ہے، دونوں میں وضو کی تاکید ہے مگر یہ وضو مستحب ہے، واجب نہیں، جیسا کہ آگے آئے گا۔

27۔ باب: جنبی وضو کرے پھر سو جائے

۲۷۔ نَابُ الْجُنُبِ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَنَامُ

288۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جب جنبی ہونے کی حالت میں سونے کا ارادہ کرتے تو اپنی شرم گاہ دھوتے اور نماز کے لیے وضو (جیسا وضو) کرتے۔

۲۸۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَكْيَرٍ، قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُثَيْدِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ هُرُوقَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنُبٌ، غَسَلَ فَرْجَهُ وَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ. [راجع: ۲۸۶۔ أخرجه مسلم: ۳۰۵، ۳۰۷، زیادة واختلاف]

فائدہ: پہلے باب میں جنابت کی حالت میں سونے کا جواز بیان کرنا مقصود تھا، اس سے پہلے باب میں غسل کے بغیر جنبی کے گھر میں رہنے کا جواز بیان کرنا مقصود تھا، یہاں جنبی کے سونے کے لیے وضو کے مستحب ہونے کا بیان مقصود ہے۔

289۔ عبد اللہ (بن عمر) رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے مسئلہ پوچھا کیا ہم میں سے کوئی جنبی ہونے کی حالت میں سو جائے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”ہاں“

۲۸۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حُوَيْرِيَةُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عُثَيْدِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ هُرُوقَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنُبٌ، غَسَلَ فَرْجَهُ وَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ. [راجع: ۲۸۶۔ أخرجه مسلم: ۳۰۵، ۳۰۷، زیادة واختلاف]

إِذَا تَوَضَّأَ [آخر جہ مسلم ۱۲۰۶]

جب وضو کر لے۔

۲۹۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ تُصَيَّبَةُ الْجَنَابَةِ مِنَ الْبَيْتِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَوَضَّأَ وَغَسَّلَ ذَكَرَكَ، ثُمَّ سَمِعَ» [راجع ۲۸۷۔ أخرجه مسلم ۱۲۰۶]

290۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا کہ اسے رات کو جنابت ہو جاتی ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، "وضو کر اور اپنا ذکر دھو لے، پھر سو جا۔"

فوائد: ۱۔ نسائی رحمہ اللہ نے اس حدیث کا سبب بیان فرمایا ہے کہ نافع فرماتے ہیں، اس عمر رضی اللہ عنہما کو جنابت ہو گئی تو وہ عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور اس بات کا ذکر کیا۔ تو عمر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کے پاس آئے اور آپ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا، «يَتَوَضَّأُ وَيَغْسِلُ ذَكَرَكَ» [السالكى للنسائي ۹۰۱۳] "وضو کرے اور سو جائے۔" اس کے مطابق "تُصَيَّبَةُ الْجَنَابَةِ" سے مراد ہے کہ اس عمر رضی اللہ عنہ کو جنابت لاحق ہوتی ہے۔ رہا رسول اللہ ﷺ کا مخاطب کے صیغے کے ساتھ فرمنا، «تَوَضَّأَ وَغَسَّلَ ذَكَرَكَ» (وضو کر اور سو جا) تو ممکن ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ کے پوچھنے کے وقت اس عمر رضی اللہ عنہ بھی موجود ہوں اور آپ نے انھیں مخاطب کر کے الفاظ فرمائے ہوں۔ (فتح الباری)

۲۔ ان احادیث میں سونے سے پہلے وضو کرنے کا حکم ہے اور امر واجب کے لیے ہوتا ہے، اس لیے بعض اہل علم نے جنسی کے لیے سونے سے پہلے وضو واجب کہا ہے۔ مگر صحیح بات یہ ہے کہ سونے سے پہلے وضو واجب نہیں مستحب ہے، کیونکہ اس سے جنابت میں تخفیف ہو جاتی ہے اور فرشتوں کو اس کے پاس آنے میں سہولت ہوتی ہے۔ تخفیف اس طرح کہ وضو سے غسل کا ایک حصہ جو عضاء وضو پر مشتمل ہے دھویا جاتا ہے اور پاک ہو جاتا ہے، باقی غسل بعد میں بھی ہو سکتا ہے، کیونکہ وضو اور غسل میں موانع ضروری نہیں۔ وضو واجب نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تھکے تھکے تھے، تو آپ نے فرمایا، «إِنَّمَا أُبْرِئُ بِالْوُضُوءِ إِذَا قُمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ» [ابو داؤد، باب من غسل بعد من بعد الطعام، ۳۷۶۰] "مجھے وضو کا حکم صرف اس وقت دیا گیا ہے جب میں نماز کے لیے کھڑا ہوں۔" اس کے علاوہ، ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَأَمُّ وَهُوَ جُبٌّ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَغْتَسِلَ مَاءً» [ابو داؤد، باب من الحب يلوعر العسل، ۲۲۸۰] "رسول اللہ ﷺ جب بھی ہونے کی حالت میں پانی کو ہاتھ لگائے بغیر سو جاتے تھے۔" اگرچہ بعض اہل علم نے "مِنْ غَيْرِ أَنْ يَغْتَسِلَ مَاءً" کو وہم قرار دیا ہے، مگر تحقیق یہی ہے کہ یہ صحیح ہے۔ شیخ ناصر الدین بہانی رحمہ اللہ نے اس کی متابعت ذکر کر کے اسے صحیح قرار دیا ہے اور یہ شریعت مطہرہ کی تیسرا اور امت کے لیے آسانی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اگر آدمی دیر سے غسل کرنا چاہتا ہو تو احتیاج کر کے وضو کر لے، خصوصاً سونے سے پہلے اس کی تاکید

ہے مگر کسی وقت اگر وضو نہ کرے تو کوئی حرج نہیں۔ رسول اللہ ﷺ بیانِ حوالہ کے لیے بعض اوقات بغی ہوئے بھی سونے سے پہلے وضو نہیں کرتے تھے۔

28۔ باب: جب (میاں بیوی کی) فتنے کی دونوں جگہیں مل جائیں

۲۸۔ نَابَتْ: إِذَا التَّقَى الْجَنَابَاتِ

۲۹۱۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَصَالَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِشٍ، عَنْ أَبِي مُعَيْمٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ حَبِشٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهِ، الْأَرْبَعِ، ثُمَّ جَهَدَهُ، فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ»

291۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے نبی ﷺ سے بیان کیا کہ آپ نے فرمایا: ”جب مرد عورت کی چار شخروں کے درمیان بیٹھے، پھر اس پر زور لگائے تو غسل واجب ہو گیا۔“

اس کی متابعت عمرو بن مردوق نے شعبہ سے اس کی مثل کی ہے۔ اور موسیٰ (بن اسماعیل) نے کہا ہمیں ابن نے بیان کیا، کہا ہمیں قتادہ نے بیان کیا، ہمیں حسن نے اس کی مثل خبر دی۔

تَابَعَهُ عَمْرُو بْنُ مَرْذُوقٍ، عَنْ شُعْبَةَ، بِمِثْلِهِ وَقَالَ مُوسَى: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ، بِمِثْلِهِ [أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ۲۴۸]

”فوائد“ ۱۔ ہمارے ہاں عورتوں کا ختنہ نہیں کیا جاتا، عرب میں مردوں اور عورتوں دونوں کے ختنے کا رواج تھا۔ مرد کا ختنہ اس کے آرد حاصل کے سرے کے کٹاؤ سے کہاں کا زائد حصہ کاٹ دینے سے ہوتا ہے، جس کے بعد ختنے کے اوپر میل کچیل اور باقی ماندہ پیشاب اور آلائش وغیرہ سانی سے صاف ہو جاتی ہے۔ اگر ختنہ نہ کیا جائے تو غلاظت کی وجہ سے کئی بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ اس کے علاوہ پیغمبروں کی سنت اور مسلمانوں کا امتیازی نشان ہے۔ جبکہ عورت کے ختنے کا مقام فرج کے بیرونی حصے سے ذرا نیچے ہوتا ہے۔ عورت کے ختنے کی ضرورت اس لیے ہوتی ہے کہ اگر ختنہ نہ کیا جائے تو اس مقام پر بعض اوقات کپڑے کی رگڑ سے شہوانی جذبات کا غلبہ ہو جاتا ہے، ختنے کے بعد یہ خطرہ کم ہو جاتا ہے۔ اب بھی عرب اور افریقہ کے بعض علاقوں میں یہ سنت جاری ہے۔ کفار کی بے حیائی کو رواج دینے کی دوسری کوششوں کے ساتھ ایک کوشش یہ بھی ہے کہ مسلمانوں سے اس سنت کو مٹا دیا جائے، چنانچہ امریکہ نے مصر کو امداد دینے کے لیے ایک شرط یہ رکھی ہے کہ وہ عورتوں کے ختنے کی سنت کو ختم کرے گا۔

۲۔ میاں بیوی دونوں کے ختنے کی جگہیں مل جاتی ہیں جب مرد کا ختنہ پورا داخل ہو جائے، کیونکہ اس کے ختنے کی جگہ اس کے آ لے کا کٹاؤ ہوتا ہے۔ فرج میں داخل ہو جائے تو انراں ہو یا نہ ہو دونوں پر غسل فرض ہو جاتا ہے۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب مرد کا ختنہ فرج میں داخل ہو جائے تو انراں ہو یا نہ ہو دونوں پر غسل فرض ہو جاتا ہے، صرف دونوں کی شرم گاہیں

ملنے سے بالاتفاق غسل فرض نہیں ہوتا۔

3 چاروں شاخوں سے مراد دو ہاتھ اور دو پاؤں ہیں۔ انھیں پودے کی شاخوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور زور لگانے سے مراد جماع ہے۔

4 اس حدیث میں امام بخاری رحمہ اللہ کے دو استاذ ہیں، ایک حاذ بن فضال، انھوں نے ”عن ہشام“ کہا ہے، دوسرے ابو نعیم، انھوں نے ”حدیث ہشام“ کہا ہے، اس لیے دونوں کی سند کا الگ الگ ذکر کیا ہے۔ ہشام سے آگے سند ایک ہی ہے۔

5 حدیث کی سند پر ایک اعتراض ہو سکتا تھا کہ اس میں قنادہ مدلس ہیں اور ”عن“ کے ساتھ بیان کر رہے ہیں، خود سننے کی صراحت نہیں کرتے۔ امام صاحب نے اس کے دو جواب دیے ہیں ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث شعبہ نے بھی قنادہ سے روایت کی ہے اور شعبہ نے فرمایا ہے کہ میں نے قنادہ سے وہی روایت بیان کی ہے جو انھوں نے اپنے استاذ سے سنی ہے۔ دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ موسیٰ بن اسماعیل نے یہ حدیث روایت کرتے ہوئے فرمایا ”خَدَّثَنَا أَبَانُ قَالَ خَدَّثَنَا قَنَادَةُ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ“ آگے وہی روایت ہے جو اوپر بیان ہوئی۔ اس سند میں قنادہ نے ”أَخْبَرَنَا“ کے ساتھ سننے کی صراحت کی ہے۔

6 اس حدیث سے معلوم ہو کہ جماع کے وقت خنثہ غائب ہونے سے غسل فرض ہو جاتا ہے۔ ترمذی (۱۰۸) میں یہ الفاظ ہیں: ”إِذَا جَاوَزَ الْيَحْتَانِ الْيَحْتَانِ وَجَبَ الْغُسْلُ“ ”جب خنثہ خنثے سے گزر جائے تو غسل واجب ہو گیا۔“ صحیح مسلم (۳۳۸) میں ”مطر“ راوی کی روایت میں صراحت ہے ”وَإِنْ لَمْ يَمْرُؤْ“ ”خواہ انزال نہ ہوا ہو۔“

7 صحیح مسلم (۳۳۹) میں ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مہاجرین و انصار کی ایک جماعت کا اس میں اختلاف ہو گیا، انصاری حضرات نے کہا، غسل تک کر ننگے یا پانی کے سوا واجب نہیں ہوتا اور مہاجرین نے کہا بلکہ جب مل جائیں تو غسل واجب ہو گیا۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا میں تمہیں اس سے غطا دیتا ہوں۔ تو میں اٹھا اور عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس جانے کی اجازت مانگی، اجازت مل گئی تو میں نے ان سے کہا، امی جان! یا کہا ام المؤمنین! میں آپ سے ایک بات پوچھنا چاہتا ہوں اور مجھے آپ سے حیا آتی ہے۔ انھوں نے فرمایا جو بات تم اپنی جنم دینے والی ماں سے پوچھ سکتے تھے وہ مجھ سے پوچھنے میں حیا نہ کرو، کیونکہ میں تمہاری ماں ہوں۔ میں نے کہا، غسل کس چیز سے واجب ہوتا ہے؟ انھوں نے فرمایا تم خبر رکھنے والے کے پاس آ بیٹھو، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، ”جب عورت کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھ جائے اور خنثہ خنثے کو مس کر لے تو غسل واجب ہو گیا۔“ اسی طرح صحیح مسلم (۳۵۰) میں ام کلثوم ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتی ہیں کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے اس آدمی کے بارے میں سوال کیا جو اپنی بیوی سے جماع کرے اور اسے انزال نہ ہو تو کیا ان دونوں پر غسل واجب ہے؟ اماں عائشہ رضی اللہ عنہا بھی بیٹھی ہوئی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”میں اور یہ ایسا کرتے ہیں، پھر ہم غسل کرتے ہیں۔“

29- باب: عورت کی شرم گاہ سے گئے والی رطوبت کا دھونا

۲۹- نَأْتُ غَسَلٍ مَا يُصِيبُ مِنْ قَرَجِ الْمَرْأَةِ

292- زید بن خالد جعفی نے بیان کیا کہ انھوں نے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ آپ یہ بتائیں کہ جب آدمی اپنی بیوی سے جماع کرے اور مٹی نہ لگے تو کیا کرے؟ تو عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا نماز کے وضو جیسے وضو کر لے اور پنا و کر دھو لے۔ عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے یہ رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔ (زید بن خالد جعفی کہتے ہیں) پھر میں نے اس کے متعلق علی بن ابی طالب، زبیر بن عوام، طلحہ بن عبید اللہ اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہم سے سواں کیا تو انھوں نے سے یہی حکم دیا۔

۲۹۲- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَنْدُ الْوَارِثِ، عَنْ الْحُسَيْنِ، قَالَ يَحْيَى، وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلْعَةَ، أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ، أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُعْفِيُّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَمَانَ، فَقَالَ: أَرَأَيْتَ إِذَا خَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَلَمْ يُغْرِ؟ قَالَ عُثْمَانُ: يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلْمَصَلَاةِ وَيَغْتَسِلُ ذَكَرَهُ، قَالَ عُثْمَانُ: سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَالزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامِ وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ

یحییٰ نے کہا اور مجھے ابوسلمہ نے بتایا کہ انھیں مردہ بن زبیر نے بتایا کہ انھیں ابویوب رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ انھوں نے یہ بات رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے۔

قَالَ يَحْيَى: وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلْعَةَ: أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ، أَنَّ أَبَا يُوْسُفَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. [راجع ۱۷۹۰- أخرجه مسلم. ۳۴۷، مختصراً]

فَالْيَا؟ یہ حدیث اس سے پہلے (۱۸۹) میں گزر چکی ہے۔

293- ابویوب رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! جب آدمی بیوی سے جماع کرے اور اسے انزال نہ ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کے جس مقام نے عورت کو مس کیا تھا اسے دھوئے، پھر وضو کرے اور نماز پڑھ لے۔

۲۹۳- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو أُبَيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي بَنْ كَعْبٍ، أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِذَا خَامَعَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ فَلَمْ تُرَلْ؟ قَالَ: لَا يَغْتَسِلُ مَا مَسَّ الْمَرْأَةَ مِنْهُ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي.

ابو عبد اللہ (بخاری) رحمہ اللہ نے فرمایا: غسل زیادہ احتیاط والا ہے اور یہی بعد کا عمل ہے اور ہم نے اس کی وضاحت

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: الْغَسْلُ أَخْوَطُ، وَذَلِكَ لِأَجْرِ، وَإِنَّمَا نَبَّأَ لَا يُخْبَلُ فِيهِمْ. [أخرجه مسلم: ۳۴۶]

صرف ان کے اختلاف کی وجہ سے کی ہے۔

۱. پچھلے باب میں تفصیل سے گزر چکا ہے کہ جماع کے وقت اگر حشفہ غائب ہو جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے، انزال ہو یا نہ ہو۔ اس دوسرے باب کی احادیث میں یہ ہے کہ اگر انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں، صرف ذکر و دھو کر وضو کافی ہے۔ دونوں طرح کی احادیث صحیح ہیں، کسی ایک کو دوسری پر ترجیح نہیں دی جاسکتی، اس لیے اس مسئلے میں صحابہ و تابعین میں بھی اختلاف تھا، اگرچہ بعد میں تقریباً اتفاق ہو گیا کہ انزال ہو یا نہ ہو دخول کی صورت میں غسل واجب ہے۔ اختلاف کی وجہ یہ فیصلہ کرنا ہے کہ دونوں احادیث میں سے بعد والی کون سی ہے، وہ ناسخ ہوگی دوسری منسوخ۔ چونکہ اس بات کے واضح دلائل موجود ہیں کہ صرف دخول سے غسل واجب ہونے کی احادیث بعد کی ہیں، جیسا کہ پچھلے باب میں صحیح مسلم سے نقل کیا جا چکا ہے، اس لیے بعد میں ایک آردھ کے سوا سب علماء کا اسی پر اتفاق ہو گیا۔

۲. امام بخاری رحمہ اللہ کے الفاظ "لَتَغُسُّ أُخُوْتُ" (غسل زیادہ احتیاط والا ہے) سے بعض لوگوں نے یہ بات نکالی ہے کہ امام صاحب دخول کے ساتھ انزال نہ ہونے کی صورت میں غسل واجب ہونے کے قائل نہیں بلکہ اسے صرف مستحب سمجھتے ہیں، کیونکہ انھوں نے اسے زیادہ احتیاط قرار دیا ہے، حالانکہ یہ بات درست نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ بھی غسل کے وجوب ہی کے قائل ہیں، اس کی دلیل یہ ہے کہ انھوں نے یہ کہنے کے بعد کہ "وَالْغُسْلُ أُخُوْتُ" یہ فرمایا ہے: "وَذَٰلِكَ الْآجِرُ" جس میں حصر کا مفہوم صاف ظاہر ہے، کیونکہ "الْآجِرُ" خبر معرف بالامام ہے جس میں حصر ہوتا ہے۔ اس لیے اس کا ترجمہ ہے کہ یہی (غسل والا) حکم بعد والا ہے۔ معلوم ہوا کہ بخاری رحمہ اللہ نے اس حکم کے ساتھ پہلے حکم کو منسوخ قرار دیا ہے۔ رہا ان کا غسل کو احوط قرار دینا تو حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کا معنی یہ لکھا ہے، "أَبَى عَلَى تَقْدِيرِ أَن لَّا يَنْبَغُ التَّسْبِيحُ وَلَا يَطْهَرُ الشَّرَجِيحُ هَالَا حَبِطَ لِلذَّبَنِ الْإِعْتِسَالُ" یعنی اگر فرض کیا جائے کہ کسی شخص کے نزدیک نہ ناسخ ثابت ہو اور نہ ہی ترجیح واضح ہو تو پھر بھی دین میں احتیاط غسل کرنا ہے۔ اس کے بعد جب امام صاحب نے صراحت کر دی کہ غسل کا حکم بعد کا ہے تو پھر بھی یہ کہنا کہ امام صاحب غسل کو واجب نہیں سمجھتے درست نہیں۔ آخر میں امام صاحب نے فرمایا کہ ہم نے دونوں طرح کی احادیث صحابہ و تابعین کے درمیان اختلاف ذکر کرنے کے لیے یہاں کی ہیں۔

۳. ان احادیث پر امام صاحب نے جو باب مقرر فرمایا ہے وہ ان سے اس طرح ۴ بی ہوتا ہے کہ انزال نہ ہونے کی صورت میں آپ ﷺ نے عورت کے جماع کی وجہ سے اس کی شرم گاہ سے گلے والی رطوبت کو دھوے کا حکم دیا۔ اس سے عورت کی فرج کی رطوبت دھونے کا وجوب ثابت ہوا۔ اس میں ان لوگوں کا رد ہے جو عورت کی فرج کی رطوبت کو پاک قرار دیتے ہیں۔

۴. امام بخاری رحمہ اللہ ہر کتاب کے آخر میں کوئی ایسا لفظ لاتے ہیں جو اس کے اختتام کی طرف اشارہ کرتا ہے، اسے "برائۃ الاختتام" کہتے ہیں، یہاں "وَذَٰلِكَ الْآجِرُ" سے یہ قائدہ بھی حاصل ہو رہا ہے۔

[تَمَّ كِتَابُ الْغُسْلِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۶۔ کتاب الحیض

حیض کی کتاب

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعِزُّوا نَفْسَكُمْ فِي الْمَحِيضِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَيُجِبُ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة، ۲۲۲]

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان: "اور وہ تجھ سے حیض کے متعلق پوچھتے ہیں، کہہ دے وہ ایک طرح کی گندگی ہے، سو حیض میں عورتوں سے علیحدہ رہو اور ان کے قریب نہ جاؤ، یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائیں۔ پھر جب وہ غسل کر میں تو ان کے پاس آؤ جہاں سے تمہیں اللہ نے حکم دیا ہے۔ بے شک اللہ اس سے محبت کرتا ہے جو بہت توبہ کرنے والے ہیں اور ان سے محبت کرتا ہے جو بہت پاک رہنے والے ہیں۔"

قوانین نمبر ۱۔ امام صاحب نے اپنی عادت کے مطابق کتاب کا آغاز آیت کریمہ سے کیا ہے، کیونکہ حیض کے تمام مسائل میں یہ اصل ہے۔ احادیث میں اس کی تفصیل ہے جس کے بغیر آیت پر کا حقد ممل ممکن نہیں۔

۲۔ "الْمَحِيضُ" "حَاصِبُ الْمَرْأَةِ تَحِيضُ" (ض) سے مصدر میں ہے۔ مراد عورت کا وہ خون ہے جو ہر ماہ عادت کے مطابق آتا ہے۔ عادت کے خلاف جو خون آئے وہ بیماری (استحاضہ) ہے۔

۳۔ بعض لوگوں نے کہا: حیض کی کم از کم مدت تین دن ہے اور زیادہ سے زیادہ دس دن، مگر تین دن سے کم یا دس دن سے زیادہ ہو تو وہ استحاضہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس کی کم از کم مدت ایک دن ہے اور زیادہ سے زیادہ پندرہ دن، مگر اس حد بندی کی صحیح دلیل دونوں کے پاس نہیں۔ اصل یہ ہے کہ ہر عورت کی اپنی عادت ہوتی ہے، جسے وہ جانتی ہے، وہ کم بھی ہو سکتی ہے اور زیادہ بھی۔

۴۔ "أَذًى" کا لفظ تکلیف، بیماری اور گندگی تینوں معنوں میں آتا ہے، مگر ہونے کی وجہ سے "ایک طرح کی گندگی" ترجمہ کیا گیا ہے۔ اس کا گندگی ہونا تو ظاہر ہے، طبی اعتبار سے بھی عورت ان دنوں صحت کی نسبت بیماری کے زیادہ قریب ہوتی ہے اور اس حالت میں اس سے جماع خادد اور بیوی دونوں کے لیے بیماری کا باعث ہو سکتا ہے۔ انس ﷺ فرماتے ہیں کہ یہود میں جب کسی عورت کو حیض آتا تو وہ اس کے ساتھ نہ کھاتے، نہ پیتے اور نہ گھر میں اس کے ساتھ کھٹے رہتے۔ صحابہ کرام رضوانہ اللہ علیہم اجمعین

نے رسول اللہ ﷺ سے (اس کے بارے میں) پوچھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ [البقرہ: ۲۲۲] "اور وہ تجھ سے حیض کے متعلق پوچھتے ہیں، کہہ دے وہ ایک طرح کی گندگی ہے، سو حیض میں عورتوں سے علیحدہ رہو" تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جماع کے بارے میں سب کچھ کرو۔" [مسلم، الحیض، باب جواز غسل المحائض رأساً وجہاً — ۲۰۶]

5. "فَاعْتَزِلُوا" سے مراد یہود کی طرح علیحدگی نہیں بلکہ جماع سے اجتناب ہے، کیونکہ احادیث میں صراحت کے ساتھ آیا ہے کہ اس حالت میں خاوند کے لیے عورت کو بوسہ دینا، اس سے اپنا، الفرض جماع کے سوا سب کچھ جائز ہے۔ وہ اس حالت میں گھر میں رہ کر کھانا پکاتا، بچے کو دودھ پلاتا غرض گھر کا ہر کام کر سکتی ہے، البتہ اس کے لیے مسجد میں جانا در نماز روزہ جائز نہیں ہے۔

6. حَتَّى يَطْهُرُوا یہاں کچھ الفاظ حذف ہیں جنہیں مذکورہ الفاظ پر اکتفا کرتے ہوئے حذف کیا گیا ہے اور یہ قرآن کے آغاز سے ہے، گویا اصل الفاظ یہ تھے: "وَلَا تَقْرُبُوا مَنْ حَتَّى يَطْهُرُوا وَ يَطْهُرُوا قَبَا طَهْرًا وَ تَطْهُرُوا قَاتِلًا مَنْ مِنْ حَيْثُ أَمَرَ كُمْ لِلَّهِ" اور ان کے قریب نہ جاؤ یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائیں اور غسل کر لیں، پھر جب وہ پاک ہو جائیں اور غسل کر میں تو ان کے پاس آؤ جہاں سے تمہیں اللہ نے حکم دیا ہے۔" اس سے معلوم ہوا کہ حیض سے پاک ہونے کے بعد جب تک غسل نہ کر لے اس سے جماع جائز نہیں ہے۔ طہری نے اس پر علماء کا اجماع ذکر کیا ہے۔ اس کے باوجود بعض لوگ پاک ہونے کے بعد عورت کی شرم گاہ کو دھو لیے کے بعد جماع جائز قرار دیتے ہیں، حالانکہ یہ "فَإِذَا أَقْبَضُوا" کے صاف خلاف ہے۔

1۔ باب۔ حیض کی ابتدا کیسے ہوتی؟

نبی ﷺ کا فرمان ہے "یہ ایسی چیز ہے جو اللہ نے آدم علیہ السلام کی بیٹیوں پر لکھ دی ہے۔" اور بعض حضرات نے کہا، حیض سب سے پہلے بنی اسرائیل پر بھیجا گیا تھا۔ (یوحنا اللہ بخاری رحمہ اللہ نے کہا) اور نبی ﷺ کی حدیث زیادہ ہے۔

۱۔ نَاتٌ ۰ كَيْفَ كَانَ نَذُّ الْحَيْضِ ؟

وَقَوْلُ السَّيِّدِ ﷺ « هَذَا شَيْءٌ كَنَّهُهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ » وَ قَالَ بَعْضُهُمْ كَانَ أَوَّلُ مَا أُرْسِلَ الْحَيْضُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَ حَدِيثُ السَّيِّدِ ﷺ أَكْثَرُ

فائدہ :- عبد الرزاق (۵۱۱۵) نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ انھوں نے کہا، بنی اسرائیل میں مرد اور عورتیں اکٹھے نماز پڑھتے تھے، عورتیں بن مسعود کے سامنے آئیں تو اللہ نے ان پر حیض مسلط کر دیا اور انھیں مسجدوں سے منع کر دیا۔ عبد الرزاق (۵۱۱۳) نے ایسی ہی روایت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی ذکر فرمائی ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس دونوں صحابہ کا قول نبی ﷺ کے فرمان کے خلاف ہونے کی وجہ سے رد فرمایا ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، "یہ حیض ایسی چیز ہے جو اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی بیٹیوں پر لکھ دی ہے۔" پوری حدیث (۲۹۳) پر آ رہی ہے۔ یہ بات ظاہر

ہے کہ ان دونوں صحابہ نے یہ بات اہل کتاب میں سے کسی سے سن کر بیان کر دی ہے، کیونکہ وہ اس وقت موجود نہیں تھے جب ان کے قول کے مطابق بنی اسرائیل کی عورتوں پر حیض کا عذاب مسدود کیا گیا، نہ ہی انہوں نے اس وقت تک کا اپنا سلسلہ سند بیان کیا ہے۔ اس کے مقابلے میں رسول اللہ ﷺ کی حدیث کثر ہے، یعنی اس میں آدم خا کے زمانے سے لے کر تمام عورتوں کو حیض آنے کا ذکر ہے جو صرف بنی اسرائیل کی عورتوں سے بہت زیادہ ہیں۔ ”اکثر“ کا ایک مطلب یہ بھی ہے کہ اس کے شواہد زیادہ ہیں یا اس میں قوت زیادہ ہے۔ (فتح الباری)

بَابُ الْأَمْرِ بِالنَّفْسَاءِ إِذَا نَفَسَ

باب نفاس والی عورت کا حکم جب اسے نفاس آئے

۲۹۴۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ . سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ، قَالَ . سَمِعْتُ الْقَاسِمَ، يَقُولُ . سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ : حَرَّجْنَا لَا نَرَى إِلَّا الْحِجَّ، فَلَمَّا كُنَّا بِسَرِفِ حِضَّتْ، فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي، قَالَ : « مَا لَكَ أَنْيَسَتْ ؟ » قُلْتُ : نَعَمْ، قَالَ : « إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ، فَأَقْبِصِي مَا يَقْبِصِي الْحَاجُّ، غَيْرَ أَنْ لَا تَطْلُوبِي بِالنِّسَبِ » قَالَتْ : رَضِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَنَاتِهِ بِالنَّقْرِ. [انظر ۳۰۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۹، ۳۲۸، ۳۵۱۶، ۳۵۱۸، ۱۵۵۶، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۶۳۸، ۱۶۵۰، ۱۷۰۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۳، ۱۷۵۷، ۱۷۶۲، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۲۹۵۲، ۲۹۸۱، ۲۹۹۵، ۴۴۰۱، ۴۴۰۸، ۵۳۲۹، ۵۵۱۸، ۵۵۵۹، ۶۱۵۷، ۷۲۲۹۔ آخر جہ مسلم : ۱۲۱۱]

294۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ہم (مدینہ سے) نکلے، لکھ، ۱۷۱۱ راہ صرف حج کا تھا۔ جب ہم مقام سرف پر پہنچے تو مجھے حیض آگیا۔ رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو میں رو رہی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا، ”تمہیں کیا ہوا؟“ کیا تمہیں نفاس آگیا ہے؟“ میں نے کہا، جی ہاں! آپ نے فرمایا، ”یہ یہاں معاملہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے آدم کی بیٹیوں پر لکھ دیا ہے، اس لیے حج کرنے والا جو کچھ کرتا ہے وہ تم بھی کرو، ہر بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔“ فرماتی ہیں، ”اور رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیویوں کی طرف سے گائے کی قربانی کی۔“

فوائد: ”نفساء“ عموماً اس عورت کو کہا جاتا ہے جسے بچہ پیدا ہوا ہو۔ اس کا فعل ”نُفِست“ بھی اسی معنی میں آتا ہے، مگر بعض اوقات یہ لفظ حیض کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، جیسا کہ اس حدیث میں عائشہ رضی اللہ عنہا نے ”حِضَّتْ“ اور رسول اللہ ﷺ نے ”نُفِست“ فرمایا ہے۔ بعض اہل علم نے فرمایا کہ فعل مجہول نفاس کے معنی میں اور فعل معروف حیض کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، مگر صحیح یہ ہے کہ دونوں معنوں میں دونوں طرح استعمال ہوتا ہے۔ اس باب میں

یہ حیض کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ گویا اب سے مراد یہ ہوگا کہ حیض والی عورت کا حکم جب اسے حیض آئے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ باب میں مرد و عورت ہی ہو اور مقصد یہ ہو کہ نفاس والی عورت کا حکم بھی وہی ہے جو حیض والی کا ہے کہ وہ بیت، اللہ کے طواف کے سوا وہ سب کام کرے جو حائض کرتا ہے، کیونکہ حیض اور نفاس دونوں میں خون کا ٹکنا مشترک ہے، اس لیے دونوں کا حکم بھی مشترک ہے۔

2 صحیح بخاری کے عام نسخوں میں اس حدیث پر کوئی باب نہیں بلکہ اسے پہلا باب کے تحت ہی ذکر کیا گیا ہے۔ مقصد یہ بیان کرنا ہے کہ حیض آدم علیہ السلام کے زمانے سے موجود ہے، یہ کوئی سزا نہیں بلکہ عورتوں کی ایک طبعی اور اطری چیز ہے۔ ہاں ابوذر کے نسخے میں یہ باب موجود ہے۔ اس صورت میں اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ حیض آنے کا یہ حکم نہیں کہ عورت اللہ کا ذکر یا دوسرے نیک کے کام بھی نہیں کر سکتی، بلکہ وہ سارے کام کرے گی جو حائض کرتا ہے، البتہ بیت اللہ کا طواف پاک ہونے تک نہیں کرے گی، کیونکہ اس کے لیے نماز، روزہ اور مسجد میں داخل ہونا منع ہے۔ اس حدیث کے کئی مسائل کتاب الحج (۱۵۱۶) میں بیان ہوں گے۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

3 واضح رہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث سے تقریباً بیستیس (۲۵) مسائل نکالے ہیں، ہر ایک کے لیے لگ بھگ مقرر کیا ہے، اس سے امام صاحب کی مسائل اخذ کرنے کی قوت کا اندازہ ہوتا ہے۔ اس لیے کہا جاتا ہے ”يَعْنِي الْبُخَارِيُّ“ یعنی امام بخاری رحمہ اللہ کی فقہ و فہم اس کے ابواب کے عنوانات میں ہے۔ ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ کس قدر فقیہ تھے اور ان کا دماغ کس قدر عالی اور وسیع تھا۔

4 ”مَدْرَفٌ“ غیر معروف ہے، مگر کے قریب تقریباً دس میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ (فتح الباری)

2۔ باب: حائضہ کا اپنے خاوند کے سر کو دھونا اور کنگھی کرنا

۲۔ بَابُ غَسْلِ الْحَائِضِ رَأْسَ رَوْحَهَا وَ تَرَجِيلِهِ

295۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا میں حیض کی حالت میں ہوتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کے سر کو کنگھی کر دیا کرتی تھی۔

۲۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ، قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كُنْتُ أُزْجِلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ أَمَّا حَائِضٌ. (انظر: ۲۹۶، ۳۰۱، ۲۸۰، ۲۹۰، ۲۰۳۱)

۵۹۲۵۔ أخرجه مسلم: ۲۹۷]

۲۔ قائلہ: سب یہاں ایک سوال ہے کہ اس حدیث اور آئمہ حدیث میں کنگھی کرنے کا ذکر ہے سر دھونے کا نہیں، جب کہ باب میں دونوں کا ذکر ہے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ عموماً کنگھی سر دھونے کے بعد کی جاتی ہے، اس لیے کنگھی کرنے کے ساتھ اس کا بھی ذکر کر دیا۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ حیض والی عورت جب خاوند کے سر میں کنگھی کر سکتی ہے تو اسے دھو بھی سکتی ہے۔

تیسری وجہ اس کی یہ ہے کہ اس طرح امام صاحب نے حدیث کے اس طریق کی طرف اشارہ فرمایا ہے جو ”نائب عنائیرہ النحائض“ میں ہے۔ اس میں عائشہ رضی اللہ عنہا کا حال حیض میں نبی ﷺ کا سر دھونے کا صریح ذکر ہے۔ (دیکھیے حدیث ۳۰۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ کی ذات اور اس کا وجود پاک ہے۔ اور حیض کی وجہ سے اس کا کسی کو ہاتھ لگانا منع نہیں۔

۲۹۶ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، قَالَ، أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ بُسَيْفٍ، أَنَّ ابْنَ حُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ، قَالَ، أَخْبَرَنَا هِشَامٌ، عَنْ عُرْوَةَ، أَنَّ سَيْلَ بْنَ أَخْضَمٍ الْحَائِضُ أَوْ تَذَوُّ مَيِّ الْمَرْأَةِ وَهِيَ جُثٌّ ۹ فَقَالَ عُرْوَةُ كُلُّ ذَلِكَ عَلَى هَيْئَةٍ، وَكُلُّ ذَلِكَ تَحْدُمِي، وَلَبَسَ عَلَى أَحَدِي ذَلِكَ ثَوْبٌ، أَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّهَا كَانَتْ تَرْجُلُ، تَغِيبي رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَهِيَ خَائِضٌ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَبِيذٌ مُخَوِّرٌ فِي الْمَسْجِدِ، يُذَيِّبُ لَهَا رَأْسَهُ، وَهِيَ فِي حُجْرَتَيْهَا، فَتَرْجُلُهُ وَهِيَ خَائِضٌ، ۳ راجع ۲۹۵۔ أخرجه مسلم: ۲۹۷

296۔ عروہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا گیا کیا حائضہ میری خدمت کر سکتی ہے اور عورت میرے قریب آ سکتی ہے جب کہ وہ حیض میں ہو؟ تو عروہ نے فرمایا: یہ سب کچھ میرے لیے معمولی ہے اور دونوں طرح کی عورتیں میری خدمت کرتی ہیں اور اس میں کسی پر کوئی حرج نہیں۔ مجھے عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ وہ کنگھی کرتی تھیں، یعنی رسول اللہ ﷺ کے سر میں، جب کہ وہ حیض کی حالت میں ہوتیں اور اس وقت رسول اللہ ﷺ مسجد میں محکف ہوتے، آپ اپنا سر ان کے قریب کر دیتے، اور وہ اپنی چار دیواری میں ہوتیں اور وہ آپ کو کنگھی کر دیتیں، جب کہ وہ حیض کی حالت میں ہوتیں۔

فوائد: 1۔ عروہ رضی اللہ عنہا سے حائضہ اور حیضی عورتوں کے متعلق سوال کیا گیا، تو انھوں نے جواب میں اس کے جواز کے لیے عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث پیش کی جس میں حیض کی حالت میں خاوند کو کنگھی کرنے کا ذکر ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حیض کی حالت کی گندگی جنابت کی معنوی نجاست سے زیادہ ہے، تو جب حائضہ کو خاوند کا سر دھونے اور اسے کنگھی کرنے کی اجازت ہے تو جنابت کی حالت میں اس کی بالادستی جائز ہے۔ عروہ رضی اللہ عنہا نے سر دھونے اور کنگھی کرنے کے جواز سے دوسری خدمات کے جواز پر بھی استدلال کیا ہے۔

2۔ رسول اللہ ﷺ محکف ہونے کی وجہ سے مسجد سے نہیں نکل سکتے تھے اور ام المومنین رضی اللہ عنہا حیض کی حالت کی وجہ سے مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی تھیں، اس لیے آپ اپنا سر مسجد سے نکال کر ان کے قریب کر دیتے اور وہ اپنی چار دیواری میں رہ کر آپ کا سر دھو دیتیں اور کنگھی کر دیتیں۔

3۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محکف صرف واجب کام کے لیے مسجد سے نکل سکتا ہے، مثلاً بیتاب پاخانے کے لیے یا اگر کوئی کھانا لانے والا نہ ہو یا احلّام کی وجہ سے غسل کے لیے ٹھکانا پڑے۔ غیر ضروری کاموں کے لیے مسجد سے باہر جانا درست نہیں۔

4 حجرہ کے معنی کئی لوگ کمرہ کرتے ہیں حالانکہ یہاں اس کے معنی چار دیواری کے ہیں۔ ام المومنین رضی اللہ عنہا کے گھر اور مسجد کے درمیان دیوار میں دروازہ تھا جس پر پردہ پڑا رہتا تھا۔ اس دروازے سے آپ سر نکال کر دھوا لیتے اور کتھن بھی کر دیتے تھے۔

5 حُجْرَتُہَا اس حجرے کی نسبت ام مومنین کی طرف کی گئی ہے، کیونکہ نبی ﷺ نے ہر نبوی کو اس مکان کا مالک بنا دیا تھا جس میں وہ رہتی تھی۔ قرآن مجید میں بھی ان گھروں کو "بُيُوتُكُنَّ" کہہ کر ان کے گھر قرار دیا گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے وہ گھر بیویوں کے پاس ہی رہنے دیے، بیویوں کی وفات کے بعد بھی انھیں بیت المال میں داخل نہیں کیا۔ بعض آیات و احادیث میں ان گھروں کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف بھی کی گئی ہے، جیسے فرمایا: لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ ﴿٥٣﴾ إِلَّا بِإِذْنِهَا وَأَعَادُوا بِكُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ ﴿٥٤﴾ "نبی کے گھروں میں مت داخل ہو۔" وہ اس لیے کہ ان مکانوں کے اصل مالک آپ تھے اور آپ انھی میں رہتے تھے اور آپ ہی نے وہ مکان بیویوں کو دیے تھے۔

3۔ باب آدمی کا اپنی بیوی کی گود میں قرآن پڑھنا جب کہ وہ حیض والی ہو

اور ابوہریرہؓ اپنی خادمہ کو بورزین کی طرف بھیجتے جب کہ وہ عاٹھہ ہوتی، تاکہ وہ ان کے پاس سے قرآن لے کر آئے تو وہ اسے اس کی ڈوری سے پکڑ کر لے آتی۔

297۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ میری گود میں ٹیکہ لگا دیتے جب کہ میں حیض کی حالت میں ہوتی، پھر آپ ﷺ قرآن پڑھتے۔

3۔ بَابُ قِرَاءَةِ الرَّجُلِ فِي حُجْرَتِهَا وَهِيَ حَائِضٌ

وَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُرْسِلُ خَادِمَهُ وَهِيَ حَائِضٌ إِلَى أَبِي رِبْعٍ قَتَانِيَةٍ بِالنَّصِيبِ قَتْنِيَّةٍ بِعِلَاقَتِهِ

297۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ، سَمِعَ زُهَيْرًا، عَنْ مَنُصُورِ ابْنِ صَبِيئَةَ، أَنَّ أُمَّهُ حَدَّثَتْهُ، أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُتَكِّمُ فِي حُجْرَتِي وَأَنَا حَائِضٌ، ثُمَّ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ. [الطبرانی، أخرجه مسلم: 301]

فوائد 1۔ ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ مشہور تابعی ہیں، بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگرد خاص ہیں۔ "خادم" کا لفظ مؤنث و مذکر دونوں پر بولا جاتا ہے۔ یہاں اس سے مراد خادمہ یعنی لونڈی ہے، کیونکہ اس کے لیے مؤنث کا صیغہ "قَتَانِيَةٍ" استعمال کیا گیا ہے۔ بورزین رضی اللہ عنہ بھی مشہور تابعی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ دونوں حائضہ کا قرآن کو چھوئے بغیر اٹھا جائز سمجھتے تھے، جب کہ بہت سے لوگ اسے بھی ناجائز کہتے ہیں۔ عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ جب حائضہ حائضہ قرآن کو جس کے اندر قرآن ہے اٹھا سکتی ہے تو وہ ان اوراق کو بھی اٹھا سکتی ہے جن میں قرآن لکھا ہوا ہے۔ حائضہ اور ضعیفہ کے قرآن پڑھنے کا مسئلہ "مَنْ تَقَصَّى الْحَائِضُ الْمَسَابِيحَ كُنَّهَا إِلَّا الطَّرَافَ بِالنِّسْبِ" میں تفصیل سے آ رہا ہے۔ 2۔ گود میں ٹیک لگانے سے مراد گود میں سر رکھ کر قرآن پڑھنا ہے، جیسا کہ صحیح بخاری کی کتاب التوحید میں اس حدیث کے

الفاظ یہ ہیں » كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَأُ الْقُرْآنَ وَرَأَتْ جِي سَجَرِي وَنَا حَائِضٌ « [بخاری ۷۵۴۹] نبی ﷺ اس حال میں قرآن پڑھتے تھے کہ آپ کا سر میری گود میں ہوتا اور میں حائض ہوتی " اس حدیث سے ظاہر ہے کہ حائض پاک ہوتی ہے، اس کو چھوئے، اس کے ساتھ جسم لگا جائز ہے، اس کی نجاست مکی ہے۔

4۔ باب: جس نے نفاس کا لفظ حیض پر بولا

298۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انہوں نے بیان کیا کہ اس دوران کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ ایک سیاہ منقش لولی میں لپٹی ہوئی تھی کہ اس وقت مجھے حیض آ گیا تو میں آہستہ سے سرک گئی اور میں نے اپنے حیض کے کپڑے پہن لیے۔ آپ ﷺ نے فرمایا "کیا تمہیں نفاس آ گیا؟" میں نے کہا جی ہاں! تو آپ نے مجھے پھر بالیا تو میں آپ کے ساتھ جہاں والی لولی میں لیٹ گئی۔

4۔ نَابُ مَنْ سَقَى النَّفَاسَ حَيْضًا

298۔ حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ حَدَّثَنَا وَشَّامٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، أَنَّ رَيْسَ ابْنَةَ أُمِّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهَا، قَالَتْ: بَيَّتَ أَلَّ مَعَ أَبِي بَكْرٍ مَضْطَجِعَةً فِي حَيْضَةٍ، إِذْ حِضَّتْ، فَاسْتَلْتُ فَأَخَذْتُ يَنَابُ حَيْضَتِي، قَالَ: «أَيْسَتْ؟» قُلْتُ: نَعَمْ، فَذَعَانِي، فَضَطَّحْتُ مَعَهُ فِي الْحَبِيلَةِ [انظر: 322، 323، 329، أخرجه مسلم: 296، وأخرجه: 324، بقطعة ليست في هذه الطرق]

فوائد: 1۔ حیض کا لفظی معنی سیلان یعنی بہنا ہے۔ نفاس کا اصل نفس ہے جس کا ایک معنی خون ہے۔ نفاس کا مشہور معنی تو وہ خون ہے جو عورت کو بچہ پیدا ہونے کے بعد آتا ہے، لیکن کبھی حیض کو بھی نفاس کہہ لیتے ہیں، جیسے اس حدیث میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے "حِضَّتْ" کا لفظ استعمال کیا جب کہ رسول اللہ ﷺ نے "نَيْسَتْ" فرمایا۔ اس کا وجہ یہ ہے کہ نفاس کا خون دراصل حیض کا خون ہی ہے جو حمل ہونے کے بعد رک جاتا ہے اور جنین کی خوراک بننے لگتا ہے، بچہ پیدا ہونے کے ساتھ وہ پھر جاری ہو جاتا ہے۔ اس لیے دونوں کا حکم ایک ہی ہے اور دونوں کے دوران نماز، روزہ اور مسجد میں جانا منع ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کی شرط پر چونکہ نفاس کے متعلق کوئی صریح حدیث نہیں تھی اس لیے انہوں نے اس سے استدلال فرمایا کہ نبی ﷺ نے حیض پر لفظ نفاس استعمال فرمایا ہے۔

2۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن نے حیض کے ایام کے لیے انگ کپڑے رکھے ہوتے تھے، یہ اس وقت کی بات ہے جب کپڑوں کی کمی تھی، بعد میں اللہ تعالیٰ نے فراخی کر دی، یا مراد تنگونی وغیرہ باندھنا ہے۔

5۔ باب: حائضہ کے جسم سے جسم ملانا

299۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا میں

5۔ بَابُ مُشَارَةِ الْحَائِضِ

299۔ حَدَّثَنَا قَيْصَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ، عَنْ

اور نبی ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کر پیتے جب کہ ہم دونوں چنبی ہوتے۔

مَنْصُورٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ ،
فَالَتْ : كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ
وَاحِدٍ يَلَانَا جُبٌّ . [راجع : ۲۵۰۔] أخرجه مسلم :
[۲۱۹]

300۔ اور آپ مجھے حکم فرماتے تو میں تہ بند باندھ لیتی، تو آپ میرے جسم سے جسم ملاتے جب کہ میں حیض کی حالت میں ہوتی۔

۳۰۰۔ وَكَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتَرُ قَبَائِرِي وَأَنَا حَائِضٌ .
[انظر : ۲۰۳، ۳۰۲۔] أخرجه مسلم : [۲۹۳]

301۔ اور آپ اپنا سر میری طرف نکالتے جب کہ آپ محکف ہوتے، تو میں اسے دھو دیتی اور میں حیض کی حالت میں ہوتی تھی۔

۳۰۱۔ وَكَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ إِلَيَّ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ
فَأَغْلِيهِ رَأْسَهُ حَائِضٌ [راجع : ۲۹۵۔] أخرجه مسلم :
[۲۹۷]

302۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم میں سے کوئی حائضہ ہوتی اور رسول اللہ ﷺ اس کے جسم سے جسم ملاتا چاہے تو اس کے خون کے جوش کی حالت میں اسے تہ بند باندھنے کا حکم دیتے، پھر اس کے جسم سے جسم ملاتے۔ فرمایا اور تم میں سے کون اپنی خواہش پر قابو رکھنے والا ہے جس طرح نبی ﷺ اپنی خواہش پر قابو رکھتے تھے؟

۳۰۲۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ حَلِيلٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا
عَبِيُّ بْنُ مُسْبِرٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ هُوَ
الشَّيْبَانِيُّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِيهِ،
عَنْ عَائِشَةَ، فَالَتْ : كَانَتْ إِحْدَانَا إِذَا كَانَتْ
حَائِضًا، فَأَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَبَاشِرَهَا، أَمَرَهَا
أَنْ تَتَوَرَّعَ بِي قَوْرٍ حَيْضَتِهَا، ثُمَّ يَبَاشِرُهَا، فَالَتْ
وَأَبْكَمُ يَمِيتُ إِزْنَهُ، كَمَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَمْلِكُ
إِزْنَهُ ؟

شیبانی سے یہ حدیث عیاں کرنے میں خاد اور جریم نے اس (علی بن مسر) کی متابعت کی ہے۔

ثَانِعُهُ خَالِدٌ وَجَرِيرٌ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ . (أخرجه
مسلم : [۲۹۳]

303۔ مسند علی سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا رسول اللہ ﷺ جب ارادہ کرتے کہ اپنی بیویوں میں سے کسی بیوی کے جسم سے جسم ملائیں تو اسے حکم دیتے اور وہ تہ بند باندھ لیتی جب کہ وہ حیض کی حالت میں ہوتی۔

۳۰۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الثَّغَمَانِ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّحِيمِ، قَالَ : حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ
اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ، قَالَ سَمِعْتُ مَبْمُوتَةً، تَقُولُ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَبَاشِرَ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِهِ

أَمْرًا فَاتَّيَرَتْ وَهِيَ حَائِضٌ .

وَرَوَاهُ سُفْيَانُ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ . [آخر جہ مسلم . اور اس حدیث کو سفیان ثوری نے بھی شیبانی سے بیان

کیا ہے۔

[۲۹۴]

خوائد ۱ "مباشرة" "بشرہ" سے باب مفاعلہ کا مصدر ہے، بشرہ (جسم) سے بشرہ ماثلاً۔ قرآن مجید میں یہ لفظ جماع کے معنی میں آیا ہے، فرمایا: ﴿قَالَ لَنْ يَأْخُذَ بَعْضُهُمْ أَمْرُ بَعْضٍ﴾ البقرة ۱۸۷ | "اب اپنی بیویوں سے مباشرت کرو۔" مگر اس باب میں "مباشرة" کا یہ معنی مراد نہیں بلکہ اس کا لغوی معنی مرد ہے، یعنی حیض کی حالت میں بیوی سے لپٹنا اور بوس و کنار کرنا جائز ہے۔ بعض منکرین حدیث نے اپنی جہالت کی وجہ سے رد کی غت دیکھ کر یہاں بھی مباشرة کا معنی جماع کر کے صحیح بخاری اور دوسری کتب احادیث پر اعتراض کیا ہے کہ قرآن کی رائے حیض کی حالت میں بیوی سے مباشرت حرام ہے جب کہ ان احادیث میں ہے کہ نبی ﷺ اپنی بیویوں سے حالت حیض میں مباشرت کرتے تھے۔ حالانکہ ان احادیث سے صاف ظاہر ہے کہ یہاں مباشرت سے مراد جماع نہیں ہے۔ کیونکہ ان میں م المؤمنین ﷺ نے فرمایا "تم میں سے کون ہے جو اپنی خواہش پر قابو رکھتا ہو جس طرح رسول اللہ ﷺ اپنی خواہش پر قابو رکھتے تھے؟" مگر حدیث کا مطلب یہ ہو کہ آپ حیض کی حالت میں بھی جماع کر لیا کرتے تھے تو یہ کہنے سے کیا حاصل کہ تم میں سے کون اپنی خواہش پر قابو رکھنے والا ہے۔ اس حال میں جماع ہی کر لیا تو خواہش پر قابو کیا ہوا؟ م المؤمنین ﷺ کا مطلب اس یہ ہے کہ جسے قابو نہ ہو اسے مباشرت سے بچنا چاہیے، یہاں نہ ہو کہ جماع کر بیٹھے اور حرام میں مبتلا ہو جائے۔

2 بعض اہل علم نے فرمایا کہ جب تہ بند باندھ لی تو ب مباشرت جسم کے اسی حصے سے ہوگی جو ناف سے اوپر ہے، اس لیے حائضہ سے ناف سے نیچے مباشرت ناجائز ہے۔ مگر داکل سے یہ بات ثابت ہے کہ جماع کے سوا ہر حصے سے قائمہ اٹھانا جائز ہے، کیونکہ صحیح مسلم (۳۰۲) میں رسول اللہ ﷺ کا فرمان موجود ہے: "إِصْغَوْا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الْكُحَّاحَ" یعنی "جماع کے سوا سب کچھ کرو۔" اس کے علاوہ وہ حدیث بھی جو زکی دلیل ہے جو ابو داؤد نے قوی سند کے ساتھ عکرمہ عن بعض ازواج النبی ﷺ روایت کی ہے: "إِنَّهُ كَانَ إِذَا ارَادَ مِنَ الْحَائِضِ شَيْئًا أَلْفَى عَلَى قَرْحِنَا نَوْمًا" [ابو داؤد ۲۷۲، وقال الألبانی صحیح] "آپ جب حائضہ سے کسی چیز کا ارادہ کرتے تو اس کی شرم گاہ پر کوئی کپڑا ڈال دیتے۔"

3 فَوْرَ حَيْضَتِهَا: یعنی جب حیض کا شروع زمانہ ہوتا اور حیض زور پر ہوتا، مطلب یہ ہے کہ آپ ایسے وقت میں بھی حائضہ سے مباشرت کرتے۔ یہ نہیں کہ جب حیض ختم ہونے کے قریب ہو اس وقت مباشرت کرتے، شروع میں نہ کرتے۔ (تیسرے لہری) کپڑا ڈالنے اور تہ بند باندھنے کے حکم کا مطلب یہ ہے کہ خون وغیرہ نکلے تو اس میں جذب ہو جائے، اس پر لگاؤ پڑنے سے نفرت پیدا نہ ہو۔ (ابن حنین)

۶۔ بَابُ تَرْكِ الْحَائِضِ الصَّوْمِ

6۔ باب: حائضہ کا روزہ نہ رکھنا

۳۰۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْثَمٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي رِثْدَ خُوَاشُ أَنْتُمْ، عَنْ عِيَّاصِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَجِيدٍ الْحُدْرِيِّ، قَالَ: حَرَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي أَصْحَى أَوْ بَطْنِ بِلَى الْمُضَلَّى، فَمَرَّ عَلَى النَّسَاءِ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ نِسَاءٍ! تَصَدَّقْنَ، فَإِنِّي أُرِيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ الدَّارِ» فَقُلْنَ: «وَيْهَ يَا رَسُولَ اللَّهِ!» قَالَ: «تُكْثِرُونَ النَّعْسَ، وَتُكْفِرُونَ الْعَشِيرَ، مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِقُبِّ الرَّجُلِ الْحَارِمِ مِنْ خَدَاكُ» قُلْنَ: «قُلْنَا وَمَا نَقْصَانُ دِينِنَا وَعَقْلِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ!» قَالَ: «أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ بِثَلَاثِ بَضْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ؟» قُلْنَ: «بَلَى، قَالَ: «فَذَلِكَ مِنْ نَقْصَانِ عَقْلِيهَا، أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تُصُمْ؟» قُلْنَ: «بَلَى، قَالَ: «فَذَلِكَ مِنْ نَقْصَانِ دِينِهَا» [الطهر: ۱۲۶۲، ۱۹۵۱، ۲۶۵۸، وانظر في الإيمان، باب: ۲۱، وفي الحيض، باب: ۲۰، وفي العيدين، باب: ۱۷، وفي الزكاة، باب: ۲۸، أخرجه مسلم: ۸۰ باختلاف في الحواشي]

304۔ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ یا عید النضر میں عید گاہ کی طرف نکلے اور عورتوں کے پاس سے گزرے تو فرمایا: ”اے عورتو! جماعت! صدقہ کیا کرو، کیونکہ تم مجھے دکھائی گئی ہو کہ آگ والوں میں تم سب سے زیادہ ہو۔“ انھوں نے کہا: یا رسول اللہ! تو کس وجہ سے؟ آپ نے فرمایا: ”تم لعنت بہت کرتی ہو اور خداوند کی ناشکری کرتی ہو، میں نے کوئی ناقص عقل اور ناقص دین والیاں نہیں دیکھیں جو عقل مند آدمی کی عقل کو تمھاری ایک سے بڑھ کر لے جانے والی ہوں۔“ انھوں نے کہا: یا رسول اللہ! تو ہمارے دین اور ہماری عقل کی کمی کیا ہے؟ فرمایا: ”کیا عورت کی شہادت مرد کی شہادت کے نصف کے برابر نہیں؟“ انھوں نے کہا: کیوں نہیں؟ تو یہ اس کی عقل کی کمی سے ہے۔ کیا ایسا نہیں کہ جب اسے حیض آئے تو وہ نہ نماز پڑھتی ہے اور نہ روزہ رکھتی ہے؟“ انھوں نے کہا: کیوں نہیں؟ فرمایا: ”تو یہ اس کے دین کی کمی سے ہے۔“

فوائد: ۱۔ ”أُرِيْتُكُمْ“ باب افعال سے ماضی مجہول واحد شکم ہے، مجھے دکھایا گیا ہے۔ واحد شکم کی ضمیر نائب فاعل ہے۔ ”كُنَّ“ ”أُرِيْتُكُمْ“ کا دوسرا مقول اور ”أَكْثَرَ أَهْلِ الدَّارِ“ تیسرا مفعول ہے۔ مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو معراج کی رات یہ دکھایا۔ ”کتاب الایمان“ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے گزر چکا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”أُرِيْتُ الدَّارَ قَبْلاً أَكْثَرَ أَهْلِهَا النَّسَاءُ“ [بخاری، ۲۹] ”مجھے آگ دکھائی گئی تو (میں نے دیکھا کہ) اس کے بایں میں سب سے زیادہ عورتیں ہیں۔“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو یہ مشاہدہ صلاۃ کسوف میں بھی کروایا گیا، جیسا کہ ”بَابُ صَلَاةِ لِكُسُوفِ جَمَاعَةٍ“ (۱۰۵۲) میں واضح طور پر آئے گا۔ (فتح الباری)

2 کس وجہ سے؟ اس سے معلوم ہوا کہ بات سمجھنے کے لیے چھوٹا بڑے سے سوال کر سکتا ہے، اسے بے ادبی نہیں کہہ سکتے۔ نبی ﷺ نے ان کے اکثر اہل تار ہونے کی تین وجہیں بیان فرمائیں لعنت زیادہ کرنا، خاوند کی ناشکری کرنا اور ناقص عقل ہونے کے باوجود عقل مند آدمی کی ست مار دینا۔ "حازم" کا معنی جو اپنے معاملات پر خوب ضبط رکھتا ہو، مطلب یہ ہے کہ جب وہ ایسے ہوشیار آدمی کا یہ حال کرتی ہیں تو عام آدمی کا کیا حال ہوگا؟ پھر ان کے عقل مار دینے سے عقل مند جو فتنے میں مبتلا ہو جاتا ہے تو اس کے فتنے سے کس قدر ہوشیار رہنے کی ضرورت ہے۔

3 ہمارے دین اور ہماری عقل کی کمی کیا ہے؟ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ کی خود اس سوال ہی سے ظاہر ہو رہی ہے، کیونکہ انھوں نے مذکورہ تینوں چیزیں تسلیم کر لیں، پھر بھی انھیں اپنی کمی کی وجہ سمجھ میں نہیں آئی۔ مگر نبی ﷺ نے کسی سختی یا حدت کے بغیر اس کی عقلوں کے مطابق کیسا عمدہ جواب دیا۔

4 عورت کی شہادت مرد کی نصف شہادت کے برابر ہے اشارہ آیت کریمہ "فَوَجَّهْتُ وَاَصْوَائِيْنَ وَمَنْ تَرْتَضُونَ مِنْ اُمَّهَاتٍ" کی طرف ہے۔ (دیکھیے بقرہ ۲۸۲) یعنی ایک عورت کے ساتھ دوسری عورت کو ملانا اس کے ضبط کی قلت کی وجہ سے ہے، جس سے اس کی عقل کی کمی کا اظہار ہوتا ہے۔ واضح رہے کہ یہ حکم اکثری ہے کلی نہیں، یعنی کوئی ایک عورت کسی ایک مرد سے زیادہ عقل مند ہو سکتی ہے اور زیادہ دین والی بھی، مثلاً ہماری عورت بے ہماری مرد سے زیادہ دین والی ہے۔ اسی طرح کوئی ذہین عورت کسی غبی مرد سے زیادہ عقل مند ہو سکتی ہے۔

5 نہ نماز پڑھتی ہے اور نہ روزہ رکھتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ حائضہ کے لیے نماز اور روزے کا ناپاڑ ہونا اس مجلس سے پہلے ہی شرع میں طے شدہ تھا اور سب اسے جانتے تھے۔

6 اس حدیث کے چند فوائد یہ ہیں جو زیادہ تر حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائے ہیں ۱ عید کے لیے مسجد کی بجائے عید گاہ میں جانا چاہیے، اور امام کو خطبے میں صعدے کا حکم بھی دینا چاہیے۔ کسی دوسرے کے لیے خصوصاً جہاد و مساکین کے لیے۔ ۲ تگنے میں کوئی عار نہیں، ورنہ سید المرسل ﷺ جس پر صعدہ حرام تھا صعدے کے لیے نہ کہتے۔ ۳ عورتوں کو عید کے لیے مردوں کی عید گاہ ہی میں جانا چاہیے، لیکن نہ عید کے اظہار سے بچنا چاہیے اور ان کی نماز کے لیے الگ نظام ہونا چاہیے، کچھ لوگ صرف عورتوں کے لیے الگ عید کا اہتمام کرتے ہیں وہ بدعت ہے، اس سے اجتناب ضروری ہے۔ ۴ امام کا عورتوں کو الگ نصیحت کرنا جائز بلکہ مستحب ہے۔ ۵ کسی کے احسان کا انکار یا ناشکری کرنا حرام ہے۔ ۶ لعنت اور گالی وغیرہ سے اجتناب لازم ہے۔ ۷ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے استدلال کیا ہے کہ کثرت سے لعنت کرنا اور خاوند کی ناشکری کرنا کبیرہ گناہ ہیں، کیونکہ ان پر آگ کی وعید آئی ہے۔ ۸ اس میں لعنت کی مذمت ہے۔ لعنت کا معنی اللہ کی رحمت سے دور کیے جانے کی دعا ہے، اس سے مراد کسی خاص شخص پر لعنت ہے، ورنہ عام الفاظ میں لعنت جائز ہے، جسے فرمایا ﴿لَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظَّالِمِيْنَ﴾ [ہود: ۱۸] "من لو! ظالموں پر اللہ کی لعنت ہے۔" اس میں ایسے گناہوں کو کفر کہنے کا جواز ہے جن سے آدمی مست اسلام سے خارج نہیں ہوتا، کیونکہ بعض سندوں میں "يَكْفُرُ بِهِ" کے الفاظ ہیں، جیسا کہ "ابواب الکوف" (۱۰۵۲) میں آ رہا ہے۔

صحیح میں سختی جس سے سننے والوں کی اصلاح ہو جائز ہے، جب یہ نصیحت عام ہو، کسی خاص کو نہ بتایا جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ صدقہ عذاب سے بچانا ہے خواہ گناہ کا تعلق مردوں کے حقوق سے ہو۔ عقل میں کی بیشی ہوتی ہے، سب لوگوں کی عقل برابر نہیں، جیسے ایمان میں کی بیشی ہوتی ہے، سب کا ایمان برابر نہیں۔ عورتوں کے عقل و دین کے نقص سے مقصد انھیں اس پر ملامت کرنا نہیں، کیونکہ وہ پیدا ہی ایسی کی گئی ہیں، بلکہ مراد ایک تو مردوں کو ان کے فتنے سے ہوشیار رہنے کی تاکید ہے، دوسرے انھیں ان عیوب سے بچنے کی تاکید کرنا ہے جو عقل و دین کی کمی سے پیدا ہوتے ہیں۔ اس لیے ان کے اکثر اہل نار کا سبب کفر، عیش و کثرت لعنت اور مردوں کی مت مارنا بتایا ہے، عقل و دین کا نقص نہیں بتایا۔ عقل و دین کے نقص سے ن کا گناہ گار ہونا لازم نہیں آتا، کیونکہ یہ فطری چیز ہے، جس طرح کسی کا تہ چھوٹا ہونا اس کے لیے باعث ملامت نہیں۔ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے خلقِ عظیم اور آپ کی شفقت اور رمی کا بھی صاف اظہار ہو رہا ہے۔

۷۔ دَبُّ : تَقْضِي الْحَائِضِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا إِلَّا الطَّوَافَ بِالنَّبِيتِ

7۔ باب: حائضہ بیت اللہ کے طواف کے سوا حج و عمرہ کے تمام احکام پورے کرے

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ : لَا يَأْسُ أَنْ تَقْرَأَ الْآيَةَ ، وَلَمْ يَرِ
أَنْ غَبَسَ بِالْفِرَاقَةِ لِلْحُجُبِ بَأْسًا ، وَكَانَ النَّبِيُّ
ﷺ يَذْكُرُ اللَّهُ عَلَى كُنْ أَحْيَايِهِ ، وَقَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةَ :
كُنَّا نَزْمَرُ أَنْ يَخْرُجَ الْحُجُجُ ، فَيَكْبُرُونَ بِتَكْبِيرِهِمْ وَ
يَذْعُبُونَ ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَخْبَرَنِي أَبُو سَفِيَانَ أَنَّ
هَرَقْلَ دَعَا بِكِتَابِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَرَأَ فَإِذَا فِيهِ : بِسْمِ
اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ هُوَ قَوْلُ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى
كَلِمَةٍ ۖ لَّا آيَةَ . [آل عمران ۶۴۰] وَقَالَ عَطَاءٌ : عَنْ
جَبْرِ حَاصَتْ عَائِشَةُ فَسَكَبَ الْمَنَاسِكَ غَيْرَ
الطَّوَافِ بِالنَّبِيتِ وَلَا تُصَلِّي ، وَقَالَ الْحَكَمُ : إِنِّي
لَأَدْنَحُ وَكَانَ جُنْتُ ، وَقَالَ اللَّهُ ۖ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ
يُنْزَلْ سَحَابًا عَلَيْهِ ۖ [الأنعام ۱۶۱]

اور ابراہیم (رحمہ اللہ) نے کہا: کوئی حرج نہیں کہ وہ آیت
پڑھ لے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی کے قرآن پڑھنے میں
کوئی حرج خیال نہیں کیا، اور نبی ﷺ اپنے تمام اوقات میں
اللہ کا ذکر کرتے تھے۔ اور ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہمیں حکم دیا
جاتا تھا کہ حیض دہلی عورتیں بھی نکلیں اور مردوں کی تکبیر کے
ساتھ تکبیر کہیں اور دعا کریں، اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا،
مجھے ابو سفیان نے بتایا کہ ہر قل نے نبی ﷺ کا خط منگوا دیا
اور اسے پڑھا تو اس میں لکھا تھا: بسم اللہ الرحمن الرحیم، اور
”اے اہل کتاب! آؤ ایک ایسی بات کی طرف جو ہمارے
درمیان اور تمہارے درمیان برابر ہے، یہ کہ ہم اللہ کے سوا کسی
کی عبادت نہ کریں اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کریں
اور ہم میں سے کوئی کسی کو اللہ کے سوا رب نہ بنائے، پھر اگر
وہ پھر جائیں تو کہہ دو گواہ رہو کہ بے شک ہم فرماں بردار
ہیں۔“ اور عطاء نے جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو

حیض آگیا تو انھوں نے حج کے سارے احکام ادا کیے
سوائے بیت اللہ کے طواف کے اور نماز بھی نہیں پڑھتی تھیں۔
اور حکم نے کہا میں جانور ذبح کر بیٹا ہوں جب کہ میں جنبی
ہوتا ہوں، اور اللہ نے فرمایا ”اور جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا
ہو اس میں سے صحت کھاؤ۔“

فوائد 1 اکثر علماء کے نزدیک جنبی اور حائضہ کے لیے قرآن کی تلاوت جائز نہیں، امام بخاری رحمہ اللہ دونوں کے
لیے قرآن کی تلاوت جائز سمجھتے ہیں، کیونکہ قرآن اسی لیے نازل ہوا ہے کہ اسے پڑھا جائے۔ اس لیے انھوں نے اس باب
میں ان احادیث و آثار کا ذکر فرمایا ہے جن سے ان دونوں کے قرآن پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے اور یہ بات بھی ثابت ہوتی
ہے کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ حائضہ اور جنبی کے قرآن پڑھنے کے ناجائز ہونے پر اجماع امت ہے ان کی بات درست نہیں۔
وہ گئیں وہ احادیث جن میں حائضہ اور جنبی کو قرآن پڑھنے سے منع کیا گیا ہے تو وہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک صحیح نہیں یا ان
سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ حائضہ اور جنبی قرآن نہیں پڑھ سکتے۔

2 براہیم نے کہا کوئی حرج نہیں کہ وہ آیت پڑھ لے مطلب یہ ہے کہ جب وہ آیت پڑھ سکتی ہے تو زیادہ پڑھنے میں بھی
کوئی مانع نہیں۔ براہیم بھی درست تابعی تھے، معلوم ہوا کہ تابعین کا حائضہ کی تلاوت کے ناجائز ہونے پر اجماع نہیں۔

3 اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جنبی کے قرآن پڑھنے میں کوئی حرج خیال نہیں کیا۔ ابن منذر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
کیا کہ وہ جنبی رہ کر قرآن پڑھا کرتے، لوگوں نے اعتراض کیا تو انھوں نے کہا میرے پیٹ میں اس سے زیادہ ہے، یعنی
سورہ قرآن رکھا ہوا ہے، یا میرے پیٹ میں جنابت سے زیادہ نجاست بھری ہوئی ہے۔ (تیسیر الہادی)

4 درمی مثلاً اپنے تمام اوقات میں اللہ کا ذکر کیا کرتے تھے یہ حدیث صحیح مسلم میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ [مسلم
۳۷۳] اللہ کا ذکر قرآن کی تلاوت کی صورت میں بھی ہوتا ہے اور اس کے علاوہ بھی۔ رہا ذکر اور قرآن کا فرق تو یہ محض لوگوں
کا بنایا ہو ہے، ورنہ حقیقت میں قرآن بھی ذکر ہے، جیسا کہ فرمایا ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَيِّتِينَ وَإِنَّا لَكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمُونَ﴾ [الحجر:
۹] ”بے شک ہم، ہم نے ہی یہ ذکر نازل کیا اور بے شک ہم ہی اس کی یقیناً حفاظت کرنے والے ہیں۔“

5 امام عقیلہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ عورتیں جب تکبیر کہہ سکتی ہیں اور دعا کر سکتی ہیں تو قرآن کی تلاوت بھی
کر سکتی ہیں، کیونکہ تلاوت اور تکبیر و دعا میں کوئی فرق نہیں۔ جب حائضہ تکبیر میں اللہ کا مبارک و مقدس نام لے سکتی ہے، اس
سے دعا کر سکتی ہے تو اس کا کلام کیوں نہیں پڑھ سکتی؟

6 ہرقل کی طرف سورہ آل عمران کی آیت (۶۳) ﴿قُلْ يٰۤأَهْلَ الْكِتٰبِ تَعٰلَوْا۟ اِلٰی كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنِنَا وَبَيْنَكُمْۙ لَّا نَعْبُدُ
اِلَّا اللّٰهَ وَلَا نَشْرِكُ بِهٖ شَيْۤئًا وَلَا يَخُذُ بَعْضُنَا بَعْضًا اَرْبَابًا مِّنْ دُوۡنِ اللّٰهِ فَاَنۡ تَوَكَّلُوۡا تَتَّقُوۡا اِنَّ اَشْهَدُۢ اَنَّآ مُسْلِمُوۡنَ﴾ سے استدلال

اس طرح ہے کہ نبی ﷺ نے خط روئوں کی طرف بھیجا جو کہتے تھے اور کافر جنبی ہوتا ہے۔ گویا بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرما رہے ہیں کہ جب جنبی کے لیے خط کو ہاتھ لگانا جائز ہے جس میں ایک یا دو آیات ہوں تو اسے پڑھنا بھی جائز ہے۔ اس سے بھی زیادہ واضح یہ بات ہے کہ آپ نے ان کی طرف یہ آیات لکھی ہی اس لیے تھیں کہ وہ انھیں پڑھیں۔ رہا یہ کہنا کہ ایک یا دو آیات پڑھنا تو جائز ہے زیادہ نہیں تو اس کی صحیح دلیل کتاب و سنت سے پیش کرنا لازم ہے، جو موجود نہیں۔

7۔ ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا طواف اور نماز کے سوا وہ سب کچھ کرنا جو حاجی کرتا ہے اس بات کی دلیل ہے کہ حائضہ قرآن پڑھ سکتی ہے، کیونکہ حاجی حج کے دوران ذکر، دعا اور تلبیہ کے علاوہ قرآن مجید کی تلاوت بھی کرتا ہے۔ اگر اس کے لیے قرآن پڑھنا جائز نہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ طواف اور نماز کی طرح اس کی بھی صراحت فرما دیتے۔ جب آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا تو کسی اور کو اس کا کیا اختیار ہے۔ رہا جنبی تو اس کا حدث حائضہ کے حدث سے کم ہے۔

8۔ حکم اللہ کے اثر سے استدلال اس طرح ہے کہ ذبح کے لیے "بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ" کہنا لازم ہے۔ تو جنبی جب اللہ کا مقدس نام لے سکتا ہے تو قرآن مجید میں اس سے بڑھ کر مقدس لفظ کون سا ہے جسے وہ ان نہیں کر سکتا۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جتنی دلیلیں پیش کی ہیں ان میں نزاع ہے جس کا ذکر طویل ہے، لیکن بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے عمل سے یہی ظاہر ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔

9۔ جمہور نے منع کے لیے علی رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے "فَإِنْ رَمَى الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحُجُّهُ عَنِ الْفُرْقَانِ شَيْءٌ لَيْسَ الْجَنَابَةُ" [مسند احمد ۶۳۹۔ ابوداؤد ۲۲۹۔ مسانی ۲۶۶۔ ابن ماجہ ۵۹۴] "رسول اللہ ﷺ کو جنابت کے سوا کوئی چیز قرآن سے نہیں روکتی تھی۔" اسے اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور

ترمذی (۳۶) اور ابن حبان (۷۹۱) نے صحیح کہا ہے اور اس کے بعض نے اس کے بعض راویوں کو ضعیف کہا ہے، مگر حق یہ ہے کہ یہ حسن کے قبیل سے ہے اور حجت بننے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ لیکن اس پر یہ کلام ہے کہ یہ آپ کا صرف فعل ہے، آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا، نہ ہی اس سے دوسروں کے لیے جنابت کی حالت میں قرآن پڑھنے کی حرمت ثابت ہوئی ہے، جیسا کہ بعض اوقات آپ نے سلام کا جواب بغیر وضو نہیں دیا تو اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ بغیر وضو نہ سلام کا جواب دینا جائز ہے اور نہ اللہ کا ذکر کرنا۔ طبری نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ اکمل پر محمول ہے، یعنی انھیں اور زیادہ کامل بات یہ ہے کہ جنابت کی حالت میں قرآن نہ پڑھے، یہ نہیں کہ حالت جنابت میں قرآن پڑھنا حرام ہے۔ (فتح الباری)

10۔ سب سے زیادہ جس روایت سے حائضہ اور جنبی کے لیے قرآن مجید کی قراءت کے ناجائز ہونے کا استدلال کیا جاتا ہے وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ" [ترمذی ۱۳۱۰] "حائضہ اور جنبی قرآن میں سے کچھ بھی نہ پڑھیں۔" اس کے متعلق حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول ہے "صَعِيفٌ مِنْ جَمِيعِ طُرُقِهِ" یعنی یہ اپنی تمام سندوں کے ساتھ ضعیف ہے۔ (فتح الباری) شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا "یہ حدیث منکر ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حائضہ اور جنبی کے لیے قرآن پڑھنے کی ممانعت کی کوئی مضبوط دلیل نہیں، لوگ پہلے ہی قرآن مجید

پڑھنے کی طرف توجہ نہیں کرتے، اس پر قرآن پڑھنے کے لیے مزید شرطیں لگانا جو صحتِ سند کے ساتھ ثابت بھی نہیں لوگوں کو قرآن سے مزید دور کرنے کا جب ہے اس لیے اس مسئلے میں سہل پیداکرنی چاہیے، مشکل پیدا کرنے سے گریز کرنا چاہیے۔

۳۰۵ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ حَرَّخْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ لَا تَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّ، فَلَمَّا جِئْنَا سَرَفَ طَمَعْتُ، فَدَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي، فَقَالَ « مَا يُبْكِيكِ؟ » قُلْتُ « لَوِذْتُ وَسْوَءًا لَّيْ لَمْ أُحِجَّ الْعَامَ، قَالَ « لَعَلَّكَ تُرْسِبُ؟ » قُلْتُ نَعَمْ، قَالَ « فَإِنَّ دِيكَ شَيْءٌ كَسَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ، فَاقْبِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ، عِزَّ أَنْ لَا تَطْوِي بِإِثْنَيْ خَمْسٍ تَطْوِي » [راجع : ۲۹۱ - أخرجه مسلم ۱۲۱۱]

305۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ نکلے، ہم حج کے سوا کسی چیز کا ذکر نہیں کرتے تھے۔ جب ہم سرف جگہ پر آئے تو مجھے غصہ آ گیا۔ ہی بیٹہ میرے پاس آئے تو میں رو رہی تھی۔ آپ نے فرمایا "کس بات پر رو رہی ہو؟" میں نے کہا: میری خواہش تو یہ ہے کہ اللہ کی قسم، میں نے اس سال حج نہ کیا: ۵۵۔ آپ نے فرمایا "شاید تمہیں نفاس آ گیا ہے؟" میں نے کہا جی ہاں آپ نے تمہیں فرمایا: "یہ ایسی چیز ہے جو اللہ نے آدم کی بیٹیوں پر لکھ دی ہے، اس لیے وہ سب کچھ کرو جو حاجی کرتا ہے، سوائے اس کے کہ جب تک پاک نہ ہو جاؤ بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔"

فائدہ .. اس حدیث کی شرح کے لیے دیکھیے حدیث (۲۹۳)۔

8۔ باب: استحاضہ

306۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا کہ فاطمہ بنت ابی حنیس رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے کہا یا رسول اللہ! میں پاک ہوتی ہی نہیں تو کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "یہ ایک رگ ہی ہے، حیض ہرگز نہیں، تو جب حیض آئے تو نماز چھوڑ دے، پھر جب اس کا اندازہ گزر جائے تو اپنے آپ سے خون کو دھو لے اور نماز پڑھ۔"

۸۔ بابُ الاستِحَاضَةِ

۳۰۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ أَخْرَجَنَا مَالِكٌ، عَنْ مِثَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ قَالَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حَنِيسٍ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ . يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي لَا أَطْهَرُ أَقَادُ الصَّلَاةَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِالْحِضَةِ، فَإِذَا أَقْلَبْتَ الْحِضَةَ فَأَتْرُكِي الصَّلَاةَ، فَإِذَا دَفَعَتْ فَنَرَهَا فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِّي » [راجع : ۲۲۸ - أخرجه مسلم : ۲۳۳]

فوائد :- 1 حیض کے ایام کے علاوہ عورت کی شرم گاہ سے نکلنے والے خون کو استحاضہ کہتے ہیں۔ حیض کے خون سے اس کی پہچان تین چیزوں سے ہوتی ہے۔ حیض کا خون سیاہ ہوتا ہے، گاڑھا ہوتا ہے اور بدبودار ہوتا ہے جبکہ دوسرا ایسا نہیں ہوتا۔ بعض نئے اعضاء نے چوتھی پہچان یہ بتائی ہے کہ حیض کا خون جتنا نہیں جب کہ استحاضہ کا خون جم جاتا ہے۔ (ابن شمیم) 2 اس حدیث کی کچھ تشریح حدیث (۲۲۸) میں گزر چکی ہے۔

3 استحاضہ کا خون کسی رگ کے پھٹنے سے آتا ہے۔ فاطمہ بنت ابی حمیشؓ نے سنا کہ جس طرح خون حیض کے دوران عورت نماز نہیں پڑھتی اسی طرح بعد میں خون جاری رہنے سے بھی عورت محسوس ہی رہتی ہے، اس لیے انھوں نے اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو آپ نے ان کی رہنمائی فرمائی۔

4 سب سے پہلے استحاضہ کی مریضہ کی عادت دیکھی جائے گی، ہر مہینے چھ یا سات یا جتنے دن اسے حیض آتا ہے اتنے دن وہ نماز چھوڑ دے گی، جب وہ دن گزر جائیں تو غسل کر کے پاک ہو جائے گی، اب اس کا حکم پاک والا ہے، وہ نماز پڑھے گی، روزہ رکھے گی اور اس کا خاوند اس کے پاس جا سکتا ہے، ہر نماز کے وقت وضو کرے گی، اس کے ساتھ فرض نماز پڑھے گی اور جب تک کسی اور وجہ سے اس کا وضو نہ ٹوٹے اسی وضو سے جتنے چاہے نوافل پڑھتی رہے گی۔ اگلی فرض نماز کے لیے پھر وضو کرے گی۔ اگر کسی عورت کو شروع ہی سے حیض کے بعد استحاضہ شروع ہو گیا تو اگر وہ حیض اور استحاضہ کا فرق کر سکتی ہے تو جتنے دن حیض کا خون آئے نماز چھوڑ دے، اس کے بعد غسل کر کے نماز شروع کر دے اور اگر وہ دونوں کے درمیان فرق نہ کر سکتی ہو تو اپنی عورتوں کی عادت کے مطابق چھ یا سات دن نماز چھوڑ دے، اس کے بعد غسل کر کے نماز شروع کر دے۔

9۔ باب: حیض کے خون کو دھونا

307۔ اسماء بنت ابی بکرؓ نے عمارت سے روایت ہے، انھوں نے کہا ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا، چنانچہ اس نے کہا یا رسول اللہ! آپ یہ بتائیں کہ جب ہم میں سے کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو وہ کیا کرے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جب تم میں سے کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو وہ اسے چٹکیوں کے ساتھ رگڑے، پھر سے پانی کے ساتھ دھو دے، پھر اس میں نماز پڑھ لے۔"

9۔ نَابُ عَمِلِ دَمِ الْمَجْبِصِ

۳۰۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ الْحُلَيْبِ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا قَالَتْ: سَأَلْتُ امْرَأَةً رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ إِذَا أَصَابَتْ ثَوْبَهَا الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ كَيْفَ تَصْنَعُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أَصَابَتْ ثَوْبٌ مِنْ خِثَاكِ الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلَتَرُصْهُ، ثُمَّ لَتْنَصْغْهُ بِمَاءٍ، ثُمَّ لَتَصْلِي فِيهِ» [راجع ۲۲۷۔ اخرجه

ملم: ۲۹۱]

فوائد :- حدیث کی باب سے مطابقت ظاہر ہے

308۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم میں سے کسی کو حیض آتا، پھر وہ پاک ہونے پر اپنے کپڑے سے خون کھرچتی، پھر اسے دھو دیتی اور مٹی سارے کپڑے پر پانی چھڑک دیتی، پھر اس میں نماز پڑھ لیتی۔

۳۰۸۔ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ الْخَارِثِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَتْ إِذَا تَجَسَّصَتْ، ثُمَّ تَقَرَّرَ الدَّمُ مِنْ قَوْلِهَا بَعْدَ طَهْرِهَا، فَتَغَسَّلَتْ وَتَمَسَّحَتْ عَلَى سَائِرِهَا، ثُمَّ تُصَلِّي فِيهِ.

فائدہ: اس حدیث کی مطابقت باب سے ظاہر ہے، پانی چھڑکے کا مقصد دفع دوسرے ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کپڑے پاک کرنے کی ضرورت نہ پڑے تو اس کو نجس رہنے دینا درست ہے، کیونکہ ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جب حیض سے پاک ہوتی تو ایسا کرتی۔

10۔ باب استحاضہ والی عورت کا اعتکاف کرنا

۱۰۔ تَابُ اغْتِكَافِ الْمُسْتَحَاضَةِ

309۔ عکرمہ نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ نبی ﷺ کے ساتھ آپ کی عورتوں میں سے کسی ایک نے اعتکاف کیا جب کہ وہ استحاضہ والی تھی، خون دیکھا کرتی تھی، وہ کئی دفعہ خون کی وجہ سے اپنے نیچے قہال رکھ لیتی تھی۔ عکرمہ نے کہا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہنے (سُئِمَ) کا پانی دیکھا تو کہا: گویا یہ وہی ہے جو ملاں عورت دیکھا کرتی تھی۔

۳۰۹۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ حَالِدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ غَتَّكَفَ مَعَهُ بَعْضُ بَنَاتِهِ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ تَرَى الدَّمَ، فَرُبَّمَا وَصَفَتِ الطُّسْتَ تَحْتَهَا مِنَ الدَّمِ، وَرَعِمَ أَنَّ عَائِشَةَ رَأَتْ مَاءَ الْغُصْفَرِ، فَقَالَتْ: كَأَنَّ هَذَا شَيْءٌ كَانَتْ مَلَانَةً تَجِدُهُ. [انظر ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲]

310۔ عکرمہ نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی، انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کی بیویوں میں سے ایک خاتون نے آپ کے ساتھ اعتکاف کیا تو وہ خون اور ردی دیکھا کرتی تھی، اس کے نیچے قہال ہوتا اور وہ نماز پڑھتی رہتی۔

۳۱۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا بَرِيدُ بْنُ رُبَيْعٍ، عَنْ حَالِدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: غَتَّكَفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ امْرَأَةً مِنْ أُرَاجِيهِ، فَكَانَتْ تَرَى الدَّمَ وَالْغُصْفَرَةَ، وَالطُّسْتَ تَحْتَهَا، وَهِيَ تُصَلِّي. [راجع ۳۰۹]

311۔ عکرمہ نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ اہبات المومنین میں سے ایک نے اعتکاف کیا جب کہ وہ استحاضہ والی تھی۔

۳۱۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْبُورٌ، عَنْ حَالِدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ بَعْضَ أَهْبَاتِ

۱ فوائد ۱ اعکاف مسجد ہی میں ہوتا ہے، مرد کرے یا عورت، جیسا کہ یہاں پہلی حدیث میں آپ ﷺ کی عورتوں میں سے ایک کا آپ ﷺ کے ساتھ اعکاف کا ذکر ہے۔ ظاہر ہے کہ آپ مسجد ہی میں اعکاف کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَنَتَمُّ عَلَيْهِنَّ﴾ [البقرة ۱۸۷] اور ان سے مباشرت مت کرو جب کہ تم مسجدوں میں متکلف ہو۔ جو نوگ عورتوں کے لیے گھروں میں اعکاف جائز کہتے ہیں ان کی بات درست نہیں۔

۲ استحاضہ میں خون آنے کے باوجود عورت حیض کی حالت کی طرح نہیں ہوتی بلکہ مسجد میں جا سکتی ہے، نہ زنجی پڑھے گی، اعکاف بھی کر سکتی ہے۔ ہاں! اس بات کا اہتمام لازم ہے کہ خون وغیرہ سے مسجد آلودہ نہ ہو، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی استحاضہ میں مبتلا بیوی نماز میں نیچے تھال رکھ لیتی تھی، تاکہ مسجد آلودہ نہ ہو۔ یہی حکم اس عورت اور مرد کا ہے جو پیشاب کی بیماری یا بواسیر یا سیلان یا جریان یا خون خارج ہونے یا زخم سے خون بہنے میں مبتلا ہو۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ مسجد میں وضو ٹوٹ جائے تو کوئی حرج نہیں۔

۳ امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک ہی حدیث کو خالد بن ولید کے تین شاگردوں سے بیان کیا ہے، پہلی روایت میں نبی ﷺ کی بعض عورتوں کے الفاظ ہیں، دوسری میں آپ کی بعض بیویوں کے اور تیسری میں امیات المؤمنین میں سے کسی ایک کے۔ مقصد اس بات کی صراحت ہے کہ نبی ﷺ کے ہمراہ کوئی اور عورت نہیں بلکہ آپ کی کوئی بیوی ہی اعکاف کرتی تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کی کوئی بیوی مستحاضہ نہیں تھی بخاری کی ان روایات سے ان کی تردید ہو رہی ہے۔

۴ سنن سعید بن منصور میں ہے کہ آپ ﷺ کے ساتھ اعکاف بیٹنے والی ام سلمہ رضی اللہ عنہا تھیں۔ (فتح الباری)

۵ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں جن عورتوں کو مستقل یا کچھ وقت کے لیے استحاضہ کی تکلیف لاحق ہوئی وہ یہ ہیں ① ام المؤمنین، ام سلمہ ② ام المؤمنین ام حبیبہ ③ ام المؤمنین زینب بنت جحش ④ ام المؤمنین سود بنت زمعہ ⑤ ام حبیبہ زوجہ عبدالرحمان بن عوف ⑥ حمزہ بنت جحش زوجہ طلحہ ⑦ سہ بنت مرثد ⑧ بادیہ بنت غیلان ⑨ فاطمہ بنت ابی حیش ⑩ سہلہ بنت سہیل رحمہم اللہ۔ (فتح الباری)

۶ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شفا اللہ تعالیٰ ہی کے اختیار میں ہے۔ اگر نبی ﷺ کے اختیار میں ہوتی تو نہ خود کبھی بیمار ہوتے نہ امیات المؤمنین صحت کو بیمار رہنے دیتے۔

۷ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کسی موقع پر کہنے (کنہم) کا پانی دیکھا جو زرد سرخی مائل ہوتا ہے تو فرمایا: یہ ایسے رنگ کا پانی ہے جو فلوں عورت استحاضہ میں دیکھتی تھی۔ استحاضہ کا خون رقیق اور ہلکے رنگ کا ہوتا ہے جب کہ حیض کا خون گاڑھا اور تیز رنگ کا ہوتا ہے۔

۱۱۔ بَابُ: هَلْ نُصَلِّي لِمَرْأَةٍ فِي تَوْبٍ
خَاصَّةٍ فِيهِ؟

11۔ باب: کیا عورت اس کپڑے میں نماز پڑھے
جس میں اس نے حیض گزرا ہوا ہو؟

۳۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ
نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ مُجَافِرٍ، قَالَ:
قَالَتْ عَائِشَةُ: مَا كَانَ يُؤْخَذُ مِنَّا إِلَّا تَوْبٌ وَاحِدٌ
تُحِيصُ بِهِ، فَإِذَا أَصْلَبَتْ شَيْءٌ مِنْ دَمٍ، قَالَتْ
بِرَبِّقَتِ، فَفَضَعَتْهُ بِطَفْرِهَا

312۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہم میں سے کسی ایک کے پاس
ایک ہی کپڑا ہوتا تھا جس میں وہ حیض گزارتی، اگر اسے خون
میں سے کچھ معمولی سا لگا ہوتا تو اس پر تھوک دیتی اور اپنے
ناخن کے ساتھ اسے رگڑ دیتی۔

فوائد 1۔ اس حدیث میں ہے کہ امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن کے پاس ایک ہی کپڑا ہوتا تھا جب کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی
حدیث میں گزر رہا ہے کہ انھوں نے حیض آنے پر حیض والے کپڑے پہن لیے۔ دونوں کے درمیان تطبیق دو طرح سے ہے:
ایک یہ کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا اس زمانے کی بات کر رہی ہیں جب حالات سخت تھے اور ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا اس وقت
کی جب سہولت اور خوش حال کا وقت آ گیا تھا۔ دوسری تطبیق یہ ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا حیض کے کپڑے سینے سے مراد وہ مخصوص
کپڑا یا لنگوٹی وغیرہ ہے جو عورتیں ضرورت کے وقت شلوار کے نیچے پہن لیتی ہیں، ورنہ شلوار قمیص ان کے پاس بھی ایک ہی تھی۔
2۔ بعض لوگوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نجاست کو دور کرنے کے لیے پانی ضروری نہیں، کسی بھی مائع چیز
سے طہارت ہو سکتی ہے، کیونکہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا تھوک کے ساتھ کپڑے کو خون سے پاک کر لیتی تھیں۔ مگر یہ بات درست نہیں،
کیونکہ اس سے پہلے احادیث میں رسول اللہ ﷺ کا صاف فرماں گزر چکا ہے کہ حائضہ کو لازم ہے کہ کپڑے کو لگے ہوئے
خون کو رگڑے، ورنہ دھوئے۔ دراصل اس حدیث میں اس معمولی سے خون کا ذکر ہے جو دھونے سے رو جائے یا بالکل معمول
ہونے کی وجہ سے اسے دھونے کی ضرورت ہی نہ سمجھی جائے۔ تھوک کے ساتھ اسے ملنے کا مطلب، اسے پاک کرنا نہیں بلکہ
اس کا نشان مٹانا یا ہلکا کرنا ہے تاکہ بدنام نہ لگے۔ ”شئین بن دیم“ میں ”شئین“ کا لفظ ہی خون کی قلت پر دلالت کرتا
ہے، اس پر توین مزید قلت پر دلالت کرتی ہے۔ ایسا معمولی خون اگر نہ بھی دھویا جائے تو کوئی حرج نہیں۔ لطف کی بات یہ
ہے کہ ان بعض لوگوں کا اپنا مذہب یہ ہے کہ اگر کپڑے پر ایک درہم کے برابر نجاست غلط لگی ہو مثلاً یا خانہ، پیشاب یا
خون حیض وغیرہ تو نماز پڑھ سکتا ہے۔

۱۲۔ بَابُ الطَّبِّ لِلْمَرْأَةِ عِنْدَ غُسْلِهَا مِنَ
الْمَحِيصِ

12۔ باب: عورت کا حیض سے غسل کے وقت
خوشبو لگانا

۳۱۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا
313۔ ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے روایت کرتی ہیں، انھوں

نے فرمایا: ہمیں اس سے منع کیا جاتا تھا کہ ہم کسی میت پر تین راتوں سے زیادہ سوگ کریں، سوائے خاوند کے کہ چار مہینے دس دن سوگ کرے اور حکم تھا کہ ہم نہ سرمہ لگائیں، نہ خوشبو اور نہ کوئی رنگین کپڑا پہنیں مگر جس کپڑے کا سوت بناوٹ سے پہلے رنگا گیا ہو اور ہمیں طہر کے وقت اجازت دی گئی ہے کہ جب ہم میں سے کوئی حیض سے غسل کرے تو تھوڑی سی کسب اطعمہ لگالے اور ہمیں جنازوں کے ساتھ جانے سے بھی منع کیا جاتا تھا۔

کہا: اور اس حدیث کو ہشام بن حسان نے بھی طے سے، انہوں نے ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے، انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے۔

حَمْدُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ حَفْصَةَ، قَالَ أَوَّعْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَشَامَ نِسَ حَسَّانَ، عَنْ حَفْصَةَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ كُنَّا مَعَهُ إِذَا نُجِدَ عَنَى مَيْتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ، إِلَّا عَلَى رَوْحِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرٍ، وَلَا تَكْتَحِلَ وَلَا تَطْتِيبَ وَلَا تَلْبَسَ ثَوْبًا مَضُوعًا، إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ، وَقَدْ رُحِصَ لَنَا عِنْدَ الطُّهْرِ إِذَا عُنُسْتُ إِحْدَا نَا مِنْ مَجْبِيهَا فِي نَفْسٍ مِنْ كُسْبِ أَطْعَامٍ، وَكُنَّا مَعَهُ عَنِ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ.

قَالَ رَوَاهُ هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ، عَنْ حَفْصَةَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. [انظر ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۵۳۱، ۱۵۳۱۱، ۱۵۳۴۲، ۱۵۳۴۳، وانظر في الطب، باب ۱۸ - أخرجه مسلم : ۹۳۸، مختصراً، وفي الصلاة (۶۶) بدون "وكنّا" - الجنائز ۱]

فوائد ۱۔ عورت جب حیض کا غسل کرے تو مقام مخصوص پر بدبو رفع کرنے کے لیے کچھ خوشبو لگالے، اس کی یہاں تک تاکید ہے کہ سوگ والی عورت کو بھی آپ نے اس کی اجازت دی۔ قسطلانی نے کہا کہ شرط یہ ہے کہ وہ عورت احرام نہ پہن رہے ہو۔ (تیسیر الہادی)

② "لُجِدَ" "إِحْدَاذٌ" سے ہے سوگ کرنا، ترکِ زینت کرنا۔ "كُسِبَ" "قُسِطَ" ہی کا نام ہے، ایک پودے کی خوشبودار جڑ ہے۔ "الطُّهْرُ" بھی ایک خوشبودار لکڑی ہے جو تاجن کے مشابہ ہوتی ہے۔ بعض نے اسے "قُسِطُ جَنْدَرٍ" پڑھا ہے، الطعمہ یمن کا شجر ہے، وہاں سے یہ قُسط لائی جاتی تھی۔

③ "ثَوْبُ عَصَبٍ" سے مراد وہ کپڑا ہے جس کے سوت کو باندھ کر رنگا جاتا تھا، جہاں جہاں گرہیں ہوتیں وہاں رنگ نہ چڑھتا، غرض ایسا کپڑا، شوخ رنگین نہیں ہوتا تھا۔

13۔ باب۔ حیض سے پاک ہو کر عورت کا غسل کرتے ہوئے اپنے جسم کو ملنا اور (اس کا بیان کہ) وہ غسل کس طرح کرے اور ایک پھایا جس پر رنگ لگایا گیا ہو لے کر خون کے نشانوں پر پھیر دے

۱۳۔ بَابُ ذَلِكَ الْمَرْأَةِ نَفْسَهَا إِذَا تَطَهَّرَتْ مِنَ الْمَحْضِ وَكَيْفَ تَغْتَسِلُ وَتَأْخُذُ بِرِضَّةٍ مُسَكَّةٍ فَتَسُحُّ أَثَرِ الدِّمِ

فائدہ: "رِضَّةٌ" کلمہ کے کسرہ کے ساتھ روئی یا اون وغیرہ کا قطع۔ "مُسَكَّةٌ" جس پر مسک (کتوری) لگی

ہوئی ہو۔ مراد کوئی خوشبو ہے، کیونکہ کستوری بہت کم پائی جاتی ہے اور نہایت مہنگی ہوتی ہے۔ اس کی تائید عبدالرزاق (۱۲۰۸) کی روایت سے ہوتی ہے جس میں "مِنْ ذَرْبِ نَوْرَةٍ" (کسی خوشبودار پودے کا پھل) کے الفاظ ہیں۔

۳۱۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى، قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ
مَنْصُورِ بْنِ صَبِيئَةَ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً
سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ عَلَيْهَا مِنَ النِّجَاسِ
فَأَمَرَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ، فَقَالَ «حَدِي وَرُضَةً مِنْ
مَنْبٍ، فَتَطْهَرِي بِهَا» قَالَتْ: كَيْفَ أَنْطَهَرُ؟ قَالَ:
«تَطْهَرِي بِهَا» قَالَتْ: كَيْفَ؟ قَالَ: «سُحَارُ اللَّهِ
تَطْهَرِي» فَاحْذَنْتُهَا إِلَيَّ، فَقُلْتُ تَتَّبِعِي بِهَا أَلْتَرِ
الْبُذْمَ، [انظر: ۳۱۵، ۷۲۵۷۔ أخرجه مسلم: ۳۳۲]

314۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت نے نبی ﷺ
سے غسل سے، بے غسل کے متعلق سوال کیا تو آپ نے
اسے بتایا کہ کیسے غسل کرے، آپ نے فرمایا "خوشبو کا ایک
پھل لو اور اس سے طہارت حاصل کرو۔" اس نے کہا اس کے
ساتھ کیسے طہارت حاصل کروں؟ آپ نے فرمایا، "اس سے
طہارت حاصل کرو۔" اس نے کہا: کیسے؟ آپ نے فرمایا،
"سبحان اللہ! طہارت حاصل کرو۔" تو میں نے اسے اپنی
طرف کھینچا اور کہا، اسے خون کے نشان پر لگا لو۔

فوائد: ۱۔ خون کے نشان سے مراد عورت کا مقام مخصوص ہے، وہاں خوشبو لگانے کا مقصد خون کی ناگوار بو ختم کرنا
ہے۔ اس کے علاوہ جہاں جہاں خون کا نشان ہو وہاں بھی اس مقصد کے لیے خوشبو لگادی جائے تاکہ ناگوار بو ختم ہو جائے۔
چونکہ مرد کی زبان سے یہ کہنا مشکل تھا اس لیے آپ نے کنائے کے ساتھ فرمایا کہ خوشبو کے پھل کے ساتھ طہارت حاصل
کرو۔ جب سائل نے اصرار کیا تو ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسے اپنی طرف کھینچ کر بات سمجھا دی۔ صحیح مسلم (۳۳۲/۶۱) میں
ن خاتون کا نام اسماء بنت ثعلبہ (شین اور کاف کے فتح کے ساتھ) آیا ہے۔ خطیب نے "المہمات (ص ۲۹۰)"
میں روایت کرتے ہوئے ان کا نام اسماء بنت یزید بن سکن النصار یہ ذکر کیا ہے جنہیں "خطیۃ النساء" کہا جاتا تھا۔ ہو سکتا ہے
ان کے والد کا نام یزید اور لقب "شکل" ہو۔ (فتح الباری)

2۔ یہاں ایک سوال ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے باب میں بدن کے مٹنے، غسل کی کیفیت اور خوشبو کا پھل لگانے کا ذکر فرمایا
ہے جب کہ حدیث میں صرف آخری بات کا ذکر ہے، پہلی دونوں باتوں کا ذکر نہیں۔ جواب اس کا یہ ہے کہ امام صاحب
نے یہاں یہ حدیث مختصر ذکر فرمائی ہے اور ترجمۃ الباب کے ذریعے مفصل حدیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے جو صحیح مسلم میں
ہے، اس کے الفاظ ہیں: «فَقَالَ: تَأْخُذُ إِحْدَاثُ مَا نَهَا وَ يَسْذَرْتَهَا فَتَطْهَرُ، فَتُحَسِّنُ الطَّهْوَرَةَ، ثُمَّ تَصُبُّ عَلَى
رَأْسِهَا، فَيَتَذَلُّكُ ذَلِكَ شَدِيدًا حَتَّى تَبْلُغَ شُرُوءَ رَأْسِهَا، ثُمَّ تَصُبُّ عَلَيْهَا الْمَاءَ، ثُمَّ تَأْخُذُ فِرْصَةً مَمْسُكَةً
فَتَطْهَرُ بِهَا» [مسلم ۳۳۲/۶۱۰] "آپ نے فرمایا تم میں سے جو بھی ہے اپنا پانی اور پھری لے اور طہارت
کرے اور، بھی طرح طہارت کرے، پھر اپنے سر پر پانی ڈھے اور اسے شدت کے ساتھ ملے، یہاں تک کہ پانی سر کی

جزوں تک پہنچ جائے، پھر اپنے آپ پر پانی بہائے، پھر ایک خوشبو دار پھایا لے اور اس کے ساتھ طہارت حاصل کرے۔۔۔۔۔“ اس حدیث میں وہ دونوں باتیں بھی موجود ہیں جن کا ترجمہ الہاب میں ذکر ہے۔ بخاری رحمہ اللہ نے یہ روایت اس لیے ذکر نہیں فرمائی کہ یہ ابراہیم بن مبارک بن صفیہ کے طریق سے ہے جو (اگرچہ صحیح ہے مگر) بخاری کی شرط پر نہیں۔ (فتح الباری)

3 اس حدیث سے یہ فوائد بھی حاصل ہوتے ہیں: (۱) تعجب کے وقت سبحان اللہ کہنا۔ (۲) پردے کی بات صراحت کے بجائے کنائے کے ساتھ کرنا۔ (۳) عورت کا ایسی بات پوچھنا جس کے پوچھنے سے شرم کی جاتی ہے۔ اسی لیے ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا انصار کی عورتوں کی تعریف کرتی تھیں کہ انہیں حیا دین کی سمجھ حاصل کرنے میں مان نہیں دیتا تھا، جیسا کہ صحیح مسلم میں اسی حدیث کے بعض طرق میں ہے۔ عالم کی بات اگر کوئی نہ سمجھ رہا ہو تو حاضرین میں سے کسی کا اسے سمجھ دینا، بشرطیکہ عالم اسے ناپسند نہ کرتا ہو۔ (۴) حدیث کے سامنے حدیث پیش کرنے پر وہ اسے برقرار رکھے تو وہ معجزہ زبان سے نہ بھی کہے کہ ہاں ٹھیک ہے۔ (۵) ضروری نہیں کہ بچے والا وہی بات آگے بیان کرے جسے وہ پوری حُرّت سمجھتا ہو بلکہ الفاظ یاد رکھے تو آگے بیان کر سکتا ہے۔ (۶) عظم کے ساتھ نرمی کرنی چاہیے اور جو نہ سمجھ رہا ہو اس کو معذور سمجھنا چاہیے۔ (۷) اس میں رسول اللہ ﷺ کے حسن خلق اور آپ کے عظیم حلم اور حیا کا بھی اظہار ہو رہا ہے۔ (فتح الباری)

14۔ باب۔ حیض کے غسل کا بیان

۱۴۔ بَابُ غَسْلِ الْمَحِيضِ

315۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انصار کی ایک عورت نے نبی ﷺ سے کہا میں حیض کا غسل کیسے کروں؟ آپ نے فرمایا ”تم ایک پھایا لا جس پر خوشبو لگی ہوئی ہو اور طہارت کرو۔“ تین دفعہ فرمایا، پھر نبی ﷺ کو حیا آئی اور آپ نے اپنا منہ پھیر لیا، یہ فرمایا ”اس کے ساتھ طہارت کرو۔“ تو میں نے اسے پکڑ کر کھینچ لیا اور نبی ﷺ کا جو مطلب تھا اسے بتا دیا۔

۳۱۵۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ . حَدَّثَنَا وَحِيدٌ . حَدَّثَنَا مَسْصُورٌ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَتْ لِنَبِيِّ ﷺ . كَيْفَ أَغْتَسِلُ مِنَ الْمَحِيضِ؟ قَالَ « حُلْبِي بَرَصَةٌ مُنَكَّةٌ ، تَوَضَّئِي » ثَلَاثًا ، ثُمَّ إِنَّ لَبِيَّ ﷺ اسْتَحْيَا ، فَأَعْرَضَ بِوَجْهِهِ ، أَوْ قَالَ : « تَوَضَّئِي بِهَا » فَاحْذَنْهَا فَجَدَّشْتَهَا ، فَاحْبَرْتَهَا بِمَا يُرِيدُ الرَّبُّ ﷻ [راجع ۳۱۴۔

اخرجه مسلم ۳۳۲۰]

فائدہ۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک غسل جنابت اور غسل حیض میں فرق ہے۔ انھوں نے اس کی وضاحت کے لیے پچھلے ابواب اور یہ باب منعقد فرمائے ہیں۔ غسل جنابت میں سر کے بالوں کو شدت سے لٹنے کی تاکید نہیں، صرف بالوں کی جزوں کو گیلیا کر لینا کافی ہے، اسی طرح اس میں خوشبو کے استعمال کا حکم نہیں جو حیض کے غسل میں ہے۔

۱۵۔ بَابُ امْتِصَاطِ الْمَرْأَةِ عِنْدَ غُسْلِهَا مِنْ لَمَحِيصٍ

15۔ باب: حیض سے غسل کے وقت عورت کا بالوں میں کٹھمی کرنا

۳۱۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَهْلَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، فَكُنْتُ بِمَنْ تَمَعَ وَلَمْ يَسُقِ الْهَدْيَ، فَرَعَعْتُ أَنْهًا حَاصَتْ وَلَمْ تَطْهَرْ حَتَّى ذَحَلْتُ لَيْلَةَ عَرَفَةَ، فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ اخْذِي لَيْلَةَ عَرَفَةَ وَإِنَّمَا كُنْتُ تَمْتَعْتُ بِمُفْرَةٍ؟ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْقُصِي رَأْسِي وَأَمْتِصِطِي، وَأَنْبِكِي عَنْ عُمْرَتِكَ» فَفَعَلْتُ، فَلَمَّا فَصِيتُ الْحَجَّ أَمَرَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ لَيْلَةَ الْحَضِيَّةِ، فَأَعْمَرَنِي مِنْ لَتْنِيعِ مَكَانِ عُمْرَتِي الْيَوْمِ تَسَكُّتٌ. [راجع، ۲۹۱۔ أخرجه مسلم ۱۲۱۱]

316۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے کہا میں نے حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اترام باندھا، میں اس ادگوں میں سے تھی جنہوں نے تمتع کیا تھا اور اپنے ساتھ قربانی لے کر نہیں گئے تھے۔ (عائشہ رضی اللہ عنہا نے) فرمایا کہ انھیں حیض آ گیا اور اس وقت تک پاک نہیں ہو میں کہ عرفہ کی رات آگئی۔ انھوں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ عرفہ کی رات آگئی اور میں نے تو عمرے کا احرام باندھا تھا؟ رسول اللہ ﷺ نے انھیں فرمایا: ”اپنا سر کھول دو اور کٹھمی کرو اور عمرے سے رک جاؤ۔“ تو میں نے ایسے ہی کیا، پھر جب میں نے حج پورا کر لیا تو آپ نے محسب کی رت (میرے بھائی) عبدالرحمان (رضی اللہ عنہ) کو حکم دیا تو اس نے مجھے تحسیم سے عمرہ کرا دیا، میرے اس عمرے کی جگہ جس کا میں نے احرام باندھا تھا۔

فوائد ۱۔ رسول اللہ ﷺ نے انھیں فرمایا: ”اپنا سر کھول دو اور کٹھمی کرو۔“ ترجمۃ الباب اس جملے سے نکلتا ہے، کیونکہ جب احرام کے غسل کے لیے کٹھمی کرنا شروع ہوا تو حیض کے غسل کے لیے بطریق اولی ہوگا۔ (تیسیر الہامی) ۲۔ عمرے سے رک جاؤ، یعنی عمرے کو چھوڑ کر حج کا احرام باندھ لو۔

۳۔ محسب کی رات، مدینہ کے حاجی مٹی سے بارہ یا تیرہ ذوالحجہ کو ظہر کے بعد حرات کو نگریاں مارنے کے بعد مٹی سے نکل کر دوئی محسب میں آ جاتے تھے، مقصد قافلے کو اکٹھا کرنا ہوتا تھا، پھر رات کے پچھلے پہر مدینہ کے لیے روانہ ہو جاتے تھے۔ اس رات کو محسب کی رات کہا جاتا ہے۔

۱۶۔ بَابُ نَقْضِ الْمَرْأَةِ شَعْرَهَا عِنْدَ غُسْلِ الْمَحِيصِ

16۔ باب: عورت کا حیض سے غسل کے وقت اپنے بال کھولنا

۳۱۷۔ حَدَّثَنَا عُيَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ حَدَّثَنَا

317۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم ذوالحجہ کے چاند

أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ -
خَرَجْتُ مُوَافِينَ لِيَهْلَالَ دِي الْحِجَّةِ، فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ، لَا مِنْ أَحَبَّ أَلَّ يَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهْلَ،
فَأَبَى لَوْلَا أَنِّي أَهْذَبْتُ لِأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ ۖ فَأَهْلَلْتُ
بَعْضُهُمْ بِعُمْرَةٍ، وَأَهْلَلْتُ بَعْضُهُمْ بِحَجٍّ، وَكُنْتُ أَنَا
مَعَ أَهْلِ بِعُمْرَةٍ، فَأَذْرَكَنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ،
فَشَكَّوْتُ إِلَيَّ لَسِيَّ ﷺ فَقَالَ ۖ «دَعِي عُمْرَتَكَ،
وَأَنْقِضِي رَأْسَكَ وَتَسْطِطِي وَأَهْلِي بِحَجٍّ ۖ فَفَعَلْتُ
حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْحَضِيَّةِ أَرْسَلَ مَعِيَ أُجَيُّ عِنْدَ
الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، فَخَرَجْتُ إِلَى التَّيْمِيمِ،
فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ مَكَانَ عُمْرَتِي.

کے قریب نکلے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "جو پسند کرے
کہ عمرے کا احرام باندھے تو وہ عمرے کا احرام باندھ لے،
یقیناً میں اگر قربانی ساتھ نہ لے جاتا تو عمرے کا احرام
باندھتا۔" تو بعض نے عمرے کا احرام باندھ لیا اور بعض نے
حج کا باندھ لیا اور میں اس لوگوں میں تھی جنہوں نے عمرے کا
احرام باندھا۔ عرفہ کا دن آیا تو میں حیض کی حالت میں تھی،
میں نے نبی ﷺ کے پاس شکایت کی، تو آپ نے فرمایا
"اپنا عمرہ چھوڑ دو اور اپنا سر کھولو اور کٹاؤ" حج کا احرام
باندھ لو۔" میں نے ایسے ہی کیا، یہاں تک کہ ٹھس کی
راست آ گئی تو آپ نے میرے ساتھ میرے بھائی
عبدالرحمان بن ابی بکر (رضی اللہ عنہ) کو بھیجا۔ میں ٹھس کی طرف نکل
اور میں نے اپنے عمرے کی جگہ عمرے کا احرام باندھا۔

قَدْ هَشَامٌ . وَلَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ
هَٰذِي، وَلَا صَوْمٌ وَلَا صَدَقَةٌ . [راجع : ۲۹۸ -

المخرجہ مسلم : ۱۲۱۱]

قوائد ۱ "مُوَافِينَ لِيَهْلَالَ دِي الْحِجَّةِ" کے لفظی معنی ہیں "ذوالحجہ کا چاند پانے والے" مگر یہاں مرد اس
کے قریب پہنچنے والے، یعنی ذوالحجہ کا چاند ہمارے سامنے تھا اور جلد ہی نکلنے والا تھا، کیونکہ آپ عید سے ۲۵ ذوالحجہ کو ہفتے
کے دن سب لوگوں کو لے کر روانہ ہوئے تھے۔

2 پچھلے باب میں یہ بات گزر چکی ہے کہ جب احرام کے لیے غسل میں جو واجب بھی نہیں بلکہ سنت ہے سر کھولنا شروع
ہے تو حیض سے غسل میں تو بالادلی مشروع ہوگا۔

3 اس میں سے کسی چیز میں کوئی قربانی یا روزہ لازم نہیں ہوا: اس سے مراد یہ ہے کہ حج و عمرہ اکٹھا کرنے کی وجہ سے جو
قربانی واجب تھی اس کے علاوہ کوئی قربانی یا روزہ یا صدقہ واجب نہیں ہوا، کیونکہ تمتع کی وجہ سے نبی ﷺ نے اپنی تمام بیویوں
کی طرف سے گائے کی قربانی تو کی تھی۔ ہشام کے قول کا مطلب یہ ہے کہ حیض کی وجہ سے عمرہ درمیان میں چھوڑ کر غسل کر
کے حج کا احرام باندھنے کی وجہ سے کوئی عید دم یا روزہ یا صدقہ لازم نہیں ہوا۔

۱۷۔ بَابُ ﴿مُخْلَقَةٍ وَغَيْرِ مُخْلَقَةٍ﴾
[الحج: ۵]

17۔ باب: ”مخلقه (جس مصلحہ کی پوری شکل بنائی ہوئی ہے) اور غیر مخلقه (جس کی پوری شکل بنائی ہوئی نہیں)“

۳۱۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَكَّلَ بِالرَّحِمِ مَلَكَ، يَقُولُ: يَا رُبَّ النُّطْفَةِ، يَا رُبَّ الْعَلَقَةِ، يَا رُبَّ الْمُضْغَةِ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهُ قَالَ: أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى؟ شَفِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ؟ فَمَا الرُّزْقُ وَالْأَحْلُ؟ فَيَكْتُبُ فِي نَظِيٍّ أُمُّهُ» [انظر: ۲۳۳۳، ۶۵۹۵۔ أخرجه مسلم ۲۶۶۶]

318۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کی، آپ نے فرمایا: ”اللہ عزوجل نے رحم پر ایک فرشتہ مقرر فرمایا ہے، وہ کہتا ہے: اے رب! یہ نطفہ ہے، اے رب! یہ علقہ (جما ہوا خون یا جونک) ہے، اے رب! یہ گوشت کی بوٹی ہے، پھر جب اللہ تعالیٰ اس کی پیدائش پوری کرنا چاہتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے: آیا یہ مذکر ہے یا مؤنث، بد نصیب ہے یا خوش قسمت، پھر رزق اور مقرر مدت کتنی ہے؟ تو یہ سب کچھ اس کی ماں کے پیٹ ہی میں لکھ دیا جاتا ہے۔“

فوائد: ۱۔ باب کے الفاظ سورۃ الحج کی آیت (۵) کا ایک ٹکڑا ہیں۔ بظاہر اس باب کا ”کتاب الحيض“ سے کوئی تعلق معلوم نہیں ہوتا، لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مطلب یہ ہے کہ حاملہ کو جو خون آئے وہ حیض نہیں ہے، کیونکہ اگر حمل پورا ہے تو رحم اس میں مشغول ہوگا اور جو خون نکلا وہ غذا کا باقی ماندہ ہے اور اگر ادھورا ہے اور رحم نے پتلی بوٹی نکال دی تو وہ بھی بچے کا ٹکڑا ہے، حیض نہیں ہو سکتا۔ (تیسرا پارہ) اس لیے اس کا حکم استغاضہ کا ہے، اس کی وجہ سے وہ نماز روزہ ترک نہیں کرے گی۔ حقیقت یہ ہے کہ حمل ہونے کے ساتھ ہی رحم کا منہ بند ہو جاتا ہے اور وہ خون جو ہر ماہ حیض کی صورت میں خارج ہوتا تھا وہ بچے کی خوراک بننے لگتا ہے۔ اس لیے شریعت نے طلاق کی صورت میں اس عورت کی عدت جسے حیض آتا ہو عین حیض رکھی ہے، اور حاملہ کی وضع حمل رکھی ہے۔ اگر حاملہ کو حیض آتا تو اس کی عدت وضع حمل کیوں رکھی جاتی، بلکہ حیض کی آمد تو اعتبارائے رحم کی رہی ہے کہ عورت کو حمل نہیں ہے، اس لیے حمل کے دوران آنے والا خون بیماری کا خون ہے، حیض کا نہیں۔

۲۔ حدیث میں مذکور فرشتے کا قول ایک ہی وقت میں نہیں بلکہ چالیس چالیس دن کے وقفے سے ہوتا ہے، جیسا کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا اور آپ صادق و صدوق تھے: «إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يُجْمَعُ فِي نَظَرٍ أُمُّهُ أَوْ ابْنَتُهُ أَوْ ابْنُ بَيْتِهِ أَوْ ابْنَةُ بَيْتِهِ، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَهُ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَهُ، ثُمَّ يَبْعَثُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ قَوْلًا يَأْزِجُ كَلِمَاتٍ فَيَكْتُبُ: رِزْقَهُ وَأَحْلَهُ وَعَمَلَهُ وَشَفِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ، ثُمَّ يَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ» [بخاری، کتاب التوحید، باب قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَفِطَ﴾ — ۷۴۵۴] ”تم میں سے ہر ایک کی پیدائش اس کی

فَمِمَّا مِنْ أَهْلِ بَعْرَةَ، وَمِمَّا مِنْ أَهْلِ بَحْجٍ، فَقَدِمَتْ
مَكَّةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ
وَلَمْ يَهْدِ فَلْيَحِلَّ، وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَأَخْذَى فَلَا
يُحِلُّ حَتَّى يُحِلَّ بِحَرْفٍ هَذِيهِ، وَمَنْ أَهَلَ بِبَحْجٍ
فَلْيَتِمَّ حَجُّهُ» قَالَتْ: فَحِصْتُ فَلَمْ أَزَلْ حَائِضًا
حَتَّى كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ، وَلَمْ أَهْلِلْ إِلَّا بِعُمْرَةٍ، فَأَتَرَبَّيَ
لِسِيٍّ ﷺ أَنْ أُنْعَصَ وَلِسِيٍّ وَأَمْسَيْتُ، وَأَهْلُ بَحْجٍ
وَأَتَرَكُ الْعُمْرَةَ، فَعَمَلْتُ ذَلِكَ حَتَّى فَصَيْتُ حَجَّيْ،
فَبَعَثَ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، وَأَمَرَنِي أَنْ
أُعْتَمِرَ مَكَانَ عُمْرَتِي مِنَ التَّمِيمِ [راجع، ۲۶۱۔
اخرجه مسلم، ۱۲۱۱]

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جس نے عمرے کا احرام باندھا
ہے اور قربانی کا جانور ملے کر نہیں آیا تو وہ (عمرہ ادا کر کے)
حلال ہو جائے اور جس نے عمرے کا احرام باندھا ہے اور
قربانی کا جانور ملے کر آیا ہے تو وہ اس وقت تک حلال نہ ہو
جب تک، اپنی قربانی نحر نہ کرے اور جس نے حج کا احرام
باندھا ہے وہ پناج پورا کرے۔" عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا مجھے
حيض آگیا اور میں حیض کی حالت ہی میں رہی یہاں تک
کہ عرفہ کا دن آگیا اور میں نے صرف عمرہ کا احرام باندھ
رکھا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں اپنا سر کھول
دوں، اور کنگھی کر دوں اور حج کا احرام باندھ لوں اور عمرہ چھوڑ
دوں۔ میں نے ایسے ہی کیا، یہاں تک کہ میں نے اپنا حج
پورا کر لیا، پھر آپ نے عبدالرحمان بن ابی بکر (رضی اللہ عنہ) کو
میرے ساتھ بھیجا اور مجھے حکم دیا کہ میں اپنے عمرے کی جگہ
تعیم جگہ عمرہ کر لوں۔

فائدہ: یہ حدیث (۳۶) میں گزر چکی ہے۔

۱۹۔ نَابُ إِقْبَالِ الْمَحِيصِ وَإِذَا رَه

وَكُنَّ نِسَاءً تَخْشَنَ إِلَى عَائِشَةَ بِالذُّرْحَةِ فِيهَا
الْكُرْسِيُّ يَوْمَ الصُّفْرَةِ، فَقَوْلٌ، لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى
تَرَيْنَ الْقِصَّةَ النَّصَاءِ، تُرِيدُ بِذَلِكَ الطُّهْرَ مِنَ
الْحَيْضَةِ وَ تَلَفَ ابْنَةُ زَيْدٍ نَابَ أَنْ نِسَاءً
يَدْعُونَ بِالنَّصَائِحِ مِنْ خَوْفِ اللَّيْلِ بَطْرُونَ إِلَى
الطُّهْرِ، فَقَالَتْ: مَا كَانَ النَّسَاءُ بَصُغْنَ هَذَا
وَعَائِشَةُ عَنِهَا.

19۔ باب: حیض کا آنا اور اس کا ختم ہونا

اور کچھ عورتیں عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ذبیہ میں روئی بھیجتیں
جس میں زردی ہوتی تو عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتیں: جلدی نہ کرو
یہاں تک کہ سفید چونا دیکھو، یعنی حیض سے بالکل پاک ہو
جاؤ۔ اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی بیٹی کو یہ بات پہنچی کہ کچھ
عورتیں رات کے درمیان چراغ منگوا کر طہر کو دیکھتی ہیں تو
انہوں نے کہا عورتیں (یعنی صحابیات) ایسا نہیں کرتی تھیں
اور انہوں نے ان پر عیب رکھا۔

۳۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِي، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ
قَابِصَةَ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ كَانَتْ تُسْتَحَاضُ، فَسَأَلَتْ
النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ « ذَلِكْ عِرْقٌ وَلَيْسَتْ بِالْحَبِصَةِ،
لَإِذَا، أَقْبَلَتْ الْحَبِصَةُ، فَذُحِبِ الصَّلَاةُ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ
فَأُغْتَسِلِي وَصَلِّي » [راجع ۲۲۸۔ أخرجه مسلم۔
[۳۳۳]

فوائد ۱۔ حیض کی آمد کی پہچان تو دفعتاً خون آنے سے ہوتی ہے جو حیض کے امکان کے وقت آتا ہے، البتہ اس کے خاتمے کی پہچان میں اختلاف ہے۔ بعض نے کہا کہ روئی کا پھایا خشک ہونے سے پہچان ہوتی ہے اور بعض نے کہا کہ اس کی پہچان سفید چومنے جیسے پانی کے ساتھ ہوتی ہے جو حیض کے خاتمے پر رحم سے خارج ہوتا ہے اور اس میں زردی کی بالکل آمیزش نہیں ہوتی۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بیان اسی کی طرف ہے، کیونکہ عین حیض کے دوران بھی بعض اوقات پھایا خشک لگتا ہے، اس لیے اسے حیض کے خاتمے کی علامت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ البتہ حیض کے خاتمے پر رحم سے چومنے جیسی سفید رطوبت لگنا عورتوں کے ہاں معروف ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: میں نے عورتوں سے اس کے بارے میں پوچھا تو ان کے ہاں یہ معروف چیز ہے جسے وہ طہر کے وقت پہچانتی ہیں۔ (فتح الباری)

۲۔ رت کو چراغ منگوا کر طہر دیکھنے والی عورتوں کا یہ عمل اگرچہ ان کی نیکی اور تقویٰ پر دلالت کرتا ہے کہ ایسا نہ ہو کہ ظہر آ گیا ہو، وہ عشاء کی نماز نہ پڑھ سکیں، مگر زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی بیٹی نے اس کے اس عمل کو محبوب قرار دیا اور کہا کہ صبیحات یہ نہیں کرتی تھیں۔ مطلب یہ ہے کہ یہ سراسر تکلف ہے اور رسول اللہ ﷺ کی تربیت یافتہ خواتین سے بڑھ کر متقی بنے کی کوشش نہیں کرنی چاہیے۔ صبح روئی کا پھایا دیکھ لیں، اگر صاف ہو تو قنادرے دیں اور اگر صاف نہ ہو تو کچھ لازم نہیں۔ فاطمہ بنت ابی حیثم رضی اللہ عنہا کی حدیث کی شرح کے لیے دیکھیے حدیث (۲۲۸)۔

۲۰۔ باب: عاقلہ نماز کی قضا نہیں دے گی

اور جاہلہ اور ابو سعید رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ سے بیان کیا،
”عاقلہ نماز چھوڑ دے گی۔“

۳۲۱۔ معاذہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ ایک عورت نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا ہم میں سے کوئی عورت جب حیض سے پاک

۲۰۔ نَابٌ : لَا تَقْصِي الْحَائِضُ الصَّلَاةَ

وَقَالَ جَابِرٌ وَابُو سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : « تَذُغُ
الصَّلَاةَ »

۳۲۱۔ حَدَّثَتْ مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ حَدَّثَنَا
هَمَّامٌ، قَالَ حَدَّثَنَا قَنَادَةُ، قَالَ حَدَّثَنِي مُعَاذَةُ،

أَمْرًا قَالَتْ لِعَائِشَةَ أَتَجْعَلِي إِحْدَانَا صَلَاتَهَا إِذَا
 طَهُرَتْ؟ فَقَالَتْ - أَخْرُورِيَّةٌ أَنْتِ؟ كُنَّا نَحْصُصُ مَعَ
 السَّبِيِّ عَلَيْهِ فَلَا يَأْمُرُنَّ بِهِ - أَوْ قَالَتْ - فَلَا مَعْلُومَةَ
 [أخرجه مسلم : ۳۳۵]

فرمایا کہ ہم قضا نہیں دیتی تھیں۔

حواشی ۱۔ "أتَجْعَلِي" نام کے فتح کے ساتھ "أَنْتِ أَنْفَعِي" "کیا قضا دے گی؟" "خُرُورِيَّةٌ" یہ "حروراء" کی طرف نسبت ہے جو "خُرُورِيَّةٌ" ہونی چاہیے تھی، مگر تخفیف کے قاعدے "حذف زوائد" کے ساتھ "خُرُورِيَّةٌ" ہو گئی۔ "حروری" خورج کا عقیدہ رکھنے والے کو کہا جاتا ہے، کیونکہ ان کا پہلا کردہ "حروراء" مقام میں علی رضی اللہ عنہما کو کافر قرار دے کر ان کے خلاف بغاوت کے لیے جمع ہوا تھا۔ ان کے بہت سے فراتے ہیں جن کے باہمی اختلاف کے باوجود ان کا متفق علیہ اصول یہ ہے کہ قرآن مجید میں جو کچھ ہے اس پر عمل کیا جائے گا، حدیث میں قرآن سے زائد جو حکم ہو گا رد کر دیا جائے گا۔ آج کل کے مکررین حدیث اور بعض دوسرے لوگوں کا بھی یہی کہنا ہے۔ چونکہ حائضہ کا حیض کے ایام کی قضا نہ دینے کا مسئلہ قرآن مجید میں نہیں اس لیے عائشہ رضی اللہ عنہا نے سمجھا کہ سوال کرنے والی خاتون شاید حیض کے ایام کی نماز کی قضا کو ضروری سمجھتی ہے، کیونکہ اس کی قضا نہ ہونے کا ذکر قرآن میں نہیں اور حروری لوگ قرآن سے زائد حدیث کی بات نہیں مانتے، اس لیے اسے فرمایا کہ کیا تم حروریہ ہو؟ خورج کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ کبیرہ گناہ کا مرکب تو بہ نہ کرے تو وہ کافر اور ابدی جہنمی ہے، اس لیے وہ مسلمانوں کو کافر قرار دے کر بے دریغ قتل کرتے تھے اور اب بھی ان کا یہی دتیرہ ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کی خاص عداوت یہ بتائی تھی ۱۰ "يَنْفُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْثَانِ" [بخاری : ۳۳۴۱] "وہ اہل اسلام کو قتل کریں گے، دربت پرستوں کو کچھ نہیں کہیں گے۔" عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھے والی یہ عورت خود معاذہ رضی اللہ عنہا تھیں جیسا کہ صحیح مسلم (۳۳۵) میں ہے۔ جب عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان سے کہا، کیا تم حروریہ (خارجی) ہو؟ تو انھوں نے کہا میں حروریہ نہیں بلکہ پوچھ رہی ہوں، یعنی علم کے لیے سوال کر رہی ہوں۔

۲۔ ام المومنین رضی اللہ عنہا نے معاذہ کے سوال کا اصولی جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں ہمیں حیض آتا تھا (اور ہم اس دوران کی نمازیں چھوڑتی تھیں) تو آپ ہمیں قضا کا حکم نہیں دیتے تھے اور جس طرح قرآن پر عمل واجب ہے نبی ﷺ کی حدیث یعنی آپ کے قول، فعل اور تقریر پر بھی عمل واجب ہے۔ تاہم علماء نے روزے کی قضا دینے اور نماز کی قضا نہ دینے کی حکمت بھی بیان فرمائی ہے کہ روزے سال میں ایک دفعہ آتے ہیں اور سال میں ایک دفعہ پانچ سات روزوں کی قضا میں زیادہ مشقت نہیں جب کہ نمازیں ہر ماہ قضا ہوتی ہیں اور ہر ماہ نمازوں کی بہت سی تعداد جمع ہو جاتی ہے جس کی ادائیگی میں بہت مشقت ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ نے اسے معاف فرمادیا۔ یہ جواب اچھا ہے مگر اصل جواب وہ ہے جو ام المومنین رضی اللہ عنہا نے دیا کہ ہمیں حکمت معلوم ہو یا نہ ہو ہمارا کام اللہ کے رسول ﷺ کا اتباع ہے، فرمایا: ﴿فَأَتَيْنَهُنَّ يُخَيِّبُهُنَّ اللَّهُ﴾ [آل عمران]

[۳۱] میری بیروی کرو تو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا۔" اور فرمایا: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [لا حراب
[۳۲] "بماشہ یقیناً تمہارے لیے اللہ کے رسول میں ہمیشہ سے اچھا نمونہ ہے۔" اسی لیے خوارج کو چھوڑ کر پوری امت کا
اجماع ہے کہ عائشہ فاروق کی قضا نہیں دے گی۔

۳۔ جابر اور ابوسعید رضی اللہ عنہما کی احادیث میں "تَدْخُ الصَّلَاةُ" (نماز چھوڑ دے) کے الفاظ میں "اداء قضا" دونوں طرح
چھوڑنا شامل ہے، اسی طرح ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث "وَلَا يَأْتُرُ مَا يَدُ" (آپ ہمیں اس کا حکم نہیں دیتے تھے) میں
دا اور قضا دونوں کا حکم نہ دینا شامل ہے۔

21۔ باب عائشہ کے ساتھ سونا جب کہ وہ حیض
کے کپڑے پہنے ہوئے ہو

۲۱۔ بَابُ النَّوْمِ مَعَ الْحَائِضِ وَهِيَ فِي
ثِيَابِهَا

322۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا مجھے اس حال میں حیض آگیا
کہ میں ایک لولی میں نبی ﷺ کے ساتھ تھی، تو میں کھسکی اور
اس سے نکل گئی اور میں نے اپنے حیض کے کپڑے پہنے اور
انھیں پہن لیا، تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا: "کیا تمہیں
نکاس آگیا؟" میں نے کہا جی ہاں! تو آپ نے مجھے بلایا
اور اپنے ساتھ لولی میں لالیا۔

۳۲۲۔ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ،
عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أَبِي
سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ: جِئْتُ وَأَنَا مَعَ
النَّبِيِّ ﷺ فِي الْحَمِيلَةِ، فَاسْتَلْتُ فَخَرَجْتُ مِنْهَا،
فَأَحْذَتْ ثِيَابَ حَيْضَتِي فَلَبِسْتُهَا، فَقَالَ لِي رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ: «أَنْفَسْتَ؟» قُلْتُ: نَعَمْ، فَدَعَانِي،
فَأَدْخَلَنِي مَعَهُ فِي الْحَمِيلَةِ.

زینب بنت ابوسلمہ نے کہا: اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے مجھے
بیان کیا کہ نبی ﷺ انھیں بوسہ دیتے جب کہ آپ روزے
سے ہوتے اور میں اور نبی ﷺ ایک برتن سے جناہت کا
حاصل کرتے تھے۔

قَالَتْ وَحَدَّثَنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُقَلِّبُهَا
وَهُوَ صَائِمٌ وَكُنْتُ أُغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ
وَاجِدٍ مِنَ الْجَنَّةِ. [راجع: ۲۹۸۔ أخرجه مسلم:
۲۹۶، ۳۲۴، ۱۱۸، ۲۱۱]

رفائضہؓ: یہ حدیث اور اس کی شرح (۲۹۸) پر گزر چکی ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کے ساتھ ابوداؤد (۲۷۱)
میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے جس میں انھوں نے فرمایا: "جب مجھے حیض آتا تو میں بستر
سے چٹائی پر اتر آتی، پھر ہم پاک ہونے تک رسول اللہ ﷺ کے قریب نہ جاتیں۔" یہ حدیث سند کے لحاظ سے بھی ضعیف
ہے اور بخاری و مسلم کی صحیح احادیث کے خلاف ہونے کی وجہ سے بھی۔

۲۲۔ بَابُ مَنْ اتَّخَذَ ثِيَابَ الْحَيْضِ سَوَى ثِيَابِ الطَّهْرِ

۳۲۲۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَصَالَةَ، قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ رَسْتِ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مُصْطَبِجَةً فِي حَبْلِهِ حِضْتُ، فَاسْتَلْتُ، فَأَحْلَلْتُ ثِيَابَ حَيْضَتِي، فَقَالَ: «أَبِيسْتَ؟» قُلْتُ: نَعَمْ، فَدَعَانِي، فَاصْطَبَجْتُ مَعَهُ فِي الْحَبْلَةِ. [راجع ۲۹۸- أخرجه مسلم: ۲۹۶، ۳۲۴]

فائدہ: یہ وہی حدیث ہے جو ابھی (۳۲۲) میں اور اس سے پہلے (۲۹۸) پر گزری ہے۔

22۔ باب: جو طہر کے کپڑوں سے الگ حیض کے کپڑے بنائے

323۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا: اس دوران میں کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ ایک لوٹی میں لیٹی ہوئی تھی مجھے حیض آ گیا، تو میں کھسک گئی اور میں نے اپنے حیض کے کپڑے لے لیے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”کیا تمہیں نفاس آ گیا؟“ میں نے کہا جی ہاں! تو آپ نے مجھے بلایا تو میں آپ کے ساتھ لوٹی میں لیٹ گئی۔

۲۳۔ بَابُ شُهُودِ الْحَائِضِ الْعِيْدِيْنَ وَدَعْوَةِ الْمُسْلِمِيْنَ، وَيَغْتَرِلُ الْمُصَلِّي

۳۲۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّهْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حَفْصَةَ، قَالَتْ كُنَّا نَسْمَعُ عَوَاتِقَ أَنْ يَخْرُجْنَ فِي الْعِيْدِيْنَ، فَقَدِمَتِ امْرَأَةٌ، فَزَلَّتْ قَصْرَ نَبِيٍّ حَنِيفٍ، فَحَدَّثَتْ عَنْ أُخْبِهَا، وَكَانَ رَوْحُ أُخْبِهَا عَرَامَ النَّبِيِّ ﷺ يَنْتَبِيهِ عَشْرَةَ، وَكَانَتْ أُخْبِي مَعَهُ فِي بَيْتٍ، قَالَتْ: كُنَّا نُدَاوِي الْكَلَمَى، وَنَقُومُ عَلَى الْغَرَضَى، فَكَلَّتْ أُخْبِي النَّبِيَّ ﷺ، أَعْنَى إِحْدَانَا تَأْسُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا جِلْبَابٌ أَنْ لَا تَخْرُجَ؟ قَالَ: «لَيْلِيهَا صَاحِبُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا وَلِنَشْهَدَ الْحَيَرَ وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِيْنَ» فَلَمَّا قَدِمْتُ أُمُّ عَصِيَّةَ سَأَلَتْهَا أَسْعِفَتْ

23۔ باب حائضہ کا عیدین اور مسلمانوں کی دہ میں شریک ہونا اور وہ نماز کی جگہ سے الگ رہیں

324۔ حصہ (ہنت سیرین) سے روایت ہے، انھوں نے کہا ہم جوان لڑکیوں کو عیدین میں باہر نکلنے سے منع کیا کرتی تھیں، تو ایک عورت آئی اور بنو خلف کے محل میں ٹھہری، اس نے اپنی بہن سے بیان کیا اور اس کی بہن کے خاوند نے نبی ﷺ کے ہمراہ بارہ غزوات لڑے تھے، درمیری بہن (یعنی اس صحابی کی بیوی بھی) اس کے ساتھ چھ غزوات میں شریک تھی۔ اس (بہن) نے کہا ہم دشمنوں کی دوا کرتی تھیں اور بیماروں کی نگہداشت کرتی تھیں۔ تو میری بہن نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ ہم میں سے کسی عورت کے پاس بڑی چادر نہ ہو تو کیا اس پر کوئی گناہ ہے کہ وہ (عید کے لیے) نہ نکلے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اس کی ساتھی اسے اپنی

چادر سے پہنا دے اور وہ خیر میں اور مسلمانوں کی دعا میں شریک ہو۔" تو جب ام عطیہ رضی اللہ عنہا آئیں تو میں نے ان سے پوچھا کہ تم نے نبی ﷺ سے (ایسا) سنا ہے؟ انھوں نے کہا۔ میرا باپ آپ پر قرباں ہو، ہاں! اور ام عطیہ رضی اللہ عنہا جب بھی آپ ﷺ کا ذکر کرتیں تو کہتیں، میرا باپ آپ پر قرباں ہو۔ میں نے آپ سے سنا، آپ ﷺ نے فرمایا، "جوان لڑکیاں اور پردہ نشین لڑکیاں یا کہا جو ان پردہ نشین لڑکیوں اور حیض والیاں نکلیں، اور خیر اور ایمان والوں کی دعا میں شریک ہوں اور حیض والیاں نماز کی جگہ سے الگ رہیں۔"

النَّبِيُّ ﷺ؟ قَالَتْ يَا أَبِي، نَعَمْ - وَكَانَتْ لَا تَذْكُرُهُ إِلَّا قَالَتْ يَا أَبِي - سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «يَخْرُجُ الْعَوَاتِقُ وَدَوَاتُ الْحُدُورِ، أَوْ الْعَوَاتِقُ دَوَاتُ الْحُدُورِ، وَالْحَبِصُ، وَلَيْسَ هَذَيْنِ الْحَبِيرُ، وَدَعْوَةُ الْمُؤْمِنِينَ، وَتَقْتُولُ الْحَبِصُ الْعَصَلَى»

حصہ (بت سیرین) نے کہا، اس پر میں نے کہا کیا حیض والیاں بھی؟ تو انھوں نے کہا کیا وہ عرفہ میں اور فلاں فلاں جگہ نہیں جاتیں؟

قَالَتْ حَفْصَةُ، فَقُلْتُ: أَلْحَبِصُ؟ فَقَالَتْ: أَيْسَ تَشْهَدُ عَرَفَةَ، وَكَذَا وَكَذَا؟ [انظر: ۳۵۱، ۹۷۱، ۹۷۲، ۱۶۵۲، ۱۹۸۱، ۱۹۸۰، ۱۶۵۲، وانظر في الحبص، باب: ۷ - أخرجه مسلم: ۸۹۰ باختلاف]

[قائلہ] عیدین کے اجتماع میں عورتوں کی شرکت کی اس قدر تاکید ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پردہ نشین لڑکیوں جن کے لیے گھر میں الگ پردہ والی جگہ مختص کر دی جاتی تھی اور حیض والی عورتوں کو بھی عید گاہ میں جانے کا حکم دیا اور جب آپ سے پوچھا گیا کہ اگر کسی عورت کے پاس بڑی چادر نہ ہو اور وہ نہ جائے تو اسے کوئی گناہ ہوگا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا، "اس کی ساتھی عورت اسے اپنی چادر میں سے پہنا دے۔" اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی ساتھی عورت اسے اپنی کوئی چادر دے دے اور وہ عیدین کی خیر میں شریک ہو جس میں خطبہ سننا، اپنی رشتے دار اور دوسری مومن بہنوں سے ملاقات، اسلام کی شان و شوکت کا ظہار اور دیگر کئی چیزیں شامل ہیں، اسی طرح وہ مسلمانوں کی دعا میں بھی شریک ہوں، مگر نماز کے وقت نماز کی صفوں سے الگ ہو جائیں۔ یہاں بعض حضرات نے "عصلی" کا معنی عید گاہ کرتے ہوئے لکھ دیا ہے کہ عید گاہ سے الگ رہیں۔ سوال یہ ہے کہ پھر وہ گھر سے نکل کر کہاں جائیں، کیا بازار میں پھرتی رہیں؟ اور اگر عید گاہ سے باہر ہی رہتا ہے تو خیر اور دعا میں شرکت کیسے ہوگی اور ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے یہ حوالہ کیوں دیا کہ کیا وہ عرفات، مزدلفہ اور منی وغیرہ میں نہیں جاتیں؟ حقیقت یہ ہے کہ عید گاہ کا حکم مسجد کا نہیں کہ وہاں حاضر نہیں جاسکتی بلکہ عیدین کی نماز مسجد کی بجائے عید گاہ میں پڑھنے کی

حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ وہاں حائضہ عورتیں بھی جا سکتی ہیں۔ بعض لوگوں نے حالات کی خرابی کا بہانہ بنا کر عورتوں پر یہاں تک پابندی لگا رکھی ہے کہ وہ عورت کے بے مسجد میں جانے اور عید کے لیے نکلنے والوں کو ناجائز کہتے ہیں، جس کے نتیجے میں ان کی عورتیں مساجد اور عید گاہ میں حاصل ہونے والی برکات، دینی معلومات اور نصیحت سے محروم رہتی ہیں۔ کیونکہ وہ ان کے غموں کی وجہ سے مسجدوں اور عید گاہوں میں نہیں جاتیں، البتہ بازار، سکول، کالج، ہسپتال، فیکٹریوں اور دوسری جگہوں پر عام جاتی ہیں۔ کاش! انھیں مسجدوں سے نہ روکا جاتا، تاکہ وہ نصیحت سن کر ایسی جگہوں پر جانے سے باز رہیں جہاں حالات واقعی خراب ہیں۔

24۔ باب: جب عورت کو ایک ماہ میں تین حیض آئیں

۲۴۔ بَابُ . إِذَا حَاصَّتْ فِي شَهْرٍ ثَلَاثَ حَيَضٍ

اور اس بات کا بیان کہ عورتوں کو حیض اور حمل کے بارے میں سچا تسلیم کیا جائے گا اس حیض میں جو ممکن ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، ”اور مطلقہ عورتوں کے لیے عدل نہیں کہ وہ اس کو چھپائیں جو اللہ نے ان کے رحموں میں پیدا کیا ہے۔“ (بقرہ، ۲۲۸) اور علی رضی اللہ عنہ اور شریعہ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ اگر عورت اپنے گھر والوں میں سے کوئی خاص راز در بطور دلیل لے آئے جس کا دین پسندیدہ ہو کہ اسے مہینے میں تین حیض آئے ہیں تو اسے سچا مانا جائے گا۔ در عطا نے کہا اس کے حیض کے دن وہی ہوں گے جو پہلے تھے اور یہی بات ابراہیم نے کہی۔ اور عطا نے کہا حیض ایک دن سے چھ دن تک ہے۔ اور معتز نے اپنے والد (سلیمان) سے بیان کیا کہ میں نے ابن سیرین سے اس عورت کے بارے میں پوچھا جو اپنے طہر (پاک ہونے) کے پانچ دن بعد خون دیکھتی ہے؟ تو انھوں نے کہا عورتیں اس بات کو زیادہ جانتی ہیں۔

وَمَا يُصَدِّقُ السَّاءُ فِي الْحَيْضِ وَالْحَمْلِ،
يِمَّا يُمَكِّنُ مِنَ الْحَيْضِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مَخْلَقَاتِ اللَّهِ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ [البقرة: ۲۲۸] وَيَذْكُرُ عَنْ عَلِيٍّ وَشُرَيْحٍ [ابن امرأة جدت بنته من بطانة أهلها ممن يؤمن بيه، أنها حاضت ثلاثاً في شهر صدقت. وقال عطاء، أفراؤها ما كانت، وبه قال إبراهيم. وقال عطاء، الحيض يوم إلى خمس عشرة، وقال معتز عن أبيه سألت ابن سيرين عن المرأة ترى الدم بعد فريته يحتمل أم؟ قال: الساء أعلم بذلك.

خواتین - 1 اللہ تعالیٰ نے طلاق کی صورت میں عورت کی عدت وضع حل یا تین حیض مقرر فرمائی ہے، اب اگر کوئی عورت طلاق کے ایک ماہ بعد ہی دعویٰ کر دے کہ میری عدت پوری ہو چکی ہے، کیونکہ مجھے تین دفعہ حیض آ گیا ہے تو اس کی باہت تسلیم کی جائے گی یا نہیں؟ امام بخاری رحمہ اللہ کا مطلب یہ ہے کہ حیض کے متعلق ان کی جو بات ممکن ہو تسلیم کی جائے۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے ”اور ان کے لیے حلال نہیں کہ وہ چیز چھپائیں جو اللہ نے ان کے رجوس میں پیدا کی ہے۔“ (بقرہ ۲۲۸) یعنی عورتوں کے لیے حلال نہیں کہ وہ اپنے رتم میں جو کچھ ہے یعنی نمل یا حیض یا طہر اسے چھپائیں اور غلط بیانی کریں، کیونکہ عدت اس پر موقوف ہے۔ نمل چھپانے کی صورت میں کسی کا بچہ دوسرے کے نام لگ جانے کا درجہ چھپانے کی صورت میں اصل عدت سے پہلے یا بعد فارغ ہوگی، اس میں حرام کے ارتکاب کا امکان ہے۔ تو جب عورت کو چھپانا درست نہیں تو بیان کرنا فرض ہوا۔ اب اگر ان کی بات مانی ہی نہ جائے تو بیان کرنے کا کیا فائدہ؟ اس طرح آیت سے امام بخاری رحمہ اللہ نے باب کا مطلب ثابت فرمایا۔

2 وَ يَذْكُرُ عَنْ عَائِشَةَ وَ شَرِيح : داری نے روایت کی ہے کہ شعبی نے کہا ایک عورت علی بن ابی طالب کے پاس آئی، اس کا دعویٰ خاوند کے خلاف تھا جس نے اسے طلاق دی تھی (اور رجوع کرنا چاہتا تھا)۔ عورت نے کہا: مجھے ایک ماہ میں تین حیض آ گئے ہیں (لہذا عدت پوری ہو گئی ہے، خاوند رجوع نہیں کر سکتا)۔ علی بن ابی طالب نے شرع ہلکے سے کہا: ان کے درمیان فیصلہ کرو۔ انھوں نے کہا: میرا المومنین! میں فیصلہ کروں جب کہ آپ یہاں موجود ہیں؟ انھوں نے فرمایا تم ان کا فیصلہ کرو۔ تو شرع ہلکے سے کہا: اگر وہ اپنے اہل میں سے کوئی خاص مازدان فرد لے کر آئے جس کا دین اور امانت پسندیدہ ہو، جو کہے کہ سے تین حیض آئے ہیں، ہر حیض کے بعد پاک ہوتی اور نماز پڑھتی رہی ہے تو اس کی بات قبول ہوگی ورنہ نہیں۔ علی بن ابی طالب نے فرمایا ”قَالُوا“ اور ”قَالُوا“ ”روی زبان میں“ ”أَحْسَنُ“ کو کہتے ہیں، یعنی تم نے بہت اچھا فیصلہ کیا (دوسرے لفظوں میں اس کا معنی شاباش ہے)۔ (داری ۸۸۳) شرع کی طرح عطا نے بھی یہی کہا کہ طلاق سے پہلے اس کی حیض کے متعلق جو عادت تھی وہی معتبر ہوگی۔ اگر وہ عدت میں پہلے کی عادت کے خلاف دعویٰ کرے تو وہ قبول نہیں ہوگا۔ ابراہیم نخعی کا بھی یہی قول ہے اور عطا نے کہا حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن ہے اور کم از کم ایک دن ہے اور سلیمان بنی کہتے ہیں کہ میں نے ابن سیرین سے پوچھا ایک عورت طہر کے پانچ دن بعد خون دیکھتی ہے تو اس کا کیا حکم ہے، وہ حیض ہوگا یا استحاضہ؟ تو انھوں نے فرمایا: عورتیں یہ بات زیادہ جانتی ہیں، یعنی اگر اس کی عادت ہی ایسی تھی کہ پانچ دن بعد اس کو حیض آیا کرتا تھا تو وہ حیض ہی گنا جائے گا۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں آیت سے استدلال کرتے ہوئے دو صحاح درنا بیچن کے حوالہ سے اس کی تائید کرتے ہوئے اور آگے حدیث لاکر یہ ثابت کیا ہے کہ عورت کی عدت میں تین حیض کا تعین اس کی پہلے کی عادت کے اعتبار سے کیا جائے گا۔ بعض لوگوں نے جو کہا ہے کہ کم از کم حیض تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے اس کی کوئی مضبوط دلیل نہیں، جو روایات پیش کی جاتی ہیں سب موضوع اور باطل ہیں۔ اسی طرح کم از کم یا زیادہ سے زیادہ طہر کی کوئی اور مدت بھی سب کے لیے مقرر نہیں کی جاسکتی۔ ہاں! یہ ضروری ہے کہ عورت کوئی ایسا دعویٰ نہ کر دیے

جو ممکن ہی نہ ہو، اگر ایسا کرے گی تو وہ قبول نہ ہوگا۔

3 شرح ابن حارث کنڈی رحمہ اللہ کوذ کے قاضی تھے۔ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں مسلمان ہوئے مگر آپ ﷺ سے ملاقات نہیں ہو سکی۔ عمر رضی اللہ عنہ نے انھیں کوذ کا قاضی مقرر کیا۔ کہتے ہیں کہ وہ ساتھ برس قاضی رہے، قاضیوں میں ان کا مقام بہت بلند ہے۔ اسی طرح عطاء، ابراہیم اور ابن سیرین رحمہم کبار تابعین ہیں۔

۳۲۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ، قَالَ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حَنِيشٍ سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ، قَالَتْ: إِنِّي أَسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ، أَدْعُ الصَّلَاةَ، فَقَالَ: «لَا، إِنَّ ذَلِكَ عِرْقٌ، وَلَكِنْ ذَهَبِي الصَّلَاةَ قَدَّرَ الْإِيَّامِ الَّتِي كُنْتَ تَحْبِطُ فِيهَا، ثُمَّ اغْتَسِلِي وَصَلِّي» [راجع: ۲۲۸۔ أخرجه مسلم: ۳۳۳]

325۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ فاطمہ بنت ابی حنیس رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے سوال کیا، کہ مجھے استحاضہ کی بیماری ہے، اس لیے میں پاک نہیں ہوتی تو کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نہیں! یہ ایک رگ (کا خون) ہے (حیض نہیں) لیکن تم اتنے دنوں کے برابر نماز چھوڑ دو جتنے دن تمہیں حیض آتا تھا، پھر غسل کرو اور نماز پڑھو۔“

فائدہ: یہ حدیث اور اس کی شرح حدیث (۲۲۸) میں گزر چکی ہے۔ حدیث کی باب سے مناسبت یہ ہے کہ آپ ﷺ نے حیض کی کوئی مدت مقرر نہیں کی بلکہ اسے فاطمہ رضی اللہ عنہا کی عادت اور امانت پر چھوڑ دیا اور ہر عورت کی عادت الگ ہوتی ہے، اس لیے کوئی خاص مدت طہر یا حیض کے لیے مقرر نہیں کی جاسکتی۔

25۔ باب، ایام حیض کے سوا زرد اور نیالے رنگ کا حکم

۲۵۔ بَابُ الصُّفْرِ وَالْكُذْرَةِ فِي غَيْرِ أَيَّامِ الْحَيْضِ

۳۲۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْنُ سَاعِيَةَ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، قَالَتْ: كُنَّا لَا نَعُدُّ الْكُذْرَةَ وَالصُّفْرَةَ شَيْئًا.

326۔ ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا ہم نے کُذْرَہ اور زرد رنگ کو کوئی چیز شمار نہیں کرتی تھیں۔

قوائد: اس سے پہلے باب (۱۹) میں گزرا ہے کہ عورتیں عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف ڈبیہ میں ردی کا پھیا بھیجتیں جس میں ردی ہوتی تو وہ فرماتی جلدی نہ کرو یہاں تک کہ سفید چوڑے جیسی رطوبت آئے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے ردی کو حیض ہی شمار کیا ہے۔ زیر شرح حدیث میں ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہم (صحابیات) زرد اور نیالے رنگ کو کوئی چیز شمار نہیں کرتی تھیں یعنی حیض نہیں سمجھتی تھیں۔ دونوں قول ایک دوسرے کے بظاہر خلاف ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے باب کے

ذریعے دونوں میں تطہیق دی ہے کہ ایام حیض میں زرد اور نیلے رنگ کی رطوبت کو حیض شمار کیا جائے گا اور طہر کے دنوں میں انھیں حیض شمار نہیں کیا جائے گا۔ یہ تطہیق خود ام علیہ السلام سے بھی ثابت ہے، چنانچہ منہن ابی داؤد میں من کی حدیث کے لحاظ سے ہیں: «كُنَّا لَا نَعُدُّ الْكَذْرَةَ وَالصُّفْرَةَ بَعْدَ الطَّهْرِ شَيْئًا» [ابو داؤد: ۲۰۷] "ہم نیلے اور زرد رنگ کو طہر کے بعد کوئی چیز شمار نہیں کرتی تھیں۔" یہ الفاظ بخاری کے باب کے مطابق ہیں۔

2 یہ حدیث دلیل ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ صحابی کے قول کو "کہ ہم ایسا کرتے تھے" مرثوع حدیث ہی شمار کرتے تھے، خود وہ یہ صراحت نہ کرے کہ ہم نبی ﷺ کے زمانے میں ایسا کرتے تھے۔ (فتح الباری)

۲۶۔ بَابُ عِرْقِ الْإِسْتِحَاضَةِ

26۔ بَابُ اسْتِحَاضَةِ رُغ

۳۲۷۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ، قَالَ حَدَّثَنَا مَنْ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو دُنُبٍ، عَنِ ابْنِ شُبَّانٍ، عَنْ عُروَةَ وَ عَنْ عَمْرَةَ، عَنْ غَاثَةَ رُوحِ السَّيِّدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَلَمْ حَبِثَ اسْتَحْضَتْ سَعَ بَيْنَ، فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ، فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَبِلَ، فَقَالَ « هَذَا عِرْقٌ » فَكَانَتْ تَغْتَبِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ. [أخرجه مسلم: ۳۳۹]

327۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو سات سال استحاضہ کی بیماری رہی، انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے بارے میں پوچھا تو آپ نے انھیں حکم دیا کہ وہ غسل کریں اور فرمایا "یہ ایک رگ ہے۔" تو وہ ہر نماز کے لیے غسل کرتی تھیں۔

فوائد: ۱۔ ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی بیوی تھیں، ان کی ایک بہن حنہ بنت جحش رضی اللہ عنہا طحہ رضی اللہ عنہا کی اور دوسری بہن زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کی بیوی تھیں۔ اللہ کی مرضی تینوں کو استحاضہ کی تکلیف تھی۔ عواء نے ان عورتوں کی تعداد دس لکھی ہے جنھیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں یہ تکلیف تھی۔ سبحان اللہ! ان کی تکلیف امت کی عورتوں کے لیے تقسیم کا ذریعہ بن گئی کہ انھیں معلوم ہو گیا کہ اس تکلیف میں انھیں نماز، روزہ اور دوسرے کام جاری رکھتے ہیں جو حیض کے ایام میں ان کے لیے جائز نہیں۔ یقیناً امت کی ایسی تمام خواتین کی نیکیوں کا اجر ان نیک بخت خواتین کو بھی ملتا ہو گا۔

2۔ ابو داؤد میں فاطمہ بنت ابی جحش رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس استحاضہ میں مبتلا ہونے کا ذکر کر کے مسئلہ پوچھا تو آپ ﷺ نے آخر میں فرمایا: « ثُمَّ اغْتَبِلِي، ثُمَّ تَوَضَّعِي لِكُلِّ صَلَاةٍ وَ صَلَّيْ » [ابو داؤد، باب من قال تغتسل من طهر إلى طهر: ۲۹۸] "پھر (حیض کے ایام گزار کر) غسل کرو اور ہر نماز کے لیے وضو کرو اور نماز پڑھو۔" یہ حدیث صحیح بخاری کی "کتاب الوضوء، باب غسل الدم (۶۳)" میں بھی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مستحاضہ غسل کرنے کے بعد آئندہ حیض آنے تک ہر نماز کے لیے وضو کر لے تو کافی ہے مگر اگر شرح حدیث میں

رسول اللہ ﷺ نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو غسل کا حکم دیا تو وہ ہر نماز کے لیے غسل کرتی تھیں۔ بل علم نے دونوں کے درمیان تطہیق یہ دی ہے کہ آپ ﷺ نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو حیض کے دن گزرنے پر غسل کا حکم جو دیا تھا وہ ہر نماز کے لیے نہیں تھا مگر وہ اپنی مرضی سے ہر نماز کے لیے غسل کرتی تھیں۔ چنانچہ صحیح مسلم میں لیث بن سعد نے اپنی روایت میں کہا ہے: "لَمْ يَذْكُرْ اَنْ شَيْهَابُ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَرَ اُمَّ حَبِيْبَةَ بِنْتَ جَحْشٍ اَنْ تَغْتَسِلَ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَلَكِنَّهٗ شَيْءٌ فَعَلَتْهُ هِيَ" [مسلم: ۳۲۹] یعنی "اسی شہاب زہری نے یہ ذکر نہیں کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ ہر نماز کے لیے غسل کریں، لیکن یہ ایسا کام تھا جو انھوں نے خود کیا۔" حافظ ابن حجر ذکاء نے اس پر لکھا ہے: "جمہور اسی بات کی طرف گئے ہیں، انھوں نے کہا کہ مستحاضہ پر ہر نماز کے لیے غسل واجب نہیں سوئے متحیرہ کے (یعنی جو فیصلہ نہ کر سکے کہ یہ خون حیض کا ہے یا استحاضہ کا)، اس کی تائید ابو داؤد کی روایت سے ہوتی ہے جو عکرمہ کے طریق سے ہے: "اَنَّ اُمَّ حَبِيْبَةَ بِنْتَ جَحْشٍ اسْتَحِيْضَتْ فَاَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ تَغْتَسِلَ اَيَّامَ اَوَّلِ اَيَّامِهَا ثُمَّ تَغْتَسِلَ وَ تَصَلِّيَ فَإِنْ رَأَتْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ تَوَضَّأَتْ وَ صَدَّتْ" [ابو داؤد: ۳۰۵] "ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو استحاضہ کی تکلیف ہو گئی تو انھیں رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ وہ اپنے حیض کے ایام میں تنہا کریں، پھر غسل کریں اور نماز پڑھیں، پھر اگر کبھی اس میں سے کوئی چیز دیکھیں تو وضو کریں اور نماز پڑھیں۔"

ابو داؤد کی بعض روایات میں ہے کہ آپ ﷺ نے انھیں ہر نماز کے ساتھ غسل کا حکم دیا تھا۔ ان میں سے بعض پر تو حفاظ نے طعن کیا ہے اور اگر بعض کو صحیح مانا جائے تو ام حبیبہ اور فاطمہ بنت ابی حنیس رضی اللہ عنہما کی احادیث میں تطہیق یہ ہوگی کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر نماز کے ساتھ غسل کا حکم بطور وجوب نہیں بلکہ بطور استحباب دیا تھا اور ہر نماز کے لیے وضو کا حکم جواز کے لیے تھا۔ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا اپنی مرضی سے افضل پر عمل کرتے ہوئے ہر نماز کے ساتھ غسل کرتی تھیں، خصوصاً اس لیے کہ ہر نماز کے وقت غسل میں استحاضہ کی بیماری کا علاج بھی ہے، جیسا کہ نکیر کی صورت میں سر پر کثرت سے پانی ڈالا جاتا ہے جس سے نکیر رک جاتی ہے، کیونکہ رگ کا پھٹنا خشکی سے ہوتا ہے، استحاضہ کی صورت میں ہو یا نکیر کی صورت میں، جس کا علاج تری ہے اور پانی تمام تر چیزوں سے زیادہ تری رکھتا ہے۔

27۔ باب عورت کو طوافِ افاضہ کے بعد حیض آ جائے

۲۷۔ نَابُ الْمَرْأَةِ نَحِيْضٌ نَعْدَ الْإِفَاصَةِ

328۔ نبی ﷺ کی زوجہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا: یا رسول اللہ! صفیہ بنت حبیبہ کی حیض آ گیا ہے (جو نبی ﷺ کی بیوی تھیں)۔ رسول اللہ

۳۲۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسَيْفٍ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ،

ﷺ نے فرمایا ”شاید وہ ہمیں (مدینہ جانے سے) روک لے گی؟ کیا اس نے تمہارے ساتھ طواف (ریارت) نہیں کر لیا تھا؟“ انھوں نے کہا: کیوں نہیں! آپ ﷺ نے فرمایا ”تو چلو“

عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ صَحْبَتَهُ بَنَتْ حُبِّي قَدْ خَاصَتْ، قَالَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَعَلَّهَا تَحْبُنَا؟» أَلَمْ تَكُنْ طَلَفَتْ مَعَكُمْ؟ «فَقَالُوا: بَلَى، قَالَ: «فَاخْرُجِي» [ر جمع: ۲۹۹۱۔ أخرجه مسلم ۱۲۱۱، باختلاف وأخرجه بحواله هذا اللفظ في الحج ۳۸۲]

329۔ طاؤس نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی، انھوں نے فرمایا: عاتکہ کو رخصت دی گئی ہے کہ جب (طواف ریارت کر چکے اور) اسے حیض آ جائے تو (طواف وداغ کے بغیر مکہ سے) روانہ ہو جائے۔

۳۲۹۔ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَحْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: رُخِصَ لِلْحَائِضِ أَنْ تَمِيرَ إِذَا خَاصَتْ. [انظر ۱۷۵۵، ۱۷۶۰۔ أخرجه مسلم ۱۳۲۷ بمطبعة لم ترد في هذه الطريق ۱۳۲۸]

330۔ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما شروع شروع میں کہتے تھے کہ وہ رونا نہیں ہوگی، پھر میں نے انھیں سنا وہ کہہ رہے تھے کہ وہ روانہ ہو جائے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے انھیں اجازت دی ہے۔

۳۳۰۔ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ: إِنِّي لَا تَمِيرُ، ثُمَّ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: تَمِيرُ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَخِصَ نَحْنُ. [انظر ۱۷۶۱]

قَوَائِد 1۔ طواف کی تین قسمیں ہیں۔ ① طواف قدوم: یہ طواف بیت اللہ میں داخل ہوتے ہی کیا جاتا ہے۔ ② طواف افاضہ: اسے طواف زیارہ بھی کہتے ہیں۔ یہ حج کا رکن ہے، اس کے بغیر حج مکمل نہیں ہوتا۔ اگر عورت کو حیض آ جائے تو اسے اس وقت تک مکہ میں ٹھہرنا پڑے گا جب تک وہ حیض سے پاک ہو کر طواف زیارہ نہ کر لے۔ ③ طواف وداغ: مکہ سے رخصت ہوتے وقت یہ طواف واجب ہے، البتہ کسی عورت کو حیض آ جائے تو اسے یہ طواف کیے بغیر روانہ ہونے کی اجازت ہے، جیسا کہ ن تینوں حدیثوں میں بیان ہوا ہے۔

2۔ طاؤس کہتے ہیں کہ بن عمر رضی اللہ عنہما پہلے یہ فرماتے تھے کہ عورت کو حیض آ جائے تو طواف وداغ کے بغیر روانہ نہیں ہو سکتی، پھر میں نے انھیں سنا کہ وہ طواف وداغ کے بغیر روانہ ہو سکتی ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے انھیں رخصت دی ہے۔ مسلمان کی شان یہی ہے کہ جب اسے رسول اللہ ﷺ کی حدیث مل جائے تو اپنی بات چھوڑ دے، ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایسے ہی کیا۔ اب یہ حاس ہے کہ کئی بڑے بڑے شیوخ لقرآن والحدیث صحیح حدیث دیکھ کر بھی اپنے دھڑے کی بات سے نہیں ہٹتے، بلکہ جو حدیث کی پیروی پر اصرار کرے اس کے دشمن ہو جاتے ہیں اور کوئی مہذب گالی نہیں جس سے اسے نہ نوازتے ہوں۔

۲۸. نَابٌ إِذَا رَأَتْ الْمُسْتَحَاضَةَ الطَّيِّفَ

28۔ باب جب استحاضہ والی عورت طہر دیکھ لے

قَالَ ابْنُ غَسَّاسٍ - تَغْبَلُ وَتُصَلِّي وَتَكُونُ مَسَافَةً، وَتَأْتِيهَا رَوْحُهَا إِذَا صَلَّتْ، الصَّلَاةُ أَكْبَرُ

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا غسل کرے اور نماز پڑھے خواہ ایک گھڑی ہو اور جب نماز پڑھے تو اس کا خوند بھی اس کے پاس جاسکتا ہے، نماز تو اس سے کہیں بڑی ہے۔

۳۳۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ زُهَيْرٍ، قَالَ - حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِذَا أَقْبَلَتِ الْحَبْصَةُ، فَذَبِي الصَّلَاةَ، وَإِذَا أَذْهَبَتْ، فَغَسِي غَيْثَ الدَّمِّ وَصَلِّي» [راجع - ۲۷۸۔ أخرجه مسلم: ۳۳۳، مطولاً]

331۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”جب حیض آئے تو نماز چھوڑ دے اور جب ختم ہو جائے تو اپنے آپ سے خون دھو دے اور نماز پڑھ۔“

فائدہ۔ اس حدیث کی شرح (۲۷۸) میں ملاحظہ فرمائیں۔ باب کا مطلب یہ ہے کہ جب مستحاضہ کو حیض کے خون کی تمیز ہو در حیض کا خون ختم ہو جائے تو استحاضہ کے وقت میں وہ حیض کی یہ نسبت طہر کی حالت میں ہوگی۔ اس لیے جب حیض کا خون ختم ہو، خواہ ایک گھڑی کے لیے پھر بے شک استحاضہ کا خون جاری ہو جائے تو اسے غسل کر کے نماز پڑھنا ہوگی۔ اور اس کا خوند بھی اس کے پاس آسکتا ہے۔ اس لیے کہ جب نماز جائز ہوگئی تو خوند کا اس کے پاس آنا بالادولی جائز ہے، کیونکہ نماز کا محاذ خوند کے جہاز کے معاملے سے بہت بڑا ہے۔ ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے امام بخاری رحمہ اللہ نے ہجرت میں مذکور مسئلہ ثابت فرمایا ہے اور مستحاضہ سے خوند کے جہاز کا مسئلہ قیاس بالادولی کے ساتھ ثابت کیا ہے جو حجت ہے۔ امام صاحب اس سے ان لوگوں کی تردید فرما رہے ہیں جو استحاضہ کے دوران خوند کے جہاز کو ناجائز کہتے ہیں۔

۲۹۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النُّفْسَاءِ وَسُتَيْهَا

29۔ باب نفاس والی عورت پر نماز جنازہ

اور اس کا طریقہ

۳۳۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي سُرَيْجٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا شَيْبَةُ، قَالَ - أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ - أَنَّ امْرَأَةً مَاتَتْ فِي نَهْطٍ، فَصَلَّى عَلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ، قَعَامَ وَمَطْنَهَا [الطبر ۱۳۳۱، ۱۳۳۲۔ أخرجه مسلم۔

332۔ سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت بچہ جننے کی وجہ سے فوت ہوگئی تو نبی ﷺ نے اس کا جنازہ پڑھا اور اس کے (جنازے کے) درمیان کھڑے ہوئے۔

ہوائد، ۱۔ حدیث میں "فی نطفہ" کے الفاظ ہیں جس کے لفظی معنی ہیں "بیٹہ میں" یعنی وضع حمل کی وجہ سے فوت ہوگئی، جیسا کہ حدیث میں ہے "عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الْحَيْضُ إِذَا جَاءَ نِسَاءَ بَنَاتٍ فَهِيَ فِي بَيْتِهِنَّ» [بخاری ۲۳۶۵] "ایک عورت کو ایک لڑکی کی وجہ سے عذاب دیا گیا۔" بعض حضرات نے اس کا معنی یہ کر کے کہ "وہ بیٹہ میں بچہ ہونے کی وجہ سے فوت ہوگئی" بخاری رحمہ اللہ پر اعتراض کر دیا ہے کہ انہوں نے باب میں طاس والی عورت کا ذکر کیا ہے جو حدیث میں نہیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا، معترض کو خود غلطی لگی ہے، کیونکہ صحیح بخاری کی "کتاب الجنائز (۱۳۳۱)" میں اس حدیث کے الفاظ ہیں "مَا نَشَأَ فِي بَيْتِهَا" [یعنی وہ بچے نڈس میں فوت ہوگئی۔ صحیح مسلم (۹۶۳) میں بھی ایسے ہی ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ اس عورت کا نام أم كعب تھا۔ ابو نعیم نے ذکر فرمایا ہے کہ وہ انصاری خاتون تھیں۔ (فتح الباری)

۲۔ یہ باب اس لیے منعقد فرمایا ہے کہ طاس والی عورت نماز نہیں پڑھتی، یہ ایک قسم کی بجاست ہے، پھر موت کی وجہ سے اس میں اضافہ ہو گیا، شاید کوئی خیال کرے کہ اس وجہ سے اس کا جنازہ درست نہیں، تو امام صاحب نے حدیث لا کر ثابت کیا کہ حیض یا نفاس والی عورت کا نماز چھوڑنا شریعت کے حکم کی وجہ سے ہے، ورنہ مومن رندہ یا فوت شدہ نجس نہیں ہوتا، اس لیے نفاس میں فوت ہونے والی عورت کا جنازہ پڑھا جائے گا۔ (ابن بطال) بعض نے اس کی تقریر اس طرح کی ہے کہ بخاری رحمہ اللہ نے یہ وہم دور کرنے کے لیے یہ باب قائم کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضع حمل میں فوت ہونے والی عورت کو شہید قرار دیا ہے اور شہید کا جنازہ نہیں ہوتا، سو ایسی عورت کا جنازہ نہیں ہوگا۔ مطلب یہ ہے کہ شہید سحر کے احکام دوسرے شہداء سے الگ ہیں، اس لیے نفاس میں فوت ہونے والی عورت کا جنازہ پڑھا جائے گا۔ (ابن المنذر) تیسری تقریر یہ ہے کہ (بقول بعض) نماز کے حرام میں سے ہے کہ نماز کے سامنے نجس چیز نہ ہو تو جب آپ ﷺ نے طاس والی عورت کا جنازہ پڑھا تو اس سے اس کی ذات کی طہارت ثابت ہوئی، اس لیے اس کا جنازہ پڑھا جائے گا۔ چونکہ اس والی اور حیض والی عورت کا حکم ایک ہی ہے، اس لیے اس کے بعد وہ حدیث لائے ہیں جس میں عائشہ کے سامنے ہوتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کے نماز پڑھنے کا ذکر ہے، اس سے ثابت ہوا کہ عائشہ کی ذات بھی نجس نہیں، بلکہ دونوں کی بجاست تھی ہے جو ان کے لیے نماز اور نماز کی مباشرت سے مانع ہے۔ (ابن رشد) اس حدیث کے مزید فوائد "کتاب الجنائز" میں آئیں گے۔ (ان شاء اللہ العزیز)

30۔ باب (بلا عنوان)

۳۰۔ ثَابِت

333۔ عبد اللہ بن شداد رحمہ اللہ سے روایت ہے، اس نے کہا کہ میں نے اپنی خالہ اور نبی ﷺ کی بیوی میمونہ رحمہ اللہ سے سنا کہ وہ حیض کی حالت میں ہوتیں، نماز نہیں پڑھتی تھیں اور رسول اللہ ﷺ کے بچہ کے جگہ کے بالقابل ہستر پر سٹی

۳۳۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُذَرِّجٍ، قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَمَّادٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ أَنَّهُ الرَّوَّاحُ - مِنْ كِتَابِهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَلَّادٍ، قَالَ: سَمِعْتُ

حَاشِي مَيِّمُونَ رُوحَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُمَا كَانَتْ تَكُونُ
حَاشِي لَا تُصَلِّي وَهِيَ مُقْتَرِفَةٌ بِيَعْلَاءَ مَسْجِدٍ
رُسُوبٍ لِنُو ﷺ، وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى خُمُرَتِهِ ۝ إِذَا
سَجَدَ أَصَابِي بِمَضْ نُؤِيهِ ، [مظ: ۳۷۹، ۳۸۱]

[۵۱۷، ۵۱۸۔ أخرجه مسلم: ۵۱۳]

فوائد - ۱ بخاری کے بعض نسخوں میں اس حدیث پر باب کا عنوان نہیں، اگر "نات" کا لفظ ہو تو اس کا مطلب ہے کہ یہ باب پچھلے باب کی فصل اور اس کا آخر ہے۔ البتہ اس میں ایک زائد قاعدہ ہے کہ نفاس والی عورت کی طرح حاکمہ کے سامنے ہوتے ہوئے بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے، وہ زندہ ہو یا فوت شدہ۔
2 نمازی کا کپڑا حاکمہ کے جسم کے ساتھ لگ جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔
3 حاکمہ نمازی کے آگے بستر پر لیٹ سکتی ہے۔

4 امام صاحب نے "کتاب الخیض" کا اختتام نفاس والی عورت پر نماز جنازہ پڑھنے کے باب سے کیا ہے، اس میں برکت الاختتام ہے، کیونکہ اس عورت کا نفاس میں فوت ہونا اور اس کا جنازہ ہونا سب خاتے کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

[نَمَّ كِتَابُ الْخَيْضِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ]



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۔ کتاب التیمم

تیمم کی کتاب

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "پھر تم کوئی پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی کا قصد کرو تو اس میں سے اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں پر مسح کر لو۔"

۱۔ باب (بلا عنوان)

334۔ نبی ﷺ کی یہی عادت تھی کہ روایت ہے، انھوں نے فرمایا نبی ﷺ کے کسی سفر میں ہم آپ کے ساتھ لکے، یہاں تک کہ ہم بیدار یا ذات انجیش جبکہ پہنچے تو میرا ایک ہار ٹوٹ کر گر گیا۔ رسول اللہ ﷺ اس کی تلاش میں ٹھہر گئے، لوگ بھی آپ کے ساتھ ٹھہر گئے اور وہ کسی پانی پر نہ تھے۔ لوگ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہنے لگے کیا آپ نہیں دیکھتے کہ عائشہ (رضی اللہ عنہا) نے کیا کیا ہے؟ اس نے رسول اللہ ﷺ اور لوگوں کو ٹھہرا رکھا ہے جب کہ وہ نہ کسی پانی پر ہیں اور نہ ان کے ہمراہ پانی ہے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے اور رسول اللہ ﷺ اپنا سر میری دان پر رکھ کر سو چکے تھے۔ کہنے لگے تو نے رسول اللہ ﷺ اور لوگوں کو ٹھہرا رکھا ہے جب کہ وہ نہ کسی پانی پر ہیں اور نہ ان کے ہمراہ پانی ہے۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مجھ پر غصہ کیا اور جو (برا بھلا کہتا) اللہ کو مشکور تھا وہ انھوں نے (مجھے) کہا اور

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ [سورة ۶: ۶]

۱۔ تَاب

۳۳۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَلْبِيسِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَوْحِ السَّيِّئِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ أَوْ بِذَلِّبِ الْحَبَشِيِّ انْقَطَعَ عَقْدٌ لِي، فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى التَّمَسُّكِ، وَأَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ وَلَبَّسُوا عَلَى مَاءٍ، فَأَتَى النَّاسُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، فَقَالُوا: أَلَا تَرَى مَا صَنَعَتْ عَائِشَةُ؟ أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسِ وَلَبَّسُوا عَلَى مَاءٍ، وَلَسَ مَعَهُمْ مَاءٌ، فَخَاءَ أَبُو بَكْرٍ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَصَاحِبُ رَأْسِهِ عَلَى فَجِيدِي قَدْ نَامَ، فَقَالَ: خَبَسَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسُ، وَلَبَّسُوا عَلَى مَاءٍ، وَلَسَ مَعَهُمْ مَاءٌ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: فَعَاتَبَنِي أَبُو بَكْرٍ، وَقَالَ: مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَجَعَلْ يَطْعَمُنِي بِلَبِّهِ فِي حَاضِرَتِي، فَلَا يَقْعَمُنِي مِنَ التَّخَرُّكِ إِلَّا مَكَانٌ

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَىٰ مَحْذِيٍّ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
جِبِينَ أَصْحَاحٍ عَلَىٰ غَيْرِ مَا يَأْتِي، فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةً اتَّبَعَهُمْ
فَتَسَمَّوْا، فَقَالَ أَسَدُ بْنُ الْحَضِرَةِ مَا هِيَ بِأَرْبَ
تَرْكِيحِكُمْ يَا آلَ أَبِي نَكْرٍ، أَقَالَتْ: وَفَعَلَ الْبَصَرُ لِيَدِي
كُنْتُ عَلَيْهِ، فَاصْنَا الْعَيْتُ نَحْنُ، [انظر ٣٢٦،
٣٦٧٢، ٣٧٧٣، ٤٥٨٣، ٤٦٠٨، ٤٦٠٧، ٥١٦٤،
٥٢٥٠، ٥٨٨٢، ٦٨٤٤، ٦٨٤٥، أخرجه مسلم
[٣٦٧]

اپنے ہاتھ سے میری کونک میں چوم کے مارنے لگے۔ مجھے
حرکت سے صرف یہ بات مانع تھی کہ رسول اللہ ﷺ (کا
سر مبارک) میری ماں پر تھا۔ جب صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ
بیدار ہوئے، پانی موجود نہیں تھا، تو اللہ تعالیٰ نے آیت تہم
اتار دی، تو اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے کہا ابو بکر کے گھرانے
والو یہ تمہاری پہلی برکت نہیں ہے۔ پھر ہم نے اس اونٹ
کو ٹھایا جس پر میں سوار تھی تو ہم نے ہار کو اس کے نیچے
پایا۔

فوائد 1 امام بخاری رحمہ اللہ نے دُصو، قسمل و غیرہ میں پانی کے ساتھ طہارت کے بیان کے بعد پانی موجود
نہ ہونے یا اس کے استعمال میں کوئی مانع ہونے کی وجہ سے مٹی کے ساتھ طہارت کا بیان شروع فرمایا۔ چنانچہ تہم کے بیان
کے لیے پہلے اپنے معمول کے مطابق قرآن مجید کی آیت اقل فرمائی، یہ بتانے کے لیے کہ اس کا اصل قرآن میں موجود ہے۔
قرآن مجید میں تہم کا ذکر دو جگہ ہے، سورۃ نساء کی آیت (۴۳) اور سورۃ مائدہ کی آیت (۶) میں۔ امام صاحب نے جو نکلا
اقل فرمایا وہ سورۃ مائدہ کی آیت کا ہے، اس میں ”وَيَنْتُهِ“ کا لفظ ہے جو سورۃ نساء میں نہیں ہے۔ اس سے وہ بتانا چاہتے ہیں
کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں جو آیا ہے کہ اس پر آیت تہم نازل ہوئی وہ سورۃ مائدہ والی آیت ہے۔ تہم سے متعلق اس آیت
کا یہ پورا نکلا اس طرح ہے ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ قَرَضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَبَسَ ثِيَابًا فَلْيَمْسِكُوا بِتِيَمَتَيْكُمْ وَاصْبِرُوا صَبِيرًا كَلِمَاتٍ قَالَتْ فَاصْبِرُوا يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَاصْبِرُوا لِحُكْمِ اللَّهِ وَاصْبِرُوا لِمَا نَزَلَ بِرَسُولِكُمْ وَمَا نَزَلَ بِرَسُولِكُمْ وَمَا نَزَلَ بِرَسُولِكُمْ﴾ [المائدة: ۶۰] اور اگر تم بیمار ہو یا کسی سفر پر یا
تم میں سے کوئی قضائے حاجت سے آیا ہو یا تم نے عورتوں سے مہاشرت کی ہو، پھر کوئی پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی کا قصد کرو، پس
اس سے اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں پر مسح کر لو۔“

2 ”صَبِيرًا“ ”صَبِيحًا بِصَعْدَ“ (س) سے ہے، وہ پر جانا، چڑھنا، یعنی زمین کے اوپر کا حصہ اس میں روئے زمین کی
ہر چیز شامل ہے جو زمین کی جنس سے ہو، مثلاً مٹی اور ریت وغیرہ، ان سب سے تہم کیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ بعض احادیث میں
”تراب“ (مٹی) کا لفظ بھی آیا ہے مگر اس سے مراد حصرت نہیں کہ اس کے بغیر تہم نہیں ہو سکتا، بلکہ ”صعید“ میں شامل ایک چیز
ذکر کی گئی ہے، کیونکہ عرب میں زمین کی سطح پر مٹی کے علاوہ ریت بھی کثرت سے پائی جاتی ہے۔

3 مختلف روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہار دو مرتبہ گم ہوا۔ رائج یہی بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ ایک سفر کا واقعہ
نہیں بلکہ دو الگ الگ سفر کی بات ہے۔ پہلی بار جب آپ ﷺ غزوہ بنو معطلق سے واپس آ رہے تھے تو ان کا ہار گم ہوا،
اس مرتبہ انھوں نے اسے خود ہی تلاش کیا اور وہ انھیں اس وقت ملا جب لشکر کوچ کر چکا تھا۔ واقعہ الگ اسی سفر میں پیش آیا۔

دوسری مرتبہ غزوۃ ذات الرکاع میں گم ہوا، اس بار آپ ﷺ نے اُسید بن حضیر رضی اللہ عنہ کے ہمراہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس کی تلاش کے لیے بھیجا اور آخر وہ اس اونٹ کے اٹھانے پر اس کے نیچے سے ملے جوام المؤمنین رضی اللہ عنہ کی سواری میں تھا۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کی حکمت تھی کہ مسلمانوں کو تیمم کا مسئلہ معلوم ہو جائے، جب یہ مسئلہ معلوم ہو گیا تو گم شدہ بار بھی دلا دیا۔ (سبحانہ و بول الحمد)

4۔ یہاں ایک سوال ہے کہ سورۃ مائدہ کی آیت کے شروع میں وضو کا حکم بھی ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ [المائدة: 6] جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو کا حکم بھی اس موقع پر نازل ہوا، حالانکہ اس پر اتفاق ہے کہ جب سے نماز فرض ہوئی ایک دن بھی وضو کے بغیر نہیں پڑھی گئی۔ جو اب اس کا یہ ہے کہ بلاشبہ وضو کا حکم اس سے پہلے نازل ہو چکا تھا، اس کی ایک دلیل یہ ہے کہ اس موقع پر صبح کی نماز کے لیے پانی نہ ہونے کی وجہ سے پریشان ہوئے مگر یہ حکم وحی خفی یعنی حدیث کے ساتھ نازل ہو تھا، اس موقع پر آیت تیمم نازل ہوئی جس کی تہدید کے طور پر اللہ تعالیٰ نے نماز کے لیے وضو اور جنابت کی صورت میں غسل کا حکم دہرایا۔ اس کے بعد پانی نہ ہونے یا بیماری وغیرہ کی صورت میں اس کے استعمال پر قدرت نہ رکھنے کی وجہ سے تیمم کی رخصت عطا فرمائی، اس طرح وضو اور غسل جنابت کا ذکر وحی جلی یعنی قرآن مجید میں بھی آ گیا۔ اس میں منکرین حدیث کا راز بھی ہے۔

5۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں ایسی جگہ پڑاؤ ڈالنا جائز ہے جہاں پانی نہ ہو، نہ ہی لوگوں کے پاس پانی ہو، یا اگر ہو بھی تو اتنا جو صرف پینے کے لیے ہو۔

6۔ شادی شدہ عورت کی شکایت اس کے والد کے پاس کرنا جائز ہے، جیسا کہ لوگوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا کی شکایت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس کی، رسول اللہ ﷺ کے پاس نہیں کی، کیونکہ آپ سوئے ہوئے تھے یا آپ کے پاس شکایت سے آپ کے ناراض ہونے کا خطرہ تھا۔

7۔ آدمی کا اپنی بیٹی کے پاس جانا جائز ہے، خواہ اس کا خاوند اس کی گود میں سر رکھ کر سو رہا ہو۔

8۔ اپنی بیٹی کو ڈالنا جائز ہے خواہ وہ جوان بلکہ شادی شدہ ہو اور خود وہ خاوند کے پاس ہو۔

9۔ اس سے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی رسول اللہ ﷺ سے بے پناہ محبت اور آپ کے احترام کا پتا چلتا ہے کہ انھیں آپ کی رحمت کا کس قدر خیال تھا کہ صبح تک آپ کا سر مبارک اپنی ران پر رکھ کر بیٹھی رہیں، پھر کوکھ جیسی نازک جگہ میں والد کے اتنے سخت چوکوں کے باوجود حرکت تک نہیں کی جن کے متعلق دوسری روایت میں ہے: ﴿فَبَيَّ الْمَوْتُ﴾ [بخاری: 1608] یعنی وہ میرے لیے موت کی طرح تکلیف دہ تھے۔

10۔ اس حدیث میں دلیل ہے کہ پانی نہ ہونے کی صورت میں تندرست ہو یا مریض، بے وضو ہو یا جنبی سب تیمم کریں گے، آیت کے الفاظ کا بھی یہی تقاضا ہے مگر عمر بن خطاب اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما جنبی کے لیے تیمم کے قائل نہیں تھے، بعد میں پوری امت کا اس بات پر اجماع ہو گیا کہ جنبی پانی نہ ہونے یا بیمار ہونے یا بیماری کے واقعی خطرے کی صورت میں تیمم کر سکتا ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہو سکتا ہے کہ بعض اوقات بہت بڑے عالم کو بھی کسی مسئلے کا علم نہ ہو سکے، جیسا کہ تیمم کے

ہارے میں امیر المومنین عمر بن خطاب اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا وفد ہے۔ ایسی صورت میں اس عالم کی بات نہیں مانی جائے گی مگر اس پر زبانِ طعن و راز کرنا بھی جائز نہیں۔

11 سفر میں عورتوں کو ساتھ لے جایا جاسکتا ہے، اگر کسی شخص کی ایک سے زیادہ عورتیں ہوں تو قرعہ ڈال کر جس کا قرعہ نکلے اسے ساتھ لے جائے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کا عمل تھا۔

12 اس حدیث میں مال کی حفاظت کا سبق بھی ملتا ہے کہ اس کے گم ہونے پر اسے تلاش کرنے کی کوشش کرنی چاہیے خواہ وہ بہت قیمتی چیز ہو۔

13 زیور یا لباس عاریتاً لیا جاسکتا ہے، کیونکہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ ہار اپنی بہن سہاء رضی اللہ عنہا سے عاریتاً لیا تھا اور یہ کہ اسے سفر میں بھی لے جایا جاسکتا ہے جب عاریتاً دینے والا اسے ناپسند نہ کرتا ہو۔

14 اس میں عورتوں کے زیور پہننے کا جواز بھی ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَمَنْ يَتَذَكَّرْ فِي الْبَلَدِ﴾ [الزعرور: ۱۸] "اور کی (اس نے اسے دھماں کی اولاد قرار دیا ہے) جس کی پرورش زیور میں کی جاتی ہے۔"

15 اس واقعہ سے ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی نفسیت بھی ظاہر ہو رہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ان کی خاطر داری اتنی عزیز تھی کہ ان کے ہار کی تلاش کی وجہ سے اس کے سنے تک کوچ نہیں کیا، پھر ان کی یہ برکت دیکھیے کہ ان کے ہار کی وجہ سے قیامت تک مسلمانوں کو جہنم کی نعمت حاصل ہوئی جو اس سے پہلے کسی امت کو حاصل نہیں ہوئی اور اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے یہ کہہ کر ان کی مزید برکتوں کا اعلان کیا کہ یہ ہار ان کی برکت میں ہے۔

16 اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم علم غیب نہیں رکھتے تھے، ورنہ اونٹ کے نیچے پڑا ہوا ہار ان سے اوچھل نہ رہتا۔ پھر کسی پیر فقیر یا ظنمد کی کیا حیثیت ہے کہ اسے دوس کے راز اس تک سے آگاہ قرار دیا جائے۔

۳۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، ح : قَالَ وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الصَّرِي، قَالَ : أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ، قَالَ أَخْبَرَنَا سُبَّارٌ، قَالَ حَدَّثَنَا يَرْبُودُ بْنُ سَهْتِيبِ الْغَفِيرِ، قَالَ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي : نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ، وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكْتَهُ الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ، وَأَجَلْتُ لِيِ الْعَمَلِمْ وَلَمْ تَجَلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَأُعْطِيتُ الشَّعَاعَةَ،

335۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا "مجھے پانچ چیزیں عطا کی گئیں جو مجھ سے پہلے کسی کو نہیں دی گئیں ایک مینے کے قاصد سے رعب کے ساتھ میری مدد کی گئی، اور میرے لیے ساری زمین مسجد اور پاک کرنے والی بنا دی گئی، اس لیے میری امت کے جس شخص کو (جہاں) نماز کا وقت پالے وہ (وہیں) نماز پڑھ لے، اور میرے لیے زمینیں طلال کر دی گئیں اور مجھ سے پہلے وہ کسی کے لیے حلال نہیں ہوئیں، اور مجھے خاص شفاعت عطا کی گئی، اور ہر نبی کو خاص طور پر اپنی قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا

وَكَانَ النَّبِيُّ يُتَعَتُّ إِلَى قَوِيهِ خَاصَّةً وَيُعِشُّ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً ﴿ [انظر ۲۳۸، ۲۱۲۲، وانظر في الجهاد والمسير، باب: ۱۲۲۔ أخرجه مسلم: ۵۲۱]

فتاویٰ

۱۔ رسول اللہ ﷺ کے زمانے کی بڑی سلطنتیں روم و فارس آپ سے ایک ماہ کے فاصلے پر ہی واقع تھیں، اتنی دور سے آپ کا رعب ان کے دل میں ڈال دیا گیا تھا اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بہت بڑی نصرت ہے، کیونکہ آدی دس کی شجاعت کے ساتھ ہی لڑتا ہے، اس لیے جو پہلے ہی خوف زدہ ہو جائے وہ مقابے میں ٹھہر نہیں سکتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو ایسی تدابیر کرتے رہنا چاہیے جس سے دشمن پر خوف طاری رہے، کیونکہ یہ چیز جنگ میں نہایت کارآمد ہے۔ مسلمان ہمیشہ ایسی تدابیر کرتے رہے ہیں۔ آپ کے بعد آپ کی امت کو بھی یہ صفت حاصل ہے یا نہیں، تو دونوں امتوں موجود ہیں مگر رائج یہی ہے کہ مسلمانوں کو اب بھی یہ صفت حاصل ہے۔ اس پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر کفار مسلمانوں پر حملہ آور کیوں ہیں؟ جواب یہ ہے کہ وہ اسی خوف کی وجہ سے ہر وقت برسر جنگ رہتے ہیں کہ یہ سوئی ہوئی قوم بیدار نہ ہو جائے۔ اگر مسلمان صحابہ کی طرح واقعی مومن ہو جائیں تو وہی دنیا پر غالب ہوں، جیسا کہ فرمایا: ﴿وَأَنشُرُوا الْأَغْلُونَ إِن كُنتُمْ تَوَدُّونَ﴾ [آل عمران: ۱۳۹] "اور تم ہی سب پر غالب ہو مگر تم مومن ہو۔"

۲۔ پہلی امتوں پر لازم تھا کہ انھی جگہوں میں نماز پڑھیں جو اس مقصد کے لیے بنائی گئی ہیں، مثلاً گرجے اور عبادت خانے۔ اس کی تائید عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی روایت سے ہوتی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ﴿وَكَانَ مِنْ قَبْلِي يُنْقَضُونَ ذَلِكُمْ، إِنَّمَا كُنُوا يُصَلُّونَ فِي كَنَائِبِهِمْ وَبَنِيهِمْ﴾ [مسند احمد: ۲۰/۲۲۲، ح: ۷۰۶۸] "اور مجھ سے پہلے وہ لوگ اسے (یعنی عبادت گاہوں سے باہر نماز پڑھنے کو) بڑا گناہ خیال کرتے تھے اور وہ صرف اپنے کنیوں اور گرجوں میں نماز پڑھتے تھے۔" ہماری امت کے لیے پوری زمین مسجد بنا دی گئی۔ اس محل میں کہ جہاں بھی وقت ہو جائے اسی جگہ ہم نماز پڑھ سکتے ہیں، البتہ جن جگہوں پر آپ نے نماز سے منع فرمایا ہے وہ اس سے مستثنیٰ ہیں، مثلاً مقبرہ، حمام، اونٹوں کے ہاڑے اور ناپاک جگہیں، ان میں نماز جائز نہیں۔ اسی طرح پہلی امتوں کو خیم کی سہولت حاصل نہیں تھی جو ہماری امت کو عطا کی گئی۔ "پوری زمین پاک کرنے والی بنا دی گئی" اس سے معلوم ہوا کہ زمین کی جنس کی ہر چیز سے ختم ہو سکتا ہے۔

۳۔ ہماری امت کے لیے خیموں کو حلال کر دیا گیا، پہلی امتوں میں انھیں حلال دیا جاتا تھا، چنانچہ عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ﴿وَأُجِلَّتْ لِي الْعَصَابُ أَكُلُهَا، وَكَانَ مِنْ قَبْلِي تُعْطَمُونَ أَكُلُهَا، كُنُوا يُخْرِقُونَهَا﴾ [مسند احمد: ۲۰/۲۲۲، ح: ۷۰۶۸] "اور میرے لیے خیمیں حلال کر دی گئیں، میں انھیں کھا لیتا ہوں اور مجھ سے پہلے لوگ ان کے کھانے کو بہت بڑا گناہ سمجھتے تھے، وہ انھیں جلا دیتے تھے۔"

۴۔ رسول اللہ ﷺ کو عطا ہونے والی خاص شفاعت سے مراد شفاعت عظمیٰ (سب سے بڑی شفاعت) ہے، جس کے لیے سب لوگ پہلے آدم علیہ السلام کے پاس جائیں گے کہ وہ اللہ کے حضور ان کی شفاعت کریں، تاکہ لوگوں کا حساب شروع ہو اور انھیں

محشر کے بول سے نجات ملے۔ ان کے عذر پر وہ نوح علیہ السلام، پھر ابرہیم علیہ السلام، پھر موسیٰ علیہ السلام اور پھر یحییٰ علیہ السلام کے پاس جائیں گے، ان کے عذر کر دینے کے بعد وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس جائیں گے تو آپ ان کی شفاعت کریں گے، جیسا کہ صحیح بخاری (۳۳۵، ۳۱۶۲) میں ہے۔ ان میں سے ہر نئی لوگوں کو اگلے پیہر کی طرف جانے کے لیے کہے گا، اس سے معلوم ہو کہ اگر آدمی کسی کا کام نہ کر سکتا ہو تو اس کی رہنمائی، ایسے آدمی کی طرف کر دے جو اس کے خیال میں وہ کام کر سکتا ہو۔

۵ ہر نئی کو خاص طور پر اپنی امت کی طرف بھیجا جاتا تھا۔ اس پر سوں کیا جاتا ہے کہ نوح علیہ السلام تو پوری روئے زمین کے لیے نبی تھے، کیونکہ انھوں نے ہر دعا کرتے ہوئے کہا تھا: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْكَافِرِينَ ذِيَارًا﴾ [سورح ۱۶۶] ”اے میرے رب! زمین پر ان کافروں میں سے کوئی رہنے والا نہ چھوڑ۔“ جواب اس کا یہ ہے کہ نوح علیہ السلام صرف اپنی قوم کی طرف ہی مبعوث تھے، جیسا کہ فرمایا: ﴿رَبَّنَا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [سورح ۱۱] ”بے شک ہم نے نوح کو اس کی قوم کی طرف بھیجا۔“ یہ الگ بات ہے کہ اس وقت انسانی آبادی نوح علیہ السلام کی قوم تک محدود تھی، اس لیے انھوں نے زمین پر ایسے والے تمام کفار کو ہلاک کرنے کی دعا کی۔

۶ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کو عطا ہونے والی پانچ چیزوں کا ذکر ہے، جو آپ سے پہلے کسی نبی کو عطا نہیں کی گئیں، حالانکہ آپ کو ان کے علاوہ بھی ایسی بہت سی خاص چیزیں عطا فرمائی گئیں۔ دراصل رسول اللہ ﷺ کے تعلیم کے بہت سے طریقوں میں سے ایک طریقہ یہ بھی تھا کہ آپ گنتی کے ساتھ کچھ باتوں کی تعلیم دیتے، کیونکہ اس طرح بات یاد رہتی ہے، جب بھولنے لگے تو آدمی گنتی پوری کرنے کے لیے ذہن پر زور دیتا ہے تو بھولی ہوئی بات یاد آ جاتی ہے، ورنہ احادیث میں ان پانچ کے علاوہ بہت سی باتیں آئی ہیں۔ سیوطی نے اپنی کتاب ”الخصائص الکبریٰ“ میں ایسی سیکڑوں خصوصیتوں کا ذکر کیا ہے جن میں سے کئی احادیث صحیح، کچھ حسن، کچھ ضعیف اور کچھ موضوع ہیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے صحیح احادیث میں سے متعدد خصائص کا ذکر کیا ہے جن میں سے چند یہ ہیں: ﴿آپ کو جو مع النعم عطا کیے گئے۔﴾ (مسلم، المساجد ۵۲۳) ﴿آپ کے ساتھ انبیاء علیہم السلام کا سلسلہ شتم کر دیا گیا۔﴾ (بخاری، مناقبہ ۲۵۳۵) ﴿آپ کی امت کی صفیں فرشتوں کی صفوں جیسی بنا دی گئیں۔﴾ (مسلم، الصلاة ۴۲۰) ﴿آپ کو سورۃ بقرہ کی آخری آیات دی گئیں جو عرش کے خزانوں میں سے ہیں۔﴾ (مسند احمد، ۱۵/۵) ﴿آپ کو زمین کے خزانوں کی کنجیوں عطا کی گئیں۔﴾ (بخاری، الجہانز ۱۳۳۳) ﴿آپ کی امت کو سب سے بہتر امت قرار دیا گیا۔﴾ (ترمذی، التفسیر ۳۰۰۱) ﴿آپ کو خوش کوثر اور دہرہ الحمد عطا کیا گیا۔﴾ (بخاری، التفسیر ۴۹۶۴۔ ترمذی، التفسیر ۲۱۳۸) ﴿آپ کا قرین آپ کے تابع کر دیا گیا۔﴾ (مسلم، صفات المنافقین: ۲۸۱۳) ابو سعید خدریؓ پوری نے ”شرف المصطفیٰ“ میں ایسی ساٹھ (۶۰) باتوں کا ذکر کیا ہے جو آپ کی خصوصیت ہیں۔ (فتح الباری)

۲۔ نَابٌ. إِذَا لَمْ يَجِدْ مَاءً وَلَا تَرَابًا

2۔ باب: جب کسی کو نہ کوئی پانی ملے اور نہ کوئی مٹی (تو وہ کیا کرے)؟

فائدہ۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کسی شخص کے پاس پانی موجود نہ ہو، یا وہ بیماری یا کسی اور وجہ سے اس کے استعمال پر قادر نہ ہو اور نہ ہی اس کے پاس پاک مٹی ہو جس سے وہ تیمم کر لے تو وہ کیا کرے؟

۳۳۶۔ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى، قَالَ حَدَّثَنَا عَنْدٌ لِلَّهِ بْنِ مُبَرِّ، قَالَ حَدَّثَنَا حِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا اسْتَعَارَتْ مِنْ سُقْمَاءَ فِلَادَةً فَهَنَكَتْ، فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا فَوَجَدَهَا، فَأَذَرَكْتُهُمُ الصَّلَاةَ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ، فَصَلُّوا، فَشَكَرُوا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّيَمُّمِ، فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُصَيْنٍ لِعَائِشَةَ: حَرَّكَ اللَّهُ خَيْرًا، فَرَأَى مَا نَزَلَ بِكَ أَفَرَّ تَكْرِهِي، وَلَا جَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ لَكَ وَلِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ خَيْرًا. [راجع . ۳۳۴۔ أخرجه مسلم ۳۶۷، مطولاً]

336۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے اساءہ بنت جحش سے ایک ہار ادا کر لیا تو وہ گم ہو گیا، رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو بھیجا تو وہ اسے مل گیا۔ اب انھیں نماز کا وقت ہو گیا اور ان کے پاس کوئی پانی نہیں تھا تو انھوں نے (ایسے ہی) نماز پڑھ لی، پھر انھوں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس اس کی شکایت کی تو اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرما دی۔ اس پر اسید بن حنظلہ نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا: اللہ تمہیں جزائے خیر عطا فرمائے، کیونکہ اللہ کی قسم! تم پر ایسا کوئی معاملہ نہیں آیا جسے تم ناپسند کرتی ہو مگر اللہ تعالیٰ نے اسے تمہارے لیے اور مسلمانوں کے لیے ایسا بنا دیا کہ اس میں کوئی نہ کوئی خیر رکھ دی۔

فائدہ۔ آیت تیمم اترنے سے پہلے نماز کے لیے وضو فرض تھا، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جب نماز کے وقت پانی نہیں ملا تو انھوں نے نماز کو ترک کیا نہ ہی اسے مؤخر کیا کہ پانی کے انتظار میں اس کا وقت نکل جاتا، بلکہ نماز کا وقت ہوا پانی نہیں ملا تو وضو کے بغیر ہی نماز پڑھ لی، کیونکہ آدمی اسی کا مکلف ہے جو اس کے اختیار میں ہو، فرمایا: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة ۲۸۶] "اللہ تعالیٰ کسی جان کو تکلیف نہیں دیتا مگر اس کی گنجائش کے مطابق۔" اور فرمایا: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التعاب ۱۶] "سو اللہ سے ڈرو جتنی طاقت رکھو۔" رسول اللہ ﷺ نے بھی انھیں دو نماز دوبارہ پڑھنے یا قضا کرنے کا حکم نہیں دیا۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے استدلال فرمایا ہے کہ اسی طرح اگر پانی اور مٹی دونوں ہی نہ ملیں تو وضو اور تیمم کے بغیر ہی نماز پڑھنا ہوگی، اسے قضا کر کے پڑھا جائے گا نہ ترک کیا جائے گا۔

۳۔ بَابُ التَّيَمُّمِ فِي الْحَضَرِ، إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ، وَخَافَ قَوْتَ الصَّلَاةِ

3۔ باب۔ حضر میں تیمم کرنا جب پانی نہ پائے اور نماز قوت ہونے سے ڈرے

زَيْدٌ قَالَ عَطَاءٌ، وَقَالَ الْحَسَنُ فِي التَّيَمُّمِ عَيْنُهُ الْمَاءَ وَلَا يَجِدُ مِنْ يَدَاوِلِهِ يَتَيَمَّمُ وَأَقْبَلَ ابْنُ عُثْمَرَ مِنْ أَرْضِهِ بِالْحَرْبِ فَحَضَرَ الْعَصْرَ بِمَرْبِدِ النَّعْمِ فَصَلَّى، ثُمَّ دَخَلَ الْمَدِينَةَ وَالشَّمْسُ مُوْثِقَةٌ فَلَمْ يَجِدْ.

یہی حدیث کا قول ہے اور حسن (اہلری) نے اس مریض کے بارے میں کہا جس کے پاس پانی موجود نہ تھا اسے کوئی پکڑائے والا نہ ملے کہ وہ تیمم کرے۔ اور عہد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنی زمین سے آئے جو جرف میں تھی اور مریدہ، النعم میں عصر کا وقت ہو گیا تو انہوں نے نماز پڑھ لی، پھر مدینہ میں آئے جب کہ سورج بلند تھا اور نماز دوبارہ نہیں پڑھی۔

فوائد 1 بعض حضرات نے لکھا ہے کہ قرآن مجید میں تیمم کے لیے سفر کی قید ہے، اس لیے حضر میں جب تک پانی نہ ملے نماز نہ پڑھے خود وقت نکل بھی جائے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ باب اس لیے باندھا ہے کہ حضر میں بھی پانی نہ ملے تو تیمم کر لے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ کہنا غلط ہے کہ قرآن مجید میں تیمم کے لیے سفر کی قید ہے، کیونکہ قرآن مجید میں تیمم کی رخصت کے لیے دو کار مواقع میں سے ایک موقع سفر کا ہے، کیونکہ عموماً سفر میں پانی نہیں ملتا، دوسرے سارے مواقع میں سفر کے ساتھ حضر بھی شامل ہے ① ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا أَنْ تَكُنُوا قَبْلَ الْغَايَةِ﴾ ② ﴿أَوْ عَلَى سَنَةٍ﴾ ③ ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدًا مِنْكُمْ مِنَ الْغَايَةِ﴾ ④ ﴿أَوْ لَسْتُمْ عَلَى الْحَدِّ﴾ [النساء: ۷۳۔ المائدہ: ۶] ان چار مواقع میں سے تین میں سفر و حضر دونوں شامل ہیں۔ اصل شرط پانی نہ ملنا اس کے استعمال کی قدرت نہ ہونا ہے۔ البتہ امام صاحب نے اس کے ساتھ ایک مزید شرط ذکر کی ہے کہ نماز کا وقت نکلے کا خوف ہو۔

2 جُزُف (جیم اور راء کے ضم کے ساتھ) مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلے پر ہے۔ یہ وہ مقام ہے جہاں جنگا کے موقع پر لشکر جمع کیے جاتے تھے اور مریدہ نعم (میم کے کسر کے ساتھ، بعض فقہ بھی پڑھتے ہیں) مدینہ سے ایک میل کی مسافت پر ہے، اس سے معلوم ہو کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما حضر میں تیمم کے قائل تھے، کیونکہ اسے فاصلے کو عام طور پر سفر نہیں کہا جاتا۔

3 امام بخاری رحمہ اللہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کا جو عمل حلیفاً ذکر فرمایا ہے یہاں اس میں تیمم کا ذکر نہیں، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اسے فتح الباری میں شافعی رحمہ اللہ سے ان کی سند کے ساتھ نقل کیا ہے ﴿عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ أَنَّهُ أَقْبَلَ مِنَ الْجُرُفِ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْمَرْبِدِ تَتَمَّعَ فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَصَلَّى الْعَصْرَ﴾ [الام: ۶۲/۱] ابن عمر رضی اللہ عنہما جرف سے آئے، جب مریدہ میں پہنچے تو تیمم کیا، چنانچہ چہرے اور ہاتھوں کا مسح کیا اور عصر کی نماز پڑھی۔ حافظ رحمہ اللہ نے فرمایا: میں سمجھ نہیں سکا کہ بخاری رحمہ اللہ نے اس میں تیمم کا ذکر کیوں حذف کر دیا، حالانکہ اس اثر میں ان کا مقصود ہی تیمم ہے۔

337۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مولیٰ عمر سے روایت ہے، انھوں نے کہا میں اور نبی ﷺ کی بیوی یسویہ بنت یساف کا مولیٰ عبداللہ بن یساف دونوں ابو جہیم بن حارث میں سے انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس گئے تو ابو جہیم انصاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نبی ﷺ بحرِ جمل نامی جگہ کی طرف سے آئے تو آپ کو ایک آدمی ملا، اس نے آپ کو سلام کہا، نبی ﷺ نے اسے جواب نہیں دیا یہاں تک کہ آپ ایک دیوار کی طرف متوجہ ہوئے اور اپنے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کیا، پھر اسے سلام کا جواب دیا۔

۳۳۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْثَرٍ، قَالَ حَدَّثَنَا النَّسَّابُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَسَاقَةَ، عَنِ الْأَعْرَجِ، قَالَ سَمِعْتُ عُمَيْرَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ أَقْبَلْتُ أَنَا وَغَيْدُ اللَّهِ ابْنُ بَسَارٍ مَوْلَى مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَبِي جَهْمٍ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصَّمَةِ الْأَنْصَرِيِّ، فَقَالَ أَوُّو الْحُجَّيْنِ أَقْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ نَحْوِ بَلْرَجَمَلٍ، فَلَيْتَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ لَيْسَ بِشَيْءٍ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ، فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ، ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ [أخرجه

مسلم ۳۶۹]

فوائد :- 1۔ نبی ﷺ کو جو آدمی ملا اور اس نے سلام کہا وہ ابو جہیم رضی اللہ عنہ خود ہی تھے۔ شافعی رحمہ اللہ (۶۸۱) نے یہ حدیث بیان کرتے ہوئے اس کی صراحت کی ہے۔ (فتح الباری) اس حدیث سے حضر میں تیمم کا جواز ثابت ہوتا ہے، کیونکہ جب آپ نے شہر میں سلام کا جواب دینے کے لیے تیمم کیا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کا نام ”سلام“ آتا ہے جو آپ نے طہارت کے بغیر لینا پسند نہیں فرمایا، حالانکہ اللہ کا نام لینے کے لیے طہارت ضروری نہیں تو نماز جو طہارت کے بغیر ہوتی ہی نہیں اس کے لیے شہر میں تیمم تو بالادلی جائز ہوگا، جب پانی نہ ملے یا بیماری یا کسی اور وجہ سے اس کے استعمال پر قدرت نہ ہو۔

2۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے حضر میں تیمم کے لیے دو شرطیں ذکر کی ہیں، ایک پانی نہ ملنا اور دوسری نماز کا وقت نکلنے کا خوف ہونا، مگر انھوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کا جو عمل ذکر کیا ہے اس میں ابن عمر رضی اللہ عنہما نے تقریباً عصر کے اول وقت ہی میں تیمم کر کے نماز پڑھ لی ہے، کیونکہ اس کے بعد یک میل سفر کر کے مدینہ پہنچے تو سورج ابھی بلند تھا، اس لیے بظاہر اس اثر سے یہ شرط ثابت نہیں ہوتی۔ اس کا جواب حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے یہ دیا ہے کہ شاید ابن عمر رضی اللہ عنہما کو میر بد قنم میں دیر تک ٹھہرنا ہو اور یقین ہو کہ میں جس ضرورت سے یہاں ٹھہرا ہوں اس کے پورا ہونے میں اتنی دیر ضرور لگے گی کہ وقت کے اندر اندر مدینہ نہیں پہنچ سکوں گا، اس لیے انھوں نے تیمم سے عصر کی نماز پڑھ لی، پھر یا تو خلاف توقع ضرورت جلدی پوری ہو گئی یا ان کی رائے بدل گئی اور انھوں نے فوراً مدینہ کا رخ کر لیا اور وقت کے اندر اندر مدینہ پہنچ گئے۔ بندہ عبدالسلام عرض کرتا ہے کہ بعض اوقات امام بخاری رحمہ اللہ باب میں ایک بات ذکر فرماتے ہیں جب کہ اس کے بعد آنے والے آثار و احادیث اس کے خلاف ہوتے ہیں۔ اس میں اشارہ ہوتا ہے کہ باب میں مذکور بات ضروری نہیں۔ یہاں بھی اشارہ یہ ہے کہ وقت فوت ہونے کے خوف کی شرط ضروری نہیں، اگر آخر وقت تک پانی کا انتظار کیے بغیر اول وقت میں تیمم کے ساتھ نماز پڑھ لے تو وہ درست ہے، پانی ملنے پر اسے دہرانے کی ضرورت نہیں۔

3۔ دیوار خواہ کسی کی ہو اس پر ہاتھ پھیر کر تہیم کر لیے میں کوئی مضائقہ نہیں، نہ ہی اس کے لیے دیوار کے مالک سے اجازت لینے کی کوئی ضرورت ہے، ورنہ رسول اللہ ﷺ ضرور اجازت لے کر اس پر تہیم کرتے۔ پھر اگر کسی صاحب کا تقویٰ یہ بیاں کیا جائے کہ وہ اپنے مقروض کی دیوار کے سائے میں اس خیال سے کھڑے نہیں ہوتے تھے کہ یہ سود نہ بن جائے تو اسے محض تکلف کے سوا کیا کہا جاسکتا ہے۔

4۔ تہیم کے لیے ایک ہی ہادھی پر ہاتھ مارنا چاہیے، دوسرے نہیں۔

۴۔ بَابُ الْمُتَيْمِّمِ هَلْ يَنْفَعُ فِيهِمَا؟

4۔ باب کیا تہیم کرنے والا ہاتھوں میں پھونک مارے؟

338۔ عبد الرحمن بن ابی بکر نے کہا ایک آدمی عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور اس نے کہا: میں جنبی ہو گیا اور مجھے پانی نہیں ملا (مجھے کیا کرنا چاہیے)؟ تو عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے کہا: کیا آپ کو یاد نہیں کہ میں اور آپ یک سفر میں تھے، پھر آپ نے تو نماز نہیں پڑھی اور میں نے زمین پر لوٹ پوٹ ہو کر نماز پڑھ لی اور میں نے یہ بات نبی ﷺ سے ذکر کی تو نبی ﷺ نے فرمایا: ”تمہیں اس طرح کرنا ہی کافی تھا۔“ اور نبی ﷺ نے اپنی دونوں ہتھیلیاں زمین پر ماریں اور ان میں پھونک ماری، پھر ان کے ساتھ اپنے چہرے اور اپنی دونوں ہتھیلیوں کا مسح کر لیا۔

۳۳۸۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا الْحَكَمُ، عَنْ دُرٍّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بُرَيْ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَقَالَ إِنِّي أَجِئْتُ فَلَمْ أَصِبِ الْمَاءَ، فَقَالَ عُمَارُ بْنُ يَاسِرٍ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ : أَمَا تَذْكُرُ أَنَا كُنَّا فِي سَفَرٍ أَنَا وَأَنْتَ، فَأَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تُصِرْ، وَأَمَّا أَنَا فَتَمَعَّكُتُ فَصَلَّيْتُ، فَذَكَرْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا » فَصَرَّتِ النَّبِيُّ ﷺ يَكْفِيهِ الْأَرْضَ وَنَفَعَ فِيهِمَا، ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ. [اسطر: ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷۔ آخر جہ

مسلم ۳۶۸]

۱۔ فوائد: یہاں مسئلہ پوچھنے والے کو عمر رضی اللہ عنہ کا جواب مذکور نہیں۔ صحیح مسلم (۳۶۸/۱۱۴) میں ہے کہ انھوں نے سوال کرنے والے کو فرمایا: «لَا تَصَلِّ» «نماز نہ پڑھو»۔ مستدرج (۹) میں یہ الفاظ زیادہ بیان ہوئے ہیں «حَتَّى تَجِدَ الْمَاءَ» «جب تک پانی نہ ملے»۔ یہ اضافہ سنن نسائی (۳۱۶) میں بھی ہے۔ عمر رضی اللہ عنہ کا یہی مذہب مشہور ہے، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا بھی یہی کہنا ہے۔ اس مسئلے میں ابو موسیٰ اشعری اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا مناظرہ بھی ہوا، جیسا کہ "بَابُ: التَّيْمُ ضَرُورَتُهُ" میں آ رہا ہے۔ (فتح الباری)

2۔ عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے آیت سے سمجھا کہ تہیم میں چہرے اور ہاتھ کا مسح پانی نہ ہونے کی صورت میں وضو کا قائم مقام ہے،

اس پر انھوں نے قیاس کیا کہ غسل کا قائم مقام سارے جسم کا مٹی سے مسح ہونا چاہیے، چنانچہ انھوں نے زمین پر دوٹ پوٹ ہو کر نماز پڑھ لی۔ اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرامؓ نے نبی ﷺ کے زمانے میں اجتہاد کر لیا کرتے تھے۔ پھر اگر اجتہاد کرنے والے کا اجتہاد درست ہو تو وہ دواجر دوں کا حق دار ہوتا ہے اور اگر خطا ہو جائے تو ایک اجر کا حق دار ہوتا ہے۔ نبی ﷺ نے نہیں صحیح مسئلہ بتا دیا کہ غسل کے لیے بھی چہرے اور ہتھیلیوں کا مسح کافی ہے، مگر اجتہاد میں خطا ہونے کے باوجود انھیں پہلی نماز میں دہرانے کا حکم نہیں دیا۔

3۔ نبی ﷺ نے تیمم اپنے عمل سے کر کے دکھا دیا، کیونکہ اس طرح بات زیادہ سمجھ میں آتی اور زیادہ یاد رہتی ہے۔ یہ روایت شعبہ سے ہے، بہت صحیح مسلم میں شعبہ ہی سے یہ روایت آئی ہے اور اسماعیلی نے بھی شعبہ سے بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ نے شکلوں میں تیمم کا طریقہ بیان کیا، اس کے الفاظ یہ ہیں: "إِذَا كَانَ بِكَ غَيْرُكَ أَنْ تَضْرِبَ بِإِذْنِكَ الْأَرْضَ ثُمَّ تَمْسَحُ بِهَا وَخَبْتٌ وَكَفَيْتُ" [مسلم: ۳۶۸/۱۱۲] "تمہیں اتنا ہی کافی تھا کہ اپنے ہاتھ زمین پر مارتے، پھر ان میں پھونک مارتے، پھر ان کے ساتھ اپنے چہرے اور ہتھیلیوں کا مسح کرتے۔" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے الفاظ میں بھی تیمم کا طریقہ بیان فرمایا اور تیمم کر کے دکھا بھی دیا۔ سبحان اللہ! معلم ہو تو ایسا۔ [فِذَاؤُاْ اِيْمٍ وَ اُنْهٰ]]

4۔ امام صاحب نے باب کو استفہامیہ انداز میں منعقد فرمایا ہے کہ "کیا تیمم کرنے والا ہاتھوں میں پھونک مارے؟" اس پر بعض حضرات نے سوال کیا کہ جب یہ بات یقینی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پھونک ماری ہے تو اس میں تردد کی کیا بات ہے کہ استفہام کے لفظ کے ساتھ باب باندھا ہے۔ اس کا جواب حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے یہ دیا ہے کہ احادیث میں بعض اعمال پر چہرے اور جسم پر لگی ہوئی مٹی کی فضیلت آئی ہے، جیسا کہ جہاد کے متعلق فرمایا کہ اللہ کی راہ میں پڑنے والے غبار اور جہنم کا دھواں کھٹے نہیں ہو سکتے۔ ہو سکتا ہے کہ اس سے کوئی یہ سمجھ لے کہ تیمم میں گلے والی مٹی بھی یقیناً ایک صالح عمل کی وجہ سے لگی ہے، اس لیے اسے صاف نہیں کرنا چاہیے تو امام صاحب نے نبی ﷺ کے عمل سے ثابت فرما دیا کہ گر مٹی زیادہ ہے تو اسے پھونک مار کر اڑا دینے میں کوئی حرج نہیں اور دوسری جگہ جہاد میں پڑنے والے غبار کو صاف کرنے کا باب بھی باندھا ہے کہ وہ اس بھی یہ مقصود نہیں کہ وہ غبار ہر وقت باقی رکھا جائے۔

5۔ باب: تیمم چہرے اور دونوں ہتھیلیوں کے لیے ہے

۵۔ بَابُ التَّيْمُمِ لِلْوَجْهِ وَالْكَفَيْنِ

339۔ عبدالرحمان بن ابی نعیم سے روایت ہے، انھوں نے عمار رحمہ اللہ سے اسی طرح بیان کیا (جیسے پچھلی روایت میں ہے) اور شعبہ نے دونوں ہاتھ زمین پر مارے، پھر انھیں

۳۳۹ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ، قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، أَحْمَدُ بْنُ الْحَكَمِ، عَنْ دُرَّةَ عَنْ (سَوْبِدٍ) نَسِ عُبَيْدُ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ عَمَّارٌ يَهْفَا، وَصَرَبَ

شُعْبَةُ بَدَنِيَةِ الْأَرْضِ، ثُمَّ أَذْمَعْتُمَا مِنْ فِيهِ، ثُمَّ مَحَّ بِهِيَ وَجْهَهُ وَكَفَّهِ

وَقَالَ النَّصْرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، قَالَ سَمِعْتُ دَرًّا، يَقُولُ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي أُبَيْرٍ، قَالَ الْحَكَمُ وَقَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ قَالَ عَمَلُو [وَصُوءُ الْمُسْلِمِ يَكْفِيهِ مِنَ الْمَاءِ] [راجع ۳۳۸۔ اخرجہ مسلم: ۳۶۸، مطولاً]

۳۴۰۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ . حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ دَرٍّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي أُبَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ شَهِدَ عُمَرَ، وَقَالَ لَهُ عَمَارٌ: كَيْفَ سَرِيَّةٌ، فَأَجَبْنَا، وَقَالَ: نَقَلَ بَيْنَهُمَا. [راجع: ۳۳۸۔ اخرجہ مسلم: ۳۶۸، مطولاً]

۳۴۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ دَرٍّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي أُبَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي أُبَيْرٍ، قَالَ قَالَ عَمَارٌ لِعُمَرَ: تَمَعَّكْتُ، فَأَنْتَبْتُ السَّيِّئَ بِشَيْءٍ فَقَالَ: يَكْفِيكَ الْوُضُوءُ وَالْكَفُّ [راجع ۳۳۸۔ اخرجہ مسلم: ۳۶۸، مطولاً]

۳۴۲۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ دَرٍّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ شَهِدْتُ عُمَرَ، فَقَالَ لَهُ عَمَارٌ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ. [راجع ۳۳۸۔ اخرجہ مسلم: ۳۶۸]

۳۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُو،

اپنے منہ کے قریب کیا، پھر دونوں ہاتھوں کے ساتھ اپنے چہرے اور دونوں ہتھیلیوں کا مسح کیا۔

اور نصر (بن شمس) نے کہا ہمیں شعبہ نے حکم سے خبر دی، انھوں نے اور میں نے عبدالرحمان بن عمارؓ کے بیٹے سے سنا، اس نے اپنے باپ سے بیان کیا کہ عمارؓ نے کہا: (پاک منی) مسلمان کا دھما ہے، وہ سے پانی کی جگہ کافی ہوتی ہے۔

340۔ شعبہ نے حکم سے بیان کیا کہ میں نے در سے سنا، انھوں نے عبدالرحمان بن ابی اُبیرؓ کے بیٹے سے سنا، انھوں نے اپنے باپ سے بیان کیا کہ وہ عمرؓ کے پاس حاضر تھے اور عمارؓ نے ان سے کہا: ہم ایک چھوٹے لشکر میں تھے تو ہم جیسی ہو گئے اور یہ کہا کہ آپ ﷺ نے دونوں ہاتھوں میں پھونکا جس کے ساتھ کچھ تھوک بھی تھی۔

341۔ عبدالرحمن بن ابی اُبیرؓ سے روایت ہے، اس نے کہا کہ عمارؓ نے عمرؓ سے کہا: میں منی میں لوٹ پوٹ ہوا، پھر نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”جھے کافی تھا منہ اور دونوں ہتھیلیوں (کا مسح کرنا)۔“

342۔ عبدالرحمن بن ابی اُبیرؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں عمرؓ کے پاس موجود تھا کہ عمارؓ نے ان سے کہا، اور ساری حدیث بیان کی۔

343۔ عبدالرحمان بن ابی اُبیرؓ سے روایت ہے کہ

خَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ دُرٍّ، عَنِ ابْنِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ أَرْوَى، عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ عَمْرُو
نَقَصَتْ السُّبُحُ بِبَيْتِهِ لِأَوْصٍ، فَسُحَّ وَخِنَةٌ وَ
كُفٌّ، [راجع ۲۳۸- أخرجه مسلم: ۳۶۸، مطولاً]

فوائد ۱ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے باب قائم کیا ہے کہ تہم (کہنیوں تک نہیں بلکہ) صرف چہرے اور ہتھیلیوں کے لیے ہے، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلے میں اختلاف مشہور ہونے کے باوجود دلیل مضبوط ہونے کی وجہ سے، اسے فقہی کے ساتھ بیان فرمایا ہے، کیونکہ تہم کے بیاں میں بعضی احادیث آئی ہیں ان میں ابو جہم اور عمار رحمۃ اللہ علیہ کی احادیث کے سوا کوئی صحیح نہیں۔ اس کے علاوہ یا تو ضعیف ہیں یا اس کے مرفوع اور منکوف ہونے میں اختلاف ہے، واضح یہی ہے کہ وہ مرفوع ہیں۔ یہی ابو جہم رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث تو اس میں ہاتھوں کا ذکر محمل ہے اور عمار رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث صحیحین میں ہتھیلیوں کے ذکر کے ساتھ آئی ہے اور سنن میں کہنیوں کے ذکر کے ساتھ ہے اور ایک روایت میں "بازو کے نصف تک" کے ذکر کے ساتھ ہے اور ایک روایت میں "بغلوں تک" کے ذکر کے ساتھ ہے۔ کہنیوں اور اسی طرح نصف بازو تک کی روایات میں تو کلام ہے اور بغلوں والی روایت کے بارے میں شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ، مگر نبی رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے ایسا ہوا ہے تو نبی رحمۃ اللہ علیہ سے جو تہم بھی اس کے بعد ثابت ہے وہ اس کا ناخ ہے اور اگر آپ کے حکم کے بغیر ایسا ہوا ہے تو حجت دہی ہے جس کا آپ نے حکم دیا ہے۔ صحیحین کی روایت کو جس میں صرف چہرے اور ہتھیلیوں پر اکتفا کا ذکر ہے اس بات سے بھی قوت ملتی ہے کہ عمار رحمۃ اللہ علیہ نبی رحمۃ اللہ علیہ کے بعد بھی فتویٰ دیا کرتے تھے اور حدیث کا راوی اس کے مطلب کو دوسروں سے زیادہ جاننے والا ہوتا ہے، خصوصاً وہ صحابی جو مجتہد ہو۔ (فتح الباری)

2 حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے حلق مشہور ہے کہ وہ شافعی ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مقلد ہرگز نہیں ہیں، تہم کے مسئلہ ہی میں دیکھ لیجئے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ تہم میں کہنیوں تک مسح کے قائل ہیں۔ خودی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں عمار رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کا جواب دیتے ہوئے کہا ہے کہ نبی رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد ہر تہم سمجھنا نہیں تھا بلکہ زمین پر ہاتھ مارنے کا طریقہ سکھانا تھا۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس پر لکھتے ہیں کہ "قصے کی پوری عبارت دلالت کر رہی ہے کہ مقصد سب کچھ سمجھنا تھا، کیونکہ نبی رحمۃ اللہ علیہ کے فرمان "يَسْفُكُونَ بِمَنْشِيئِكَ" (تھیں اتنا ہی کافی تھا) سے یہی ظاہر ہے۔ رہا بعض لوگوں کا استدلال کہ کہنیوں تک مسح اس لیے ضروری ہے کہ وضو میں کہنیوں تک ہاتھ دھونے کی شرط ہے تو یہ بھی (صریح حدیث) کے مقابلے میں قیاس ہے، اس لیے یہ فاسد قیاس ہے۔ اس کے مقابلے میں جو کہنیوں تک مسح کی شرط کے قائل نہیں انھوں نے ایک اور قیاس پیش کیا ہے کہ چوری کرنے والے شخص کا ہاتھ کاٹنے کے حکم میں کہنیوں تک کے الفاظ نہیں اس لیے صرف کف کافی جاتی ہے، مگر نفس (صریح حکم) کی موجودگی میں اس کی کوئی ضرورت نہیں۔" غور فرمائیں کیا اس کے بعد بھی حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کو مقلد مانا جائے گا جو

یہاں نہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی بات مان رہے ہیں نہ ہی ان کی حدیث میں نووی رحمۃ اللہ علیہ کی تاویل کو مان رہے ہیں، کیونکہ نبی ﷺ کے صحیح و صریح فرمان ”إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ“ (تمہیں صرف تمنا کافی تھا) کے بعد کسی قول کی کوئی منجائش باقی نہیں رہتی، خواہ روکتی بڑی شخصیت کا ہو۔ کتنا اچھا ہے ایک شاعر کا یہ قول :-

دَعُوا كُلَّ قَوْلٍ عِنْدَ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ فَمَا آمِنُ بَيْنَ دَيْنِهِ كَمُخَاطَبِ

”محمد ﷺ کے قول کے سامنے ہر قول چھوڑ دو، کیونکہ اپنے دین میں امن دل خطرے میں گرفتار شخص کی طرح نہیں ہے۔“

۶۔ تَابَ : الصَّيْبُ الطَّيِّبُ وَصُورُ

الْمُسْلِمِ، يَكْفِيهِ مِنَ الْمَاءِ

6۔ باب : پاک مٹی مسلمان کے وضو کا ذریعہ ہے،

وہ اسے پانی کی جگہ کافی ہے

وَقَالَ الْحَسَنُ : يُغْفِرُهُ التَّيْمُ مَا لَمْ يُخْبِثْ ،

وَأَمَّ ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ مُتَيْمٌ ، وَقَالَ يَنْحَبِي نَبْ سَوِيْبٍ

لَا تَأْسَ بِالصَّلَاةِ عَلَى السَّحَابَةِ وَالتَّيْمِ بِهَا

حسن (بھری) رحمۃ اللہ علیہ نے کہا : جب تک آدمی بے وضو نہ ہو اسے تیمم کافی ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے امامت کی جب کہ انھوں نے تیمم کیا ہوا تھا۔ یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا، شوروں زمین پر نماز پڑھنے اور اس کے ساتھ تیمم کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

فوائد :- ۱۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ”الصَّيْبُ الطَّيِّبُ وَصُورُ الْمُسْلِمِ“ سند بزار (۱۰۰۶۸) کی ایک حدیث کے الفاظ ہیں جو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے اور حمد اور اصحاب سنن نے ابوذر رضی اللہ عنہ سے باب کے عنوان کے ہم معنی روایت کی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں ”إِنَّ الصَّيْبَ الطَّيِّبَ ظُهُورُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ مِائِينَ“ [احمد ۲۱۵۶۸۔ ابوداؤد ۲۳۲۰۔ ترمذی ۱۲۴۔ نسائی ۳۱۲] ”پاک مٹی مسلمان کی طہارت کا ذریعہ ہے، خواہ اسے دس سال پانی نہ ملے۔“ اسے ترمذی، ابن حبان (۳۱۱) اور دارقطنی (۷۳۱) نے صحیح کہا ہے۔ (فتح الباری مختصراً)

۲۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ ہر نماز کے لیے نیا تیمم کرنا پڑے گا خواہ حدیث نہ ہو۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث سے استدلال کے علاوہ حسن بھری رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل فرمایا کہ تیمم انھی چیزوں کے ساتھ ختم ہوتا ہے جن سے وضو ختم ہوتا ہے، ہر نئی نماز کے لیے نیا تیمم کرنے کی ضرورت نہیں۔

۳۔ تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ تیمم کامل طہارت ہے ناقص نہیں، کیونکہ پانی کے نہ ہوتے ہوئے پاک مٹی ہر طرح اس کی قائم مقام ہے، اس لیے تیمم والا شخص امامت کروا سکتا ہے خواہ اس کے پیچھے وضو والے لوگ ہوں خواہ تیمم والے۔ اللہ تعالیٰ نے تیمم کے ذکر کے بعد فرمایا ﴿مَا يُؤْيِدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ [المائدة ۶] ”اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر کوئی تنگی کرے اور لیکن وہ چاہتا ہے کہ تمہیں پاک کرے۔“ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا

وَحَلِيذًا، [بخاری ۲۳۵] "میرے لیے ساری زمین مسجد اور پاک کرنے والی بنا دی گئی ہے۔" ابن عباس رضی اللہ عنہما کا عمل تائید کے لیے ذکر فرمایا ہے۔

4۔ پھر تھا مسئلہ یہ ہے کہ تیم کے لیے پاک مٹی سے ہر طرح کی مٹی مراد ہے جو نجس نہ ہو خواہ وہ شور والی زمین ہو۔ یحییٰ بن سعید رحمہ اللہ کا تو اس کی تائید کے لیے نقل فرمایا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ تیم کے لیے جائز مٹی کی شرط لازم نہیں، کیونکہ عرب کے بہت سے علاقوں میں ریت ہی ریت پائی جاتی ہے۔ ابن خزیمہ رحمہ اللہ نے شور والی زمین سے تیم کے جواز کے لیے استدلال کیا ہے کہ نماز گاہ نے مدینہ منورہ کا نام "طیبہ" رکھا اس کے باوجود کہ آپ نے اس کی مفت بیاں کی کہ وہ "سَبْحَة" ہے۔ چنانچہ آپ رحمہ اللہ نے فرمایا: "قَدْ أُبْرِنَتْ دَارُ هِجْرَتِكُمْ وَأَبْنَتْ سَبْحَةً ذَاتَ نَحْلٍ بَيْنَ لَانَتَيْنِ" [صحیح ابن خزيمة ۲۶۵۔ بخاری، باب حور ابی بکر می عہد النبی ﷺ و عہدہ ۱۲۹۷] "مجھے تمہاری ہجرت کا گھر دکھایا گیا ہے، چنانچہ میں نے ایک شور والی زمین دیکھی جو بکجوروں والی ہے، دو پتھریلی زمینوں کے درمیان ہے۔" اس سے معلوم ہوا کہ گھر و شور والی زمین طیب ہے۔

344۔ عمران (بن حسین) رحمہ اللہ سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا: ہم ایک سفر میں نبی ﷺ کے ساتھ تھے، ہم رات بھر چلتے رہے یہاں تک کہ جب ہم رات کے آخری حصے میں پہنچے تو ہم کچھ دیر کے لیے سو گئے اور صبح کے لیے اس سے زیادہ کوئی نیند چٹھی نہیں ہوتی، پھر ہمیں سورج کی روشنی ہی نے بیدار کیا۔ تو سب سے پہلے جو بیدار ہوا فلاں تھا، پھر فلاں، پھر فلاں۔ (ابو جابر راوی ان کے نام بیان کرتے تھے جبکہ (اس کے شاگرد) خوف بھول گئے۔ پھر چوتھے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ تھے۔ نبی ﷺ جب سو جاتے تو آپ کو جگایا نہیں جاتا تھا یہاں تک کہ آپ خود ہی بیدار ہوتے، کیونکہ ہم نہیں جانتے تھے کہ نیند میں آپ کو کیا پیش آ رہا ہے۔ جب عمر رضی اللہ عنہ جاگے اور انھوں نے وہ حالت دیکھی جو لوگوں کی ہو رہی تھی اور وہ مضبوط دل والے آدمی تھے تو وہ اللہ اکبر کہنے لگے اور بلند آواز سے تکبیر کہتے رہے یہاں تک کہ ان کی

۳۴۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: خَلَقْنَا عَوْفَ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَحَاوٍ، عَنْ عِمْرَانَ، قَالَ: كُنَّا فِي مَسِيرٍ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، وَ إِنَّا أَسْرَتٌ حَتَّى كُنَّا فِي آخِرِ اللَّيْلِ، وَقَعْنَا وَقْعَةً وَلَا وَقْعَةً، أُنْحَى عِنْدَ الْمَسَابِرِ مِنَّا، فَمَا أَتَقَعْنَا إِلَّا حَرُّ الشَّمْسِ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ اسْتَبَقَ فَلَانٌ، ثُمَّ فَلَانٌ، ثُمَّ فَلَانٌ، يُسَمِّيهِمْ أَبُو رَجَاءٍ قَبِي عَوْفَ، ثُمَّ عَصْرُ نَسِ الْحَطَابِ الرَّابِعِ وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا نَامَ لَمْ يَوْقُظْ حَتَّى يَكُونُ هُوَ يَسْتَبِقُ، لِأَنَّا لَا نَذَرِي مَا يَخْدُثُ لَهُ فِي نَوْمِهِ، فَلَمَّا اسْتَبَقَ عَصْرُ وَرَأَى مَا أَصَابَ النَّاسَ وَكَانَ رَجُلًا جَلِيدًا، فَكَبَّرَ وَ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ، فَمَا زَالَ يَكْبُرُ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى اسْتَبَقَ بِصَوْتِهِ النَّبِيُّ ﷺ، فَلَمَّا اسْتَبَقَ شَكُّوا إِنَّهُ الَّذِي أَصَابَهُمْ، قَالَ: لَا ضَيْرَ أَزْ لَا يَصِيرُ (ارْتَجِلُوا) فَارْتَحَلْ، فَسَارَ غَيْرَ

آوارہ کے ساتھ نبی ﷺ جاگ گئے۔ جب آپ بیدار ہوئے اور لوگوں نے آپ سے اس مصیبت کا شکوہ کیا جو انہیں پیش آئی تھی، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”کوئی نقصان نہیں، یا اس سے کوئی نقصان نہ ہوگا، چلو کوچ کرو۔“ تو وہ روندہ ہو گئے اور آپ تھوڑی دور ہی گئے پھر اترے اور وضو کا پانی منگوایا اور وضو کیا، نماز کی اذان ہوئی اور آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ جب نماز سے اُٹھے تو علیحدہ بیٹھے ہوئے ایک آدمی کو دیکھا جس نے لوگوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی؟ آپ نے فرمایا: ”اے فلاں! تمہیں لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے میں کیا رکاوٹ پیش آئی؟“ اس نے کہا: ”مجھے جنابت ہوگئی تھی اور پانی موجود نہ تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تم سلی استعمال کرو کہ وہ تمہیں کافی ہوگی۔“

بَعِيدٌ، ثُمَّ تَرَىٰ قَدْعًا بِالْوُحُوءِ، فَتَوَضَّأُ، وَتُؤَدِّي بِالصَّلَاةِ، فَصَلَّىٰ بِالنَّاسِ، فَلَمَّا انْقَضَتْ مِنْ صَلَاتِهِ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مُّغْتَرِلٍ لَّمْ يُصَلِّ مَعَ الْقَوْمِ، قَالَ: «مَا مَنَعَكَ يَا فَلَانُ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ الْقَوْمِ؟» قَالَ: «أَصَانْتَنِي جَنَابَةً وَلَا مَاءَ، قَالَ: «عَلَيْكَ بِالصَّيْبِ، فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ»

پھر نبی ﷺ چل پڑے تو لوگوں نے آپ کے پاس پیاس کی شکایت کیا، تو آپ اترے اور فلاں کو بلایا۔ ابو رجاء اس کا نام بتاتے تھے جبکہ (اس کے شاگرد) خوف اسے بھول گئے۔ اور آپ ﷺ نے علی رضی اللہ عنہ کو بھی بلایا اور فرمایا: ”تم دونوں جاؤ اور پانی تلاش کرو۔“ وہ دونوں چل پڑے، ان کی ملاقات ایک عورت سے ہوئی جو اپنے اونٹ پر پانی کی دو ڈبل مشکوں کے درمیان سوار تھی۔ انہوں نے اس سے پوچھا: پانی کہاں ہے؟ اس نے کہا: مجھے پانی کل اسی وقت ملا تھا اور ہمارے لوگ پیچھے ہیں۔ ان دونوں نے اسے کہا، تو پھر چلو۔ اس نے کہا: کدھر کرو؟ انہوں نے کہا رسول اللہ ﷺ کی طرف۔ اس نے کہا: وہ جسے صابی کہا جاتا ہے؟ انہوں نے کہا: وہی ہے جو تو سمجھ رہی ہے، تو چل۔ چنانچہ وہ اسے

ثُمَّ سَارَ السَّيْرُ، فَاسْتَكْفَىٰ إِلَيْهِ النَّاسُ مِنَ الْعَطَشِ، فَمَرَلْ قَدْعًا فَلَمَّا كَانَ يُسَمِّيهِ أَبُو رَجَاءٍ نَبِيَّهُ عَوْفٌ، وَدَعَا عَلَيْهِ فَقَالَ: «أَنْعَمًا، فَابْتِغِيَا الْمَاءَ» فَانْطَلَقَا، فَتَلَمَّيَا امْرَأَةً تَرَىٰ مَرَادَتَيْهِ، أَوْ سَطِيطَتَيْنِ مِنْ مَاءٍ عَلَىٰ نَعِيرٍ لَهَا، فَقَالَا لَهَا: أَبْنِ الْمَاءُ؟ قَالَتْ: عَهْدِي بِالْمَاءِ أُمْسِ هَذِهِ السَّاعَةَ وَمَقَرُّنَا حُلُوفًا، قَالَا لَهَا: انْطَلِغِي إِذَا، قَالَتْ: إِلَىٰ أَبْنِ؟ قَالَا: إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَتْ: الَّذِي يُعَالُ لَهُ الصَّابِ؟ قَالَا: هُوَ الَّذِي نَعْمِينَ، فَاَنْطَلِغِي، فَجَاءَا بِهَا إِلَى السَّيْرِ، وَخَدَّاهُ الْحَدِيثُ، قَالَ: فَاسْتَرَلُوهَا عَنْ نَعِيرِهَا، وَدَعَا النَّبِيَّ ﷺ بِإِنَاءٍ، فَفَرَّغَ بِهِ مِنْ أَقْوَاهِ الْعَرَادَتَيْنِ، أَوْ سَطِيطَتَيْنِ،



وَأُولَٰئِكَ أَقْوَامٌ هُتِفَتْ وَأَصْلَحَ الْغَمْرَ إِلَىٰ، وَتُودِي فِي النَّاسِ :
 اَسْفُو، وَاسْتَقُوا، فَتَمَىٰ مِنْ شَاءَ وَاسْتَقَىٰ مِنْ شَاءَ
 وَكَانَ آجِرٌ دَلَاً أَنْ أُعْطِيَ الْيَدِي أَصَابَتُهُ الْجَنَّةُ إِنَاءً
 مِنْ مَاءٍ، قَالَ : « اَدْعُ فَاقْرَعُهُ عَلَيْكَ » وَجِي
 فَانْتَهَ تَنْظُرُ إِلَى مَا يَفْعَلُ بِمَدِينَتِهِ، وَابْنُ اللَّهِ : لَنْدُ
 أَفْلَحَ عَيْبُ، وَإِنَّهُ لَيَحْيِلُ إِنَّا أَنبَا أَنَّهُ بِلَاةٍ بِنَهَا
 جِيءَ ابْنُهُ بِهَا، فَقَالَ لِسِي بَيْتِهِ : « اَحْمَعُوا لَهَا »
 فَجَمَعُوا لَهَا مِنْ بَيْتِ عَجْوَةٍ وَذَوْبِقَةٍ وَسَوْبِقَةٍ حَتَّى
 جَمَعُوا لَهَا طَعَامًا، فَجَعَلُوا فِي ثَوْبٍ وَحَلَّلُوا
 عَلَى بَيْعِهَا وَوَضَعُوا الثَّوْبَ بَيْنَ يَدَيْهَا، قَالَ لَهَا :
 « تَعْلَمِينَ، مَا رَزَقْتِ مِنْ مَائِلِكِ شَيْئًا، وَلَكِنَّ اللَّهَ حَرَمَ
 الْيَدِي أَسْفَا »

نہی ﷺ کے پاس لے آئے اور آپ کو ساری ہت بتائی۔
 عمر بن حصین نے کہا : تو صحابہ نے اسے اس کے
 اوٹ سے اتارا اور نبی ﷺ نے ایک برتن منگوا یا اور دلوں
 میں منگوں کے منہوں سے اس میں پانی اٹھایا اور ان کے
 منہ بند کر کے نیچے کی ٹونیاں کھول دیں اور لوگوں میں اعلان
 کر دیا گیا کہ جاوڑوں کو پانی پلے اور خود بھی پلے۔ تو جس
 نے پلانا تھا پلایا اور جس نے پینا تھا پیا اور اس کے آخر میں
 یہ ہوا کہ آپ نے اس شخص کو جسے جنابت ہوئی تھی پانی کا
 ایک برتن دیا اور فرمایا : ”جاؤ، اسے اپنے اوپر ڈال لو۔“ وہ
 عورت کھڑی دیکھ رہی تھی جو اس کے پانی کے ساتھ کجاوڑ
 تھا۔ اللہ کی قسم! اس سے فراغت ہوئی تو ہمیں یہ خیال ہوتا
 تھا کہ وہ مشکیں اس وقت سے زیادہ بھری ہوئی ہیں جب ان
 سے پانی لینے کی ابتدا ہوئی تھی۔ پھر نبی ﷺ نے فرمایا : ”اس
 عورت کے لیے کچھ جمع کرو۔“ تو لوگوں نے اس کے لیے
 کچھ بھجوا دیا، کچھ آٹا اور کچھ ستوا اکٹھے کیے، یہاں تک
 کہ اس کے لیے کھانے کی چیزوں کی بڑی مقدار جمع کر دی
 اور اسے ایک کپڑے میں ڈال، پھر اسے اس کے اوٹ پر
 سوار کیا اور وہ کپڑا اس کے آگے رکھ دیا اور آپ ﷺ نے
 اس سے کہا : ”تم جانتی ہو کہ ہم نے تمہارے پانی سے کچھ بھی
 کم نہیں کیا لیکن اللہ ہی ہے جس نے ہمیں پانی پلایا ہے۔“

وہ عورت اپنے گھر والوں کے پاس آئی جب کہ وہ
 ان کے پاس آئے سے رکی رہی تھی۔ انہوں نے کہا : اے
 نکاحی! تجھے کس چیز نے روک لیا تھا؟ اس نے کہا : عجیب
 واقعہ! مجھے دو آدمی ملے اور مجھے اس آدمی کے پاس لے

فَأَتَتْ أَهْلَهَا وَفَدِ احْتَسَتْ عَنْهُمْ، فَأَلَوْا مَا
 حَسَبَتْ يَا قَلَانَةُ ! قَالَتْ : التَّجُّبُ ! لَيْسِي وَجُلَايَ،
 فَذَهَبَا بِي إِلَى هَذِهِ الْيَدِي يُقَالُ لَهُ : الصَّابِيُّ فَقَمَلَ
 كُنَّا وَكَذًا، قَوْلَ اللَّهِ ! إِنَّهُ لَأَسْحَرُ النَّاسِ مِنْ بَيْنِ هَلِي

وَحَدِيثُهُ، وَدَلَّتْ بِإِصْغَاتِهَا الْوُسْطَى وَالْثَّانِيَةَ
فَرَفَعَتْهُمَا إِلَى اسْمَاءٍ - تَعْبِي السَّعَاءِ وَالْأَرْضِ -
أَوْ إِنَّهُ لَرَسُولُ اللَّهِ حَقًّا، فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَ
ذَلِكَ يُعْبِرُونَ عَلَى مَنْ حَوَّلَهَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، وَلَا
يُصِيبُونَ الصَّرَمَ الَّذِي فِيهِ مِنْهُ، فَقَالَتْ يَوْمًا لِعَوْبِهَا
مَا أَرَى أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ يَدْعُونَكَ عَمَلًا، قَهْلَ لَكُمْ
فِي الْإِسْلَامِ؟ فَطَاعُوَهَا، فَذَحَلُوا فِي الْإِسْلَامِ.

مئے جسے صابی کہ جاتا ہے، اس نے یسے یسے کیا۔ اللہ کی
قسم! وہ اس (آسمان) اور اس (زمین) کے درمیان سب
لوگوں سے بڑا جادوگر ہے، اور اس نے اپنی درمیانی انگلی اور
شہادت کی انگلی کے ساتھ اشارہ کیا، چنانچہ اس نے دونوں کو
آسمان کی طرف اٹھایا، اس سے وہ آسمان و زمین مراد لے
رہی تھی، یا وہ واقعی اللہ کا سچا رسول ہے۔ اس کے بعد
مسلمان اس (عورت کے قبیلے) کے ارد گرد مشرکوں پر حملے
کرتے تھے اور اس چھوٹی سی جماعت پر حملہ نہیں کرتے تھے
جس میں دو عورت رہتی تھیں۔ تو ایک دن اس عورت نے اپنی
قوم سے کہا میں سمجھتی ہوں کہ یہ لوگ تمہیں جان بوجھ کر
چھیڑ رہے ہیں، تو کیا تمہیں اسلام کی کچھ رغبت ہے؟
انہوں نے اس کی بات مان لی اور اسلام میں داخل ہو گئے۔

ابو عبد اللہ (امام بخاری) کا روایت ہے کہ: ”صَبَا“ کا
معنی ہے ایک دین سے نکل کر دوسرے میں چلا گیا اور
ابو العالیہ نے کہا ”صَابِحْنَا“ اہل کتاب کا ایک فرقہ ہیں جو
زبور پڑھتے ہیں۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ صَبَاً حَرَجَ مِنْ دِينِهِ إِلَى
غَيْرِهِ وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ الصَّابِيُّينَ - وَبِهِ نُسَخَةٌ
الصَّابِيُّونَ بِرُقَّةٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَتَرَوُونَ الرُّبُورَ .
[الطبر: ۳۴۸، ۳۵۷۱ - أخرجه مسلم: ۶۸۲، باختلاف
بعض]

فوائد: اس حدیث سے وہ تمام مسائل ثابت ہو رہے ہیں جو باب میں مذکور ہیں، کیونکہ وہ آدمی جسے جنابت
ماخوذ تھی اور اس نے پانی نہ ہونے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھی تھی نبی ﷺ نے اسے فرمایا ”عَلَيْكَ بِالصُّبِيِّ، فَإِنَّهُ
يَكْفِيكَ“ ”تم مٹی استعمال کرو، کیونکہ وہ تمہیں کافی ہوگی۔“ مٹی سے مراد پاک مٹی ہے، کیونکہ نجاست سے تو طہارت
حاصل نہیں ہو سکتی۔ یہ الفاظ دلیل ہیں کہ پانی موجود نہ ہونے کی صورت میں مٹی طہارت کے لیے ہر طرح سے کافی ہے۔
وضو اور غسل دونوں کی جگہ تیمم کافی ہے۔ تیمم انہی چیزوں سے لازم ہوگا جن سے وضو یا غسل لازم ہوتا ہے اور نہ چیزوں سے
لوٹ جائے گا جن سے وضو یا غسل ٹوٹ جاتا ہے۔ صرف ایک چیز یہاں زائد ہے، وہ یہ کہ پانی میسر ہونے یا اس کے
استعمال کی قدرت حاصل ہونے پر بھی تیمم باطل ہو جائے گا۔ لفظ ”صعب“ سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ تیمم کے لیے پاک مٹی
کافی ہے، خواہ وہ کسی قسم کی ہو، زرخیز ہو یا شور، اس سے کچھ اگتا ہو یا نہ اگتا ہو، جب مٹی ہے تو اس سے تیمم درست ہے۔

2 نبی کریم ﷺ کو غینہ بھی آتی تھی، آپ کھاتے پیتے بھی تھے، آپ کو تمام انسانی حاجات بھی لاحق تھیں، آپ نے شادیاں بھی کیں، آپ کے والدین تھے، اولاد تھی اور اولاد کی اولاد بھی تھی۔ آپ بیمار بھی ہوتے تھے، آپ پر زندگی کے دور، بچپن، جوانی اور بڑھاپا سب آئے۔ آپ پر وفات آئی، قبر میں دفن ہوئے اور قیامت کو قبر سے اٹھیں گے۔ ہاں! آپ کا اختیار یہ تھا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے نبوت و رسالت سے نوازا، آپ کو سید المرسل بنایا۔ آپ کی آنکھیں سوتی تھیں اور دل بیدار رہتا تھا، تاکہ کسی وقت بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی آئے تو دل اس کے لیے تیار اور بیدار ہو۔ کس قدر نادان ہیں وہ لوگ جو آپ کو انسان کے بجائے خدائی صفات کا مالک باور کروانے کے لیے ہر وقت لڑائی جھگڑے کے لیے تیار رہتے ہیں اور اللہ کے غضب سے نہیں ڈرتے کہ اس کی مخلوق کو اس کا شریک بنا کر انھیں کہاں پناہ ملے گی۔

3 یہاں ایک سوال کیا جاتا ہے کہ جب آپ کا دل سوتا نہیں تھا تو آپ کو یہ کیوں معلوم نہ ہوا کہ فجر کی نماز کا وقت ہو گیا ہے حتیٰ کہ سورج کی گرمی نے لوگوں کو جگایا اور آپ عمر بھر کی تکبیر سے بیدار ہوئے؟ جواب اس کا یہ ہے کہ دل کی بیداری سے ان چیزوں کا علم ہوتا تھا جو اس سے متعلق ہیں، مثلاً طہارت یا حدث، راحت یا الم و غیرہ کا احساس اور وحی الہی کا دراک، رہا فجر یا سورج طلوع ہونے کا اور اک تو اس کا تعلق آنکھوں سے ہے دل سے نہیں۔

4 آپ ﷺ کو جگایا نہیں جاتا تھا اس سے صحابہ جریجہ کے حسنی ادب کا پتا چلتا ہے۔ مراں بن حصین رضی اللہ عنہ نے اس کی وجہ بیان کی ہے کہ ہم نہیں جانتے تھے کہ آپ کو غینہ میں کیا پیش آ رہا ہے، ایسا نہ ہو کہ جگانے سے کسی چیز کا سلسلہ منقطع ہو جائے جو آپ کو دکھائی جا رہی ہو، جیسا کہ آپ نے صحابہ کو متعدد باتیں بیان فرمائیں جو آپ کو خواب میں دکھائی گئیں۔ سنن ترمذی کی صحیح حدیث کے مطابق آپ کو ایک دفعہ خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت ہوئی اور اس سے مکالمہ بھی ہوا، آپ ﷺ نے فرمایا: "وَأَيْتُ رَبِّي نَبِيٌّ أَحْسَنُ صُورَةٍ" [ترمذی: ۳۶۳۴] "میں نے اپنے رب کو بہترین صورت میں دیکھا۔"

5 عمر رضی اللہ عنہ نے تمام حالات کو مد نظر رکھ کر یقین کر لیا کہ اب آپ کو جگانا ناگوار نہیں ہو گا مگر پھر بھی انھوں نے وب کو ملحوظ رکھا اور براہ راست بیدار کرنے کی جرأت نہیں کی بلکہ اس کے لیے بلند آواز سے مسلسل تکبیر کہنے کا طریقہ اختیار کیا، کیونکہ آپ کے سونے کی حالت میں مؤذن تو بلند آواز سے تکبیر اور اذان کے دوسرے الفاظ کہتے ہی تھے اور اسے سوئے ادب قرار نہیں دیا جاتا تھا۔

6 صحابہ کے نمر کا وقت نکل جانے کی شکایت پر آپ نے انھیں قلی دی اور فرمایا کوئی نقصان نہیں، کیونکہ اس میں ان کی کوتاہی کا کوئی دخل نہ تھا۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے: "لَا تَقْرَئُطُ فِي النَّوْمِ إِنَّمَا التَّغْرِيطُ فِي لَيْقُطَةٍ" [مسند احمد: ۲۹۸/۵، ابوداؤد: ۴۳۷] یعنی غینہ کی وجہ سے کوئی کوتاہی نہیں، کوتاہی صرف جاگنے کی صورت میں ہے کہ جاگتے ہوئے کوئی شخص نماز ضائع کر دے۔

7 آپ ﷺ نے صحابہ کو اس دادی سے کوچ کا حکم دیا، صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں اس کا سبب بیان ہوا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "هَذَا مَسْرُوفٌ خَصَرْنَا فِيهِ الشَّيْطَانُ" [مسلم: ۶۸۰] "اس منزل میں شیطان ہمارے

پاس آ گیا۔" ابو داؤد میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "تَحَوَّلُوا عَنْ مَكَانِكُمْ لِيَدِي أَصَابَتِكُمْ فِيهِ لَعْنَةُ" [ابو داؤد ۴۳۶] "اس جگہ سے نکل چلو جس میں تمہیں لعنت آ پہنچی ہے۔" اس سے اہل علم نے یہ بات اخذ کی ہے کہ نیند کی وجہ سے نماز فوت ہو جائے تو اس جگہ سے نکل کر نماز پڑھنی چاہیے۔ غلبہ کے دوران نیند آنے پر جگہ بدلنے کے حکم میں بھی یہی حکمت ہے۔

8 نماز فوت ہونے پر اکیسے اکیسے نماز پڑھنے کے بجائے اذان، اقامت اور جماعت کا اہتمام کرنا چاہیے، جیسا کہ آپ ﷺ نے یہاں کیا اور خندق کے موقع پر غمار میں فوت ہونے پر بھی اس کا اہتمام فرمایا۔

9 "الْمَرَادَةُ" بڑی مشک کو کہتے ہیں جس میں ایک کمال کے ساتھ کچھ اور کمال زیادہ کر لی گئی ہو اور "لَسْبِيحَةُ" بھی اسی کو کہتے ہیں۔ (فتح الباری)

10 عورت کے رسول اللہ ﷺ کے متعلق پوچھنے پر کہ "کیا وہی جسے صابی کہا جاتا ہے" صحابہ کے جواب سے ان کی ذہانت و ذہانت ظاہر ہو رہی ہے کہ انھوں نے نہ ہاں کہا نہ نہیں، کیونکہ دونوں میں حراہی لازم آتی تھی، بلکہ ایک اور طریقے سے اسے بات سمجھا دی۔

11 مشکوں کا مزہ کھوس کر انھیں بند کرنے کی حکمت کا ذکر طبرانی (۲۷۶/۱۸) اور بیہقی (۲۹۰/۲۱۸) میں آیا ہے کہ آپ نے پانی میں کلی کی اور اسے دوبارہ مشکوں کے مونہوں میں ڈال دیا، اس سے معلوم ہوا کہ پانی میں یہ برکت آپ کے عذاب مبارک سے پیدا ہوئی۔

12 "الْعَرَبِيَّةُ" (عین مہمد، زاء کے فتح اور لام کے کسرہ کے ساتھ، اس کا فتح بھی جائز ہے) "عَرَبَاءُ" کی جمع ہے، مشک کے مچھلے حصے میں پانی نکالنے کی ٹونٹی۔ ہر بڑی مشک کی دو ٹونٹیاں ہوتی ہیں۔ (فتح الباری)

13 اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ کافر و مشرک کا ہاتھ لگنے سے کوئی چیز پلید نہیں ہوتی۔ ظاہر ہے وہ عورت مشرکہ تھی جو اپنے ہاتھوں سے مشکوں میں پانی ڈال کر لائی تھی۔ آپ نے وہ پانی صحابہ کو پلایا اور اس سے غسل بھی کر دیا۔

14 اس واقعہ سے نبی ﷺ کی رحم دلی کا اندازہ ہوتا ہے کہ بجائے اس کے کہ اسے روک کر اس کی سواری اور پانی چھین لیتے اور اسے لونڈی بنا دیتے، کیونکہ وہ کافر تھی، آپ نے اس کے ساتھ اتنا حسن سلوک کیا کہ اس کا پانی بھی محفوظ رہا، اونٹنی بھی، عزت و عصمت اور آزادی بھی، اس پر حریص یہ کہ آپ نے کھانے کا سامان جمع کر کے اسے سوار کر دیا کہ اس کے آگے رکھوا دیا۔ پھر اس کے پانی سے فائدہ اٹھانے کی وجہ سے اس کا اتنا اکرام کیا کہ ارد گرد کے قبیلوں اور بستیوں پر حصوں کے ہجور اس کے قبیلے پر حصے سے گر پڑا جس کے نتیجے میں پورا قبیلہ مسلمان ہو گیا۔ یہی وہ تالیف قلوب تھی جس کے نتیجے میں آخر کار پورا عرب مسلمان ہو گیا۔

جو دلوں کو فتح کر لے وہی فاتح زمانہ

[وَصَدَّقَ اللَّهُ تَعَالَى إِذْ يَقُولُ: وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ]

15 آخر میں امام بخاری رحمہ اللہ نے لفظ "صَابِي" کی تحقیق ذکر فرمائی ہے کہ یہ "صَاء" سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں وہ ایک دین سے دوسرے میں چلا گیا۔ گویا یہ "صَابًا نَابُ التَّعْبِيرِ" سے ہے جس کے معنی ہیں اونٹ کی کچلی نکل آئی۔ بعض نے کہا یہ "صَبَّ يَصْبُو" سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں مائل ہونا، یعنی وہ ایک دین سے دوسرے دین کی طرف مائل ہو گیا۔ (ارغب) اسی لیے جو شخص مسلمان ہوتا کفار قریش اسے "صَابِي" کہتے تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ بھی یہود و نصاریٰ کی طرح آسمانی دین پر تھے، اسی لیے قرآن مجید میں ان کا ذکر یہود و نصاریٰ کے ساتھ ہوا ہے، بعد میں ان کے اندر بگاڑ پیدا ہو گیا اور وہ ستاروں کی پرستش کرنے لگے۔ یہ لوگ اپنے مذہب کو حدِ اوج پہنچاتے تھے۔ شیعہ و صحابہ علیہ نے مذہب کو چھپانا انہی سے لیا ہے۔ ان کے اہل کتاب ہونے کے بارے میں صحابہ و تابعین سے مختلف اقوال و فتوے ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ بحالیہ کا قول نقل کیا ہے کہ یہ اہل کتاب کا ایک فرقہ ہیں جو زبور پڑھتے ہیں۔ بخاری رحمہ اللہ کا مطلب یہ ہے کہ اس صورت کا آپ ﷺ کو صابی کہا پہلے معنی میں تھا، یعنی جس نے پہلا دین چھوڑ کر نیا دین اختیار کر لیا ہے، اس کی مراد یہ نہیں تھی کہ آپ اس گروہ کے فرد ہیں جو صابی کہلاتا ہے، جس کا قرآن میں یہود و نصاریٰ کے ساتھ ذکر ہے۔

7- باب: جب جنسی اپنے بارے میں بیمار ہو جانے سے یا موت سے ڈرے یا پیس سے ڈرے تو تیمم کر لے

۷- تَابٌ إِذَا خَافَ الْجُسْتَ عَلَى نَفْسِهِ الْمَرْصَصِ أَوْ الْمَعْرُوتِ، أَوْ خَافَ الْعَطَشَ، تَبَيَّمَ

اور ذکر کیا جاتا ہے کہ عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کو ایک سرد رات میں جنابت لاحق ہو گئی تو انھوں نے تیمم کر لیا اور یہ آیت پڑھی، "اور اپنے آپ کو قتل نہ کرو، بے شک اللہ ہمیشہ سے تم پر بے حد مہربان ہے۔" پھر انھوں نے نبی ﷺ سے (اس کا) ذکر کیا تو آپ نے انھیں کوئی ملامت نہیں کی۔

وَيَذْكُرُ أَنَّ عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ أَخْبَرَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ، فَتَعَبٌ وَمَلَا، وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا [النساء: ۲۹] فَذَكَرَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ يُعَفِّ.

فوائد: 1 عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کی یہ مطلق روایت ابو داؤد اور حاکم نے بیان کی ہے، انھوں نے فرمایا، غزوہ لاسو السلاسل میں (جس میں انھیں پیر بنایا گیا تھا) ایک سرد رات میں مجھے احتکام ہو گیا، میں ڈرا کہ اگر میں نے غسل کیا تو ہلاک ہو جاؤں گا، اس لیے میں نے تیمم کر لیا، پھر میں نے اپنے ساتھیوں کو صبح کی نماز پڑھائی، انھوں نے نبی ﷺ سے اس بات کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا "اے عمرو! تم نے اپنے ساتھیوں کو جنسی ہوتے ہوئے جماعت کروائی؟" تو میں نے آپ کو وہ بات بتائی جس کی وجہ سے میں نے غسل نہیں کیا تھا اور میں نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے سنا وہ فرماتا ہے: "اور اپنے آپ کو قتل نہ کرو، بے شک اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے تم پر بے حد مہربان ہے۔" [النساء: ۲۹] تو رسول اللہ ﷺ ہنس پڑے اور

کچھ نہیں کہا۔ [ابو داؤد ۳۳۴۔ مسند ک حاکم ۱۷۸، ۱۷۷/۱] یہ حدیث صحیح ہے مگر بخاری رحمہ اللہ نے اسے "بُذْخَرُ" (ذکر کیا جاتا ہے) کے لفظ سے ذکر کیا ہے، جس میں عموماً کمزوری کی طرف اشارہ ہوتا ہے، حافظ رحمہ اللہ نے اس کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ بخاری رحمہ اللہ نے اختصار کے ساتھ بیان کرنے کی وجہ سے "بُذْخَرُ" کہا ہے، ضعف کی وجہ سے نہیں۔

2۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس آدمی کو پانی استعمال کرنے سے ہلاکت کا اندیشہ ہو وہ تیمم کر سکتا ہے خواہ سردی کی وجہ سے ہو یا کسی اور وجہ سے، مثلاً کسی زخم یا مرض وغیرہ سے ہو اور یہ کہ تیمم والا وضو والوں کو جماعت کروا سکتا ہے اور یہ کہ نبی ﷺ کے رہنے میں بھی یہ اجتہاد کر لیا کرتے تھے۔

345۔ ابو داؤد سے روایت ہے کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا: جب آپ کو پانی نہ ملے تو کیا نماز نہیں پڑھیں گے؟ عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر میں دگور کو اس کی رخصت دے دوں تو جب ان میں سے کوئی سردی محسوس کرے گا تو اس طرح کرے گا، یعنی تیمم کرے گا اور نماز پڑھ لے گا۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے کہا تو عمار رضی اللہ عنہ نے جو بات عمر رضی اللہ عنہ سے کہی تھی وہ کہیں پائے گی؟ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے یہ نہیں دیکھا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے عمار رضی اللہ عنہ کی بات پر قناعت کی ہو۔ [راجع ۳۳۸۔ أخرجه مسلم ۳۶۸]

346۔ شقیق بن سمر نے کہا میں عبد اللہ اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھا کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا: اے ابو عبد الرحمن! آپ یہ بتائیں کہ جب آدمی جنبی ہو جائے اور اسے پانی نہ ملے تو کیا کرے؟ عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا: جب تک پانی نہ ملے نماز نہ پڑھے۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا: پھر آپ عمار رضی اللہ عنہ کی بات کا کیا کریں گے جب نبی ﷺ نے ان سے فرمایا تھا "تمہیں (تیمم ہی) کافی تھا؟" انھوں نے کہا: آپ نے یہ نہیں دیکھا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے عمار رضی اللہ عنہ کی بات پر قناعت نہیں کی۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا: تو عمر رضی اللہ عنہ کی بات

۳۴۶۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، قَالَ: سَمِعْتُ شُعْبَةَ بْنَ سَلَمَةَ، قَالَ: كُنْتُ جَدَّ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي مُوسَى، فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى: أَرَأَيْتَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! إِذَا أَحْبَبْتَ فَلَمْ يَجِدْ مَاءً، كَيْفَ يَضَعُ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: لَا يُضَلِّي حَتَّى يَجِدَ الْمَاءَ، فَقَالَ أَبُو مُوسَى: فَكَيْفَ يَضَعُ بِقَوْلِ عَمَارٍ جَيْسٍ قَالَ لَهُ السَّيِّئُ ضَلِيلٌ: «كَأَنَّكَ يَكْفِيكَ»؟ قَالَ: أَلَمْ تَرَ عُمَرَ لَمْ يَضَعْ يَدَيْهِ، فَقَالَ أَبُو مُوسَى: فَدَعَا مِنْ قَوْلِ عَمَارٍ، كَيْفَ تَضَعُ بِهَذِهِ الْآيَةِ؟ فَمَا دَرَى عَبْدُ اللَّهِ مَا

يَقُولُ، فَقَالَ: إِنَّا لَوَزَحْصْنَا لَيْتُمْ فِي هَذَا لَأَوْشَكَ
إِذَا تَرَدَّ عَلَى أَحَدِهِمُ الْمَاءُ أَنْ يَذْعَهُ وَيَتَنَحَّمَ
فَعَلْتُ لِشِقَاقِي فَإِنَّمَا كَرِهْتُ عَذَابَ اللَّهِ لِهَذَا قَالَ: نَعَمْ
[رجوع ۳۳۸- أخرجه مسلم ۳۶۸]

چھوڑیں، آپ اس آیت کا کیا کریں گے؟ تو عبداللہ رضی اللہ
کو جواب نہ آیا کہ کیا کہیں، تو کہنے لگے: اگر ہم لوگوں کو
اس (جنابت میں تیم) کی رخصت دے دیں تو قریب ہے
کہ جب ان میں سے کسی کو پانی ٹھنڈا لگے تو وہ اسے چھوڑ
دے اور تیم کر لے۔ (اممش کہتے ہیں کہ) میں نے شقیق
سے کہا: تو عبداللہ رضی اللہ عنہ نے جنسی کا تیم اس لیے ناپسند کیا؟
انھوں نے کہا ہاں!

فوائد 1 جب تک پانی نہ ملے نماز نہ پڑھے، صحابہ میں سے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس کے قائل
تھے کہ جنسی کا تیم کرنا درست نہیں، اس کو جس طرح ہو سکے غسل کرنا چاہیے، اگر پانی نہ ملے تو نماز نہ پڑھے، لیکن دوسرے
سب صحابہ اس کے خلاف تھے۔ انھوں نے جنسی کے لیے تیم جائز رکھا ہے، ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بھی اسی کے قائل تھے، چنانچہ ان میں
دو عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ میں بحث ہوئی۔

2 صحیح مسلم میں ہے کہ ایک آدمی نے عمر رضی اللہ عنہ سے مسئلہ پوچھا کہ مجھے جنابت لاحق ہوگئی اور مجھے پانی نہیں ملا تو انھوں نے
فرمایا: نماز نہ پڑھو۔ عمار رضی اللہ عنہ نے کہا: امیر المؤمنین! کیا آپ کو یاد نہیں کہ جب میں اور آپ ایک چھوٹے لشکر میں تھے، ہمیں
جنابت لاحق ہوگئی اور پانی نہ ملا، پھر آپ نے تو نماز نہیں پڑھی اور میں نے زمین پر لوٹ پوٹ ہو کر نماز پڑھ لی۔ تو نبی ﷺ
نے فرمایا: ”تمہیں اتنا ہی کافی تھا کہ اپنے ہاتھ زمین پر مارتے، پھر پھونک مارتے، پھر انھیں اپنے چہرے اور ہاتھوں پر پھیر
پیتے۔“ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: عمار اللہ سے زبرد۔ انھوں نے کہا: اگر آپ چاہیں تو میں اسے بیان نہ کروں؟ تو عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:
تم جس بات کا ذمہ لیتے ہو ہم تمہیں اس کا ذمہ داری دیتے ہیں۔ (مسلم ۱۱۲/۲۶۸) عمر رضی اللہ عنہ کو وہ واقعہ بالکل یاد نہ رہا
جو عمار رضی اللہ عنہ نے بیان کیا۔ وہی واقعہ ہونے کی وجہ سے ان کا عمار رضی اللہ عنہ کی بات پر قناعت نہ کرنا تو سمجھ میں آتا ہے مگر ان کا
کمال نصاب ملاحظہ فرمائیں کہ جب عمار رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر آپ چاہیں تو میں یہ واقعہ آئندہ بیان نہ کروں (کیونکہ انھوں
نے رسول اللہ ﷺ کی حدیث تو پہچانی تھی) تو انھوں نے فرمایا تم اپنی ذمہ داری پر اسے بیان کرتے رہو۔ اب، اگر عمر رضی اللہ عنہ
جنسی کے تیم کے قائل نہ ہوں تو اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا، کیونکہ خود واقعہ میں شریک ہونے کے باوجود جب انھیں یاد نہیں
آیا تو وہ اپنے موقف پر قائم رہے کہ جنسی تیم نہیں کر سکتا، مگر انھوں نے عمار رضی اللہ عنہ کو مسئلہ بیان کرنے سے نہیں روکا، کیونکہ
عمار رضی اللہ عنہ سچے تھے اور عمر رضی اللہ عنہ بھی انھیں سچا سمجھتے تھے۔ اس لیے تمام علماء نے ان کی روایت کے مطابق فتویٰ دیا ہے کہ جنسی کے
لیے تیم جائز ہے اور عمر اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مخالفت کی کوئی پروا نہیں کی۔ جب حدیث کے خلاف عمر رضی اللہ عنہ کا قول جو
خلفائے راشدین میں سے تھے نہیں لیا گیا تو اور کسی صحابی یا مجتہد یا امام کا قول حدیث کے خلاف کیسے معتبر ہوگا۔

3 بعض علماء نے کہا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سورۃ مائدہ کی آیت (۶) میں مذکور لفظ "لَتَسْتَغْفِرَ النَّاسَ" کا معنی ہاتھ لگانا ہوتے ہوں گے، اس لیے وہ وضو کی جگہ تیمم کے قائل تھے، جنابت کے لیے نہیں، مگر یہ بات غلط ہے، کیونکہ جب ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے آیت کا ذکر کیا تو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس کے جواب میں کچھ نہ کہہ سکے۔ اگر وہ "لَتَسْتَغْفِرَ" کا معنی جراح نہ سمجھتے تو وہ کبھی لاجواب نہ ہوتے۔ مگر ان کے پاس اس کے سوا کوئی جواب نہ تھا کہ جنبی کو تیمم کی اجازت مصلحت کے خلاف ہے، لوگ اس سے ناجائز فائدہ اٹھائیں گے اور پانی ہوتے ہوئے سردی کی وجہ سے تیمم کرنے لگیں گے۔

4 اس سے معلوم ہوا کہ مصلحت کی وجہ سے شریعت کا حکم بدل نہیں سکتا۔ نووی رحمہ اللہ نے کہا: اس پر تمام امت کا اجماع ہے کہ جنبی اور حاکشہ و نفاس والی سب کے لیے تیمم درست ہے، جب پانی نہ پائیں۔ (تیسیر الباری)

5 اس سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ایک دوسرے کا اکرام اور ادب و احترام نظر آتا ہے کہ آیت سامنے آنے پر بھی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی تا درست بات پر اصرار کیا۔ اگر آج کل کا کوئی عالم ہوتا تو ان پر آیت کے انکار و پھر اس پر کفر کا فتویٰ لگا دیتا، مگر ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے ان کے بارے میں کوئی ایسی بات نہیں کی۔

6 اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ بعض اوقات بہت بڑا آدمی مصلحت کے خیال یا کسی اور وجہ سے غلط بات پر ٹر جاتا ہے۔ ایسی صورت میں قرآن یا حدیث کے خلاف ہونے کی وجہ سے اس کی بات کا سچا اعتبار نہیں کیا جائے گا، مگر اسے طعن و تشنیع کا نشانہ بھی نہیں بنایا جائے گا۔

7 حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے لکھا ہے: "عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ایک روایت یہ بھی آئی ہے کہ انھوں نے اپنے اس فتویٰ سے رجوع کر لیا تھا، جیسا کہ یہ بات ابن ابی شیبہ (۱۵۷) نے ان سے ایسی سند کے ساتھ نقل کی ہے جس میں کچھ انقطاع ہے۔" (فتح الباری) اور ابی حق کی یہی شان ہے کہ وہ حق واضح ہوئے پر اپنی بات چھوڑ دیتے ہیں اور حق کی طرف پلٹ آتے ہیں۔

8- باب: تیمم ایک ضرب ہے

347۔ اعمش شقیق سے بیان کرتے ہیں، انھوں نے کہا: میں عبد اللہ (بن مسعود) اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا، ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا اگر ایک آدمی جنبی ہو جائے اور اسے ایک مہینہ پانی نہ ملے تو کیا وہ تیمم نہ کرے گا اور نہ ہی نماز پڑھے گا؟ تو تم سورۃ مائدہ کی اس آیت (۶) کا کیا کرو گے؟ پھر اگر تمہیں کوئی

۸- مَابُ: التَّيَمُّمُ صَرْنَةً

۳۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى: لَوْ أَنَّ رَحُلًا أُخْبِتَ فَلَمْ يَجِدِ الْمَاءَ شَهْرًا، أَمَا كَانَ يَتَيَمَّمُ وَيُصَلِّي؟ فَكَيْفَ تَصْعَقُونَ بِهِ؟ الْآيَةُ فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ: ﴿فَلَمْ تَجِدْ أَمَاءً فَتَيَمَّمُوا

صَحِيحًا طَيِّبًا) (المائدة ٦) فَقَالَ عِنْدَ اللَّهِ - لَوْ رُحِصَ نَيْمٌ فِي هَذَا لَأَوْشَكُوا إِذَا مَرَدَ عَلَيْهِمُ الْمَاءُ أَنْ يَنْتَشِرُوا الصَّعِيدَ، فَلَتْ - وَ إِنَّمَا كَرِهْتُمْ هَذَا لِذَا؟ قَالَ نَعَمْ، فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ عُمَارٍ يَقُولُ نَغْشِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمِ حَاجَةٍ، فَأَجَبْتُ فَقَمِ أَحَدُ الْمَاءِ، فَمَرَعْتُ فِي الصَّعِيدِ كَمَا تَمَرُّعُ الدَّابَّةُ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِمُسَيَّبٍ ﷺ، فَقَالَ: «إِنَّمَا كَانَ يُكَيِّدُكَ أَنْ تَضَعَ هَكَذَا» فَصَرَفَتْ يَدَهُ صَرَفَةً عَلَى الْأَرْضِ، ثُمَّ نَعَضَهَا، ثُمَّ مَسَحَ بِهَا ظَهَرَ كَفِّهِ بِشِمَالِهِ أَوْ ظَهَرَ شِمَالِهِ بِكَفِّهِ، ثُمَّ مَسَحَ بِهَا وَجْهَهُ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَفَلَمْ تَرَ عُمَرَ لَمْ يَقْنَعْ بِقَوْلِ عُمَارٍ؟

پانی نہ ملے تو پاک مٹی کا قصد کرو؟“ تو عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر لوگوں کو اس کی رخصت دے دی جائے تو وہ قریب ہیں کہ جب انھیں پانی ملے گا تو وہ تیم کر میں گے۔ (شقیق کہتے ہیں) میں نے (عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے) کہا: تو تم نے یہ (تیم) صرف اس لیے ناپسند کیا ہے؟ انھوں نے کہا: ہاں! تو ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا آپ نے عمار رضی اللہ عنہ کی بات نہیں سنی جو انھوں نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہی کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے ایک کام کے لیے بھیجا تو میں جیسی ہو گیا اور مجھے پانی نہ ملا تو میں زمین پر لوٹ پوٹ ہو گیا جیسے جانور لوٹ پوٹ ہوتا ہے، پھر میں نے نبی ﷺ سے اس بات کا ذکر کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”تمہیں صرف اس طرح کرنا کافی تھا“ اور آپ ﷺ نے اپنی ہتھیلیاں ایک مرتبہ زمین پر ماریں، پھر انھیں جھاڑ، پھر دونوں کے ساتھ اپنی (دائیں) ہتھیلی کی پشت پر دائیں ہتھیلی کو پھیرا، یا بائیں ہتھیلی کی پشت پر دائیں ہتھیلی کو پھیر کر انھیں چہرے پر پھیر لیا۔ تو عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا: تو پھر کیا آپ نے دیکھا نہیں کہ

عمر رضی اللہ عنہ نے عمار رضی اللہ عنہ کے قول پر قناعت نہیں کی؟

اور یحییٰ بن اعمش سے، انھوں نے شقیق سے بیان کیا کہ میں عبد اللہ اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس تھا کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا آپ نے عمار رضی اللہ عنہ کی بات نہیں سنی جو انھوں نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہی کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اور آپ کو بھیجا، مجھے جنابت لاحق ہو گئی تو میں مٹی میں بوٹ بوٹ ہو گیا، پھر ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور آپ کو یہ بات بتائی تو آپ نے فرمایا: ”تمہیں صرف اس طرح کرنا

وَرَدَ يَحْيَى، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَ أَبِي مُوسَى، فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ عُمَارٍ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَغْشِي أَمَّا وَأَنْتَ، فَأَجَبْتُ فَتَمَعْتُكَ بِالصَّعِيدِ، فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَحْزَنَانَا، فَقَالَ: «إِنَّمَا كَانَ يُكَيِّدُكَ هَكَذَا» وَ مَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفَّهُ وَاحِدَةً.

[رجوع ۳۲۸ - أخرجه مسلم: ۳۶۸]

کافی تھا اور آپ نے اپنے چہرے کا اور اپنی دونوں ہتھیلیوں کا ایک ہی مرتبہ مسح کیا۔

فوائد ۱۔ عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث صریح نص ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے خود تیمم کر کے دکھایا اور فرمایا کہ تمہیں (مسح جنابت کے لیے) اتنا ہی کافی ہے۔ پھر آپ نے ایک ہی دفعہ زمین پر ہاتھ مارا اور صرف ہتھیلیوں اور چہرے پر مسح کر لیا۔ اس پر حافظ رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ”باب (۵) تیمم چہرے اور دونوں ہتھیلیوں کے لیے ہے“ کے فوائد میں مدظلہ فرمائیں۔

2۔ اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے سامنے سورۃ مائدہ کی آیت پہلے پڑھی بعد میں عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث پیش کی، جب کہ اس سے پہلے حدیث (۳۳۶) میں ہے کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے پہلے عمار رضی اللہ عنہ کی حدیث پیش کی، جب عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کے جواب میں کہا کہ آپ نے دیکھا نہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ نے عمر رضی اللہ عنہ کی بات پر قناعت نہیں کی، تو ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا اچھا عمار (رضی اللہ عنہ) کی بات چھوڑیں، آپ مائدہ کی اس آیت کا کیا کریں گے؟ تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے جواب ہو گئے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس میں ”عمار (رضی اللہ عنہ) کی بات چھوڑیں“ قرینہ ہے کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے پہلے عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث بیان کی تھی، بعد میں آیت پیش کی۔ یعنی وہ حدیث جو ز پر شرح باب میں ہے تو اس میں کسی راوی سے ترتیب میں تبدیلی ہو گئی ہے۔

3۔ اس حدیث میں ابو معاویہ نے امش سے تردد کے ساتھ یہ الفاظ بیان کیے ہیں ”پھر دونوں کے ساتھ، پئی ہتھیلی کی پشت پر بائیں ہتھیلی کو پھیرا، یا بائیں ہتھیلی کی پشت پر دائیں ہتھیلی کو پھیر کر انہیں چہرے پر پھیر لیا۔“ اگرچہ اس تردد کا کچھ نقصان نہیں، کیونکہ دونوں لفظوں کا مطلب ایک ہی ہے، مگر ابوداؤد میں ابو معاویہ ہی کی واضح روایت کسی تردد کے بغیر ان لفظوں میں ہے ”ثُمَّ ضَرَبَتْ بِشِمَالِهِ عَلَى يَمِينِهِ وَبِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ عَلَى الْكَفَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ وَجْهَهُ“ [ابو داؤد ۳۶۱] ”پھر آپ نے اپنا بائیں دائیں پر اور دایاں بائیں پر دونوں ہتھیلیوں پر پھیرا، پھر اپنے چہرے کا مسح کیا۔“ اس میں تیمم کے لیے ایک ہی ضرب کو کافی قرار دیا گیا ہے۔ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اسے جمہور علماء سے نقل کیا ہے اور اسے ترجیح دی ہے۔ اس میں یہ ہے کہ (قرآن والی) ترتیب تیمم میں شرط نہیں ہے۔ ابن دلق العید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا اس حدیث کے لفاظ میں اختلاف کیا گیا ہے، چنانچہ بخاری میں ”ثُمَّ“ کے لفظ کے ساتھ ہے، اس کی عبارت میں اختصار ہے درمسم میں ”وَاَوْ“ کے ساتھ ہے، اس کے لحاظ یہ ہیں ”ثُمَّ مَسَحَ الشَّمْلَى عَلَى الْيَمِينِ وَطَلِيعَتَهُ كَفَّيْهِ وَوَجْهَهُ“ [مسلم: ۱۱۰/۳۶۸] ”پھر آپ نے بائیں کو دائیں پر اور دونوں ہتھیلیوں کے باہر والے حصے پر اور اپنے چہرے پر پھیرا۔“ اور اسامی نے اس سے بھی صریح الفاظ روایت کیے ہیں۔ (ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اس کے الفاظ ہارون المحمل عن ابی معاویہ کے طریق سے یہ ہیں ”ثُمَّ يَكْفِيكَ أَنْ تَضْرِبَ بِيَدَيْكَ عَلَى الْأَرْضِ، ثُمَّ تَعَصِّفُهُمَا، ثُمَّ تَمْسَحُ بِيَمِينِكَ عَلَى“

يَسْعَاكَ، وَيَسْعَاكَ عَلَى يَمِينِكَ، ثُمَّ تَمْسَحُ عَلَى وَجْهِكَ ۝” تجھے اتنا ہی کافی تھا کہ اپنے ہاتھوں کو زمین پر مارا، پھر انھیں جھارتا، پھر اپنے دائیں کو اپنے بائیں اور بائیں کو دائیں پر پھیرتا، پھر اپنے چہرے پر پھیر لیتا۔“ (فتح الباری)

۹۔ بَابُ

9۔ باب (باعتنوان)

348۔ عمران بن حصیب ثرائی رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو (دوسرا سے) الگ دیکھا، اس نے لوگوں کے ساتھ مل کر نماز نہیں پڑھی تھی، آپ ﷺ نے فرمایا ”اے گاں! تمہیں کیا رکاوٹ پیش آئی کہ تم نے لوگوں کے ساتھ مل کر نماز نہیں پڑھی؟“ اس نے کہا یا رسول اللہ! مجھے جہالت لاحق ہو گئی تھی اور پانی موجود نہیں تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”مٹی استعمال کر لو کہ وہ تمہیں کافی ہو جائے گی۔“

۳۴۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ، عَنْ أَبِي رَجَاءٍ، قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حُصَيْنٍ الْحِمْصِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا مُغْتَرِلًا لَمْ يُصَلِّ فِي الْقَوْمِ، فَقَالَ ۝ يَا فُلَانُ! مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ فِي الْقَوْمِ؟ ۝ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَضَامَتْنِي جَسَدَةٌ وَلَا مَاءَ، قَالَ ۝ عَلَيْكَ بِالصُّبِيِّ، فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ ۝ [راجع : ۳۴۴۔ أخرجه مسلم ۶۸۲، مطولاً]

فوائد :- 1۔ بخاری کے اکثر نسخوں میں یہ باب باعنوان ہے اور اصلی کے نسخے میں یہاں ”بَابُ“ کا لفظ ہے ہی نہیں۔ اس صورت میں یہ حدیث پہلے باب کے تحت ہے اور اگر عنوان کے بغیر صرف لفظ ”بَابُ“ ہو تو یہ پہلے باب ہی کی ایک فصل شمار ہوگا۔ بعض اوقات امام بخاری بذاتِ باب کا عنوان قائم نہ کر کے قارئین کو توجہ دلاتے ہیں کہ وہ خود عنوان قائم کریں، اسے ”تَشْبِيهُ الْأَنْفَاءِ“ کہتے ہیں۔ یہاں واضح عنوان یہ ہے: ”الْحُجُبُ يَكْفِيهِ السُّنْمُ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ“ یعنی جنبی کو پانی نہ ملے تو اسے تیمم کافی ہے۔

2۔ یہ حدیث اس لمبی حدیث کا ایک ٹکڑا ہے جو اس سے پہلے ”بَابُ الصُّبِيِّ الطَّبِّ وَصُوءِ السُّلَيْمِ“ میں گزر چکی ہے۔ اس میں اس بات کی صراحت نہیں ہے کہ تیمم ایک ہی ضرب ہے، مگر اس سے تیمم کے لیے ایک ہی ضرب کا استدلال اس طرح ہو سکتا ہے کہ اس حدیث میں کسی عدد کا ذکر نہیں، اس لیے ایک ہی ضرب کے ساتھ تیمم کرنے کے ساتھ یقیناً حدیث پر عمل ہو جاتا ہے۔ اس سے زیادہ دفعہ زمین پر ہاتھ مارنے کے لیے دلیل کی ضرورت ہے جو کسی صحیح روایت میں رسول اللہ ﷺ کے فرمان یا عمل سے ثابت نہیں۔

3۔ امام بخاری رحمہ اللہ ہر کتاب کے آخر میں ایسی کوئی حدیث لاتے ہیں جس کے کسی لفظ میں کتاب کے خاتمے کی طرف اشارہ ہوتا ہے، اسے ”بِرَاحَةِ الْإِنْقَاءِ“ کہتے ہیں۔ یہاں ”فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ“ کے لفظ سے اس کی طرف اشارہ ہے کہ ”يَتَّبِعُ“ میں جو احادیث و آیات ذکر کی گئی ہیں اس مسئلے کے لیے وہی کافی ہیں۔

[تَمَّ يَتَّبِعُ السُّنْمُ وَالْحَقُّ لِلَّهِ]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۸۔ کتاب الصَّلَاة

نماز کی کتاب

اس سے پہلے طہارت کے جتنے مسائل گزرے ہیں ان سے مقصود نہ دہن تھی، کیونکہ نماز شہادتین کے بعد اسلام کے تمام ارکان سے فصل رکن ہے اور کلمہ کے بعد نماز کے سوا کسی چیز کے ترک سے آدمی کافر نہیں ہوتا۔ احادیث و آیات سے اللہ تعالیٰ کی نماز کے ساتھ محبت اور خاص عنایت کا پتا چلتا ہے کہ اس نے نبی ﷺ کو آسمانوں پر بلا کر پچاس نمازیں عطا فرمائیں، پھر نبی ﷺ کے بار بار جانے پر پانچ کر دیں، مگر ان پر جر پچاس کا رکھا۔

۱۔ باب: اسراء کے موقع پر نمازیں کیسے فرض کی گئیں؟

۱۔ بَابُ : كَيْفَ فُرِضَتِ الصَّلَوَاتُ فِي الْاِسْرَاءِ؟

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: مجھے ابو سفیان سے ہرقل کی حدیث میں بیان کیا، اس نے کہا کہ وہ یعنی نبی ﷺ ہمیں نماز، صدق اور پاک دامن کا حکم دیتے ہیں۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنِي أَبُو سَفْيَانَ فِي حَدِيثِ هِرْقَلٍ، فَقَالَ يَأْمُرُنَا - يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ - بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَمَلِ، (راجع، ۲۷)

خاندانہ - عام طور پر "اسراء" رسول اللہ ﷺ کی رات کی اس سیر کو کہتے ہیں جو آپ کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک کروائی گئی اور معراج اسے جو ساتویں آسمان سے اوپر تک کروائی گئی، نمازیں معراج میں آسمانوں کے اوپر فرض کی گئیں مگر امام بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ "اسراء کے موقع پر نمازیں کیسے فرض کی گئیں؟" اس سے ظاہر ہے کہ وہ اسراء اور معراج دونوں کے ایک ہی رات ہونے کے قائل ہیں۔ نمازیں کیسے فرض کی گئیں؟ کیفیت کے سوال میں یہ سب کچھ شامل ہے کہ کب فرض ہوئیں؟ کہاں فرض ہوئیں؟ کس طرح فرض ہوئیں؟ اور یہ بھی کہ کتنی فرض ہوئیں، کتنی معاف ہوئیں اور کتنی باقی رہ گئیں؟ ان تمام سوالوں کا جواب حدیث معراج میں موجود ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث اس لمبی حدیث کا ایک ٹکڑا ہے جو "نَدَا الْوَحْيِ" میں گزر چکی ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ نمازیں ہجرت سے پہلے مکہ مکرمہ ہی میں فرض ہو چکی تھیں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی ہجرت کے بعد ابو سفیان کے ہرقل کے پاس چلے گئے ان کی آپ سے کوئی ایسی ملاقات نہیں ہوئی جس میں وہ تسلی سے آپ کے احکامات معلوم کر سکتے۔ اس سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر مکہ ہی میں نماز فرض ہو چکی تھی اور یہ

بھی مسلمہ حقیقت ہے کہ آپ کو معراج ہجرت سے پہلے مکہ میں کروایا گیا۔ علامہ جمال الدین قاسمی کی تفسیر میں ان کے بیان کا خلاصہ یہ ہے "اکثر اہل علم کا کہنا ہے کہ اسراء بعثت نبوی کے بعد ہوا ہے اور یہ کہ وہ ہجرت سے ایک سال پہلے تھا۔ زہری و ابن سعد وغیرہ کا یہی کہنا ہے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہ بات یقین سے کہی ہے۔ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے مبالغہ کرتے ہوئے اس پر جماع نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ (اسراء و معراج) رجب ۱۲ نبوی میں ہوئی ہے۔ طبعیت کو اطمینان اس بات پر ہوتا ہے کہ اسراء و معراج کے واقعات ابوطالب اور خدیجہ رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے بعد ہوئے ہیں، کیونکہ اس دوران میں مشرکین کی یدِ اہمیت بڑھ گئی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ انعام ان کی طرف سے پیش آنے والی ایذا سے نسی دینے کے لیے اور آپ کی عزت افزائی اور تکریم کے لیے عطا فرمایا۔" اشرف الخواش میں ہے کہ اکثر روایات کے مطابق یہ قصہ ہجرت سے ایک سال قبل کا ہے۔ امام ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے اور ملا امین عمری نے اسے قطعی قرار دیا ہے، بعض روایات میں تین سال بھی مذکور ہے۔ (منقول از تفسیر القرآن الکریم)

349۔ انس بن مالک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ ابوذر رحمۃ اللہ علیہ بیان کیا کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "میں مکہ میں تھا کہ میرے گھر کی چھت سے کچھ حصہ کھولا گیا، جبریل علیہ السلام اترے اور انھوں نے میرا سینہ کھولا، پھر اسے دم زم کے پانی سے دھویا، پھر وہ سولے کا ایک قتل لائے جو حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا تھا اور اسے میرے سینے میں انڈیل دیا، پھر اسے دیا۔ پھر انھوں نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے لے کر آسمان دنیا کی طرف چڑھے۔ جب میں آسمان دنیا کے پاس آیا تو جبریل نے آسمان کے دربان سے کہا کھولو اس نے کہا یہ کون ہے؟ انھوں نے کہا، یہ جبریل ہے۔ کیا تمہارے ساتھ کوئی اور بھی ہے؟ کہا: ہاں! میرے ساتھ محمد ﷺ ہیں۔ اس نے کہا کیا ان کی طرف پیغام بھیجا گیا ہے؟ کہا: ہاں! جب اس نے دروازہ کھولا تو ہم آسمان دنیا پر چڑھے دیکھا تو ایک آدمی بیٹھا ہوا تھا، اس کے دائیں جانب بہت سے آدمی تھے اور

۳۴۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَكْيُومٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شَيْبَانَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ أَبُو ذَرٍّ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «فُرِجَ عَنِّي سَقَبٌ نَتِيتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ، فَزَلَ جِبْرِيلُ ﷺ، فَفَرَّخَ صُدْرِي، ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءِ زَمْزَمَ، ثُمَّ جَاءَ بِطَلَسٍ مِنْ ذَهَبٍ مُنْتَلَبِي حِكْمَةً وَإِيمَانًا، فَافْرَقَهُ فِي صَدْرِي، ثُمَّ أَطْبَقَهُ، ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي، فَفَرَّجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فَلَمَّا جِئْتُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، قَالَ جِبْرِيلُ لِحَازِنِ السَّمَاءِ: اقْتَرَحْ، قَالَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا جِبْرِيلُ، قَالَ: هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ؟ قَالَ: نَعَمْ، مَعِيَ مُحَمَّدٌ ﷺ، فَقَالَ أَلْزِمِي إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَلَمَّا فَتَحَ عَلَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا، فَإِذَا رَجُلٌ قَاعِدٌ عَلَى يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ، وَ عَلَى يَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ، إِذَا نَظَرْتَ بَيْنَ يَمِينِهِ وَصَحْفِكَ، وَإِذَا نَظَرْتَ بَيْنَ يَمِينِهِ وَصَحْفِكَ، فَإِذَا مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِنْسِ الصَّالِحِ، فَلَمْ يَجِبْرِيلُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا آدَمُ،

وَقَدِيرُ الْأَشْوَدَةِ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ نَسَمٌ يَمِينُهُ فَأَقْلُ
الْيَمِينِ مِنْهُمْ أَقْلُ الْجَنَّةِ وَالْأَشْوَدَةُ الَّتِي عَنْ
شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ فَإِذَا نَظَرَ عَنْ يَمِينِهِ ضَحِكَ، وَإِذَا
نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى، حَتَّى غَرَجَ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ
الثَّانِيَةِ، فَقَالَ لِحَارِبِهَا افْتَحْ، فَقَالَ لَهُ خَارِبُهَا مِثْلُ
مَا قَالَ الْأَوَّلُ فَفَتَحَ ۝

بائیں طرف بھی بہت سے آدمی تھے۔ جب وہ اپنی دائیں
طرف دیکھا تو ہنس پڑا اور جب اپنی بائیں طرف دیکھا تو
رو دیا۔ اس نے کہا صالح نبی اور صالح بیٹے کو خوش آمدید
ہو۔ میں نے جبریل سے کہا یہ کون ہے؟ انھوں نے کہا: یہ
آدم ہے اور اس کی دائیں اور بائیں جانب اس کے بیٹوں
کی زوجیں ہیں۔ دائیں جانب دے جنتی ہیں اور بائیں
جانب والے جہنمی ہیں۔ جب وہ اپنی دائیں جانب دیکھتے
ہیں تو ہنس پڑتے ہیں اور جب اپنی بائیں جانب دیکھتے ہیں
تو رو دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ مجھے لے کر دوسرے
آسمان کی طرف چڑھے اور اس کے دربان سے کہا: کھودو! تو
اس کے دربان نے بھی اسے اسی طرح کہا جو پہلے نے کہا تھا،
آخر اس نے دروازہ کھول دیا۔“

قَالَ أَنَسٌ فَذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ فِي السَّمَوَاتِ آدَمَ
وَإِدْرِيسَ، وَمُوسَى، وَعِيسَى، وَإِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ
اللَّهِ عَلَيْهِمْ، وَلَمْ يُنَبِّثْ كَيْفَ مَارِلُهُمْ غَيْرَ أَنَّهُ ذَكَرَ
أَنَّهُ وَجَدَ آدَمَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَإِبْرَاهِيمَ فِي
السَّمَاءِ السَّادِسَةِ، قَالَ أَنَسٌ - فَلَمَّا مَرَّ جِبْرِيلُ
بِالنَّبِيِّ ﷺ بِإِدْرِيسَ قَالَ ۝ مَرَحًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ
وَالْأَخِ الصَّالِحِ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا
إِدْرِيسُ، ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى، فَقَالَ مَرَحًا بِالنَّبِيِّ
الصَّالِحِ وَالْأَخِ الصَّالِحِ، قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ:
هَذَا مُوسَى، ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِيسَى فَقَالَ مَرَحًا
بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ، قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟
قَالَ: هَذَا عِيسَى، ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ، فَقَالَ:

انس رضی اللہ عنہ نے کہا: تو (ابوذریعہ رضی اللہ عنہ نے) ذکر کیا کہ
آپ ﷺ نے آسمانوں میں آدم، اور ایس، موسیٰ، عیسیٰ اور
ابراہیم صلوات اللہ علیہم کو پایا اور (ابوذریعہ رضی اللہ عنہ نے) ان کی
جگہیں مضبوط کر کے بیان نہیں کیں۔ ہاں! انھوں نے یہ ذکر
کیا کہ آپ نے آدم علیہ السلام کو پہلے آسمان میں اور ابراہیم علیہ السلام
کو چھٹے آسمان میں پایا۔ انس رضی اللہ عنہ نے کہا: جب جبریل علیہ السلام
نبی ﷺ کو لے کر اور ایس علیہ السلام کے پاس سے گزرے تو انھوں
نے کہا: ”صالح نبی اور صالح بھائی کو خوش آمدید ہو۔ میں
نے کہا: یہ کون ہے؟ تو کہا یہ اور ایس (علیہ السلام) ہیں۔ پھر میں
موسیٰ (علیہ السلام) کے پاس سے گزرا تو انھوں نے کہا صالح نبی
اور صالح بھائی کو خوش آمدید ہو۔ میں نے کہا: یہ کون ہے؟
کہا: یہ موسیٰ (علیہ السلام) ہیں۔ پھر میں عیسیٰ (علیہ السلام) کے پاس سے

گزرنا تو انھوں نے کہا صالح بھائی اور صالح نبی کو خوش آمدید ہو۔ میں نے کہا یہ کون ہے؟ کہا یہ یسعی (علیہ السلام) ہیں۔ پھر میں ابراہیم (علیہ السلام) کے پاس سے گزرا تو انھوں نے کہا صالح نبی اور صالح بیٹے کو خوش آمدید ہو۔ میں نے کہا یہ کون ہے؟ کہا یہ ابراہیم (علیہ السلام) ہیں۔

ابن شہاب نے کہا، تو مجھے ابن حزم نے بتایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابو حنیفہ انصاری رضی اللہ عنہما کہہ کرتے تھے کہ ہی سزاوار نے فرمایا ”مجھے اوپر چڑھایا گیا، یہاں تک کہ میں ایک ہموار جگہ کے اوپر پہنچ گیا جس میں میں لکڑوں کے چلانے کی آواز سنتا تھا۔“

ابن حزم رحمہ اللہ اور انس بن مالک رحمہ اللہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”تو اللہ عزوجل نے میری امت پر پچاس سزاؤں فرض فرمائیں، میں اسے لے کر واپس ہوا، یہاں تک کہ میں موسیٰ (علیہ السلام) کے پاس سے گزرا تو انھوں نے کہا اللہ نے آپ کے لیے آپ کی امت پر کیا فرض فرمایا ہے؟ میں نے کہا اس نے پچاس سزاؤں فرض کی ہیں۔ انھوں نے کہا: تو آپ اپنے رب کی طرف واپس جائیں، کیونکہ آپ کی امت اس کی طاقت نہیں رکھے گی۔ چنانچہ انھوں نے مجھے واپس بھیج دیا تو اس (اللہ تعالیٰ) نے ایک حصہ معاف کر دیا۔ پھر میں موسیٰ (علیہ السلام) کی طرف واپس آیا اور میں نے کہا اس نے ان کا ایک حصہ معاف کر دیا ہے۔ انھوں نے کہا: اپنے رب کے پاس واپس جاؤ، کیونکہ آپ کی امت (اس کی) طاقت نہیں رکھے گی۔ میں پھر واپس گیا تو اس (اللہ) نے ان کا ایک (اور) حصہ معاف فرما دیا۔ میں پھر موسیٰ (علیہ السلام)

مَرْحَبًا بِأَيُّهَا الصَّالِحِ وَالْإِمْرِ الصَّالِحِ، قُلْتُ مَنْ هَذَا؟ قَالَ هَذَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قَالَ إِبْرَاهِيمُ شَيْهَابٌ قَدْ خَرَّجَنِي إِنْ حَرَّمَ، إِنْ إِبْرَاهِيمُ حَبَسَ وَ أَنَا حَتَّى الْأَنْصَارِيَّةِ، كُنَّا بَقُولَانِ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «نُمَّ عُرُخٌ بِي حَتَّى طَبَرْتُ لِمُسْتَوَى أَسْمَعُ بِهِ صَرِيحَ الْأَنَامِ»

قَالَ إِبْرَاهِيمُ حَرَّمَ وَ أَنَسُ نَسْ نَسْ نَسْ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَعَرَضَ اللَّهُ عَنِّي وَجَلَّ عَلَى أَمْرِي حَمِيمِينَ صَلَاحًا، فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ، حَتَّى مَرَرْتُ عَلَى مُوسَى، فَقَالَ مَا قَرَضَ اللَّهُ نَسْ عَلَى أَمْرِكَ؟ قُلْتُ: قَرَضَ حَمِيمِينَ صَلَاحًا، قَالَ: فَأَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ، فَإِنَّ أَمْرَكَ لَا يُطْبِقُ ذَلِكَ، فَرَجَعْتُ فَوَضَعْتُ شَطْرَهَا، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى، قُلْتُ: وَضَعْتُ شَطْرَهَا، فَقَالَ: رَاجِعْ إِلَى رَبِّكَ، فَإِنَّ أَمْرَكَ لَا يُطْبِقُ، فَرَجَعْتُ فَوَضَعْتُ شَطْرَهَا، فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: رَاجِعْ إِلَى رَبِّكَ، فَإِنَّ أَمْرَكَ لَا يُطْبِقُ ذَلِكَ، فَرَجَعْتُ، فَقَالَ: هِيَ حَمِيمٌ، وَهِيَ حَمِيمُونَ، لَا يُبْدِلُ الْقَوْلُ لَنِي، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى، فَقَالَ: رَاجِعْ إِلَى رَبِّكَ، قُلْتُ: اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي، ثُمَّ انْطَلَقْتُ بِي، حَتَّى انْتَهَيْتُ بِي

إِنِّي سَلَمْتُهَا الْمُتَيَّيْنِ، وَغَشَّيْتُهَا لَوْلَا لَا أَقْدِرُ مَا هِيَ؟
 ثُمَّ أَذْجَلْتُ الْحِجَّةَ، فَإِذَا مِنِّي خَبَائِلُ اللَّوْلُو وَإِنَّا
 نَرَاهَا الْيَوْمَ ۝ [انظر ۱۶۳۶، ۲۳۴۲ - آخره
 مسلم: ۱۶۳]

کے پاس واپس آیا تو انھوں نے کہا: اپنے رب کے پاس
 واپس جاؤ، کیونکہ آپ کی امت اس کی طاقت نہیں رکھے
 گی۔ میں پھر اس کے پاس گیا تو اس نے فرمایا: وہ پانچ ہیں
 اور وہ پچاس ہیں، میرے ہاں بات تبدیل نہیں کی جاتی۔ پھر
 میں موسیٰ (علیہ السلام) کی طرف واپس آیا تو انھوں نے کہا: اپنے
 رب کی طرف واپس جائیں۔ میں نے کہا: مجھے اپنے رب
 سے حیا آگئی ہے۔ پھر جبریل مجھے لے کر چلے یہاں تک کہ
 مجھے سدرة المنتہی تک پہنچا دیا اور اسے ایسے رنگوں نے ڈھانپ
 لیا جنہیں میں نہیں جانتا کہ وہ کیا ہیں؟ پھر مجھے جنت میں لے
 جایا گیا، اچانک دیکھا کہ اس میں موتیوں کی لڑیاں ہیں اور
 دیکھا کہ اس کی مٹی کستوری ہے۔"

ہذا شد ۱۔ اس حدیث میں معراج کا ذکر ہے، اسراء کا نہیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ معراج اسراء کے بغیر ہوا ہے،
 بلکہ کسی راوی نے واقعہ مختصر کر دیا ہے، ورنہ اسراء اور معراج ایک ہی رات ہوئے ہیں۔ بعض راویوں نے ان میں سے ایک کا
 ذکر کر دیا اور بعض نے دوسرے کا۔ امام بخاری رحمہ اللہ کی تحقیق بھی یہی ہے، جیسا کہ ترجمۃ الباب کی شرح میں گزر چکا ہے۔
 اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض اوقات اللہ تعالیٰ آسانی کے ایسے راستے کھولتا ہے اور ایسی آسانیاں فرماتا ہے جو
 آدمی کے دہم و گمان میں نہیں ہوتیں، جیسا کہ ہمارے لیے اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو آسانی کا سبب بنا دیا، پھر پچاس نمازوں
 کو پانچ کر دیا جن کا اجر پچاس نمازوں کے برابر کر دیا۔

۲۔ اس حدیث میں ہے کہ مکہ میں میرے گھر کی چھت کا کچھ حصہ کھولا گیا۔ معلوم ہوا کہ آپ کو دروازے سے نہیں لے جایا
 گیا۔ اس لیے یہ بات فضول ہے کہ آپ معراج سے واپس آئے تو دروازے کی کڑی مل رہی تھی۔ بعض روایات میں ہے
 کہ آپ ام ہانی رضی اللہ عنہا کے گھر تھے، بعض میں ہے کہ آپ مسجد میں تھے۔ جمع کی صورت یہ ہے کہ آپ ام ہانی رضی اللہ عنہا کے گھر پر تھے
 جو آپ کے چچا ابو طالب کی بیٹی تھیں۔ آپ نے ان کے گھر کو اپنا گھر کہہ دیا ہے، وہاں سے آپ کو مسجد حرام میں لایا گیا
 جہاں آپ کا شق صدر کیا گیا۔

۳۔ رسول اللہ ﷺ کے شق صدر کا ذکر متعدد مرتبہ آیا ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے پانچ مواقع گنوائے ہیں، ایک دفعہ یحییٰ
 میں اپنی دایہ صیبر کے پاس ہوتے ہوئے، جس کا مقصد آپ کے دل سے اس علقہ کو نکالنا تھا جو اس میں شیطان کا حصہ تھا۔
 ایک دفعہ معراج کے موقع پر آسمانوں کی سیر کی استعداد پیدا کرنے کے لیے۔ طرابلسی (۵۳۹) اور حارث نے اپنی اپنی

مسند میں سائنس بیچنے کی روایت سے ذکر کیا ہے کہ شق صدر کا ایک واقعہ اس وقت بھی پیش آیا جب جبریل علیہ السلام آپ کے پاس غار حرا میں وحی لے کر آئے۔ (اللہ علم) اس کی مناسبت ظاہر ہے اور ایک مرتبہ دس سال یا اس کے قریب عمر میں عبدالمطلب کے ساتھ آپ کے قہقہے میں بھی شق صدر کا ذکر آیا ہے، اسے ابو نعیم نے الدلائل میں روایت کیا ہے۔ پانچویں دفعہ بھی شق صدر کا ایک واقعہ روایت کیا گیا ہے جو ثابت نہیں۔ (فتح الباری)

4 اس حدیث میں انبیاء علیہم السلام سے ہونے والے قاتلوں کے مقامات کا دوسری روایات سے کچھ اختلاف ہے۔ اس کی وجہ خود حدیث میں موجود ہے کہ صحابی نے پتھری اور منہوٹی کے ساتھ انبیاء علیہم السلام سے ملنے کے مقامات نہیں بتائے۔ اس لیے وہ روایات رائج ہیں جن میں جزم و یقین کے ساتھ ان مقامات کا ذکر کیا گیا ہے۔ ان روایات میں ہے کہ پہلے آسمان پر آدم علیہ السلام سے، دوسرے پر یحییٰ اور عیسیٰ علیہ السلام سے، تیسرے پر یوسف علیہ السلام سے، چوتھے پر ادریس علیہ السلام سے، پانچویں پر ہارون علیہ السلام سے، چھٹے پر موسیٰ علیہ السلام سے اور ساتویں پر ابراہیم علیہ السلام سے مقامات ہوئی۔

5 یہاں ایک سوال ہے کہ اس حدیث میں آدم علیہ السلام کی باتیں جانب ان کی جہنمی اولاد کی ارواح کا ذکر ہے، جب کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ﴿لَا تَنْفَعُ لَهُمْ قُبُورُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: ٤٠] یعنی "کفار کے لیے نہ آسمان کے دروازے کھولے جائیں گے اور نہ ہی وہ جنت میں داخل ہوں گے، یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں داخل ہو جائے۔" تو جہنمیوں کی ارواح آسمان دنیا پر کیسے پہنچ گئیں؟ جواب اس کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کا اور آدم علیہ السلام کی، بیٹی نیک و بد اولاد پر شفقت، کا مشاہدہ اور کشف پہلے آسمان پر کروایا۔ یہ نہیں کہ وہ اولاد وہاں موجود تھی، جیسا کہ آپ نے جنت میں اپنے آگے بدلنے والوں کے جوتوں کی آواز سنی جب کہ وہ زندہ و سست زمیں پر موجود تھے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اس سے وہ ارواح مراد ہیں جو آسمان پر موجود تھیں، جو ابھی تک دنیا میں نہیں آئیں مگر اللہ کے علم میں ان کا حتمی یا جہنمی ہونا طے ہو چکا ہے، یہ جواب بھی اچھا ہے۔

6 قَوْصَعٌ شَطْرَهَا "شَطْرُ" کا معنی نصف بھی ہوتا ہے اور ایک حصہ بھی۔ حنفی ابن جریر نے فرمایا مالک بن صعصعہ رحمہ اللہ کی روایت میں ہے "قَوْصَعٌ عَنِّيْ عَشْرًا" [بخاری، ۲۸۸۷] "تو اللہ تعالیٰ نے مجھ سے دس نمازیں معاف کر دیں۔" شریک کی روایت (۷۵۰۷) میں بھی یہی لفظ ہے اور ثابت کی روایت میں ہے "فَحَطَّ عَنِّيْ حَمْسًا" [مسلم ۱۶۶] "تو مجھ سے پانچ نمازیں گرا دیں۔" ثابت کی اس روایت سے ثابت ہوا کہ نمازوں کی تخفیف پانچ پانچ کر کے ہوئی۔ آپ ﷺ کو ہر تخفیف کروانے کے لیے گئے، آخری دفعہ جب پانچ روگئیں اور موسیٰ علیہ السلام نے آپ کو پھر واپس جانے کے لیے کہا تو آپ نے غور کر دیا، کیونکہ جب پہلی نمازیں پانچ پانچ کر کے معاف ہوئیں تو اب واپس جا کر تخفیف کا مطالبہ کرنے کا مقصد سرے سے نماز کا خاتمہ تھا، جو اللہ تعالیٰ کے اس عطیے کو ٹھکرانے کا ہم معنی تھا، اس لیے آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اپنے رب سے حیا آگئی ہے، دوسرے رب تعالیٰ نے بھی فرمایا کہ میرے ہاں بات تبدیل نہیں کی جاتی کہ

نمازیں پانچ ہیں اور وہ (اجر میں) پچاس ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَانِهَا﴾ [الاعلام ۱۶۰] ”جو شخص نیکی لے کر آئے گا تو اس کے لیے اس جیسی دس نیکیوں ہوں گی۔“ اسراء اور معراج کی مزید تفصیل صحیح بخاری میں اسراء و معراج کے باب میں آئے گی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

۳۵۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الرُّبَيْعِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَتْ: قَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ جِبِينَ قَرَضَهَا رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ، فَأُثِرَتْ صَلَاةُ السَّفَرِ، وَبَيَّتَ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ. [انظر : ۱۰۹۰، ۳۹۳۵۔ أخرجه مسلم . 350۔ عائشة م المؤمنین رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے کہا: اللہ نے جب نماز فرض کی تو حضر اور سفر میں دو دو رکعت فرض کی، پھر سفر کی نماز پر قرار رکھی گئی اور حضر کی نماز زیادہ کر دی گئی۔

[۶۸۵]

فائدہ: اس حدیث میں رکعتوں کی تعداد کی بیشی کی کیفیت بیان کی گئی ہے، اس کے مطابق جب نماز فرض ہوئی تو حضر و سفر کی پانچوں نمازوں کی رکعتیں دو دو فرض کی گئیں۔ مگر اس حدیث کے راوی صالح بن کيسان سے ان کی اسی سند کے ساتھ محمد بن اسحاق نے بھی روایت کی ہے جو مسند احمد میں ہے، اس میں ہے ﴿إِلَّا الْمُغْرِبَ، فَإِنَّهَا كُنْتُ ثَلَاثًا﴾ [مسند احمد ۲۶۳۳۸] یعنی ”مغرب کے سوا، کیونکہ وہ تین رکعت تھی۔“ اور صحیح بخاری میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے ﴿قُرِئَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ هَاجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُرِئَتْ أَرْبَعًا﴾ [بخاری، کتاب مناسک الاعمار : ۳۹۳۵] ”نماز دو رکعتیں فرض کی گئی، پھر نبی ﷺ نے ہجرت کی تو چار رکعت فرض کر دی گئی۔“ البتہ صبح کی نماز حضر میں بھی دو رکعت ہی رہی، جیسا کہ ابن خزیمہ، ابن حبان اور ترمذی نے شعبی عن سرور عن عائشہ کے طریق سے روایت کی ہے، انھوں نے کہا ﴿قُرِئَتْ صَلَاةُ الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ، قَدْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَالطَّهْلَانُ بَنَدَ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ رَكْعَتَانِ رَكْعَتَانِ، وَبُرُكْتُ صَلَاةُ النَّجْرِ لَطُولِ الْقِرَاءَةِ وَ صَلَاةُ الْغَرْبِ، لِأَنَّهَا وَثَرُ النَّجَارِ﴾ [صحیح ابن حبان ۲۷۳۸، البیہقی : ۳۶۳/۱۔ ابن خزیمہ : ۳۰۵] ”حضر و سفر کی نماز دو دو رکعت فرض کی گئی، پھر جب رسول اللہ ﷺ مدینہ آئے اور اطمینان میں رہنے لگے تو حضر کی نماز میں دو دو رکعتیں بڑھا دی گئیں اور فجر کی نماز لمبی قراءت کی وجہ سے اس کی پہلی حالت پر چھوڑ دی گئی اور مغرب کی نماز بھی اسی طرح رہی، کیونکہ وہ دن کا وتر ہے۔“ پھر جب چار رکعت وہی نماز معمول بن گئی تو تخفیف کے لیے یہ آیت اتری ﴿فَلْيُسِّعْ عَلَيْكُمْ بِصَاحِبِ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ [النساء : ۱۰۱] یعنی ”جب تم سفر کرو تو تم پر کچھ گناہ نہیں کہ نماز میں کمی کر لو۔“

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول کہ سفر کی نماز پر قرار رکھی گئی آخر کار تحفیف کے اعتبار سے ہے، جو آیت کے ساتھ ہوئی۔ (خلاصہ فتح ابوری) قصر کے کچھ مسائل اس کے ابواب میں آئیں گے۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

۲۔ بَابُ وَجُوبِ الصَّلَاةِ فِي الثَّيَابِ

2۔ باب۔ کپڑے پہن کر نماز پڑھنے کا وجوب

وَقُوبٌ لِلَّهِ تَعَالَى ، وَخُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ [الأعراف ۳۱] وَمَنْ صَلَّى مُتَجَبِّحًا فِي ثَوْبٍ رَاحٍ ، وَبَذَلَ عَنْ سَلْعَةٍ مِنَ الْأَمْوَالِ أَنْ يَسِيَّ يَسِيَّتَهُ قَالَ : « يَرُدُّهُ وَلَوْ يَنْزُحَةً » [راجع : ۳۶۹] فِي بَابِهِ مَطَرًا ، وَمَنْ صَلَّى فِي الثَّوْبِ الَّذِي نَجَّامِعُ بِهِ مَا لَمْ يَرَأْدِي ، وَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ لَا يَطُوفَ بِالنِّسَبِ عُرْيَانًا .

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "ہر نماز کے وقت اپنی زینت لے لو۔" اور جو ایک کپڑا لپیٹ کر نماز پڑھ لے، اور سہ بن اکوڑا لپیٹا سے ذکر کیا جاتا ہے کہ نَبِيٌّ لَكَ لَمْ يَحْ لَمْ يَأْ ، اسے ٹانگ لے، خواہ کسی کائے کے ساتھ ہو۔" اس کی اسناد میں نظر ہے، اور جو وہ کپڑا پہنے ہوئے نماز پڑھے جسے پہن کر وہ جماع کرتا ہے، جب تک وہ (اس کپڑے میں) کوئی نجاست نہ دیکھے، اور نبی ﷺ نے حکم دیا کہ بیت اللہ کا طواف کوئی نکا آدمی نہ کرے۔

فوائد: ۱۔ ستر عورت (پردے والے حصے کو چھپاتا) تو نماز کے علاوہ بھی فرض ہے، اندھیرے میں بھی نیچا نماز نہیں پڑھ سکتا۔ اسی طرح اپنی نگاہ سے ستر عورت بھی ضروری ہے۔ آیت میں "زِينَتَكُمْ" سے مراد جمال اور خوبصورتی نہیں بلکہ ستر عورت ہے، کیونکہ عام نمازوں کے لیے رسول اللہ ﷺ یا صحابہ زینائش و آرائش کا اہتمام نہیں کرتے تھے، ابنت جعد یا عید کے لیے اچھے سے اچھا لباس پہننے کا حکم ہے، کیونکہ جمعہ بھی مسلمانوں کی عید ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے آیت کے ساتھ اس حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے جو اس عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، انھوں نے کہا: عورت بیت اللہ کا طواف نگی ہو کر کرتی تھی اور کہتی تھی کہ کون مجھے طواف کے لیے کپڑا دے گا؟ اس کو وہ شرم گاہ پر ڈال لیتی اور کہتی ۔

الْيَوْمَ يَبْدُوُ بَعْضُهُ أَوْ كُلُّهُ فَمَا بَدَا مِنْهُ فَلَا أُجِلُّهُ

"آج اس کا کچھ حصہ یا سارے کا سارا ظاہر ہو جائے گا اور اس میں سے جو ظاہر ہوگا میں اسے حلال نہیں کروں گی۔"

تو یہ آیت اتری ﴿وَخُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف : ۳۱] "ہر نماز کے وقت اپنی زینت لے لو۔" [مسلم، التفسیر ۳۰۲۸] اسی طرح مشرک مرد بھی نیچے طواف کرتے تھے، آنکھ، انھیں نیچے طواف کرنے سے منع کر دیا گیا۔ [بخاری ۱۶۲۲] غرض آیت میں "زِينَتَكُمْ" سے مراد بہترین لباس نہیں بلکہ جسم کے اس حصے کو ڈھانپنا مراد ہے جسے کھلا رکھنا معیوب ہے۔ چونکہ لباس والا جسم نیچے جسم کے مقابلے میں حریں نظر آتا ہے اس لیے لباس کو زینت کہا گیا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے ستر عورت کی اہمیت اس طرح بیان فرمائی ہے کہ اگر ستر عورت (پردے والے حصے کو چھپانے) کے لیے ایک

ہی کپڑا لپیٹ کر نماز پڑھ لی جائے تو بھی جائز ہے، ضروری نہیں کہ قمیص اور تہ بند یا دو کپڑے ہی ہوں۔ ایک کپڑے میں نماز کی دلیل سلسلہ میں اکوڑ جٹنڈا کی حدیث ہے، انھوں نے عرض کی کہ میں شکاری آدمی ہوں، تو کیا میں ایک قمیص میں نماز پڑھ لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہاں“ اور اسے ٹانگ لیا کہ وہ خواہ ایک کائے کے ساتھ ٹانگ لو۔“ [ابو داؤد، ۶۳۲۔ اس حریصہ، ۷۷۸] ٹانگنے کا مطلب بھی ستر عورت ہے۔ جب آپ سے پردے والا حصہ چھپنا ضروری ہے تو دوسروں سے چھپانا تو بابر ولی ضروری ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سلسلہ میں اکوڑ جٹنڈا کی حدیث کی سند میں نظر ہے، اس کی تفصیل فتح الباری میں ہے، جس کا حوالہ یہ ہے کہ وہ مجموعی حیثیت سے قابل استدلال ہے۔ سلسلہ میں اکوڑ جٹنڈا کی حدیث لانے سے مرد بھی یہ ہے کہ زینت سے مراد لباس ہے، زیبائش و آرائش نہیں، بلکہ ستر عورت مراد ہے۔

2. امام صاحب نے ستر عورت کے لیے لباس میں مزید وسعت کا ذکر کرتے ہوئے بیان فرمایا کہ اس میں آزادی ہے کہ کپڑا تیار ہو یا مشتمل شدہ، بھر خواہ عام حالات میں پہنا گیا ہو یا اسے پہن کر جھاغ کیا گیا ہو، صرف یہ خیر ضروری ہے کہ اس پر کوئی نجاست نہ ہو۔ اس وسعت کی دلیل کے لیے امام صاحب نے معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے کہ انھوں نے اپنی بہن ام المومنین ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: کیا رسول اللہ ﷺ وہ کپڑا پہنے ہوئے نماز پڑھ لیتے تھے جسے پہن کر جھاغ کرتے تھے؟ تو انھوں نے کہا: ہاں! جب اس میں کوئی گندگی نہ دیکھتے۔ یہ حدیث ابو داؤد (۳۶۶) اور نسائی (۲۹۳) نے بیان کی ہے اور ابن حبان (۲۳۳۱) اور ابن خزیمہ (۷۷۶) نے اسے صحیح قرار دیا ہے (فتح الباری)

3. کوئی ننگا آدمی بیت اللہ کا طواف نہ کرے اس حدیث سے باب کے لیے استدلال اس طرح ہے کہ جب طواف میں ننگا ہونا جائز نہیں تو بلاولی ننگا ہونا صحیح ہے، کیونکہ نماز کے لیے طواف کی شرطوں کے ساتھ مزید شرطیں بھی ہیں۔ یہ حدیث صحیح بخاری (۱۶۲۲) میں ہے۔

۳۵۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَرْبُذُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، قَالَتْ: أَمَرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحَبِصَ يَوْمَ الْعِيدِ، وَدَوَابَّ الْحُدُورِ فَبَشَّهْنَاهُنَّ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ، وَدَعَوْنَهُمْ وَتَعَنَّرَ الْحَبِصُ عَنْ مُصَلَّاهُمْ، قَالَتْ امْرَأَةٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْخَنَّا لَيْسَ لَهَا جِلْبَابٌ؟ قَالَ: «لَيْتَ لَهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا»

351۔ ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے کہا: ہمیں حکم دیا گیا کہ ہم دونوں عیدوں کے دن حبص والی عورتوں اور پردہ نشین لڑکیوں کو بھی نکالیں، تاکہ وہ مسلمانوں کی جماعت اور ان کی دعا میں شریک ہوں اور حبص والی عورتیں ان کی نماز کی جگہ سے الگ رہیں۔ ایک عورت نے کہا: یا رسول اللہ! ہم میں سے کسی ایک کے پاس بڑی چادر نہیں ہوتی؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اس کے ساتھ والی اسے اپنی چادر میں سے پہنے کے لیے دے دے۔“

عبداللہ بن رجاہ نے کہا: ہمیں عمر بن الخطاب نے بیان کیا، انھوں نے کہا: ہمیں محمد بن سیرین نے بیان کیا کہ ہمیں ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ سے یہ حدیث سنی۔

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَفْصٍ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ - حَدَّثَنَا أُمُّ عَطِيَّةَ - حَدَّثَنَا النَّبِيُّ ﷺ بِهَذَا. [راجع: ۳۲۴ - أخرجه مسلم: ۸۹۰]

فائدہ: عبداللہ بن رجاہ، وانی سند لا کر امام بخاری رحمہ اللہ نے اس شخص کا رد کیا جو کہتا ہے کہ محمد بن سیرین نے یہ حدیث ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے نہیں سنی، بلکہ اپنی بہن حفصہ سے اور انھوں نے ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے سنی ہے۔ (تیسیر الہادی) یہ حدیث اور اس کی شرح صحیح بخاری (۳۲۳) میں گزر چکی ہے۔ باب سے اس کی مناسبت ظاہر ہے۔

3- باب نماز میں گتلی پر تہ بند کو باندھ لینا

۳- بَابُ عَقْدِ الْإِزَارِ عَلَى الْقَمَاعِ فِي الصَّلَاةِ

اور ابو حازم نے سہل (بن سعد) رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ صحابہ نے نبی ﷺ کے ساتھ اپنے کندھوں پر اپنے تہ بند باندھ کر نماز پڑھی۔

وَقَالَ أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ - حَدَّثَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ حَفْصٍ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ - حَدَّثَنَا أُمُّ عَطِيَّةَ - حَدَّثَنَا النَّبِيُّ ﷺ بِهَذَا.

فائدہ: امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ حدیث (۳۶۲) پر باسند متصل بیان فرمائی ہے۔ ”عَوَائِقُ“ ”غَائِقُ“ کی جمع ہے، گردن اور کندھے کی درمیانی جگہ۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی ایک کپڑے میں اس طرح نماز نہ پڑھے کہ اس کے عواقب (کندھوں) پر کچھ نہ ہو۔“ (بخاری: ۳۵۹) اگر آدمی کے پاس صرف ایک کپڑا ہو، وہ اسے تہ بند کے طور پر باندھے تو حرمات پر کوئی چیز نہیں ہوگی، اس لیے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم دو کپڑے نہ ہونے کی وجہ سے تہ بند کو اس طرح باندھتے کہ اس کے دونوں کنارے اٹنے لے جا کر گردن کے پیچھے باندھ دیتے، اس طرح شرم گاہ بھی چھپ جاتی اور عواقب (کندھوں) پر بھی کپڑا آ جاتا۔

352- محمد بن سکدر سے روایت ہے کہ جابر رضی اللہ عنہ نے ایک تہ بند باندھ کر نماز پڑھی جسے انھوں نے اپنی گتلی کی طرف گرا دے رکھی تھی اور ان کے کپڑے تپائی پر رکھے ہوئے تھے۔ ایک کہنے والے نے ان سے کہا: آپ ایک تہ بند میں نماز پڑھ رہے ہیں؟ تو انھوں نے کہا: میں نے ایسا صرف اس لیے کیا ہے تاکہ مجھے تجھ جیسا احقر دیکھ لے، ورنہ نبی ﷺ کے زمانے میں ہم میں سے کس کے پاس دو کپڑے ہوتے تھے؟

۳۵۲- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ - حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ - حَدَّثَنِي وَاقِدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُكَدِّرِ، قَالَ - صَلَّى جَابِرُ فِي إِزَارٍ قَدْ عَقَدَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ قَدَّهُ رِثَابَهُ مَوْصُوعَةً عَلَى الْمَشْحَبِ، قَالَ لَهُ قَبِيلٌ: مُصْلِي فِي إِزَارٍ وَاحِدٍ؟ فَقَالَ: إِنَّمَا صَنَعْتُ ذَلِكَ لِأُرَآئِي أَحْمَقُ مِنْكَ، وَأَيْدِي كَذَلِكَ لَوْ تَوَانَدَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ؟ [انظر: ۳۷۰، ۳۶۱، ۳۵۳ - أخرجه مسلم: ۸۰، ۸۱]

- فوائد** ۱۔ "الْبَشْبَشُ" تپائی سے مراد چھوٹی میز نہیں بلکہ وہ لوگ تین ٹکڑیاں کھڑی کر کے اس کے نیچے کے سرے پھیل دیتے اور اوپر کے سرے جوڑ دیتے تھے اور ان پر کوئی کپڑا، مشکیزہ یا برتن وغیرہ رکھ لیتے تھے۔
- 2۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک کپڑے میں اس طرح نماز پڑھی جاسکتی ہے جیسے جابر رضی اللہ عنہ نے پڑھی، خواہ اور کپڑے موجود ہوں، خصوصاً جب اس کا جواز بتانا مقصود ہو۔ اس حدیث میں اتق کالفظ ہے، ایک روایت میں ہے کہ چاہے غنٹا لگے کہ، "أَخْبَيْتُ أَنْ يَرَايَ الْجَاهِلُ مِثْلَكُمْ" [بخاری، ۲۷۰] "میں نے چاہا کہ مجھے تمہارے جیسے جاہل دیکھ میں۔" اس سے معلوم ہوا کہ حق سے اس کی مراد جاہل ہے۔
- 3۔ کس کے پاس دو کپڑے ہوتے تھے؟ اس کا مطلب یہ ہے کہ دو کپڑوں والے لوگ بہت کم تھے، کیونکہ سب سے پہلی کئی اغنیاء بھی تھے، جنہیں لباس کی کمی نہیں تھی۔

۳۵۳۔ حَدَّثَنَا مُطَرِّفٌ أَبُو مُضْعَبٍ، قَالَ خَدَّنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْغَوَالِبِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسْكَدِرِ، قَالَ رَأَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، وَقَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ. [راجع ۲۵۷۔ أخرجه مسلم: ۵۱۸]

353۔ محمد بن منکدر سے روایت ہے کہ میں نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہے تھے اور انہوں نے کہا میں نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ آپ ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہے تھے۔

فائدہ سچھی حدیث میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا ذکر تھا اور اس حدیث میں تصریح ہے کہ جابر رضی اللہ عنہ نے خود دوسوں اللہ عزوجل کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

4۔ باب: ایک کپڑے کو لپیٹ کر اس میں

نماز پڑھنا

۴۔ تَابُ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ

مُتَّحِفًا بِهِ

زہری رحمہ اللہ نے اپنی حدیث میں کہا: مستحف کا معنی توشیح ہے اور یہ وہ ہے جو کپڑے کے دونوں سروں کو اپنی جانب لے جا کر کندھوں پر ڈال لیتا ہے اور یہی کندھوں پر اشتہال ہے۔ ام ہانی رضی اللہ عنہا نے کہا نبی ﷺ نے ایک کپڑا پینا اور اس کے دونوں کناروں کو الٹا لے جا کر کندھوں پر ڈال دیا۔

قَالَ الرَّقْرُقِيُّ فِي حَدِيثِهِ الْمُتَّحِفُ: الْمُتَّحِفُ وَهُوَ الْمُحَافِيفُ بَيْنَ طَرَفَيْهِ عَلَى غَائِقِيهِ، وَهُوَ الْإِشْتِمَالُ عَلَى مَنْكِبَيْهِ. قَالَ: قَالَتْ أُمُّ هَانِئٍ: الْحَفُّ السَّيِّئُ بِثَوْبٍ وَخَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ عَلَى غَائِقِيهِ

فائدہ اس باب میں بتایا گیا ہے کہ ایک کپڑے میں نماز جائز ہے اور التحاف، توشیح، اشتہال اور مخالفت سب الفاظ ہم معنی ہیں، ان سب کا مطلب یہ ہے کہ اگر کپڑا گھجائش رکھتا ہو تو اس کے دائیں کنارے کو بائیں کندھے اور بائیں کنارے

کو دائیں کندھے پر لے جا کر گردن کے پیچھے باندھ لیا جائے۔ ایک صورت اس کی یہ بیان کی جاتی ہے کہ دو کندھوں کو دائیں کندھے پر ہے اسے بائیں بائیں کندھے پر سہاگے دائیں بغل سے نکال کر دونوں کناروں کو سینے پر باندھ لیا جائے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ کپڑا بڑا ہو اور اگر آدمی کے پاس صرف ایک ہی پٹا ہے جو اتنا چھوٹا ہے کہ صرف ہند کا کام دے سکتا ہے تو ہند کے طور پر باندھ لے، جیسا کہ باہر جنت سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «فَإِنْ كَانَ رَأْسُكَ فَالتَّجِفْ بِهِ» و «إِنْ كَانَ صَبْغًا فَانْزِلْ بِهِ» صحابہ، مات اداکان النیب مبہنا ۳۶۱) "اگر کپڑا اکھا ہو تو اسے پیٹ لا اور اگر تنگ ہے تو اسے ہند کی طرح باندھ لو۔"

۳۵۱۔ حَدَّثَنَا عُثَيْدٌ لِلِّهِ بْنِ مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ قَدْ خَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ. [مطرح ۳۵۵، ۳۵۶۔ أخرجه مسلم ۵۱۷]

354۔ عمر بن ابوسلمہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ایک کپڑے میں نماز پڑھی، آپ نے اس کے دونوں کناروں کو ان کی اسی جانب لے جا رکھا تھا۔

۳۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَشِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا نَحْسِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فِي بَيْتٍ أَمْ سَلَمَةَ قَدْ أَلْقَى طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ. [رجع ۳۵۴۔ أخرجه مسلم ۵۱۷]

355۔ عمر بن ابوسلمہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ آپ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہے تھے اور آپ نے اس کے دونوں کنارے اپنے کندھوں پر ڈال رکھے تھے۔

۳۵۶۔ حَدَّثَنَا عُثَيْدٌ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُتَّصِلًا بِهِ فِي بَيْتٍ أَمْ سَلَمَةَ، وَاجْتَمَعَ طَرَفَايِهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ. [رجع ۳۵۴۔ أخرجه مسلم ۵۱۷]

356۔ عمر بن ابوسلمہ رضی اللہ عنہما نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہے تھے، آپ نے اسے لپیٹا ہوا تھا، اس کے دونوں کنارے اپنے کندھوں پر ڈال رکھے تھے۔

فائدہ: عمر بن ابوسلمہ رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ کے ربیب تھے، یعنی وہ آپ کی بیوی ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے بیٹے تھے۔ ان تینوں حدیثوں میں انھوں نے نبی ﷺ کے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا ذکر کیا ہے، پہلی حدیث میں عمر بن ابوسلمہ رضی اللہ عنہما کے آپ کو ایسا کرتے ہوئے دیکھنے کی صراحت نہیں، جبکہ آخری دونوں حدیثوں میں اس کی صراحت ہے اور اس بات کی بھی کہ عمر بن ابوسلمہ رضی اللہ عنہما نے اپنی والدہ کے گھر آپ کو اس طرح نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔ ان تینوں روایتوں میں سند کے کچھ فوائد بھی ہیں جو فتح باری میں مذکور ہیں۔ ابن بطال نے کہا کہ اس طرح چاروں باندھنے کا ایک فائدہ یہ ہے کہ دو کراں و سبوح کے وقت کپڑا

نہیں کرتا اور ایک یہ کہ رکوع کے وقت آدمی کی ٹکڑا اپنی شرم گاہ پر نہیں پڑی۔

۳۵۷۔ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ، قَالَ - حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى أُمِّ حَابِثٍ بَنَتْ أَبِي طَالِبٍ أَحْبَرَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ حَابِثٍ بَنَتْ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ: دَقَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْفَتْحِ، فَوَجَدْتُهُ بِعَثِيلٍ وَفَاطِمَةَ إِنَّهُ تَسْتُرُهُ، قَالَتْ: فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: «مَنْ هَذِهِ؟» فَقُلْتُ: أَنَا أُمُّ حَابِثٍ بَنَتْ أَبِي طَالِبٍ، فَقَالَ: «مَرْحَبًا بِأُمِّ حَابِثٍ» فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ عُسْبِيهِ، قَامَ فَصَلَّى ثَمَانِيًا وَرَكَعًا بِمُلْتَجِعًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، فَلَمَّا انْصَرَفَ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! رَعِمَ امْنُ أُمِّي أَنَّهُ قَاتِلٌ رَجُلًا قَدْ أَحْرَبَهُ، قُلَانِ ابْنِ هُبَيْرَةَ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَدْ أَجْرْنَا مَنْ أَجَرْتَ بَا أُمِّ حَابِثٍ!» قَالَتْ أُمُّ حَابِثٍ: وَذَلِكَ صُحِّي. [راجع ۲۸۰، وانظر في الأدب، باب ۹۸۔ أخرجه مسلم ۳۲۶، يدرج ذكر الإجارة]

357۔ ام ہانی رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انہوں نے کہا: میں فتح مکہ کے سال رسول اللہ ﷺ کے پاس گئی تو میں نے آپ کو غسل کرتے ہوئے پایا اور آپ کی بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کو پردہ کیے ہوئے تھی۔ میں نے آپ کو سلام کہا تو آپ نے فرمایا ”یہ کون ہے؟“ میں نے کہا میں ام ہانی بنت ابوطالب ہوں۔ آپ نے فرمایا ”ام ہانی کو خوش آمدید ہو۔“ جب آپ غسل سے فارغ ہوئے تو آپ نے کھڑے ہو کر ایک کپڑے میں جسے آپ نے اپنے گرد لپیٹا ہوا تھا آٹھ رکعتیں پڑھیں۔ جب آپ فارغ ہوئے تو میں نے کہا یا رسول اللہ! میری ماں کا بیٹا یہ کہتا ہے کہ وہ اس آدمی لدس ابن ہبیرہ کو جسے میں نے پناہ دی ہے قتل کرنے والا ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اے ام ہانی! جسے تم نے پناہ دی ہم نے بھی اسے پناہ دی۔“ ام ہانی رضی اللہ عنہا نے کہا ”وہ یہ دو پہر کی بات ہے۔“

حواشی 1۔ یہ حدیث صحیح بخاری (۲۸۰) میں مختصر گزر چکی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غسل کرتے ہوئے آدمی ضروری بات کر سکتا ہے۔

2۔ غسل کرتے وقت آدمی کی محرم عورت اسے پردہ کر سکتی ہے۔

3۔ ام ہانی رضی اللہ عنہا ابوطالب کی بیٹی اور علی رضی اللہ عنہ کی سگی بہن تھیں، ان کا نام فاختہ تھا، بیٹے ہانی کے نام پر ام ہانی مشہور ہو گئیں۔ علی رضی اللہ عنہ کو اس کا بیٹا اس لیے کہا کہ مادری بھائی بہن ایک دوسرے پر مہربان ہوتے ہیں، جیسے ہارون رضی اللہ عنہ نے موسیٰ رضی اللہ عنہ سے کہا: «يَبْنَؤُا مَرًّا تَأْخُذُ بِلِحَيْتِي وَلَا يُوَافِي» [حد ۹۴] ”اے میری ماں کے بیٹے! میری ڈاڑھی، وہ میرے سر کو نہ پکڑے۔“ گویا ام ہانی رضی اللہ عنہا نے یہ ظاہر کرنا چاہا کہ علی رضی اللہ عنہ میرے مادری بھائی ہیں لیکن مجھ پر مہربانی نہیں کرتے۔

4۔ عورت بھی جنگ کرنے والے دشمن کو پناہ دے سکتی ہے، ایسی صورت میں تمام مسلمانوں کے لیے اس کی پناہ کو قبول کرنا

واجب ہے۔

5۔ ام ہانی رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ کو ایک کپڑا لپیٹ کر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔ یہاں یہ حدیث لانے سے مقصود یہی بات ہے کہ مکمل کپڑے ہوتے ہوئے بھی ایک کپڑا لپیٹ کر نماز جائز ہے۔

6۔ اس حدیث سے مخفی (چاشت) کی نماز کا مسنون ہونا ثابت ہو رہا ہے۔ بعض اہل علم نے فرمایا کہ یہ آٹھ رکعت نماز فتح کے کا شکر ادا کرنے کی نماز تھی۔ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے تاکید کی فتح پر آٹھ رکعت صلاۃ پڑھی تھی۔ بہرحال صلاۃ شکر بھی ہو تو وقت مخفی ہی کا تھا۔ آپ ﷺ نے وہ آٹھ رکعتیں دو دو کر کے پڑھی تھیں، ہر دو رکعت پر سلام پھیرتے تھے۔ ابو داؤد، التلوع ۱۶۹۰ | رسول اللہ ﷺ نے ابو ہریرہ، ابو داؤد، اور ابو ذر رضی اللہ عنہم کو صلاۃ مخفی پڑھنے کی نصیحت فرمائی تھی۔ [بخاری، التہجد: ۱۱۷۸۔ مسلم، صلاة المسافرين ۷۲۲۔ نسائی، التہجد: ۱۱۰۶]

358۔ ابراہیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مومن نے کہا: مَا لَيْتُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ سَيِّدَنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي نَوْبٍ وَاحِدٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوْ يَكُلِّكُمْ نَوْبَانِ؟» [انظر: ۳۶۵۔ أخرجه مسلم ۵۱۵]

فائدہ: یعنی جب تمہیں معلوم ہے کہ ستر عورت (پردے والے حصے کو چھپانا) فرض ہے اور نماز لازم ہے اور تم میں سے ہر ایک کے پاس دو کپڑے موجود نہیں تو خود ہی سمجھ لو کہ ایک کپڑا لپیٹ کر جس سے ستر عورت کا مقصد حاصل ہو جائے نماز جائز ہے یا نہیں؟ ابن حبان میں یہی حدیث اذائی عن ابن شہاب کے طریق سے ہے، اس میں ہے: «لَيْتُ شَيْخٌ بِهِ، ثُمَّ لِيُفْضَلَ وَيُؤَيَّدَ» [ابن حبان ۲۳۰۳] "ایک کپڑے کو اپنے گرد لپیٹ لے اور اس میں نماز پڑھ لے۔" اس سے باب کا مسئلہ ثابت ہو گیا۔ (فتح الباری)

5۔ باب جب ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو اپنے کندھوں پر ڈال لے

359۔ ابراہیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "تم میں سے کوئی ایک کپڑے میں اس طرح نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھوں پر کوئی چیز نہ ہو۔"

5۔ مَا يَذَّ صَلَّي فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ
فَلْيَجْعَلْ عَلَى عَاتِقَيْهِ

359۔ حَدَّثَنَا أَبُو غَالِصٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الرَّبَادِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا يَصْلِي أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ نَسْرَ عَلَى عَاتِقَيْهِ شَيْءٌ» [انظر: ۳۶۰۔ أخرجه مسلم ۵۱۶]

360۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے، ”جو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھے وہ اس کے دونوں کناروں کو آپس میں الٹا کر لے۔“

۳۶۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَجْرَمَةَ، قَالَ: سَمِعْتُهُ أَوْ كُنْتُ سَأَلُهُ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيُحَالِفْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ» [راجع: ۳۵۹۔ أخرجه مسلم: ۵۱۶]

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کی صورت میں کندھوں پر اس کپڑے کا کچھ حصہ ہونا ضروری ہے اور وہ اسی طرح ہو سکتا ہے جس کا ذکر اس سے پہلے تو شیح، الخفاف، مخالفت یا اشتغال کے الفاظ میں آیا ہے، یعنی کپڑے کے دونوں کنارے الٹے کر کے کوہے پر باندھنے کی بجائے کندھوں پر لے جا کر گردن کے پیچھے باندھے جائیں، تاکہ کندھوں پر بھی کچھ کپڑا آجائے۔ واضح رہے کہ یہ اس صورت میں واجب ہے جب کپڑا اتنا بڑا ہو، اگر کپڑے میں گنجائش ہی نہ ہو تو یہ بند کی طرح باندھ لینا کافی ہے، جیسا کہ حدیث (۳۶۱) میں آ رہا ہے۔

6۔ باب: جب کپڑا تنگ ہو

۶۔ بَابُ: إِذَا كَانَ الثَّوْبُ ضَيِّقًا

361۔ سعید بن حارث سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ ہم نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے، ایک کپڑے میں نماز کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے کہا، میں نبی ﷺ کے کسی سفر میں آپ کے ہمراہ نکلا۔ چنانچہ میں ایک رات اپنے کسی کام کے لیے آیا تو میں نے آپ کو نماز پڑھتے ہوئے پایا۔ (اس وقت) مجھ پر ایک ہی کپڑا تھا، تو میں نے سے اپنے اوپر لپیٹا اور آپ کی ایک جانب نماز پڑھنے لگا۔ جب آپ فارغ ہوئے تو فرمایا: ”جابر! رات کو کیسے آتا ہوا؟“ میں نے آپ کو اپنی ضرورت بتائی، تو جب میں فارغ ہوا تو آپ نے فرمایا: ”یہ کپڑے کو لپیٹنا کیا ہے جو میں نے دیکھا؟“ میں نے کہا: یہ ایک معمولی کپڑا تھا، یعنی کپڑا تنگ تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”پھر اگر کپڑا کھلا ہو تو اسے پیٹ دو“

۳۶۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ مَعْبُدِ بْنِ الْحَارِثِ، قَالَ: سَأَلَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ، فَقَالَ: حَرَّجْتُ مَعَ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ، فَجِئْتُ نَبِيلَةً لِيُغْضِ أَمْرِي، فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي، وَعَلَيْهِ ثَوْبٌ وَاحِدٌ، فَاسْتَمَلْتُ بِهِ وَصَلَّيْتُ إِلَى جَانِبِهِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: «مَا الْمُرَى يَا جَابِرُ؟» فَخَبَرْتُهُ بِحَاجَتِي، فَلَمَّا فَرَغْتُ قَالَ: «مَا هَذَا الْإِسْتِمَالُ الَّذِي رَأَيْتُ؟» قُلْتُ: «كَانَ ثَوْبٌ بَعْضِي صَاقٌ، قَالَ: «يَا بْنَ كَأَانَ وَابِعًا فَالْتَجِثْ بِهِ، وَإِنْ كَانَ ضَمًّا فَاتَّرِدْ بِهِ» [راجع: ۳۵۶۔ أخرجه مسلم: ۵۱۸، ۲۰۱۰، قریباً معہ، وفي بعض معناه عند مسلم: ۵۱۸، وأخرجه: ۷۶۶ باختلاف]

اور اگر تنگ ہو تو اسے تہ بند کی طرح باندھ لو۔“

حواشی 1۔ صحیح مسلم (۲۰۰۸ تا ۲۰۱۰) میں صراحت ہے کہ یہ غزوہ بواط کا سفر تھا جس میں رسول اللہ ﷺ نے جہیز لٹا دیا اور جہاز میں سفر لٹا دیا کو اس غرض سے روانہ کیا تھا کہ وہ آگے چل کر منزل پر پانی وغیرہ کا انتظام کریں۔
2۔ یہ کپڑا لپٹن کیا ہے؟ صحیح مسلم (۲۰۱۰) میں اس کی وضاحت آئی ہے کہ کپڑا بہت چھوٹا تھا اور انھوں نے اسے اس طرح پہنا کہ اس کے دونوں کناروں کو ٹھوڑی کے نیچے لے جا کر اس پر تنک گئے تاکہ ستر نہ کھلے۔ جب رسول اللہ ﷺ نے انھیں اس حال میں دیکھا تو ان سے اس طرح کرنے کی وجہ پوچھی۔

3۔ ”ثَمَّ ثَوْبٌ“ میں توین تخفیر کے لیے ہے، یعنی معمولی کپڑا تھا جو لپٹا نہیں جا سکتا تھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”کپڑا کھلا ہو تو پیٹ لو اور اگر تنگ ہو تو تہ بند کی طرح باندھ لو۔“

۳۶۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو حَارِمٍ، عَنْ سَفِيٍّ، قَالَ: كَانَ رَجُلٌ يُضَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ عَاقِبِي أَرْبَعِينَ عَلَى أَغْصَانِهِمْ، كَتَبَتْنِي الصَّبِيَّانِ، وَقَالَ لِلنِّسَاءِ: لَا تَرُفَعْنَ رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَنْتَوِي الرَّجُلُ جُلُوسًا ۚ [انظر: ۸۱۴، ۱۲۱۵۔ أخرجه مسلم: ۲۴۱]

362۔ سہل بن سعد سے روایت ہے کہ کچھ آدمی نبی ﷺ کے ساتھ اس طرح نماز پڑھتے تھے کہ انھوں نے بچوں کی طرح اپنے تہ بند گردنوں پر باندھے ہوئے ہوتے تھے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے عورتوں سے فرمایا ”جب تک مرد سیدھے ہو کر نہ بیٹھ جائیں تم اپنے سر نہ اٹھایا کرو۔“

حواشی 1۔ تہ بند کے دونوں کنارے کندھوں پر لے جا کر گردن کے پیچھے باندھے جائیں تو تہ بند کچھ اوپر اٹھ جاتا ہے اور مردوں کے سجدے میں جانے کی صورت میں پیچھے سے بعض اوقات شرم گاہ پر نظر پڑتی ہے، اس لیے آپ نے عورتوں کو جو کچھ چھل صف میں ہوتی تھیں، یہ حکم دیا کہ مردوں کے اٹھ کر سیدھے بیٹھ جانے تک وہ سجدے کی حالت میں رہیں، اٹھ کر نہ بیٹھیں، تاکہ مردوں کے ستر پر ان کی نظر نہ پڑے۔ اس سے بھی ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا جواز اور اس کا طریقہ معلوم ہوا۔

۷۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْحَبَّةِ الشَّامِيَّةِ

7۔ باب: شامی حبیہ میں نماز پڑھنا

حسن (لہری) نے ان کپڑوں کے بارے میں کہا جنھیں مجھی (آگ پوجنے والا) بنے کہ وہ ان میں کوئی حرج نہیں سمجھتے۔ اور سمر نے کہا میں نے رہری کو دیکھا کہ وہ عین کے ایسے کپڑے پہن لیتے تھے جو پیشاب کے ساتھ رگے گتے تھے۔ اور علی بن عیسیٰ نے ایسے کپڑے میں نماز

وَقَالَ التَّحْسُّ فِي الثَّيَابِ يَسْجُهَا الْمَجُوسِيُّ
لَمْ يَرِ بِهَا بَأْسٌ، وَقَالَ مَقْمَرٌ: رَأَيْتُ الرَّهْزَرِيَّ يَلْسُ
بِمِنْ ثِيَابِ الْيَمِّ مَا ضَبَعَ بِالْبَوْلِ، وَصَلَّى عَلَيْهِ فِي
نُوبٍ غَيْرِ مَقْصُورٍ

پڑھی جو کورا تھا۔

فائدہ جب بے کوٹ کو کہتے ہیں۔ اس باب کا مقصد یہ ہے کہ کفار کے بنائے ہوئے کپڑے پہنا جائز ہے، انھیں پہن کر نماز پڑھنا بھی جائز ہے، جب تک کسی معتذر ذریعے سے ان کی نجاست کا یقین نہ ہو۔ جب شامیہ کا لفظ صرف حدیث کے لحاظ کو ملحوظ رکھ کر کہا گیا ہے، کیونکہ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہی ﷺ کے شامی جب پہنے ہوئے ہوئے کا ذکر ہے اور اس وقت ملک شام کفار کے قبضے میں تھا، ورنہ شام ہی نہیں کسی بھی کافر ملک کے لوگوں یا کسی بھی کافر آدمی کا بننا ہوا کپڑا بھی کی وضع قطع میں ہوگا، اگر اس پر شرک کا کوئی نشان مثلاً صلیب وغیرہ نہیں تو اسے پہن سکتے ہیں۔ امام صاحب نے ترجمۃ الہاب میں تین آثار ذکر فرمائے ہیں، حسن بصری کا اثر اپنے مطہم میں واضح ہے، رہری یمن کے بنے ہوئے کپڑے جو پیشاب سے رستے ہوئے تھے پینے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ واضح رہے کہ رنگ جڑ جانے میں تیزاب سے مدد جاتی ہے ورنہ پیشاب کا عمل بھی تیزابی ہوتا ہے، اس لیے پہلے لوگ پیشاب سے یہ کام لیتے تھے۔ حسن بصری ماکوں اللہم جانور کے پیشاب کو پید نہیں سمجھتے تھے، اس لیے وہ اسے دھونا ضروری نہیں سمجھتے تھے اور اگر ان کے علاوہ کا پیشاب مراد ہو تو اسے اس پر محمول کیا جائے گا کہ وہ اسے دھو کر استعمال کرتے تھے علی بن ابی طالب کے اثر کی بھی یہی توجیہ ہے۔

۳۶۳ حَدَّثَنَا يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْشى، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ مُسْرُوقٍ، عَنْ مُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَقَالَ: «يَا مُعِيرَةُ! احْدِ الْإِدَاوَةَ» فَتَحَدَّثُنَا، فَاَنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى تَوَارَى عَنِّي، فَغَضَّ حَاجَتَهُ، وَغَلَبَتْهُ شَامِيَةٌ، فَذَهَبَ لِيُخْرِجَ يَدَهُ مِنْ كُمِّهَا فَصَافَتْ، فَأَخْرَجَ يَدَهُ مِنْ أَسْفَلِهَا، فَصَتَّ عَلَيْهِ، مَوْصًا وَهُوَ بِصَلَاةٍ، وَمَسَحَ عَلَى حُقْبِهِ، ثُمَّ صَلَّى [راجع ۱۸۲۔ أخرجه مسلم: ۲۷۴]

363۔ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا میں ایک سفر میں نبی ﷺ کے ہمراہ تھا، آپ ﷺ نے فرمایا، "مغیرہ! الودا پکڑو۔" میں نے اسے لیا، پھر رسول اللہ ﷺ چل دیے، یہاں تک کہ مجھ سے چھپ گئے۔ چنانچہ آپ نے اپنی حاجت پوری کی اور اس وقت آپ نے شام کا ہنا ہوا بڑا کوٹ پہنا ہوا تھا، آپ اس کی آستین سے ہاتھ نکالنے لگے تو وہ تنگ ہو گئی اور آپ نے اپنا ہاتھ اس کے نیچے سے نکال لیا۔ پھر میں نے آپ پر وضو کا پانی ڈالا، تو آپ نے نماز کے وضو کی طرح وضو کیا اور دونوں موزوں پر مسح کیا، پھر آپ نے نماز پڑھی۔

فائدہ یہ حدیث اس سے پہلے (۱۸۲) پر گزر چکی ہے۔ یہ واقعہ غزوہ تبوک کے سفر کا ہے، جو سنہ نو ہجری میں ہوا، یہاں اس کے چند مزید فوائد یہ ہیں۔ ① سفر میں استاذ اور عالم کی خدمت کرنا۔ شاگرد یا ساتھی کو خدمت کے لیے کہنے کا جواز۔ قضاے حاجت کے لیے چھینے کا اہتمام۔ ② تنگ آستین والا کوٹ یا لباس پہننا۔ ایسے کوٹ کی آستین پر مسح جائز نہیں

بلکہ ہاتھ نکال کر دھونا ہوگا البتہ پاؤں کے موزوں پر مس جائز ہے۔ ⑤ کنار کے بنے ہوئے اور پٹے ہوئے کپڑے پہننا۔
⑥ جب تک نجاست نہ دیکھے یا یقینی ذریعے سے نہیں ہونے کا علم نہ ہو کپڑے وغیرہ کو طہارت پر محمول کرے۔

۸۔ نَابُ كَرَاهِيَةِ التَّعَرِّيِ فِي الصَّلَاةِ

وَعَبِيرُهَا

8۔ باب نماز میں اور اس کے علاوہ ننگے ہونے کا

ناپسندیدہ ہونا

فائدہ یہاں "کراہیۃ" (ناپسندیدگی) سے مراد وہ کراہت نہیں جو فقہاء کے ہاں مستحسن ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ اس سے بچنا اس کے کرنے سے بہتر ہے، بلکہ یہاں اس سے مراد حرام ہونا ہے۔ محدثین عموماً "کراہیۃ" کا لفظ حرمت کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔ قرآن مجید میں بھی یہ لفظ حرمت کے معنی میں آیا ہے، چنانچہ سورۃ بنی اسرائیل (۲۳) میں اللہ تعالیٰ نے ﴿وَقُلْ لِّی رِزْقٌ اَزَآءَ نَعْبِیْ وَ اِلَآیَآئَہٗ﴾ سے بات شروع فرمائی اور شرک، قتل، اداوار، قتل نفس، زنا اور کئی دوسرے گناہوں کا ذکر کرنے کے بعد آخر میں فرمایا ﴿کُلُّ ذٰلِکَ كَانَ سَیْئَلًا عِندَ رَبِّکَ مَکْرُوہًا﴾ [سہ اسرائیل: ۳۸] "یہ سب کام، ان کا ہر تیرے رب کے ہاں بیشک سے مکروہ (ناپسندیدہ) ہے۔" ظاہر ہے کہ یہ سب کام فقہی اصطلاح کے مطابق مکروہ نہیں بلکہ حرام ہیں۔ بخاری اور ترمذی کے اکثر ابواب میں "کراہیۃ" سے مراد حرمت ہے۔ اسی طرح ننگے ہونے کی "کراہیۃ" سے مراد یہاں حرمت ہے۔ ہاں! بعض اوقات قرآن و سنت میں مکروہ کا لفظ فقہاء کی اصطلاح کے معنی میں بھی آیا ہے۔ اس کا فیصلہ سیاق و سباق اور قرینے سے ہوتا ہے کہ کس جگہ "کراہیۃ" سے مراد فقہی کراہت ہے یا مراد حرمت ہے۔

۳۶۴۔ حَدَّثَنَا مَطَرُ بْنُ الْفَضْلِ، قَالَ حَدَّثَنَا زَوْجٌ، قَالَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا غُفْرُو بْنُ دِينَارٍ، قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَنْقُلُ مَعَهُمُ الْجَحَارَةَ يَلْكَعَتِيهِ وَعَلَيْهِ رَاوُدٌ، فَقَالَ لَهُ الْعَدَسُ عَمُّهُ يَا اَبْنُ أُجَيٍّ لَرَّ خَلَلْتُ إِزْوَرَكَ فَجَعَلْتُ عَلَى مَتَجِيَّتِكَ دُونَ الْجَحَارَةِ، قَالَ فَخَلَعْتُهَا فَجَعَلْتُ عَلَى مَتَجِيَّتِي، فَسَعَطَ مَتَجِيَّتِي عَلَيْهِ، فَمَا رَأَيْتُ بَعْدَ ذَلِكَ عُرْيَانًا يَسْتَبِيحُ. [انظر ۳۸۲۹، ۱۵۸۲، أخرجه مسلم: ۳۴۰]

364۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کے ساتھ کعبہ کے لیے پھر اٹھا کر لا رہے تھے۔ اس وقت آپ نے نہ بند باندھا ہوا تھا تو آپ سے آپ کے چچا عباس (رضی اللہ عنہ) نے کہا: بھتیجے! اگر تو اپنا نہ بند کھول کر اپنے کندھوں پر پتھروں کے نیچے رکھ لے (تو اچھا ہے)۔ ہاں رسول اللہ نے کہا تو آپ نے اپنا نہ بند اتار کر کندھوں پر رکھ لیا تو آپ بے ہوش ہو کر گر پڑے، پھر اس کے بعد آپ ﷺ کو کبھی ننگا نہیں دیکھا گیا۔

فائدہ۔۔۔ جاہلیت میں لوگ ننگا ہونے کو معیوب نہیں سمجھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو نبوت عطا کرنے

سے پہلے بھی ناپسندیدہ کاموں سے خاص طور پر محفوظ رکھا۔ چنانچہ جب آپ نے اپنے چچ کے کہنے پر نہ بند اتار کر پتھر کے نیچے کندھے پر رکھ تو طبیعی حیا کی وجہ سے یا ربانی تصرف کے تحت بے ہوش ہو گئے۔ اس کے بعد آپ کو کبھی ازار کے بغیر نہیں دیکھا گیا۔ بخاری رحمہ اللہ کا استدلال اس طرح ہے کہ جب نماز کے بغیر عام حالات میں تنگا ہونا معیوب ہے تو نماز میں تو ہمارا ولی معیوب ہے اور اس سے پرہیز لازم ہے۔ البتہ وہ مواقع اس سے مستثنیٰ ہیں جہاں لباس اتارے بغیر چادر نہیں، مثلاً، میاں بیوی کا معاملہ ہے، یا غسل کا موقع یا کوئی طبیعی ضرورت، تو اس کے لیے اپنا ستر کھول سکتا ہے۔

9۔ باب۔ قمیص، شلوار، جاگے اور کوٹ میں

نماز پڑھنا

۹۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْقَمِيصِ وَالسَّرَاوِيلِ

وَالْتَّبَانِ وَالْفَنَاءِ

365۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا ایک آدمی نبی کریم ﷺ کے سامنے کھڑا ہوا اور اس نے آپ سے ایک کپڑے میں نماز کے بارے میں سوال کیا، تو آپ نے فرمایا: "کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس دو کپڑے ہیں؟" پھر ایک اور آدمی نے عمر رضی اللہ عنہ سے یہی سوال کیا تو انھوں نے فرمایا: جب اللہ نے وسعت دی ہے تو تم بھی وسعت اختیار کرو، آدمی آپ پر آپے کپڑے جمع کرے، کوئی آدمی نہ بند اور اوپر کی چادر میں نماز پڑھے، کوئی نہ بند اور قمیص میں، کوئی نہ بند اور کوٹ میں، کوئی شلوار اور اوپر کی چادر میں، کوئی شلوار اور قمیص میں، کوئی شلوار اور کوٹ میں، کوئی جاگے اور کوٹ میں، کوئی جاگے اور قمیص میں۔ (ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے) کہا میں سمجھتا ہوں کہ یہ بھی کہا کہ کوئی جاگے اور اوپر کی چادر میں نماز پڑھے۔

۳۶۵۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَنُوبٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ : قَامَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلَهُ عَنِ الصَّلَاةِ فِي السُّوَبِ الرَّاحِدِ، فَقَالَ : « أَوْكُنْكُمْ بِنَجْدِ ثَوْبَيْ ؟ » ثُمَّ سَأَلَ رَجُلٌ عُمَرَ، فَقَالَ : إِذَا وَشَعَ اللَّهُ فَأَوْسِعُوا، جَمَعَ رَجُلٌ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ، صَلَّى رَجُلٌ فِي إِزَارٍ وَرِدَاوٍ، فِي إِزَارٍ وَقَمِيصٍ، فِي إِزَارٍ وَقَمِيصٍ، فِي سَرَاوِيلٍ وَرِدَاوٍ، فِي سَرَاوِيلٍ وَقَمِيصٍ، فِي سَرَاوِيلٍ وَقَمِيصٍ، فِي ثَنَائٍ وَقَمِيصٍ، فِي ثَنَائٍ وَقَمِيصٍ، قَالَ : وَأَخْبِيهِ قَاتٍ فِي ثَنَائٍ وَرِدَاوٍ - [راجع

۳۵۸۔ أخرجه مسلم : ۵۱۵]

فوائد : 1۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عمر رضی اللہ عنہ وسعت کی صورت میں ایک سے زیادہ کپڑوں میں نماز کو افضل سمجھتے تھے، اگرچہ ایک کپڑے میں نماز جائز سمجھتے تھے۔

2۔ اس حدیث میں ایک قابلِ غور بات یہ ہے کہ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے وسعت کے بعد دو کپڑے پہن کر نماز کا حکم دیا، ان دو کپڑوں میں شلوار قمیص، نہ بند کوٹ، جاگے اور اوپر والی چادر کا ذکر فرمایا مگر تین کپڑوں کا ذکر نہیں فرمایا جن میں ٹوپی، رومال

یا بگڑی وغیرہ شامل ہوں۔ عمر بن خطابؓ کے دور جیسی وسعت تو اہل مدینہ کو شاید ہی کبھی حاصل ہوئی ہو کہ قیصر و کسریٰ کے خزانے مدینہ طیبہ میں آ رہے تھے، پھر بھی انہوں نے قیصرے کپڑے کے واجب یا مستحب ہونے کا ذکر نہیں فرمایا۔ اب بعض حضرات نماز میں ایسے کپڑوں کو ضروری یا افضل قرار دے رہے ہیں جس کا امیر المومنین عمر بن خطابؓ کی بارگاہ میں نماز کے موقع پر ذکر ہی نہیں آیا اور جو صرف عورتوں کے لیے ضروری ہے، جیسا کہ فرمایا: «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ حَائِصٍ إِلَّا بِخِمَارٍ» [ابوداؤد ۱۶۴۱] "اللہ تعالیٰ کسی بالغ عورت کی نماز مرد حائضہ حائضہ کے بغیر قبول نہیں کرتا۔"

۳۶۶۔ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي دُنْبٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ؟ فَقَالَ: «لَا يَلْبَسُ الْقَبِيصَ وَلَا السَّرَاوِيلَ، وَلَا الْبُرُوسَ، وَلَا ثَوْبًا مَنَّهُ الرِّعَاقَانِ، وَلَا وَرْسَ، فَمَنْ لَمْ يَجِدِ الْمُتَعَلِّينَ فَلْيَلْبَسِ الْحُثْيَ، وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا أَشَقْلَ مِنَ الْكُفَيْتَيْنِ»

366۔ اس عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا محرم کیا پہنے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: "وہ نہ قیص پہنے، نہ شلوار، نہ ہارانی (بڑا کوٹ جس کے ساتھ ٹوپی بھی ہو) اور نہ ایسا کپڑا جسے زعفران یا دوس لگی ہو، پھر جو شخص جوتے نہ پائے وہ سوزے لیکن لے اور انھیں کاٹ دے یہاں تک کہ وہ ٹخنوں سے نیچے ہو جائیں۔"

وَعَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ. [راجع ۱۳۴۔ أخرجه مسلم ۱۱۷۷]

اور نافع نے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے۔ اسی کی شکل روایت کی ہے۔

فائدہ :- یہاں یہ حدیث لانے کا مقصد یہ ہے کہ نماز قیص، شلوار، کوٹ یعنی جسم کے مطابق سے ہوئے کپڑوں کے علاوہ ان سب کپڑوں یعنی دو سادہ چادروں میں بھی ہو جاتی ہے، کیونکہ محرم صرف دو چادریں پہنتا ہے اور انھی میں نمازیں پڑھتا ہے۔ یہ حدیث صحیح بخاری (۱۳۳) میں گزر چکی ہے، وہاں بھی نظر ڈال لیں۔

10۔ باب: ستر کا وہ حصہ جسے چھپایا جائے

367۔ ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے اشتہالِ صماء سے منع فرمایا اور اس سے بھی کہ آدمی اس طرح گونڈ مار کر بیٹھے کہ اس کے کپڑے کا کوئی حصہ اس کی شرم گاہ پر نہ ہو۔

۱۰۔ باب: مَا يَسْتُرُ مِنَ الْعَوْرَةِ

۳۶۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ ابْنِ عُثَيْمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ اشِّيمَالِ الصَّمَاءِ، وَأَنَّ بَعْضِي الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِثْلُ شَيْءٍ.

[انظر: ۱۹۹۱، ۲۱۴۴، ۲۱۴۷، ۵۸۲۰، ۵۸۲۲]

۶۲۸۴۔ أخرجه مسلم : ۱۵۱۲، بقطعة لم ترد في هذه

[الطريق]

قوائد : 1۔ مام بخارجی سنت یہاں شرم گاہ کے اس حصے کی تعیین کرنا چاہتے ہیں جسے ڈھانپنا واجب ہے۔ ان کے

انداز بیاب سے ظہر یہ ہوتا ہے کہ وہ صرف پیشاب پاخانے کے اعضا کو چھپانا ضروری سمجھتے ہیں۔

2۔ اشمس کے معنی ہیں "پیشنا" اور "الصَّغَاءُ" "أَصْمُ" کی مؤنث ہے، اس کے معنی ہیں بہری۔ پنجابی میں اشتہال مسدود کا معنی "بولی نکل" ہوگا۔ اس کی دو تفسیریں ہیں ایک یہ کہ کپڑا جسم پر اس طرح لپیٹا جائے کہ اس میں سے ہاتھ باہر نہ نکل سکتے ہوں، نہ رُفَعِ بیدین کے لیے اور نہ کسی اور مقصد کے لیے۔ یہ اس لیے منع ہے کہ ضرورت کے لیے ہاتھ نکالے نہیں چا سکتے، اس لیے نقصان کا خطرہ ہے۔ دوسری تفسیر یہ ہے کہ ایک کپڑا پورے جسم پر لپیٹ کر اس کا نیچے کا کنارہ ٹھکڑ کرکندھے پر ڈال لیا جائے، اس میں بھی شرم گاہ کھنکھنے کا واضح خطرہ موجود ہوتا ہے۔

3۔ اعتناء کا معنی گوشہ مارنا ہے، جس کی صورت یہ ہے کہ آدمی اپنے چوتھوں پر بیٹھ جائے اور پنڈلیاں کھڑی کر لے اور اس کو ہاتھوں سے یا کپڑے سے باندھ لے۔ اسے "جود" بھی کہا جاتا ہے (جا، کے ضمہ یا کسر کے ساتھ)۔ اگر نہ بند باندھا ہو، ہو اور ہاتھوں کے ساتھ یا الگ کپڑے سے گوشہ مارے تو یہ جائز ہے اور اگر نہ بند اتار کر اس کے ساتھ گوشہ مار کر بیٹھے تو ناجائز ہے، کیونکہ اس طرح شرم گاہ ننگی ہو جاتی ہے۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ اسی طرح کرتے تھے، کیونکہ دو ایک دوسرے کے سامنے اس طرح بیٹھنے کو معیوب نہیں سمجھتے تھے۔ ان کے خیال میں شرم گاہ چھپانا عورتوں کا کام تھا، رسول اللہ ﷺ نے اسکی تمام صورتوں سے منع فرما دیا جس میں آدمی لوگوں کے سامنے نکا ہو سکتا ہے۔

۳۶۸۔ حَدَّثَنَا فَيْصَةُ بْنُ عُمَةَ، قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَنِي عَمِيٍّ عَنِ الْمُنَاسِ وَالسَّائِدِ وَأَنْ يَشْنِصَ الصَّمَاءُ وَأَنْ يَحْتَبِي الرَّجُلُ فِي قُبُورٍ وَجِدٍ . [انظر ۵۸۴، ۵۸۸، ۱۹۹۲، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۵۸۱۹، وانظر في مواضع الصلاة، باب ۳۲، أخرجه مسلم - ۸۲۵، بقطعة لم ترد في هذه الطريق، وأخرجه أيضًا (۱۵۱۱) أول]

قوائد : 1۔ لباس، نبذ اور ملہ و متابعد باب مفاصل کے مصدر ہیں، جیسا کہ "فَاتَّلَ يُفَاتِلُ" کا مصدر "مُفَاتَلَةٌ وَفَاتِلًا" دونوں طرح ہوتا ہے۔ لباس کا لفظی معنی ایک دوسرے کو چھونا ہے۔ اس کی کئی صورتیں ہیں ایک یہ کہ بائع خریدار کو کہے کہ تم جس کپڑے یا چیز کو ہاتھ لگاؤ گے وہ اتنی قیمت میں تمہاری ہوگئی، اسے واپس کرنے کا اختیار نہیں ہوگا۔ دوسری

صورت یہ ہے کہ چھیلے میں بند یا اندھیرے میں ہاتھ لگا کر مطلوبہ چیز دیکھ لو، کھول کر دیکھ نہیں سکتے، قیمت اس کی یہ ہوگی۔ ہاتھ لگا کر دیکھ لینے کے بعد اسے واپس کرنے کا اختیار نہیں ہوگا۔ نیاز کا مطلب یہ ہے کہ جو چیز بائع خریدار کی طرف پھینکے گا، پھینکنے کے بعد اتنی قیمت میں وہ خریدار کی ہوگئی، اسے وہ لینی لازم ہے اور وہ اسے واپس نہیں کر سکتا۔ لباس اور نیاز دونوں صورتوں میں دھوکے کا خطرہ ہے، کیونکہ خریدار کو وہ چیز دیکھنے کا اختیار ہی نہیں جسے وہ خرید رہا ہے۔

۲۔ اشترک صراء و یک کپڑے میں گوشت کی ممانعت کی تفصیل پچھل حدیث کی شرح میں گزر چکی ہے۔ اس میں ممانعت اس صورت میں ہے کہ وہ اس طرح گوشت مارے کے اس کی شرم گا، پر کوئی کپڑا نہ ہو۔

۳۶۹۔ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: بَعَثَنِي أَبُو نَكْرٍ فِي بَلَدٍ الْحَبَشَةِ فِي مُؤَدِّيَيْ يَوْمِ الشَّحْرِ، مُؤَدِّيَيْ يَمَسِيٍّ لَمْ لَا يَحُجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالنَّبِيِّ عَرَبَانٍ قَالَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: ثُمَّ أُرْدِفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَيْبًا، فَأَمَرَهُ أَنْ يُوَدِّنَ بِهَا (بِرَأَةِ) قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَأَدَّيْتُ مَعَ عَيْبٍ فِي أَهْلِ مِثْنَى يَوْمِ الشَّحْرِ: لَا يَحُجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالنَّبِيِّ عَرَبَانٍ [انظر: ۱۶۲۲، ۳۱۷۷، ۴۳۶۳، ۴۶۵۵، ۴۶۵۶، ۴۶۵۷، وانظر في الصلاة، باب: ۲- أخرجه مسلم: ۱۳۴۷، بدون ذكر علي و مرادة و يلفظ مختلف]

حمید بن عبد الرحمن نے کہا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے (ابو بکر رضی اللہ عنہ کے) پیچھے علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور انہیں حکم دیا کہ براءت کا اعلان کریں۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: تو ہمارے ساتھ علی رضی اللہ عنہ نے نحر کے دن منیٰ والے لوگوں میں اعلان کیا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور نہ کوئی نجس شخص بیت اللہ کا طواف کرے گا۔

قوائد ۱۔ جب ننگے طواف کرنا منع ہوا تو طواف میں ستر عورت واجب ہو گیا اور طواف میں واجب ہوا تو نماز میں بطریق اولیٰ واجب ہوا۔ (تیسیر الباری)

پچ آٹھ ہجری میں مکہ فتح ہوا اور نو ہجری میں نبی ﷺ خود حج کے لیے نہیں گئے بلکہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امیر بنا کر بھیجا۔ وجہ اس کی یہ تھی کہ مشرکین بھی تک مکہ میں آ کر حج کرتے تھے، ان کا آنا اور ان کے شرکانہ الفاظ سننے نبی ﷺ کو گوارا نہیں تھے۔ اس کے علاوہ ان کے مرد اور عورتیں مکہ والوں سے کپڑے لے کر پہنتے اور پھر طواف کرتے، کیونکہ ان کے خیال میں جن کپڑوں کو

کہیں کراہ گناہ کرتے رہے انہیں بہن کر طواف کرنا بیت اللہ کے تقدس کے خلاف تھا۔ پھر جسے مکہ والوں سے لباس نہ ملتا وہ مرد ہو یا عورت نکاحی طواف کرنا اللہ تعالیٰ نے اس سے منع کرنے کے لیے یہ آیت نازل فرمائی ﴿وَخُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ (الاعراف، ۳۱) ”ہر نماز کے وقت اپنی زینت لے لو۔“ پھر رسول اللہ ﷺ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو یہ دونوں حکم دے کر بھیجا۔ انہوں نے اس کے اعلان کے لیے کئی آدمی مقرر کیے، جن میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی شامل تھے، تاکہ منیٰ میں قرہانی کے دن ہر جگہ یہ اعلان کر دیں۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے کہ جانے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے علی رضی اللہ عنہ کو بھی سورۃ براءۃ کا اعلان کرنے کے لیے بھیج دیا، جس میں مشرکین سے کیے گئے معاہدے ختم کرنے کا اور چار ماد تک سرزمین عرب میں پھرنے کی اجازت کا اعلان تھا۔ چونکہ عرب کا طریقہ یہ تھا کہ معاہدہ ختم کرنے کا اعلان وہی کرے جس نے معاہدہ کیا ہے، یا اس کے گھرداروں میں سے کوئی شخص یہ اعلان کرے، اس لیے آپ ﷺ نے علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان کی آمد پر پوچھا کہ آپ امیر ہیں یا مامور؟ تو انہوں نے کہا مامور ہوں، لہذا امیر ج ابو بکر رضی اللہ عنہ ہی تھے۔ چنانچہ علی رضی اللہ عنہ نے بھی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابہ کے ساتھ سورۃ براءۃ کا اور ان باتوں کا اعلان کیا جن کا ذکر حدیث میں ہے۔ ترمذی میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ علی رضی اللہ عنہ چار باتوں کا اعلان کرتے تھے۔ ① اللہ اور اس کا رسول ہر مشرک سے بری ہیں، انہیں صرف چار، دو سرزمین عرب میں پھرنے کی رعایت ہے۔ ② اس سال کے بعد کوئی مشرک بیت اللہ کا حج نہیں کرے گا۔ ③ آئندہ کوئی شخص بیت اللہ کا طواف نہیں کرے گا۔ ④ جنت میں ایمان والوں کے سوا کوئی داخل نہیں ہوگا۔ علی رضی اللہ عنہ یہ اعلان کرتے تھے، جب تک جاتے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کر یہ اعلان کرتے۔ (ترمذی، التفسیر ۲۰۹۱۰)

۱۱۔ باب: اوپر کی چادر کے بغیر نماز پڑھنا

370۔ محمد بن منکدر نے کہا کہ میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے پاس گیا، وہ ایک کپڑے میں اس طرح نماز پڑھ رہے تھے کہ اسے اپنے آپ پر لپیٹ رکھا تھا، دوران کی اوپر کی چادر الگ رکھی ہوئی تھی، جب وہ فارغ ہوئے تو ہم نے کہا: اے ابو عبد اللہ! آپ نماز پڑھ رہے ہیں جب کہ آپ کی اوپر کی چادر الگ رکھی ہوئی ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! میں نے پسند کیا کہ تمہارے جیسے جاہل مجھے دیکھ لیں، میں نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ آپ اس طرح نماز پڑھتے تھے۔

۱۱۔ بَابُ الصَّلَاةِ بِغَيْرِ رِدَاءٍ

۳۷۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو أَبِي الصَّوَالِي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّبِ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ مُلْتَحِمًا بِهِ، وَرِدَائُهُ مَوْصُوعٌ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْنَا: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ! نَصَلِّي وَرِدَائُكَ مَوْصُوعٌ! قَالَ: نَعَمْ، أَحْبَبْتُ أَنْ يَرَانِي الْجُهَالُ مِنْكُمْ، رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي هَكَذَا. (راجع ۳۵۲۔ آخر جہ مسلم، ۳۰۰۸)

فائدہ: عمر رضی اللہ عنہ والی روایت سے یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ صرف یہ بند میں نماز جب کہ اس کے کناروں کو کندھوں پر لے جا کر

کردے رکھی ہو صرف اس وقت جائز ہے جب دوسرا کپڑا پاس نہ ہو۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس خیال کی تردید کے لیے یہ حدیث ذکر فرمائی ہے، کیونکہ جائز ہونے کے پاس ازار کے علاوہ رداء (لوہ کی چادر) بھی موجود تھی۔ انہوں نے اسے ایک طرف رکھ کر صرف ازار (تہ بند) میں نماز پڑھی اور کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔ جائز ہونے کے لیے عمل کر کے یہ مسئلہ سمجھایا، کیونکہ نبی اور دیکھی بات ایک جیسی نہیں ہوتی۔ [نسب الحبر كالتمايمہ] یہ حدیث (۲۵۲) پر مبنی ہے۔

12۔ باب: دوران کے بارے میں ذکر

کیا چاہتا ہے

۱۲۔ بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي الْقِيَامِ

اور ابن عباس اور جرہد اور محمد بن جعفر رحمہم اللہ سے روایت ہے، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ "ران شرم گاہ" ہے۔ اور انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ران سے کپڑا ہٹایا۔ (امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا) انس رضی اللہ عنہ کی حدیث زیادہ مضبوط سند والی ہے اور جرہد رحمہ اللہ کی حدیث زیادہ اقصیٰ والی ہے، تاکہ ان کے اختلاف سے نکل جائے۔ اور ابوسوی رحمہ اللہ نے کہا جب عثمان رضی اللہ عنہ آئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھٹنے ڈھانک لیے۔ اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل فرمائی جب کہ آپ کی ران میری ران پر تھی تو وہ مجھ پر بھاری ہو گئی، یہاں تک کہ میں ڈرا کہ وہ میری ران کو کچل دے گی۔

وَبُرُوكِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَخُرَيْدٍ وَ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ۱۱ الْقِيَامُ غُورَةٌ ۱۲ وَقَالَ أَنَسٌ خَصَرَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ قَبِيضٍ ۱۳ وَ حَدِيثُ أَنَسٍ أَسَدٌ وَ حَدِيثُ خُرَيْدٍ أَخَوَطٌ ۱۴ حَتَّى يُخْرِجَ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ ۱۵ وَقَالَ أَبُو مُوسَى غَطَى النَّبِيُّ ﷺ رُكْبَتَيْهِ جَبِينَ ذَلَّ عِثْمَانُ ۱۶ وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ ۱۷ أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ وَ فُجِذَهُ عَلَى قَبِيضٍ ۱۸ فَلَفَّ اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى جَفَّتْ أَنْ تَرُصَ قَبِيضٍ

۱۔ نماز میں اور اس کے علاوہ شرم گاہ کو کہاں تک چھپانا ضروری ہے، عورت کو تو نماز میں اور اس کے علاوہ چہرے، ہاتھ اور پاؤں کے علاوہ سارا جسم چھپانا ضروری ہے۔ رہا مرد تو اس کے بارے میں اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں کہ پوری ران گھٹنوں سمیت عورت (شرم گاہ) ہے، اسے چھپانا ضروری ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ ران اور گھٹنے عورت نہیں ہیں، عورت صرف قبل اور ویر ہے، یعنی دگر، ہیے اور مقعد۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اگرچہ صریح لفظوں میں نہیں کہا مگر ان کے الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اس کو عورت نہیں سمجھتے۔ ابن حزم نے کہا اگر ران عورت ہوتی تو اللہ تعالیٰ کبھی اپنے رسول کی جو پاک اور معصوم تھے ران نہ کھولتا اور نہ کوئی اسے دیکھ پاتا۔

2۔ جو لوگ ران کو عورت قرار دیتے ہیں بخاری رحمہ اللہ نے ان کی دلیل کے طور پر تین دلیلیں پیش کی ہیں۔ پہلی ابن عباس رحمہم اللہ



کی روایت "تَفْصِيحُ غَوْرَةَ" کہ رانِ عورۃ ہے۔ اسے ترمذی (۲۷۹۶) نے روایت کیا ہے، لیکن اس روایت میں ابو یحییٰ القات راوی ضعیف ہے۔ دوسری جہد جہد کی روایت، اسے بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تاریخ (۳۸۸/۲) میں اضطراب کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے۔ تیسری محمد بن جحش رحمۃ اللہ علیہ کی روایت، اس میں ایک راوی ابو کثیر مجہول ہے۔ غرض تینوں روایتیں ضعیف ہیں۔ (فتح ہوری) اس کے مقابلے میں امام صاحب نے ران کے عورۃ نہ ہونے کی بھی تین دلیلیں پیش کی ہیں پہلی انس رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کہ نبی ﷺ سے اپنی ران سے کپڑا ہٹایا۔ یہ حدیث اسی باب میں باسند تفصیل سے آ رہی ہے، اس پر کلام وہاں آئے گا۔ دوسری ابو موسیٰ رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کہ نبی ﷺ نے جب عثمان رحمۃ اللہ علیہ آئے تو اپنے گھٹنے ڈھانک لیے۔ اسے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے "کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ" میں متصل سند سے بیان کریں گے۔ تیسری زید بن ثابت رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کہ اللہ نے اپنے رسول ﷺ پر وحی نازل کی جب کہ آپ کی ران میری ران پر تھی تو وہ مجھ پر بھری ہو گئی، یہاں تک کہ میں ڈرا کہ وہ میری ران کو بھل دے گی۔ اسے امام صاحب نے "کتاب التفسیر" میں متصل سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ابو موسیٰ رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث اس قصبے کا ایک حصہ ہے جو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سابق میں بیان کیا ہے، اس میں ہے "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ قَاعِدًا بَيْنَ مَكَائِلٍ وَبَيْنَ مَاءٍ، فَلَمَّا انْكَفَتْ عَنْ رُكْنَيْهِ أَوْ رُكْنَيْهِ، فَلَمَّا دَخَلَ عُثْمَانُ غَطَّاهَا" [بخاری، المصاب، ۳۶۹۵] "نبی ﷺ ایک جگہ جہاں پانی تھا بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ کے گھٹنے یا آپ کا گھٹنا کھنکھا، جب عثمان رحمۃ اللہ علیہ آئے تو آپ نے اسے ڈھانپ لیا۔" صحیح مسلم میں اس سے ملا جلا ایک واقعہ ام المومنین عائشہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے حجرے میں بیٹھے ہوئے تھے اور آپ نے اپنی رانوں یا پنڈلیوں کو کھولا ہوا تھا۔ (مسند احمد میں شک کے بغیر ہے کہ اپنی رانوں کو کھولا ہوا تھا) ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ نے اجازت طلب کی تو آپ نے انھیں اجازت دے دی اور آپ اسی حالت میں رہے اور ان سے باتیں کرتے رہے۔ پھر عمر رحمۃ اللہ علیہ نے اجازت طلب کی، آپ نے انھیں اجازت دے دی اور آپ اسی حالت میں تھے اور ان سے باتیں کرتے رہے۔ پھر عثمان رحمۃ اللہ علیہ نے اجازت طلب کی تو رسول اللہ ﷺ اٹھ کر بیٹھ گئے اور اپنے کپڑے درست کر لیے، پھر عثمان رحمۃ اللہ علیہ اندر آئے اور آپ نے ان سے باتیں کیں۔ جب وہ چپے گئے تو عائشہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ آئے تو آپ نے ان کی کوئی پروا نہیں کی، پھر عمر رحمۃ اللہ علیہ آئے تو آپ نے ان کی کوئی پروا نہیں کی اور کوئی اہتمام نہیں کیا، پھر جب عثمان رحمۃ اللہ علیہ آئے تو آپ اٹھ کر بیٹھ گئے اور آپ نے اپنے کپڑے درست کر لیے؟ آپ ﷺ نے فرمایا "میں اس شخص سے کیوں حیا نہ کروں جس سے فرشتے حیا کرتے ہیں۔" [صحیح مسلم ۶۱۰۱۔

مسند احمد ۲۴۳۰] ابو موسیٰ اور عائشہ رحمۃ اللہ علیہ کی حدیثیں الگ الگ واقعات ہیں، دونوں واضح دلیل ہیں کہ ران شرم گاہ نہیں، ورنہ نبی ﷺ انھیں ابو بکر و عمر رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے کھلا نہ رکھتے۔ رہا عثمان رحمۃ اللہ علیہ کے آنے پر کپڑے درست کر لینا تو یہ ان کی حیا کی وجہ سے تھا، ہو سکتا تھا کہ وہ آپ کی اس حالت میں حیا کی وجہ سے اندھنی نہ آتے۔ اگر ران عورۃ ہوتی تو رسول اللہ ﷺ عثمان رحمۃ اللہ علیہ کے عدوہ دوسرے لوگوں سے بھی چھپاتے۔

تیسری دلیل زید بن ثابت رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ پر وحی نازل کی جب کہ آپ کی ران

میری ماں پر تھی تو وہ مجھ پر بھاری ہو گئی، حتیٰ کہ میں ڈرا کہ وہ میری ران کچل دے گی۔ یہ اس حدیث کا ایک حصہ ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ نے سورۃ نباہ کی تفسیر میں متصل سند کے ساتھ اس آیت کی تفسیر میں بیان کی ہے ﴿لَا يَسْتَوِي لَفَعْدُ ذَنْبٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النباہ ۹۵] یہ حدیث بھی واضح دلیل ہے کہ ران شرم گاہ نہیں ہے۔ اس پر بعض لوگوں نے بخاری رحمہ اللہ پر طعن کیا ہے کہ بخاری نے یہ حدیث یہاں بے مقصد دکر کی ہے۔ یہ حدیث نہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ران شرم گاہ ہے اور نہ اس پر دوسرے کرتی ہے کہ ران شرم گاہ نہیں ہے۔ ان کے کہنے کے مطابق یہ حدیث تب دلیل بن سکتی تھی جب اس میں یہ مراحات ہوتی کہ رسول اللہ ﷺ اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہما دونوں کی ران پر کپڑا نہیں تھا۔ ان حضرات نے غور نہیں کیا، ورنہ یہ بات کسی سے مخفی نہیں کہ کوئی باحیا شخص اپنی شرم گاہ پر کپڑا رکھ کر بھی اسے کسی کی شرم گاہ پر نہیں رکھتا۔

371۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کی جنگ لڑی تو ہم نے اس کے قریب صبح کی، چنانچہ ہم نے نماز اندھیرے میں پڑھی، پھر اللہ کے نبی ﷺ سوار ہوئے اور ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بھی سوار ہوئے اور میں ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے سوار تھا۔ نبی ﷺ نے خیبر کی گلیوں میں اپنی سواری کو دوڑایا، اس حال میں کہ میرا گھٹنا اللہ کے نبی ﷺ کی ران کو چھو رہا تھا۔ پھر آپ نے اپنی ران سے ہتھ پٹایا، یہاں تک کہ میں اللہ کے نبی ﷺ کی ران کی سفیدی دیکھ رہا تھا، پھر جب آپ بستی میں داخل ہوئے تو کہا: ”اللہ اکبر، خیبر ابرا گیا، ہم جب کسی قوم کے میدان میں اترتے ہیں تو ان لوگوں کی صبح بڑی ہوتی ہے جنہیں پہلے خبردار کیا جا چکا ہوتا ہے۔“ آپ نے تین دفعہ یہ کلمات کہے۔ انس رضی اللہ عنہ نے کہا: اور وہ لوگ اپنے کاسوں کے لیے نکلے تو کہنے لگے، یہ محمد (ﷺ) آگئے۔ عبدالعزیز راوی نے کہا: اور ہمارے بعض ساتھیوں نے کہا (یہ محمد ﷺ) لشکر سمیت آگئے۔ انس رضی اللہ عنہ نے کہا: تو ہم نے اسے جنگ کے ذریعے فتح کیا، پھر قیدی اکٹھے کیے تو وحیدہ رضی اللہ عنہا آئے اور کہنے لگے۔

۳۷۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنًا مِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَرَا خَيْبَرَ، فَصَلَّاهُ عِنْدَهَا صَلَاةَ الْعَدَاوَةِ بَعْلَسَ، فَوَكَّيْتُ بِهِ اللَّهُ ﷻ وَرَكِبْتُ أَبُو طَلْحَةَ، وَ أَنَا زَيْدُ أَبِي طَلْحَةَ، فَأَخْرَجَنِي اللَّهُ ﷻ فِي رُفَاقِي خَيْبَرَ، وَإِنِّي رُكْبَتِي لَتَعَسَّرَ فَجَدَّ بِي اللَّهُ ﷻ، ثُمَّ حَسَرَ الْإِزْلَازَ عَنْ فَجْدِهِ حَتَّى بَنِي أَنْطَرُ إِلَى تَبَاصٍ فَجَدَّ بِي اللَّهُ ﷻ، فَلَمَّا دَخَلَ الْفُرْقَةَ قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ»، خَرَّتُ خَيْبَرَ، يَا إِذَا مَرَّلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ قَنَاءَ صَاحِ الْمُنْذَرِينَ «قَالَتْ ثَلَاثًا، قَالَ: وَخَرَجَ الْقَوْمُ إِلَى أَعْمَابِهِمْ، فَقَالُوا مُحَمَّدٌ! قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ: وَقَالَ نَعَصُ أَصْحَابًا وَالْحَبِيسُ يَعْنِي: الْحَيْشُ، قَالَ: فَأَصْبَحْنَا عَنُوةً، فَجَمَعَ السَّبِيَّ، فَجَاءَ دُخَانٌ، فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَعْطَيْتَنِي جَارِيَةً مِنَ السَّبِيِّ، قَالَ: «أَذَهَتْ فَحُدَّ جَارِيَةً» فَأَخَذَ صَعِيَّةً بَنَتْ حَبِيٍّ، فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى السَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَعْطَيْتَ دُخَانًا صَعِيَّةً بَنَتْ حَبِيٍّ، سَيِّلَةً قَرِيبَةً

لیتے ہیں اور حریف کو لٹکارتے ہیں اور گڑی کی وجہ سے بھی ہو سکتا ہے۔ بعض لوگ جو ران کو شرم گاہ کہتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ چار خود رانوں سے ڈھلک گئی تھی یا بچا سے ایک طرف ہو گئی تھی۔ چلو مان بھی لو کہ ڈھلک گئی تھی تو آپ نے پھر بھی رانوں کو نکال کیوں رہے دیا۔ حقیقت یہ ہے کہ رانوں کو شرم گاہ قرار دینا صحیح سندوں والی احادیث کی رو سے ثابت نہیں ہوتا، اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے فیصلہ یہ فرمایا کہ چونکہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے اس لیے صحیح احادیث کا تقاضا یہ ہے کہ ران شرم گاہ نہیں۔ اس کے مقابلے میں جہد بن زبیر اور دوسرے صحابہ سے مروی حدیث "لَتَجِدَنَّ عَوْدًا" (ران شرم گاہ ہے) سند کے لحاظ سے اس سے کم تر ہے۔ مگر اختلاف ختم کرنے کے لیے امام صاحب نے فرمایا کہ سند کے لحاظ سے کم تر ہونے کے باوجود اس پر عمل کرنے میں زیادہ احتیاط ہے، کیونکہ اگر ران ستر نہ ہو تب بھی اس کے چھپانے میں کوئی نقصان نہیں۔

۲۔ یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں چلتیس (۳۶) دفعہ ذکر فرمائی ہے اور اس سے متعدد مسائل کا استنباط کیا ہے۔ پھر بعض لوگ کہتے ہیں کہ محدثین پنہاری تھے جن کی دکان میں ہر جڑی بوٹی اور دوا ہوتی ہے مگر انھیں یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اسے استعمال کیسے کرتا ہے۔ ان کے مقابلے میں فقہاء، طبیب ہیں جو دواؤں کے مزاج اور ان کے فوائد جانتے اور دواؤں کو بطور دوا دیتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ محدثین حدیث کا ذخیرہ بھی رکھتے ہیں اور انھیں استعمال کرنے کا طریقہ بھی بتاتے ہیں اور ہر ایک کو یہ بابرکت طب سکھاتے بھی ہیں، جیسا کہ اس حدیث سے امام صاحب نے چلتیس مسائل اخذ فرمائے اور صحیح بخاری پڑھنے والے ہر شخص کو بتا بھی دیا کہ مسئلہ اس طرح ہے اور اسے قرآن و حدیث سے اس طرح اخذ کیا جاتا ہے۔ گویا یہ ایسے طبیب ہیں جو دوا بھی دیتے ہیں اور اس کے اجراء بھی بتاتے جاتے ہیں اور بخاری کے علاج کے لیے دوا ڈھونڈنے کا طریقہ بھی بتاتے ہیں۔ ان کے مقابلے میں فقہ کی کوئی کتاب انہی کو دیکھ لیں، وہ مسئلے بتاتے جائیں گے مگر یہ نہیں بتائیں گے کہ انھوں نے یہ مسئلہ کہاں سے اخذ کیے ہیں۔ گویا ان کے جائے ہوئے مسائل یہی ہوئی دوا کی پڑیاں ہیں جنھیں کھانے والوں کو کچھ پتا نہیں کہ ہم زہر کھا رہے ہیں یا تریاق۔

۳۔ لشکر کو نہیں اس لیے کہتے ہیں کہ اس کے پانچ حصے ہوتے ہیں: مقدمہ (لشکر کا اگلا حصہ)، سینہ (دایاں حصہ)، پیٹھ (دایاں حصہ)، قلب (مرکزی حصہ) اور ساق (پچھلا حصہ)۔

۴۔ اس حدیث سے دشمن کی عورتوں کو لونڈی بنانا سنت سے ثابت ہوا۔ تو سوں کی لڑائی ایک حقیقت ہے، جو شروع سے جاری ہے اور جاری رہے گی۔ ان لڑائیوں میں قیدی بننے والی عورتوں کی عزت و عصمت کی حفاظت اور ان کی صحت و ضروریات کے اہتمام کا سب سے اچھا طریقہ یہی ہے کہ وہ صرف ایک مالک کی لونڈی ہوں، صرف وہی اس سے قائد اٹھانے کا حق رکھتا ہو۔ اس سے پیدا ہونے والی اولاد اپنے باپ کی وارث ہو۔ اس عورت کے وارث اس کے مالک سے معاملہ طے کر کے، اسے آزاد کر دیا سکیں۔ کفار نے غلامی ختم کر کے عورتوں پر بہت بڑا ظلم کیا، اب وہ حکومتی کمپوں میں رکھی جاتی ہیں۔ ہر وحشی فوجی اس سے جنسی زیادتی کرتا ہے، مگر اپنی ذاتی چیر نہ ہونے کی وجہ سے اس کی دیکھ بھال، خوراک اور علاج وغیرہ کا کوئی ذمہ دار نہیں ہوتا۔ نہ ہی بہت سے بدکاروں کے رونا کے نتیجے میں پیدا ہونے والی دل داکوئی والد ہوتا ہے جو باپ ہونے کی وجہ

سے ان کی پرورش کرے اور ان کی تعلیم و تربیت کا اہتمام کرے۔ غرض اسلام صرف مسلمانوں ہی کے لیے نہیں بلکہ کفار کے لیے بھی بہت بڑی رحمت ہے جس سے کافر خود دوست بردار ہو گئے اور مسلمانوں نے کفار کی تقلید میں اس کے احکام سے ہاتھ اٹھ لیا۔ اس حدیث سے اخذ کردہ مسائل کے لیے حدیث کے متن کے آخر میں دیے ہوئے حدیث کے نمبروں پر شرح مدظلہ فرمائیں اور امام بخاری رحمہ اللہ اور دیگر محدثین کو دعا کیس دیں جنہوں نے عمل سکھا دیا کہ ہر مسئلے کا حل قرآن و حدیث سے کس طرح حاصل کیا جاتا ہے۔

13۔ باب عورت کتنے کپڑوں میں

نماز پڑھے؟

۱۳۔ بَابُ: فِي كَمْ تُصَلِّي الْمَرْأَةُ فِي

الْثِّيَابِ؟

وَقَالَ بِحِكْمَةٍ لَوْ وَارَتْ جَسَدَهَا فِي ثَوْبٍ
لَا خَيْرَ لَهُ

عکرمہ نے کہا: اگر عورت اپنا جسم ایک کپڑے میں چھپا لے تو میں اسے جائز قرار دوں گا۔

فوائد 1۔ عکرمہ رحمہ اللہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے زائد کردہ ورثہ گزشتہ ہیں۔ بہت بڑے عالم اور فقیہ تھے۔ یہاں ان کا قول مختصر بیان ہوا ہے، عبدالرزاق (۵۰۳۳) نے ان کا پورا قول باسناد بیان کیا ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں ”اگر عورت ایک کپڑے میں اپنے آپ کو لپیٹ لے یہاں تک کہ اس کے بالوں میں سے کوئی بال نظر نہ آئے تو اس کے لیے کافی ہے۔“ (فتح الباری)

2۔ بعض اہل علم نے نماز میں عورت کے لیے دوپٹہ اور پاؤں تک بسی قمیص ضروری قرار دی ہے۔ بعض نے اس کے ساتھ شلوار بھی ضروری قرار دی ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مطلب یہ ہے کہ اس مقصد کے لیے کپڑوں کی تعداد متعین نہیں ہے۔ اگر ایک کپڑا بھی اتنا بڑا ہو کہ اس سے پورا جسم ڈھک جائے تو کافی ہے، جس طرح آج کل عسائیہ اتنا بڑا ہوتا ہے کہ عورت پوری طرح اس میں چھپ جاتی ہے، وہ نماز کے لیے کافی ہے۔ نیچے لگ کپڑے بھی ہوں تو بہتر ہے، نہ ہوں تب بھی کافی ہے، کیونکہ مقصد ستر عورت ہے، وہ جس طرح حاصل ہو جائے درست ہے۔

۳۷۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الرَّمْضِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَقَدْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْعَجْرَ، فَيَسْهَدُ مَعَهُ
بِنَاءٍ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ مُتَلَعَاتٍ فِي مَرُوطِيٍّ، ثُمَّ
يَرْجِعْنَ إِلَى بُيُوتِهِنَّ مَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ۔ [انظر ۵۷۸، ۸۷۲، ۸۷۷۔ آخر جہ مسلم ۶۹۵۰]

372۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز پڑھتے تو آپ کے ساتھ کچھ مومن عورتیں بھی نماز میں شریک ہوتیں جو اپنی چادروں میں سر سمیٹ بیٹھ جاتی تھیں، پھر وہ اپنے گھروں کو واپس جاتیں تو کوئی انہیں پہچانتا نہ تھا۔

فوائد 1۔ مُتَلَعَاتٍ: اسمی نے فرمایا: ”الْتَلْعُ“ یہ ہے کہ تم کپڑے میں اس طرح لپٹ جاؤ کہ وہ تمہارے

پورے جسم کو ڈھانپ لے اور اپنا حسیب کی شرح موطا میں ہے "اَلْتَلْفِيعُ" سر ڈھانپنے کے بغیر نہیں ہوتا جب کہ "اَلْتَلْفِيعُ" میں سر ڈھکا ہوا بھی ہو سکتا ہے اور نہ بھی۔ (فتح الباری)

2 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کے لیے عورت کو اپنا جسم ڈھانپنا ضروری ہے، خواہ ایک کپڑے میں ڈھانپ لے۔ اس استدلال پر بعض لوگوں نے اعتراض کیا ہے کہ ہو سکتا ہے ان عورتوں نے ان چادروں کے نیچے دوسرے کپڑے بھی پہن رکھے ہوں۔ جواب اس کا یہ ہے کہ یہاں ان کے بڑی چادروں میں پوری طرف لپٹی ہونے کا ذکر ہے، نیچے کے کپڑوں کا ذکر نہیں کہ وہ تھے۔ بخاری رحمہ اللہ نے اسی سے استدلال کیا ہے، خصوصاً اس لیے کہ یہ اس وقت کی بات ہے جب بعض صحابہ کے پاس ایک ہی چادر ہوتی تھی، جسے وہ گردن کے نیچے بھی مشکل سے باندھتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے سوال پر فرمایا: "أَوَلَا كُنْتُمْ قَوِيَّانَ" [بخاری: ۳۵۸] "کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس دو کپڑے ہیں؟" اس سے ان صحابہ کے گھروں کی عورتوں کے لباس کا بھی اندازہ ہو سکتا ہے۔ علامہ وحید الزمان رحمہ اللہ نے لکھا ہے۔ "اس حدیث کا مطلب یوں نکلتا ہے کہ ظاہر میں وہ عورتیں ایک ہی کپڑے میں لپٹی ہوئی آئیں اور نماز پڑھیں، اگر دوسرا کوئی کپڑا اندر پہنے ہوں تو پہنیں، جب وہ نظر نہیں آتا تو اس کا ہونا نہ ہونا برابر ہے۔ پس معلوم ہوا کہ ایک کپڑے سے اگر عورت اپنا سارا بدن چھپالے تو نماز درست ہے۔ اگر درست نہ ہوتی تو آپ ﷺ ان عورتوں سے پوچھتے اور ان کو بتاتے کہ دوسرا کپڑا ابھی پہنو۔" علامہ رحمہ اللہ کی یہ توجیہ بہت ہی عمدہ ہے۔ [فجر اللہ حشر]

3 عورتیں جب نماز سے فارغ ہو کر واپس جاتیں تو انھیں کوئی نہ پچھاتا تھا، ان کی پہچان نہ ہوتا اس وجہ سے بھی ہو سکتا تھا کہ وہ پوری طرح چادروں میں لپٹی ہوتی تھیں اور اس وجہ سے بھی کہ ابھی اندھیرا ہوتا تھا۔ صحیح بخاری، کتاب المواقیت (۵۷۸) میں "مِنَ الْعَلَسِ" کے الفاظ زائد ہیں، اس سے یہ وضاحت ہو گئی کہ اندھیرے کی وجہ سے ان کی پہچان نہیں ہوتی تھی۔

4 دوسری بہت سی احادیث کے علاوہ اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھنے کا تھا اور ایسے اندھیرے میں کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد بھی اتنا اندھیرا ہوتا تھا کہ چادر میں لپٹی ہوئی عورتیں اندھیرے کی وجہ سے پہچانی نہیں جاتی تھیں۔

5 رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں عورتیں مسجد میں جا کر نماز پڑھتی تھیں، حالات کی خرابی کا بہانہ بنا کر بعض لوگوں نے عورتوں کا مسجد میں جانا ممنوع قرار دیا ہے اور اسے اپنا مذہب قرار دے لیا ہے۔ مگر کیا ان کا مسجد میں جانا ہی خطرناک ہے؟ کیا، اپنے عزیزوں کے گھروں میں، ہماروں میں، سکول و کالج میں، غرض دوسری کسی بھی جگہ جانے میں کوئی خطرہ نہیں؟ سارا خطرہ مسجد میں جا کر نماز پڑھنے اور قرآن و حدیث کا درس اور خطبہ سننے ہی میں ہے۔ واللہ! اللہ کی بندہ کو اللہ کے ذکر اور قرآن و سنت سے محروم کرنا ان پر بہت ہی بڑا ظلم ہے جس سے نبی ﷺ نے تاکید کے ساتھ منع فرمایا اور حکم دیا: "جب تم میں سے کسی کی بیوی اس سے مسجد میں جانے کی اجازت مانگے تو وہ اسے مت روکے۔" (صحیح بخاری ۸۷۳)

۱۴۔ بَابُ : إِذَا صَلَّى فِي نَوْبٍ لَهُ أَعْلَامٌ
وَنَظَرَ إِلَى عَظَمَتِهَا

14۔ باب۔ جب ایسے کپڑے میں نماز پڑھے
جس میں نقش و نگار ہوں اور وہ اس کے نقش و نگار
کو دیکھے

۳۷۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ
ابْنُ سَعْدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا بَنُو شَيْبَانَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ
عَدِيثَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي حَبِصَةٍ لَهَا
أَعْلَامٌ، فَطَرَ ابْنُ أَعْلَامِهَا نَظْرَةً، فَلَمَّا انْصَرَفَ
قَالَ : « اذْهَبُوا بِحَبِصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي خَنْجٍ
وَأَقُولِي بِأَنَّ خَبِيرَةَ أَبِي خَنْجٍ، قَبِلَتْهَا إِلَهِي آيَةً عَنْ
صَلَاتِي »

373۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ایک
چادر میں نماز پڑھی جس پر نقش و نگار تھے۔ آپ نے اس
کے نقش و نگار کو ایک نظر دیکھا، پھر جب فارغ ہوئے تو فرمایا،
”میری یہ چادر ابوجہم کے پاس ہے جاؤ اور مجھے ابوجہم کی
انجانی (سادہ موٹی چادر) لا دو، کیونکہ اس نے تو ابھی مجھے
میری نماز سے غافل کر دیا تھا۔“

وَقَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَدِيثَةَ،
قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى عَظَمَتِهَا، وَأَنَا فِي
الصَّلَاةِ فَأَخَافُ أَنْ تَقْبَلَنِي » [انظر ۷۵۲، ۵۸۱۷۔
اخرجه مسلم ۵۵۶ باختلاف]

اور ہشام بن عروہ نے اپنے باپ سے، انھوں نے
عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا، ”میں اس
کے نقش و نگار کو نماز میں دیکھ رہا تھا تو میں ڈرتا ہوں کہ وہ
مجھے آزمائش میں ڈال دے گی۔“

فوائد : 1۔ ”خمیسہ“ سیاہ رنگ کی منقش ادنی یا سوتی چادر۔ ”انجانیہ“ موٹی اور سادہ چادر جس پر نقش و نگار نہ ہوں،
اس کی نسبت ”انجمن“ بہتگی کی طرف ہے۔ ”الْهَنِي“ ”الْهَيْتُ“ ”الْهِي يُلْهِي بِالْهَاءِ“ (انعال) سے وہ حد موٹ
عاجب کا صیغہ ہے۔ اس کے مجدد ”لَيْهِي يُلْهِي“ (ع) کا معنی ”غافل ہوا“ ہے اور ”لَيْهِي يُلْهِي“ (س) کا معنی ”کھیل،
فریفتہ ہوا“ ہے۔

2۔ ابوجہم بن حذیفہ رضی اللہ عنہ کا نام عبداللہ القرظی العدوی المدنی ہے۔ فتح مکہ کے دن مسلمان ہوئے اور معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت
کے آخر میں فوت ہوئے۔ بعض نے ان کا نام عامر بتایا ہے۔ آپ نے ان کی طرف وہ چادر اس لیے بھیجی کہ انھوں نے ہی
وہ آپ کو مدینہ کی تھی، پھر ان کی دس ٹہنی کے خیال سے ان کی سادہ چادر منگوال۔ اس سے رسول اللہ ﷺ کے حسن اخلاق کا پتا
چلتا ہے اور یہ کہ آپ ساتھیوں کی دل جوئی کا کس قدر خیال رکھتے تھے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ جسے ہدیہ دیا گیا ہے وہ خود ہی
واپس کر دے تو واپس لیا جاسکتا ہے۔

3۔ اس حدیث کی دو روایتوں میں سے پہلی میں ہے ”أَنَّهَا الْهَنِي“ ”اس نے مجھے غافل کر دیا“ اور دوسری روایت میں
ہے : « أَخَافُ أَنْ تَقْبَلَنِي » ”میں ڈرتا ہوں کہ یہ مجھے آزمائش میں ڈال دے گی۔“ اس دوسری روایت سے معلوم ہوا کہ

”اس نے مجھے نافل کر دیا“ کا مطلب یہ نہیں کہ آپ نافل ہو گئے تھے، بلکہ یہ ہے کہ آپ اس سے ڈرے کہ وہ آپ کو نافل نہ کر دے۔ اس میں ایک سبق یہ ہے کہ جس چیز سے خطرہ ہو اس کے خطرہ بننے سے پہلے ہی اس سے چھٹکارا حاصل کر لینا چاہیے۔ طبی نے فرمایا: ”اس سے معلوم ہوا کہ نقش و نگار اور خامری حسن و زینت کا اثر پاکیزہ دلوں اور پاک نفوس پر بھی ہوتا ہے، یعنی دوسرے لوگوں کا تو کیا ہی کہنا ہے۔“ (فتح الباری)

4۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایسے کپڑے سے جو نماز میں توجہ خراب کرے اجتناب کرنا ضروری ہے، اہل ایسے کپڑے میں نماز ہو جاتی ہے، کیونکہ نبی ﷺ نے نماز درمیان میں نہیں چھوڑی بلکہ اسے پورا کیا ہے۔

5۔ آپ نے اس کے نقش و نگار کو ایک نظر دیکھا: اس میں اشارہ ہے کہ اگر کپڑے میں کوئی نقش و نگار ہوں لیکن وہ آدمی کے لیے نماز میں توجہ خراب کرنے کا باعث نہ ہوں، نہ ہی نمازی ان میں مشغول ہوتا ہو تو اس میں کوئی توجہ نہیں، جیسا کہ آج کل بعض مسجودوں میں نقش و نگار والے قالین ہوتے ہیں، تو کیا کہا جائے گا کہ وہ مکروہ ہیں، کیونکہ یہ نمازیوں کے لیے غصے کا باعث ہیں؟ جواب یہ ہے کہ قاعدے کی بات تو یہی ہے مگر چونکہ لوگوں کی عادت ہو چکی ہے اور ان پر نماز معمول ہو چکا ہے اس لیے توجہ میں کوئی فرق نہیں پڑتا خواہ وہ کیسے ہی نقش ہوں۔ (محمد بن شمیم)

15۔ باب۔ اگر ایسے کپڑے میں نماز پڑھے جس پر صلیب یا تصویریں بنی ہوں تو کیا اس کی نماز فاسد ہو جائے گی؟ اور اس کی ممانعت کا بیان

۱۵۔ بَابُ : إِنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ مُصَلَّبٍ أَوْ نَصَائِرَ هَلْ تَفْسُدُ صَلَاتُهُ؟ وَمَا يُتَنَبَّاهُ عَنْ ذَلِكَ

374۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا ایک پردہ تھا جس کے ساتھ انھوں نے گھر کی ایک جانب پردہ کر رکھا تھا، تو نبی ﷺ نے فرمایا ”اپنا یہ پردہ ہم سے ہٹا دو، کیونکہ اس کی تصویریں مسلسل میری نماز میں سامنے آتی رہی ہیں۔“

۳۷۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّازِثِ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسٍ ، كَانَ قِرَامٌ لِعَائِشَةَ سَنَرَتْ بِهِ حَائِثَ تَيْبِهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « أَمِيطِي عَنْهُ قِرَامِي هَذَا ، فَإِنَّهُ لَا تَرَالُ نَصَائِرُهُ تُغْرِضُ فِي صَلَاتِي » [انظر : ۵۹۵۹]

فوائد 1۔ ”قِرَام“ باریک منقش پردہ۔ گو اس حدیث میں صلیب کا ذکر نہیں ہے مگر صلیب کا حکم وہی ہو گا جو تصویر کا ہے، کیونکہ تصویر کی حرمت کی ایک وجہ اس کی عبادت ہے، جیسا کہ قوم نوح کرتی تھی اور صلیب کی بھی عبادت کی جاتی ہے، جیسا کہ نصاریٰ کا معمول ہے اور شاید امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کی طرف اشارہ کیا جس کو ”کتاب البس“ (۵۹۵۳) میں بیان کیا کہ آپ اپنے گھر میں کوئی ایسی چیز نہ چھوڑتے جس پر صلیب بنی ہوئی مگر اسے توڑ ڈالتے۔

۲ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب ایسے کپڑے کا لٹکا مانع ہے تو پہننا باطلی منع ہے۔
 ۳ یہ بھی معلوم ہوا کہ ایسے کپڑے کا پہننا یا اس کا لٹکانا مکروہ ہے مگر نماز دسہ نہیں ہوتی، کیونکہ آپ نے نماز کو توڑا نہیں، نہ اسے دہرایا۔

۴ سنن نسائی میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انھوں نے ایک پردہ لٹکا دیا جس میں تصویریں تھیں، رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو اسے اتار دیا تو میں نے اسے کاٹ کر دو گندے بنادے، رسول اللہ ﷺ ان پر آرام فرماتے تھے۔ (نسائی ۵۳۵۵)
 اس سے معلوم ہوا کہ اگر تصویروں کو یا مال کی جانتا ہو وہ ان کی اہانت ہوتی ہو تو اس طرح تصویروں والے کپڑے وغیرہ کا استعمال جائز ہے۔ تصویر کے مسئلے کی تفصیل "کتاب اللباس" میں آئے گی۔ (اس شاء اللہ تعالیٰ)

۱۶- باب. جس نے ریشم کے کوٹ میں نماز پڑھی پھر اسے اتار دیا

۱۶- بَابُ مَنْ صَلَّى فِي قُرُوحٍ خَبِرَ بِهِ ثُمَّ نَزَعَهُ

۳۷۵- عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ نبی ﷺ کو ریشم کا ایک کوٹ ہدیہ کیا گیا (جس کا ایک چاک پیچھے ٹکلی جانب تھا) آپ نے اسے پہن لیا اور اس میں نماز پڑھی، پھر فارغ ہوئے تو اسے سختی سے اتار دیا جیسے آپ اسے ناپسند کرتے ہوں اور فرمایا "یہ تقویٰ والے لوگوں کے رکن نہیں ہے۔"

۳۷۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي الْحَبِيبِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: أَلْفِدِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قُرُوحُ خَبِرَ بِهِ، فَلَبَسَهُ، فَصَلَّى فِيهِ، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَنَزَعَهُ نَزْعًا شَدِيدًا، كَالْمَكْرِهَةِ لَهُ، وَقَالَ: «لَا يَسْتَبِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ» [الطبرانی ۵۸۰۱- أخرجه مسلم: ۲۰۷۵]

۱ یہ کوٹ "رومۃ الجندل" کے ریشم اکید بن عبدالملک نے آپ کی خدمت میں بھیجا تھا۔ (فتح الباری)
 ۲ اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی یہ نماز ریشم حرام ہونے سے پہلے کی ہے۔ اس کی دلیل صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث (۲۷۷۰) ہے کہ نبی ﷺ نے ایک دن ریشم کا کوٹ پہنا جو آپ کو ہدیہ کیا گیا تھا، پھر جلدی اسے اتار دیا اور اسے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی طرف بھیج دیا، تو آپ سے کہا گیا یا رسول اللہ! آپ نے اسے بہت جلدی اتار دیا، تو آپ نے فرمایا "تہانی عنہ جبریل" مجھے اس سے جبریل نے منع کر دیا ہے۔" یہاں باب میں مذکور حدیث سے معلوم ہوا کہ ریشم پہننے کی حرمت کا حکم نماز کے اندر نازل ہوا تھا۔

۳ ریشم کی حرمت تو ہر مسلمان کے لیے ہے، اس میں متقی و غیر متقی کا کوئی فرق نہیں، پھر حدیث میں اسے متقین کے لیے کیوں نامناسب قرار دیا؟ جواب اس کا یہ ہے کہ یہاں متقی سے مراد مسلم ہے، کیونکہ ہر مسلم کفر و شرک سے بچتا ہے، جیسا کہ فرمایا: ﴿هُدًى يَلْتَمِذُونَ﴾ الْكَاذِبِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿۲۰﴾ [البقرة ۲۰، ۲۱] (یہ کمال

کتاب) بچنے والوں کے لیے سراسر ہدایت ہے۔ وہ لوگ جو غیب پر ایمان لاتے اور نماز قائم کرتے اور اس میں سے جو ہم نے انہیں دیا ہے خرچ کرتے ہیں۔“ یہاں بھی متقیوں سے مراد سونہیں ہیں۔

4. ریشم کا کپڑا پہن کر نماز مکروہ ہے مگر نماز ہو جائے گی، کیونکہ نبی ﷺ نے نماز کو جاری رکھا، پھر اسے دہرایا نہیں۔

5. ریشم کے مزید مسائل ”کتاب اللباس“ میں آئیں گے۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

17- باب: سرخ کپڑے میں نماز پڑھنا

۱۷- تَابُ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْأَخْمَرِ

۳۷۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَزْزَةَ، قَالَ . حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَفَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي ثَوْبٍ خُمْرَاءَ مِنْ أَدَمٍ، وَرَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَرَأَيْتُ لِبَاسَ يَتَذَرُونَ ذَلِكَ الْوَضُوءَ، فَمَنْ أَصَابَتْ مِنْهُ شَيْئًا تَمَسَّحَ بِهِ، وَمَنْ لَمْ يَصِبْ مِنْهُ شَيْئًا أَخَذَ مِنْ بَلَسٍ يَدِ صَاحِبِهِ، ثُمَّ رَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ عَنَرَةً، فَكَرَّهَا وَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حُلَّةٍ خُمْرَاءَ مُشْمَرًا، صَلَّى فِي الْعَنَرَةِ بِثَلَاثِينَ رَكَعَتَيْنِ، وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالذُّرَابَ يَمْزُونَ مِنْ تَبِيٍّ يَذِي الْعَنَرَةَ [راجع . ۱۸۷- آخر جہ مسلم . ۵۰۳]

376۔ ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو چمڑے کے سرخ خیمے میں دیکھا اور میں نے بلال رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کا وضو کا پانی پکڑا ہوا تھا اور میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ وضو کا وہ پانی جلدی جلدی لے رہے تھے، تو جسے اس میں سے کچھ مل جاتا وہ اسے اپنے آپ پر مل لیتا اور جسے اس میں سے کچھ حاصل نہ ہوتا وہ اپنے ساتھی کے ہاتھ کی تری سے لے لیتا، پھر میں نے بلال رضی اللہ عنہ کو دیکھا، انہوں نے ایک برچھی لی اور اسے گاڑ دیا اور نبی ﷺ ایک سرخ خیمے (دوسرے چادروں) میں نکلے، آپ نے نہ بند اوپر اٹھا رکھا تھا۔ آپ نے اس برچھی کی طرف منہ کر کے لوگوں کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں اور میں نے دیکھا کہ لوگ اور جانور اس برچھی کے آگے سے گزر رہے تھے۔

’فوائد‘: اس باب میں ان لوگوں کا رد ہے جو مرد کے لیے سرخ لباس پہننا حرام یا مکروہ سمجھتے ہیں، کیونکہ اس حدیث میں صراحت ہے کہ نبی ﷺ نے سرخ خلیے میں نماز پڑھائی۔ منع کرنے والوں کی دلیل عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ نبی ﷺ کے پاس سے ایک آدمی گزرا جس نے دوسرے کپڑے پہنے ہوئے تھے، اس نے آپ کو سلام کہا تو آپ نے جواب نہیں دیا۔ (ابوداؤد ۴۰۶۹) مگر یہ حدیث ضعیف ہے، اس کے علاوہ اس آدمی کے سلام کا جواب نہ دینے کی کوئی اور وجہ بھی ہو سکتی ہے۔

2. بعض منع کرنے والوں نے صحیح بخاری کی اس حدیث کی تاویل کی ہے کہ نبی ﷺ نے جو سرخ خلیے پہنا تھا وہ خاص سرخ

میں بلکہ سرخ دھاریوں والا تھا، مگر اس کی کوئی مضبوط دلیل نہیں۔ جب صحابی سرخ خٹکے رہا ہے تو وہ دھاریوں والا کیسے بن گیا؟ خلاصہ یہ کہ مرد کے لیے سرخ لباس پہنا جائز بلکہ مستحب ہے۔ ہاں! زعفران یا کسبے کے رنگ کا سرخ لباس دوسری صحیح روایات کی وجہ سے مرد کے لیے حرام ہے۔ اس کے علاوہ جو لباس عورتوں کے مشابہ ہو خواہ کسی رنگ کا ہو مردوں کے لیے حرام ہے۔

۳ اس حدیث کے کچھ مزید فوائد حدیث (۱۸۷) کی شرح میں گزر چکے ہیں۔

18- باب: چھتوں، منبر اور لکڑی پر

نماز پڑھنا

۱۸- نَابُ لَصَلَاةٍ فِي السُّطُوحِ وَالْعَبَرِ

وَالْحَشَبِ

ابو عبد اللہ (بخاری) رحمہ اللہ نے کہا، حسن نے برف اور پلوں پر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں سمجھا، خواہ ان کے نیچے یا ان کے اوپر یا ان کے ساتھ پیشاب بہ رہا ہو، جب (نمازی اور پیشاب) دونوں کے درمیان کوئی آڑ ہو، اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مسجد کی چھت پر امام کی نماز کے پیچھے نماز پڑھی، اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے برف پر نماز پڑھی۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: وَلَمْ يَرِ الْحَسَنُ بَأْسًا أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى الْحَمِيدِ وَالْقَاطِرِ، وَإِنْ حَرَى تَحْتَهَا بَرْدٌ أَوْ قَرَقَهَا أَوْ أَمَامَهَا إِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا سُرَّةٌ، وَصَلَّى أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى سَقْفِ الْمَسْجِدِ بِصَلَاةِ الْإِمَامِ، وَصَلَّى ابْنُ عُمَرَ عَلَى الثَّلَجِ.

فائدہ۔ امام بخاری رحمہ اللہ نماز کی شرائط بیان فرما رہے ہیں، چنانچہ انھوں نے نمازی کے لیے طہارت اور لباس کے بعد نماز کی جگہ کا ذکر کر دیا ہے۔ بعض لوگ زمین پر نماز اور سجدہ ضروری قرار دیتے ہیں، ان کے خیال میں حدیث لا جُعِلَتْ لَهَا الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا [بخاری، ۴۳۸] کا مطلب یہی ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ یہ ثابت فرما رہے ہیں کہ نماز کے لیے اس جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے جہاں نماز ادا ہو رہی ہے، خواہ وہ زمین ہو یا چھت، مٹی ہو یا لکڑی، لوہا ہو یا کوئی اور چیز، ہموار ہو یا ناہموار، اس کے نیچے پیشاب بہ رہا ہو یا اوپر یا سامنے، جب نمازی کی جگہ پاک ہے جس پر وہ نماز پڑھ رہا ہے تو نماز درست ہے۔ اسی طرح کسی نا پاک جگہ پر پاک مٹی یا صف ڈال لی جائے تو اس پر بھی نماز جائز ہے۔ کچھ حضرات مٹی کی ایک ٹھیکری بنے ساتھ لیے پھرتے ہیں کہ پورا جسم مٹی پر نہیں تو کم از کم سجدے میں ماتھا مٹی پر آ جائے، مگر یہ سب تکلف ہے۔ نبی کریم ﷺ اور صحابہ نے ایسا اہتمام کبھی نہیں فرمایا، آپ بستر پر، چٹائی پر اور مصلے پر نماز پڑھ لیا کرتے تھے، تو ظاہر ہے سجدہ بھی انہی چیزوں پر کرتے تھے۔ اس کے لیے امام صاحب نے رسول اللہ ﷺ کی احادیث سے پہلے ترجمہ الباب میں حسن بصری رحمہ اللہ، ابو ہریرہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کے آثار نقل فرمائے ہیں۔

۳۷۷۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ، قَالَ سَأَلُو سُهِلَ بْنَ سَعْدٍ مِنْ أَيْ شَيْءٍ الْجِسْرِ؟ فَقَالَ: مَا بَقِيَ بِالنَّاسِ أَعْلَمُ مِنِّي، هُوَ مِنْ أَثَرِ الْعَابَةِ، عَمِلَهُ فَلَانٌ مَوْلَى فَلَانَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ عَمِلَ وَوُضِعَ، فَاسْتَقَرَّ لِقِبْلَتِهِ، كَبَّرَ وَقَامَ النَّاسُ حَلْفَةً، فَقَرَأَ وَرَكَعَ وَرَكَعَ النَّاسُ حَلْفَةً، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ، ثُمَّ رَجَعَ الْقَبْقَرَى، فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ، ثُمَّ عَادَ إِلَى الْجِسْرِ، ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ، ثُمَّ رَجَعَ الْقَبْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ، فَهَذَا شَأْنُهُ.

377۔ ابو حازم نے بیان کیا کہ لوگوں نے سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ منبر کس چیز کا بنا ہوا ہے؟ تو انہوں نے کہا، لوگوں میں مجھ سے زیادہ یہ بات جاننے والا کوئی نہیں، یہ قباہ کے حجاز کا بنا ہوا ہے، اسے قباہ نے رسول اللہ ﷺ کے لیے بنایا تھا جو فلاں عورت کا غلام تھا۔ جب یہ بنا کر رکھا گیا تو رسول اللہ ﷺ اس پر کھڑے ہوئے، آپ نے قبلہ کی طرف منہ کیا، اللہ اکبر کہا اور لوگ آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے۔ چنانچہ آپ نے قراءت کی اور رکوع کیا اور لوگوں نے آپ کے پیچھے رکوع کیا، پھر آپ نے اپنا سر اٹھایا، پھر اٹنے پاؤں پیچھے ہٹے اور زمین پر سجدہ کیا، پھر دوبارہ منبر پر چلے گئے، پھر قراءت کی، پھر رکوع کیا، پھر اپنا سر اٹھایا، پھر اٹنے پاؤں پیچھے ہٹے، یہیں تک کہ زمین پر سجدہ کیا تو یہ منبر کا معاملہ ہے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَأَلَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَبِلٍ رَجَعَهُ اللَّهُ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ: فَإِنَّمَا أَرَدْتُ أَنَّ الشَّيْءَ ﷺ كَانَ أَعْلَى مِنَ النَّاسِ فَلَا نَاسَ أَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ أَعْلَى مِنَ النَّاسِ بِهَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ: قُلْتُ: إِنَّ سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ كَانَ يُسْأَلُ عَنْ هَذَا كَثِيرًا فَلَمْ تَسْمَعْهُ مِنْهُ؟ قَالَ: لَا. [تأخر: ۱۴۸، ۹۱۷، ۲۰۹۴، ۲۵۶۹۔ أخرجه مسلم: ۵۴۴، مطبوعاً]

ابو عبد اللہ (بخاری) رحمہ اللہ نے کہا کہ علی بن عبد اللہ (مدنی) نے کہا مجھ سے احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے اس حدیث کے متعلق پوچھا اور کہا، میرا مطلب صرف یہ ہے کہ نبی ﷺ لوگوں سے اونچی جگہ پر تھے تو اس حدیث کے مطابق کوئی حرج نہیں کہ امام لوگوں سے اونچا ہو۔ (علی بن عبد اللہ مدنی نے) کہا تو میں نے (احمد ابن حنبل سے) کہا کہ سفیان بن عیینہ سے اس حدیث کے متعلق بہت سوال کیا جاتا تھا تو آپ نے ان سے نہیں سنا؟ انہوں نے کہا، نہیں۔

ہوائیہ 1۔ رسول اللہ ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر اس لیے نماز پڑھائی کہ لوگ آپ کی نماز کو دیکھ لیں۔ آپ ﷺ نے خود فرمایا کہ میں نے یہ اس لیے کیا ہے کہ تم میری نماز کا مشاہدہ کر کے اس کی پیروی کرو۔ زمین پر کھڑے ہو کر نماز تو صرف بیکار لوگ دیکھ سکتے تھے۔ نبی ﷺ کا منبر تین میڑھیوں والا تھا اور قباہ کے درخت حجاز کی لکڑی سے بنا ہوا

فَإِذَا كُنَّ فَكَتَبُوا، وَإِذَا رَمَعُوا فَارْتَمَعُوا، وَإِذَا سَجَدُوا
فَأَسْجُدُوا، وَإِنْ صَلَّى قَدِيمًا فَصَلُّوا قِيَامًا»

تو جب آپ نے سلام پھیرا تو فرمایا: "امام اسی لیے بتایا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے، تو جب وہ تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو اور اگر وہ کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔"

اور آپ اٹیس (۲۹) دن کے بعد اتر آئے، تو صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! آپ نے ایک ماہ کی قسم کھائی تھی؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا "یہ مبینا اٹیس دن کا ہے۔"

وَنَزَلَ لَيْسَعٌ وَعِشْرِينَ، فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! بَيْتُكَ أَلَيْتَ شَهْرًا؟ فَقَالَ: «إِنَّ الشَّيْءَ يَنْسَعُ وَعِشْرُونَ» [انظر ۶۸۹، ۷۳۲، ۷۳۳، ۸۰۵، ۱۱۱۴، ۱۹۱۱، ۲۲۶۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۸۹، ۲۶۸۴، وانظر في الأذان، باب ۵۲: أخرجه مسلم: ۵۱۱، بدون ذكره ونزل لیسع..... الخ ۱]

فوائد: ۱ یہاں یہ حدیث لانے سے مقصود یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ماہ چھت پر نماز پڑھی، اس سے چھت پر نماز پڑھنا ثابت ہوا اور اس زمانے میں چھتیں عام طور پر ٹکڑی کی ہوتی تھیں، اس سے ٹکڑی پر نماز پڑھنا ثابت ہوا۔

۲ اس حدیث میں گھوڑے سے گرنے کا اور بیویوں سے قسم کھانے کا واقعہ اکتایا بیان ہوا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں واقعات ایک ہی وقت میں آپ کے بالا خانے پر پیشور بنے کا باعث بنے، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ یہ دونوں واقعات نو ہجری کے ہیں۔ اگرچہ ابن حبان نے گھوڑے سے گرنے کا واقعہ پانچ ہجری میں لکھا ہے، اس بنا پر بعض حضرات نے لکھا ہے کہ یہ دو الگ، الگ واقعات ہیں جن میں سے گھوڑے سے گرنے کا واقعہ سن پانچ ہجری کا اور بیویوں سے قسم کا واقعہ سن نو ہجری کا ہے۔ دونوں کے درمیان چار سال کا فاصلہ ہے، آپ نے دو دفعہ بالا خانے میں ایک ایک مہینہ گزارا ہے، ایک دفعہ چوٹ کی وجہ سے بالا خانے ہی میں نماز پڑھتے تھے اور دوسری دفعہ مسجد میں جا کر نماز پڑھاتے تھے۔ راویوں نے غلطی سے دو واقعات کو ایک بنا دیا ہے۔ ہمارے استاذ حافظ محمد گوندلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حدیث کے الفاظ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کی تائید کرتے ہیں کہ دونوں واقعات ایک ہی موقع پر سن نو ہجری میں ہوئے ہیں اور یہی بات صحیح ہے، اللہ و حافظ راویوں کو کسی پتہ دلیل کے بغیر غلط قرار دینا ٹھیک نہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ دونوں واقعات ہی پانچ ہجری کے ہیں مگر یہ بات بھی درست نہیں، کیونکہ سن پانچ ہجری میں آپ کی نو بیویاں نہیں تھیں جن سے آپ نے ایلا کیا تھا۔

۳ اس حدیث میں بیویوں سے ایلا کا ذکر ہے، اس سے مراد نفی ایلا (قسم کھانا) ہے، شرعی ایلا نہیں جس کا ذکر سورہ بقرہ کی آیت (۲۳۶) میں ہے۔

۴ رسول اللہ ﷺ کا گھوڑے سے گرنا، آپ کا زخمی ہونا، زخمی ہونے کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھنا، بیویوں سے ناراض ہو کر قسم کھا لینا یہ سب باتیں آپ ﷺ کے انسان ہونے کی دلیل ہیں اور اس بات کی کہ آپ اپنے یا کسی اور کے نفع و نقصان کا اختیار نہیں رکھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو انسانوں میں پیدا فرما کر ان کے لیے نمونہ بنایا، کیونکہ آپ پر وہ سب احوال گزرتے تھے جو انسانوں پر گزرتے ہیں اور انسانوں کے لیے کوئی انسان ہی نمونہ بن سکتا ہے، فرشتہ یا کوئی ور مخلوق ان کے لیے نمونہ نہیں بن سکتی۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی اقتدا کا بیان اپنی جگہ آئے گا۔ (ان شاء اللہ العزیز)

19- باب: جب سجدہ کرتے ہوئے نمازی کا کپڑا اس کی بیوی کو لگ جائے

۱۹- بَابُ إِذَا أَصَابَ ثَوْبُ الْمُصَلِّي امْرَأَتَهُ إِذَا سَجَدَ

379- میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے اور میں حیض کی حالت میں آپ کے بالقابل پڑی ہوتی تھی، مگر جب آپ سجدہ کرتے تو آپ کا کپڑا مجھے لگ جاتا۔ میمونہ رضی اللہ عنہا نے کہا: اور آپ چھوئے مٹیلے پر نماز پڑھا کرتے تھے۔

۳۷۹- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَأَنَا جَذَاءٌ وَأَنَا حَائِضٌ وَرُبَّمَا أَصَابَنِي ثَوْبُهُ إِذَا سَجَدَ قَالَتْ وَكَانَ يُصَلِّي عَلَى الْحُمْرَةِ رَاسِعَ ۲۳۳- أخرجه مسلم: ۵۱۳

فائدہ: یہ حدیث اور اس کے فوائد (۲۳۳) میں گزر چکے ہیں۔

20- باب: بڑی چٹائی پر نماز پڑھنا

۲۰- بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْحَصِيرِ

اور جابر اور ابوسعید رضی اللہ عنہما نے کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔ اور حسن (بصری) رضی اللہ عنہ نے کہا کھڑے ہو کر (نماز پڑھو) جب تک اپنے ساتھیوں پر مشقت نہ ڈالو، اس (کشتی) کے ساتھ گھومتے رہو، ورنہ بیٹھ کر پڑھو۔

وَصَلَّى جَابِرٌ وَأَبُو سَعِيدٍ فِي السَّيَةِ قَائِمًا وَقَالَ الْحَسَنُ قَائِمًا مَا لَمْ تَشُقْ عَلَى أَصْحَابِكَ تَذَرُ مَعَهَا وَإِلَّا فَفَاعِلًا

380- انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کی نانی علیہ السلام نے رسول اللہ ﷺ کو کھانے کے لیے بلایا جو انھوں نے آپ کے لیے تیار کیا تھا۔ تو آپ نے اس میں سے کچھ کھایا، پھر فرمایا: ”اٹھو! میں تمہیں نماز پڑھاؤں۔“ انس رضی اللہ عنہ نے کہا: تو میں اٹھ کر اپنی ایک بڑی چٹائی کی طرف گیا جو

۳۸۰- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ جَدَّتَهُ مَيْمَنَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِيُطْعِمَ صَعْمَةً لَهُ، فَأَكَلَ مِنْهَا، ثُمَّ قَالَ: «قُومُوا فَلَا صَلَاحَ لَكُمْ» قَالَ أَنَسٌ: فَصُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا

فَقَدْ اسْتَوَدَّ مِنْ طُولِ مَا لَيْسَ، فَصَحَّحْتُ بِمَاءٍ، فَصَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَفَّحْتُ أَنَا وَالسَّيِّمُ وَرَأَاهُ، وَالْعُجُورُ مِنْ وَرَائِهِ، فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ انْصَرَفَ [انظر ۷۲۷، ۸۶۰، ۸۷۱، ۸۷۴، ۱۱۶۴ والظر في التهجيد، باب ۲۵ و ماب ۳۶ - أخرجه مسلم ۶۵۸، ۶۶۰ باختلاف وريادة]

یہی مدت تک استعمال ہونے کی وجہ سے سیاہ ہو گئی تھی، چنانچہ میں نے اس پر پانی چھڑکا، تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور میں نے اور ایک قیم لڑکے نے آپ کے پیچھے صف بنائی اور بڑھی صورت ہمارے پیچھے تھی۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی، پھر آپ واپس چلے گئے۔

فوائد

۱ چٹائی اگر آدمی کے طول کے برابر یا اس سے بڑی ہو تو اسے "حمیر" کہتے ہیں، اس سے چھوٹی ہو تو "غمرہ" دونوں کھجور کے پتوں سے بنائی جاتی ہیں اور خشک ہو کر سخت ہو جاتی ہیں۔ انس رضی اللہ عنہ نے پالی چھڑک کر اسے نرم اور صاف کر کے بچھا دیا۔ یہ قیم "ضمیر" تھا جو رسول اللہ ﷺ کے مونی ابو ضمیر کا بیٹا تھا۔ (فتح الباری)

۲ مِنْ طُولِ مَا لَيْسَ اس کے لفظی معنی ہیں "یہی مدت تک پہننا جانے کی وجہ سے"۔ اس سے اہل علم نے استدلال کیا ہے کہ نیچے بچھنا بھی پہنے کی ایک صورت ہے، اس لیے مردوں کے لیے ریٹم کا بستر بھی حرام ہے، کیونکہ ان کے لیے ریٹم پہننا حرام ہے۔

۳ عبید بن مالک رضی اللہ عنہ نے بھی رسول اللہ ﷺ کو گھربلایا تھا کہ آپ گھرا کر نماز پڑھ دیں، تاکہ میں اسے نماز کی جگہ بنا لوں۔ ان کے گھر جا کر آپ نے پہلے نماز پڑھی پھر کھانا کھایا، یہاں دعوت کھانے کے لیے تھی، اس لیے پہلے آپ نے کھانا کھایا پھر نماز پڑھائی۔

۴ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچہ بڑے کے ساتھ صف میں کھڑا ہو سکتا ہے اور عورت اگلی امام کے پیچھے کھڑی ہو سکتی ہے اور یہ بھی کہ نوافل کی بھی جماعت ہو سکتی ہے۔

۵ صحیح مسلم (۵۱۹) میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے نبی ﷺ کو حمیر پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے، آپ اسی پر سجدہ کر رہے تھے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد یہ ہے کہ زمین پر نماز ضروری نہیں، جگہ پاک ہونی چاہیے، چٹائی ہو یا چھوٹا مصلیٰ یا بستر سب پر نماز درست ہے۔ امام صاحب نے ہر ایک کے لیے الگ الگ باب مقرر فرمائے ہیں۔

۲۱۔ باب چھوٹی چٹائی پر نماز پڑھنا

۲۱۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْحُمْرَةِ

381۔ میسرۃ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا: نبی ﷺ چھوٹی چٹائی پر نماز پڑھتے تھے۔

۳۸۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو لَوْلِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ لَشَيْبَانِي، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى الْحُمْرَةِ. [راجع: ۲۲۳۔ أخرجه مسلم ۵۱۲]

فائدہ : یہ حدیث اور اس کے نوامد حدیث (۳۳۳) میں گزر چکے ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے باب میں مذکور مسئلہ اپا کر کرنے کے لیے اسے دوبارہ نئی سند کے ساتھ پیش فرمایا ہے، جس سے حدیث کو قوت حاصل ہوئی اور ایک نیا مسئلہ بھی ثابت ہوا۔

22- باب: بستر پر نماز پڑھنا

ورانس رحمہ اللہ نے اپنے بستر پر نماز پڑھی، اور اس نے کہا ہم نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تو ہم میں سے کوئی اپنے کپڑے پر سجدہ کرتا۔

۲۲- نَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْفِرَاشِ

وَصَلَّى أَنَسٌ عَلَى فِرَاشِهِ ، وَقَالَ أَنَسٌ كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَيَسْجُدُ أَحَدُنَا عَلَى ثَوْبِهِ .

فائدہ : بستر زمین پر بھی ہو سکتا ہے، چارپائی اور کسی در چیز پر بھی۔ مقصد یہ ہے کہ زمین ہی پر سجدہ ضروری نہیں۔ جب نمازی اور زمین کے درمیان بستر ہو سکتا ہے اور وہ زمین کی جوئے کپڑے پر سجدہ کر لیتے تھے، خواہ وہ کپڑے جسم پر پہنا ہوتا یا الگ کپڑا ہوتا، تو کسی بھی پاک چیز پر نماز پڑھی جا سکتی ہے۔

382- نبی ﷺ کی بیوی عائشہ رحمہا سے روایت ہے، انھوں نے کہا، میں رسول اللہ ﷺ کے آگے سو جایا کرتی تھی وہ میرے پاؤں آپ کے قبلے میں ہوتے تھے۔ جب آپ سجدہ کرتے تو مجھے دبا دیتے، میں اپنے پاؤں سمیٹ لیتی، پھر جب آپ کھڑے ہو جاتے تو میں انھیں پھینا دیتی۔ عائشہ رحمہا کہتی ہیں، اور میں دنوں گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے۔

۳۸۲- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ، قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ، أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَنَامُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرِجْلَايَ فِي يَمِينِهِ ، فَإِنَا سَجَدَ عَمْرُو بْنُ قَبِيصَةَ رَجُلِي ، فَإِنَا قَامَ بَسَطْنَاهُ ، قَالَتْ وَالْيَوْمِئِثُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ بَيْنَهَا مَصَابِيحُ . [انظر

۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳،

وَمِنْ تَبَيُّنِ الْقِبْلَةِ عَلَى فِرَاشٍ أَهْلُهُ اغْتِرَاضَ - ہونے کی طرح لیٹی ہوتی تھیں۔

النجاة [راجع: ۳۸۲۔ آخر جہ مسلم: ۵۱۲، و آخر جہ

(۷۱۴) صحوہ]

۳۸۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: حَدَّثَنَا 384۔ عروہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نماز پڑھتے تھے

الْبَيْتُ، عَنْ يَرِيدٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عُرْوَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ

ﷺ كَانَ يُصَلِّي وَعَدِيَّةً مُعْتَرِضَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ

عَلَى الْفِرَاشِ الْيَسِيِّ بِأَمَانٍ عَلَيْهِ . [راجع: ۳۸۲۔

آخر جہ مسلم: ۵۱۲، و آخر جہ (۷۱۴) صحوہ]

فوائد ۱۔ ابن ابی شیبہ (۴۰۰ھ) نے بعض تابعین سے نقل کیا ہے کہ وہ کالین یا محلل یا دری پر نماز کر دہ خیال کرتے

تھے۔ بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کے عنوان کے ساتھ اس بات کا رد فرمایا ہے اور رسول اللہ ﷺ اور صحابہ سے اس کا جو ذکر

فرمایا ہے۔ اسی طرح ابو داؤد میں ایک روایت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے: "كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي بَيْنَ

نَحْفَيْنَا" [ابو داؤد: ۳۶۷] "نبی ﷺ ہماری اوپر لینے والی چادروں میں نماز نہیں پڑھتے تھے۔" امام بخاری رحمہ اللہ نے اس

باب کے ساتھ اس حدیث کے ضعیف ہونے کی طرف بھی اشارہ کیا ہے۔ خود ابو داؤد رحمہ اللہ نے بھی اس کی علت بیان کی

ہے۔ (فتح الباری)

۲۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت نمازی کے آگے لیٹ سکتی ہے، اس سے نماز میں کوئی خلل واقع نہیں ہوتا۔

۳۔ عورت کو ہاتھ لگانے سے دشواری نہ تھی۔ سورۃ مائدہ (۶) میں "أَوَلَيْسَ لِلنِّسَاءِ" سے مراد ہاتھ لگانا نہیں بلکہ جماع

مراد ہے۔

۴۔ سوئے ہوئے شخص کے پیچھے نماز پڑھی جاسکتی ہے۔

۵۔ بستر پر نماز جائز ہے۔ امام صاحب نے تین احادیث ذکر فرمائی ہیں، پہلی حدیث میں ام المومنین رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں

رسول اللہ ﷺ کے آگے سوئی ہوتی تھی۔ دوسری میں صراحت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے گھر والوں کے بستر پر نماز پڑھتے

تھے، اس میں امکان تھا کہ گھر والوں کا آپ سے الگ بستر ہو اور تیسری حدیث میں صراحت ہے کہ آپ اس بستر پر نماز

پڑھتے تھے جس پر میاں بیوی دونوں سویا کرتے تھے۔ یہ روایت اگرچہ عروہ سے ہے جو تابعی ہیں مگر پہلی دونوں روایتیں دلیل

ہیں کہ عروہ نے یہ حدیث اپنی خالہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنی ہے۔

۶۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ میاں بیوی کا ایک بستر پر سونا رسول اللہ ﷺ کا عمل ہے، اگر اس میں کوئی خلل ہوتا تو

آپ کبھی ایسا نہ کرتے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کے نور ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ آپ سے سورج اور

چاند کی طرح روشنی نکلتی تھی، ورنہ یہ کہنے کی ضرورت نہیں تھی کہ ان دنوں گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے، بلکہ آپ

تو رہدیت تھے جس سے گمراہی کے اندھیرے دور ہوتے تھے۔ ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان دنوں گھروں میں چرخ نہ ہونے کا ذکر اس لیے کیا کہ جدے کے وقت نبی ﷺ عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس لیے ہاتھ لگاتے تھے کہ ندھیرا ہوتا تھا، اگر روشنی ہوتی تو وہ آپ کو سجود کرتے ہوئے دیکھ کر خود پاؤں سمیٹ لیتیں۔

۶ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعد میں گھروں میں چراغوں کا بندوبست ہو گیا تھا۔

23۔ باب: گرمی کی شدت میں کپڑے پر

سجود کرنا

۲۳۔ تَابُ السُّجُودِ عَلَى الثَّوْبِ فِي

شِدَّةِ الْحَرِّ

حسن (بصری) رحمہ اللہ نے کہا صحابہ پگڑی ورنٹوپی پر سجود کر لیا کرتے تھے جب کہ ان کے ہاتھ آستین میں ہوتے تھے۔

وَقَالَ الْحَسَنُ كَانَ الْقَوْمُ يَسْجُدُونَ عَلَى الْبِصَامَةِ وَالْقُدْسِيَّةِ وَيَذَاهُ فِي كُمِهِ .

385۔ انس بن مالک رحمہ اللہ سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ سجود کرتے تو گرمی کی شدت کی وجہ سے ہم میں سے کوئی جدے کی جگہ پر اپنے کپڑے کا کنارہ رکھ لیتا۔

۳۸۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزَّوَلِيدِ جِشَامٌ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ، قَالَ . حَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، قَالَ : حَدَّثَنِي عَلِيبُ بْنُ لَيْثَانَ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ : كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، فَصَعَّ أَحَدُنَا طَرَفَ الثَّوْبِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ فِي مَكَائِلِ السُّجُودِ . [انظر: ۱۲۰۸، ۵۴۲۔ المعرجہ مسلم: ۶۶۰]

۹ فوائد اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آدمی نے جو کپڑا پہنا ہوا ہو اس پر بھی سجود کر سکتا ہے، مثلاً ٹوپی، پگڑی یا روہر پر سجود کر لے، یا جدے کے وقت گرمی سے بچنے کے لیے آستین کا زائد کپڑا پیشانی کے نیچے رکھ لیا جائے۔ حسن بصری رحمہ اللہ کے حوالے سے صحابہ کا عمل اس کی تائید کے لیے نقل کیا ہے۔

۱۰ بعض لوگ جدے کے وقت ماتھے کا ٹکڑا ہونا ضروری سمجھتے ہیں، صحابہ کے عمل سے معلوم ہوا کہ ماتھے کا ٹکڑا ہونا ضروری نہیں۔ علاوہ ازیں حدیث کی رو سے سجود سات اعضاء پر ہوتا ہے: دو ہاتھ، دو پاؤں، دو گھٹنے اور پیشانی مع ناک۔ دونوں گھٹنوں پر ٹکڑا ہونا ہوتا ہے، پاؤں پر موزے یا جرابیں، ہاتھوں پر دستاں یا اس حدیث کے مطابق آستینیں ہوتی ہیں، تو اگر پیشانی کے اوپر کپڑا، ٹوپی یا پگڑی ہو تو اس میں کیا حرج ہے؟

۱۱ نماز میں نماز سے تعلق رکھنے والی معمولی حرکت یا عمل سے نماز میں خرابی واقع نہیں ہوتی، جیسا کہ کپڑے کا کنارہ ہاتھوں کے نیچے رکھنے میں یقیناً کچھ نہ کچھ حرکت کرنا پڑتی ہے۔

۲۴ تَابُ الصَّلَاةِ فِي السَّعَالِ

24- باب جوئے پہن کر نماز پڑھنا

۳۸۶۔ حَدَّثَنَا اَدَمُ بْنُ أَبِي اِبْنَسٍ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ اَخْبَرَنَا اَبُو مَسْلَمَةَ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ الْاَزْدِيُّ، قَالَ سَأَلْتُ اَسْرَ بْنَ مَالِكٍ : اَتَاكَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي ثَعْبِيهِ؟ قَالَ نَعَمْ [انظر ۵۸۵۰]

386۔ ابو مسلمہ سعید بن زید از روی کہتے ہیں کہ میں نے اس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ نبی ﷺ جوئے پہن کر نماز پڑھ لیتے تھے؟ انھوں نے کہا ہاں!

وانظر في الصلاة، باب ۲۲۔ أخرجه مسلم: ۵۵۴

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ جوئوں سمیت نماز پڑھ لیا کرتے تھے۔ بعض اوقات آپ جوئوں کے بغیر بھی نماز پڑھ لیتے تھے، جیسا کہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي حَائِبًا وَ مُتَوَلًّا» [ابو داؤد ۶۵۳] میں نے رسول اللہ ﷺ کو نگے پاؤں اور جوئوں سمیت نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔ حدیث حسن صحیح ہے۔ مومن مہذا کو جب پہلی دفعہ اللہ تعالیٰ سے کلام کا شرف حاصل ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا: ﴿فَاخْلَعْ ثَعْلَبِيكَ﴾ اِنَّكَ بِالْوَادِ الْقَدْسِ طَوِيٌّ ﴿طہ ۱۶﴾ (اے مومن!) اپنے جوئے، تار و رتم مقدس وادی طویٰ میں ہو۔ مقدس وادی کے لفظ سے صاف ظاہر ہے کہ وہ جوئے پاک نہیں تھے، اگر صرف جوئے اس کی وجہ ہوتے خواہ پاک ہوں تو رسول اللہ ﷺ کبھی مسجد نبوی اور مسجد حرام جیسی پاک جگہ میں جوئوں سمیت نماز نہ پڑھتے۔ مگر یہودیوں نے جوئوں سمیت نماز کو سرے ہی سے ممنوع قرار دے لیا، اس لیے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «خَلِعُوا الْيَهُودَ فَبِهِمْ لَا يُصَلُّونَ فِي يَعَابِهِمْ وَلَا يَجَابِهِمْ» [ابو داؤد ۶۵۲۰، صحیح] "یہود کی مخالفت کرو، کیونکہ وہ نہ جوئوں سمیت نماز پڑھتے ہیں اور نہ ہی موزوں سمیت نماز پڑھتے ہیں۔"

اس معاملے میں آپ ﷺ نے جوئوں کی پاکیزگی کے لیے انھیں دھونے کی شرط بھی ختم فرمادی جو کپڑے وغیرہ کی طہارت کے لیے ضروری ہے۔ چنانچہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: «يَتِمُّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ إِذْ خَلَعَ ثَعْلَبِيَهُ فَوَضَعُهُمَا عَنْ بَسَائِرِهِ، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ الْقَوْمُ اتَّقَوْا بِعَالِهِمْ، فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ، فَقَالَ مَا حَمَلَكُمُ عَلَى الْغَايَةِ بِعَالِكُمْ؟ قَالُوا رَأَيْنَاكَ أَلْقَيْتَ ثَعْلَبِيكَ فَالْقَيْنَا بِعَالِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ جِبْرِيلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَابَنِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ فِيهِمَا قَذْرًا، أَوْ قَالَ أَدَى، وَقَالَ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْعَسِجِدِ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ رَأَى فِي ثَعْلَبِيهِ قَذْرًا أَوْ أَدَى فَلْيَمْسَحْهُ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا» [ابو داؤد ۶۵۰، صحیح] "اس دوران کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھا رہے تھے آپ نے اپنے جوئے اتار دیے اور انھیں اپنی بائیں جانب رکھ دیا۔ جب صحابہ نے یہ دیکھا تو انھوں نے بھی اپنے جوئے اتار دیے۔ پھر جب رسول اللہ ﷺ نے نماز پوری کی تو فرمایا: "تمہیں جوئے اتارنے پر کس چیز نے آمادہ کیا؟" انھوں

نے کہا ”ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ نے جو تہ تہ دیے تو ہم نے بھی اتار دیے۔“ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے اور مجھے بتایا کہ ان میں کوئی گندگی یا کبھ کوئی نجاست ہے۔“ اور آپ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں آئے تو دیکھے، اگر تو وہ اپنے جوتوں میں کوئی گندگی یا نجاست دیکھے تو انہیں رگڑ کر صاف کرے اور انہیں پہن کر نماز پڑھ لے۔“ اس حدیث میں ان تمام بہانوں کا جواب موجود ہے جو جوتے سمیت نماز سے منع کرتے والے بناتے ہیں، مثلاً یہ کہ یہ باہر میدان کی بات ہے، مسجد میں یہاں کرنا جائز نہیں، یا یہ بے جوتوں میں جائز ہے پرانے جوتوں میں جائز نہیں، یا یہ کہ جوتوں کو کم از کم تین دفعہ دھویا جائے، ہر دفعہ خشک ہونے کے بعد دوسری دفعہ دھویا جائے تو پھر جائز ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ نے ننگے پاؤں بھی نماز نہ پڑھی ہوتی تو آپ کے حکم کی وجہ سے جوتوں سمیت نماز پڑھنا فرض ہوتا۔ اب بھی یہودی مخالفت کے حکم کی وجہ سے جوتوں سمیت نماز پڑھنا افضل ہے۔ البتہ اگر کہیں اس عمل سے نسا اور جھگڑا پیدا ہوتا ہو تو ننگے پاؤں پڑھ لے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ننگے پاؤں بھی نماز پڑھی ہے اور دفع ضرر جلیب منفعت سے مقدم ہے، یعنی نسا سے بچنا زیادہ ضروری ہے۔ ہاں اگر میں یا گراؤنڈ وغیرہ میں جوتوں سمیت نماز پڑھ لے، تاکہ اس منع پر بھی عمل ہو جائے۔

25۔ باب سوزے پہن کر نماز پڑھنا

۲۵۔ نَابُ الصَّلَاةِ فِي الْخِصَافِ

387۔ ہام بن عارث سے روایت ہے، انھوں نے کہا میں نے جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انھوں نے پیشاب کیا، پھر وضو کیا اور اپنے سوزوں پر مسح کیا، پھر کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی۔ ان سے سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا، میں نے نبی ﷺ کو دیکھا آپ نے ایسے ہی کیا۔

۳۸۷۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ سَمِعْنَا شُعْبَةَ، عَنْ لَأَعْمَشٍ، قَالَ : سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ يُحَدِّثُ عَنْ خُصَّامِ بْنِ الْحَارِثِ، قَالَ : رَأَيْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ تَالًا، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُصْيِهِ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى، فَسُئِلَ، فَقَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ صَحَّ مِثْلَ هَذَا

براہیم نے کہا: محدثین کو یہ حدیث پسند تھی، کیونکہ جریر رضی اللہ عنہ لوگوں میں سے تھے جو آخر میں اسلام لائے۔

قَالَ إِبْرَاهِيمُ : فَكَانَ يُعْجِبُهُمْ لِأَنَّ جَرِيرًا كَانَ مِنْ أَجْرٍ مَنْ أَسْلَمَ . [أخرجه مسلم ۲۷۲]

فائدہ: سورہ مائدہ میں وضو کی آیت میں پاؤں دھونے کا حکم ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے سوزوں پر مسح کرنے کی حدیث سے یہ خیال پیدا ہوتا تھا کہ شاید یہ سورہ مائدہ کے اترنے سے پہلے کی بات ہے، اس وقت آپ سوزوں پر مسح کرتے تھے اور اب سورہ مائدہ کی آیت سے مسح کا حکم منسوخ ہو گیا اور پاؤں دھونے کا حکم ہو گیا۔ محدثین کو جریر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے اس بے خوشی ہوئی تھی کہ وہ سورہ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لائے۔ طبرانی (۲۵۰۶) میں ہے کہ جریر رضی اللہ عنہ جود الوداع کے موقع پر مسلمان ہوئے۔ (فتح الباری) تو جب انھوں نے نبی ﷺ کو سوزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے تو ثابت ہو گیا کہ

یہ مفسوخ نہیں بلکہ سنت کا ثمرہ ہے۔ خود جریر بن علقمہ سے پرچھا گیا کہ یہی مسئلہ کا روزوں پر مسجود مانعہ کے نزول سے پہلے تھا۔ بعد میں ۹ تراویحوں نے فرمایا "میں تو مسلمان ہی نزول مانعہ کے بعد ہوا ہوں۔" [ترمذی ۱۹۵] اس سے معلوم ہوا کہ شیعہ جو ننگے پاؤں پر بھی مسج کرتے ہیں اور حرجی جو روزوں پر بھی مسج نہیں کرتے بلکہ پاؤں بہ حال میں جو ضروری سمجھتے ہیں دونوں کی بات درست نہیں۔ پاؤں ننگے ہوں تو دھونا فرض ہیں اور روزہ یا تہاب پہنے ہوں تو مسج حلت ہے۔

۳۸۸۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَرْزُوقٍ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ مَرْثُوفٍ، عَنْ الْعُمَيْرِ بْنِ شُعْبَةَ، قَالَ وَصَّاتُ النَّبِيِّ ﷺ فَمَسَحَ عَلَى حُتَيْبٍ وَصَلَّى ۱۰ رَاجِع ۱۸۶۔ اخرجہ سنن ۲۷۴

388۔ مغیرہ بن شعبہ مجتہد سے روایت ہے، انھوں نے کہا میں نے نبی ﷺ کو وضو کرا دیا تو آپ نے اپنے روزوں پر مسح کیا اور نماز پڑھی۔

فائدہ: یہ حدیث صحیح حدیث (۱۸۶) میں گزر چکی ہے۔

26۔ باب: جب کوئی سجدہ پورا نہ کرے

۲۶۔ بَابٌ إِذَا لَمْ يُتِمَّ السُّجُودَ

389۔ حدیث مجتہد سے روایت ہے، انھوں نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ نہ اپنا رکوع پورا کر رہا تھا اور نہ ہی اپنا سجدہ، تو جب اس نے اپنی نماز پوری کر لی تو حدیث مجتہد نے اس سے کہا: تو نے نماز نہیں پڑھی۔ (ابوداؤد نے) کہا میں گمان کرتا ہوں کہ حدیث مجتہد نے یہ بھی کہا کہ اگر تم سرے تو محمد ﷺ کے طریقے کے خلاف پروردگار۔

۳۸۹۔ أَخْبَرَنَا الْقُلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَخْبَرَنَا مَهْدِيُّ، عَنْ وَاصِلٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ، رَأَى رَحُلًا لَا يُتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ، فَلَمَّا فُضِيَ صَلَاتُهُ قَالَ لَهُ حُذَيْفَةُ: مَا صَلَّيْتَ، قَالَ: وَأَخْبَيْتُهُ قَالَ لَوْ مِتُّ مِتُّ عَلَى غَيْرِ سُنَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ [انظر ۷۹۱، ۸۰۸]

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدے اور رکوع کو پوری طرح اطمینان اور تسلی سے ادا کرنا فرض ہے، اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی، جیسا کہ حدیث مجتہد نے فرمایا اور جیسا کہ خود رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو جس نے ارکان نماز اطمینان سے ادا نہیں کیے تھے فرمایا تھا "إِزْجِعْ فَضْلُ قَابَتِكَ لَمْ تُصَلِّ" [بخاری ۶۶۵۱] "واپس جاؤ اور نماز پڑھو، کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی۔" اب کیا حال ہے ان علماء کا جو کہتے ہیں کہ رکوع میں اتنا جھکتا کافی ہے جتنا کھوار میں خم ہوتا ہے اور رکوع سے اٹھ کر سیدھا کھڑا ہونا بھی ضروری نہیں، رکوع سے سیدھا سجدے میں چلا جائے تو نماز ہو جاتی ہے، دو سجدوں کے درمیان تسلی سے بیٹھنا بھی ضروری نہیں، صرف سر اٹھا کر دوسرا سجدہ کر لینا کافی ہے اور دوسرے سجدے سے اٹھ کر تسلی سے بیٹھنا بھی ضروری نہیں حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے انہی ارکان کو اطمینان سے ادا نہ کرنے کی وجہ سے اس کی نماز نہ

ہوئے کی بات کی تھی۔ یہ عجیب بات ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرما رہے ہیں کہ ایسے شخص کی نماز نہیں ہوئی اور ان کے امتی کہہ رہے ہیں ”اوکی ہے“ اب اتنا بڑا شکاف کیسے پُر کیا جائے۔

”مفسر“ ایہ اور اس سے اگلا باب مستحبی کے نسخہ میں نہیں ہیں جو بخاری کا سب سے صحیح نسخہ ہے، دونوں باب بعض لکھنے والوں کی غلطی سے یہاں درج ہو گئے ہیں۔ اس کی ایک دلیل یہ ہے کہ یہ دونوں ”أَبْوَابُ صِنَةِ الصَّلَاةِ“ میں دوبارہ آ رہے ہیں اور بخاری رحمہ اللہ تکرار کے عادی نہیں ہیں۔ (فتح الباری)

27۔ باب اپنے بازو ظاہر کرے اور بجدے میں
انھیں علیحدہ رکھے

۲۷۔ نَابُ: يُبْدِي ضَنْعِيهِ وَيُجَافِي فِي
السُّجُودِ

390۔ عبد اللہ بن مالک ابن نجیحہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جب نماز پڑھتے تو اپنے ہاتھوں کو کھول کر رکھتے یہاں تک کہ آپ کی بظلوں کی سفیدی ظاہر ہو جاتی۔

۳۹۰۔ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ نَعْتَانَ، حَدَّثَنَا نَعْتَانُ بْنُ مُصَرَّرٍ، عَنْ جَعْفَرٍ، عَنِ ابْنِ هُرَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْيَمَ، أَنَّهُ السَّيِّءُ بِسَمِّهِ كَانَ إِذَا صَلَّى فَرُخَ نَبِيَّ يَذِيهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِنْطِئِهِ .

اور لیٹ نے کہا مجھے جعفر بن زبید سے اسی جیسی روایت بیان کی۔

وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ زَيْدَةَ نَحْوَهُ . [انظر: ۱۸۰۷، ۳۵۶۱، أخرجه مسلم: ۴۹۵]

فوائد 1۔ حدیث کے راوی عبد اللہ رحمہ اللہ کے والد کا نام مالک اور والدہ کا نام نجینہ ہے، اس لیے عبد اللہ کے بعد ”بن مالک“ لکھا جاتا ہے۔ ”مالک“ پر تئوین پڑھی جاتی ہے اور مالک کے بعد ”ابن نجینہ“ (بن کے الف کے ساتھ) لکھا جاتا ہے۔ اگر نجینہ مالک کے باپ کا نام ہوتا تو اسے عبد اللہ بن مالک بن نجینہ لکھا جاتا، جیسا کہ عبد اللہ بن عمر بن خطاب میں ”بن“ کے ساتھ الف نہیں لکھا جاتا۔ ”ابن نجینہ“ لکھنے کا مطلب یہ ہے کہ یہ مالک کی صفت نہیں بلکہ عبد اللہ کی صفت ہے، یعنی عبد اللہ جو مالک کا بیٹا ہے اور عبد اللہ جو نجینہ کا بیٹا ہے۔ اس کی ایک اور مثال عبد اللہ بن ابی ابن سلول ہے۔ اس کے باپ کا نام ابی ہے اور اس کی ماں کا نام سلول ہے، اس لیے سلول سے پہلے الف کے ساتھ ابن لکھا جاتا ہے۔

2۔ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے بجدے کی کیفیت بیان ہوئی ہے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ”اَصْلُوكُمْ كَمَا رَأَيْتُمْ فِيْ اَصْحَابِيْ“ [بخاری: ۶۳۱] ”نماز اس طرح پڑھو جیسے تم نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔“ یہ حکم مومن اور مومنوں سب کے لیے ہے۔ بعض لوگوں نے عورتوں کے لیے بجدے کا طریقہ یہ ایجاد کیا ہے کہ عورت زمین سے چٹ کر سجدہ کرے اور پیٹ کو رانوں کے ساتھ چمکائے، کیونکہ (ان کے بقول) اس میں ستر زیادہ ہے۔ مگر یہ بات رسول اللہ ﷺ کی صحیح حدیث سے ثابت نہیں بلکہ عورتوں کے لیے بجدے کی یہ شکل بدعت ہے اور اس سے اجتناب لازم ہے۔

3. وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ : یہ تعلق لانے کا مقصد یہ ہے کہ حدیث کی سند میں بکر بن منقر نے "عن جعفر" کہا ہے، اس سے تمہیں کا شبہ ہوتا ہے۔ امام صاحب کا مقصد یہ ہے کہ بکر بن منقر نے تو "عن جعفر" کہا ہے مگر لیث نے "حَدَّثَنِي جَعْفَرٌ" کہا ہے، یعنی لیث نے یہ حدیث جعفر بن زبیر سے سننے کی صراحت کی ہے، اس لیے حدیث کے متصل ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

٢٨ - ثَابُ قُصْلٍ اسْتَفْتَالَ الْمَيْلَةَ

28۔ باب: قبلہ کی طرف منہ کرنے کی فضیلت

يَسْقِيْلُ بِأَطْرَافِ رَجَائِهِ الْفَيْلَةَ، قَالَ أَبُو حُمَيْدٍ
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

اپنے پاؤں کے کناروں (الطیوں) کا رخ قبے کی
طرف کرے، اسے ابو حمید رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے بیان کیا۔

فائدہ مطلب یہ ہے کہ غماری اپنے تمام اعضا کا رخ زیادہ سے زیادہ جتنا قبلہ کی طرف کر سکے کرے، حتیٰ کہ پاؤں کی انگلیوں کا رخ بھی قبلہ کی طرف کر لے۔ ابو سعید خدریؓ کی حدیث باسناد آگے ”کتاب الادب“ (۸۲۸) میں آ رہی ہے۔

۳۹۱۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَبَّاسٍ، قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُهْدِيٍّ، قَالَ حَدَّثَنَا مَنصُورُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ مَيْمُونِ ابْنِ سَيِّدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ صَنَى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَآكَلَ ذَبْحَتَنَا فَذَبِكَ الْمُسْلِمُ الَّتِي لَهُ دِمَةٌ لِلَّهِ وَدِمَةٌ لِرَسُولِهِ، فَلَا تُحْمَرُوا إِلَهُ فِي دِمَتِهِ» (انظر ۳۹۲)۔

391۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جو شخص ہماری نماز جیسی نماز پڑھے اور ہمارے قبلے کی طرف منہ کرے اور ہمارا ذبح کئے ہو کھائے تو یہ وہ مسلمان ہے جس کے لیے اللہ کا عہد اور اس کے رسول کا عہد ہے، تو تم اللہ سے اس کے عہد میں عہد شکنی نہ کرو۔"

فتاویٰ ۱ یہاں سے نماز کی ایک اور شرط کا ذکر شروع ہوتا ہے اور وہ ہے نماز میں قبلہ کی طرف منہ کرنا، اس حدیث میں قبلہ کی بہت عظمت بیان ہوئی ہے، اس لیے کہ ”جو شخص ہماری نماز جیسی نماز پڑھے“ کے الفاظ میں مگرچہ قبلہ کا ذکر خود بخود آ جاتا ہے، کیونکہ مسلمانوں کی نماز میں قبلہ ہی کی طرف منہ ہوتا ہے، مگر قبلہ کی اہمیت اور فضیلت اجاگر کرنے کے لیے اس کا لگ ذکر بھی فرمایا ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز میں قبلہ کی طرف منہ کرنا ضروری ہے، اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی، اس برس کا اتفاق ہے مگر عذر یا خوف کی حالت میں اس کی فرہیت ساقط ہو جاتی ہے۔

۲) ذمہ کا معنی عہدہ و رمانت ہے، یعنی جو شخص یہ تین کام کرے اللہ تعالیٰ کا اور اس کے رسول کا اس سے عہد ہے کہ اس کے جان و مال کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا جائے گا۔ اب جو شخص یہ تین کام کرنے والے کو قتل کرے یا اس کی جان و مال کو کوئی نقصان پہنچائے تو اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے عہد کو توڑ دیا، لہذا تم یہ کام مت کرو۔

۳۹۱۔ اس سے معلوم ہوا کہ شرع کے احکام ظاہر پر محمول ہوں گے، جو شخص دیں کے یہ شعار ادا کرے گا اسے مسلمان ہی سمجھا جائے گا، جب تک اس کے خلاف اس کی کوئی حرکت ظاہر نہ ہو، مثلاً کسی بت کو سجدہ کرے یا اللہ یا اس کے رسول ﷺ کی گستاخی کرے۔ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نماز نہ پڑھنے والوں کے لیے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف سے ان کی جان و مال کی حفاظت کا کوئی عہد اور ذمہ نہیں۔

۳۹۲۔ حَدَّثَنَا مُعَيْمٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْمُنَازِلِ، عَنْ حُمَيْدِ ابْنِ أَبِي عَسَى، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَرْتُ أَنْ أَقْبَلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِذَا قَالُوا: وَصَلُوا صَلَاتَنَا، وَاسْتَقْبَلُوا قِيَلَنَا، وَدَبَّحُوا ذَبِيحَتَنَا، فَقَدْ حَرَمْتَ عَلَيْنَا دِمَائَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ، إِلَّا بِحَفْظِهَا وَجَسَائِهِمْ عَلَى اللَّهِ» [راجع ۳۹۱]

392۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے لڑائی کروں یہاں تک کہ وہ ”لا الہ الا اللہ“ کہیں، تو جب وہ اسے کہہ لیں اور ہماری نماز جیسی نماز پڑھیں اور ہمارے قبیلے کی طرف منہ کریں اور ہمارا ذبح کیا ہوا کھائیں تو ان کے خون اور ان کے مال ہم پر حرام ہو گئے، مگر ان کے حق کے ساتھ اور ان کا حساب اللہ پر ہے۔“

۳۹۳۔ قَالَ أَبُو أَبِي مَرْثَمٍ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ، حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي عَسَى، عَنْ حُمَيْدِ ابْنِ أَبِي عَسَى، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ، قَالَ: سَأَلَ مَيْمُونُ بْنُ سِيَابٍ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، قَالَ: يَا أَبَ حَمْرَةَ! أَمَا يُحْرَمُ دَمُ الْعَبْدِ وَمَالُهُ؟ فَقَالَ: مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاسْتَقْبَلَ قِيَلَنَا، وَصَلَّى صَلَاتَنَا، وَأَكَلَ ذَبِيحَتَنَا، فَهُوَ الْمُسْلِمُ، لَهُ مَا يُلْمَسُ لِي، وَعَلَيْهِ مَا عَلَى الْمُسْلِمِ [راجع ۳۹۱]

393۔ میمون بن سیاہ نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سواں کیا، اے ابو حمزہ! وہ کیا چیز ہے جو آدمی کے خون اور اس کے مال کو حرام قرار دے دیتی ہے؟ تو انھوں نے کہا، جو شخص ”لا الہ الا اللہ“ کی شہادت دے اور ہمارے قبیلے کی طرف منہ کرے اور ہماری نماز جیسی نماز پڑھے اور ہمارا ذبح کیا ہوا کھائے تو وہی مسلم ہے، اسے وہ حق حاصل ہیں جو مسلم کے ہیں اور اس پر وہ چیزیں لازم ہیں جو مسلمان پر لازم ہیں۔

ہوائید ۱۔ یہ تین باتیں آپ ﷺ نے مسلمان کی نشانی بنائیں، کیونکہ اس وقت یہود و نصاریٰ اور مشرکین ان سب باتوں کو نہیں کرتے تھے۔ مشرک تو نماز ہی نہیں پڑھتے تھے اور یہود مسلمان کا ذبح کیا ہوا جانور نہیں کھاتے تھے، نہ مسلمانوں کے قبیلے کی طرف نماز پڑھتے تھے اور نصاریٰ گو مسلمان کا ذبح کیا ہوا جانور کھا لیتے تھے مگر مسلمانوں کے قبیلے کی طرف نماز نہیں پڑھتے تھے۔ (تیسیر الباری) اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان تین کاموں کے بعد جو مرضی کرتا رہے وہ مسلمان ہے، بلکہ یہ تین کام ایسے ہیں کہ ان کے ساتھ بہت حدی کسی کے مسلمان ہونے کا پتا چل جاتا ہے۔ دن میں پانچ دفعہ نماز

اور روزانہ کھانے کا وقت آئے پر آدمی کی حقیقت فوراً کھل جاتی ہے کہ مسلمان ہے یا کافر۔ افسوس! بعض لوگوں نے سرے سے نماز نہ پڑھنے والوں کو بھی کامل مومن قرار دے دیا جب کہ ان میں نماز ہے پڑھنے کی نشانی ہے اور جب نماز نہیں پڑھتا تو کیا اس کی طرف منہ کیا؟ حالانکہ یہ کام مسلمان ہونے کی ظاہری پہچان ہیں اور جو انہیں ترک کرتا ہے اس کے جان و مال کی کوئی حرمت نہیں اور نہ وہ مسلمان ہے۔ پھر مسلمان ہونے کے لیے یہ تین کام ہی کافی نہیں بلکہ رسول اللہ ﷺ جو کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لے کر آئے ہیں سب پر ایمان لانا ہوگا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ خود رسول اللہ ﷺ نے اس بات کی تصریح فرمائی ہے۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أَقْبِلْ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ يُؤْمِنُوا بِنَبِيِّي وَ يَتَنَايَحُثُّ بِي، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دَمَاءَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَ جَبَتْ لَهُمْ عَلَى اللَّهِ" [مسلم، باب الأمر بقتال الناس ۲۱/۳۱۰] "میں لوگوں سے لڑائی کرتا رہوں گا یہاں تک کہ وہ "لا الہ الا اللہ" کی شہادت دیں اور مجھ پر اور اس چیزوں پر ایمان لائیں جو میں سے کر آئی ہوں۔ تو جب وہ یہ کام کر لیں تو انہوں نے مجھ سے اپنے خون اور اپنے مال محفوظ کر لیے مگر اسلام کے حق کے ساتھ اور اس کا حساب اللہ پر ہے۔" اس لیے اگر کوئی شخص قرآن کی کسی بات کا انکار کرے یا حدیث کی کسی بات کا انکار کرے جس کا رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہونا مشہور و معروف اور معلوم ہے اور اس کے پاس کوئی صحیح تاویل بھی نہ ہو تو وہ مسلمان نہیں ہے۔ اس لحاظ سے واضح اور خارجی صرف دنیوی احکام میں مسکن ہیں، دنیا میں انہیں مسلمان ہی شمار کیا جائے گا۔ جس طرح منافقین کے ظاہر احکام مسلمانوں کے ہیں مگر آخرت کے اعتبار سے وہ کافروں سے بھی برے ہیں۔ بدستور لکھی جگہ مت ہونے کی وجہ سے دنیا و آخرت ہر لحاظ سے کافر ہیں، اسی طرح منکرین حدیث و نیا و آخرت میں ہر لحاظ سے کافر ہیں۔

2 اور ان کا حساب اللہ پر ہے، اس جیسے اور حدیث کی مزید تشریح کے لیے حدیث (۲۵) کی شرح ملاحظہ فرمائیں۔

29- باب اہل مدینہ اور اہل شام اور مشرق

والوں کا قبلہ

مشرق میں قبلہ ہے اور نہ مغرب میں، کیونکہ نبی ﷺ کافران ہے، "پیشاب یا پاخانے کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرو، بلکہ مشرق کی طرف منہ کرو یا مغرب کی طرف منہ کرو۔"

۲۹- بَابُ قِبْلَةِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَهْلِ الشَّامِ

وَالْمَشْرِقِ

لَيْسَ فِي الْمَشْرِقِ وَلَا فِي الْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: « لَا تَسْتَمِيلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِبِهِ أَوْ تَوَلَّوْا وَ لَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا »

خاندان امام بخاری رحمہ اللہ کے اس ترجمہ اسباب پر شارحین کو کافی مشکل پیش آئی ہے۔ بہت ہی شرح کے مطالعے کے بعد میری دانست میں اس کا مطلب یہ ہے کہ اہل مدینہ اور اہل شام اور اہل مشرق سب کا قبلہ ان کی اپنی اپنی جہت کے اعتبار سے متعین ہوگا اور دیکھا جائے گا کہ وہ کعبہ کی کس جانب واقع ہیں۔ کسی خاص جانب کو ساری دنیا کے لیے قبلہ مقرر نہیں کیا جا

سکتا، مثلاً سب کے لیے مشرق مقرر کر دیا جائے یا مغرب۔ ایسا نہیں ہو سکتا، کیونکہ نہ مشرق کی جہت سب کے لیے قبلہ ہے اور نہ مغرب کی جہت، بلکہ کعبہ سے شمال کی طرف رہنے والوں کا قبلہ جنوب ہوگا جیسا کہ اہل مدینہ اور اہل شام ہیں اور مشرق والوں کا قبلہ مغرب ہوگا جیسا کہ پاکستان اور اہل بھارت ہیں اور مغرب والوں کا قبلہ مشرق ہوگا جیسا کہ اہل امریکہ ہیں۔ بہر حال کوئی خاص جہت مثلاً مشرق یا مغرب سب کے لیے قبلہ نہیں ہو سکتی، چاہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ اور اہل شام کے لیے فرمایا "پیشاب یا پاخانے کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرو بلکہ مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرو۔" کیونکہ مدینہ و شام سے قبلہ جنوب کی طرف واقع ہے، اس لیے وہ قضاے حاجت کے لیے جنوب کی طرف منہ نہیں کریں گے، بلکہ مشرق یا مغرب کی طرف کریں گے اور نماز کے لیے وہ مشرق یا مغرب کی طرف نہیں بلکہ جنوب کی طرف منہ کریں گے۔

۳۹۴۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ - حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ - حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، عَنْ عَطَاءٍ بْنِ يَرَبُودٍ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، لَأَنْصَارِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « إِذَا أَتَيْتُمُ الْعَايِطَ فَلَا تَسْتَفِيلُوا الْغَنَلَةَ، وَلَا تَسْتَذْبِرُوهَا، وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ عَرَّبُوا » قَالَ أَبُو أَيُّوبَ - فَقَدِمْنَا النُّسَمَ فَوَجَدْنَا مَرَا جِصَّ يَبِثُ قِبَلَ الْمَغْبِلَةِ فَتَحَرَّفْنَا وَنَسْتَعْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى

394۔ ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا، "جب تم قضاے حاجت کے لیے جاؤ تو نہ قبے کی طرف منہ کرو اور نہ اس کی طرف پیٹھ کرو، بلکہ مشرق کی طرف منہ کر لو یا مغرب کی طرف۔" ابو ایوب جہان نے کہا پھر ہم شام آئے تو ہم نے بیت المقدا دیکھے تو وہ قبلہ کی طرف بنائے گئے تھے تو ہم ان سے پھرتے اور اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتے۔

وَعَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا أَيُّوبَ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ . [راجع : ۱۴۴ - أخرجه مسلم ۱۲۶۴]

اور زہری سے روایت ہے، انھوں نے عطاء سے بیان کیا، انھوں نے کہا میں نے ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے سنا کہ انھوں نے نبی ﷺ سے اس کی مثل بیان کیا۔

۱۔ اس حدیث کی شرح حدیث (۱۳۳) میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کو ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث نہیں پہنچی جو اس بات کی دلیل ہے کہ قضاے حاجت کے وقت قبے کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کی ممانعت کھلی جگہ میں ہے اور مدت میں نہیں۔ اس لیے وہ شام میں قبلہ رخ بنے ہوئے بیت المقدا میں قضاے حاجت کے بعد اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے۔ "تَحَرَّفْنَا" کے دو معنی ہو سکتے ہیں: ایک تو یہ کہ ان میں بیٹھتے وقت قبلہ سے ہٹ کر بیٹھتے، پھر بھی اللہ سے معافی مانگتے اور ایک یہ کہ مجبوری کی وجہ سے قبلہ رخ قضاے حاجت کرتے اور جب وہاں سے نکلنے تو اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتے۔

۲۔ وَ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ - سَمِعْتُ أَبَا أَيُّوبَ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ - پہلی سند والی اور یہ دونوں حدیثیں ایک ہی ہیں اور مطلب امام بخاری رحمہ اللہ کا یہ ہے کہ سفیان نے علی بن عبد اللہ مدنی سے یہ حدیث دوبار بیان کی، ایک بار تو "عَنْ عَطَاءٍ

عَنْ أَبِي ثَابُتٍ "کہا اور دوسری بار میں "سَجَعْتُ أَبَا أَيُّوبَ" کہا، تو دوسری بار میں عطا کے سامع کی ابراہیم علیہ السلام سے تشریح کر دی۔ (تیسیر الہادی)

۳۰۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿وَاتَّخِذُوا

مِنْ مَقَالِدِ أَيْدِيكُمْ مَعَكُمْ﴾ [القرۃ ۱۲۵]

30۔ باب اللہ تعالیٰ کا فرمان، "اور تم ابراہیم کی جائے قیام کو نزدیکی جگہ بنا لو"

395۔ عمرو بن دینار نے کہا: ہم نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایسے آدمی کے متعلق پوچھا جس نے مردہ کے لیے بیت اللہ کا طواف کر لیا اور صفا و مردہ کے درمیان طواف نہیں کیا، کیا وہ اپنی بیوی کے پاس جا سکتا ہے؟ انھوں نے کہا: نبی ﷺ آئے اور آپ نے بیت اللہ کا طواف سات بار کیا اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعتیں پڑھیں اور صفا اور مردہ کے درمیان طواف کیا اور یقیناً تمہارے لیے اللہ کے رسول ﷺ میں بہت اچھا نمونہ ہے۔

396۔ اور ہم نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے (یہ مسئلہ) پوچھا تو انھوں نے کہا، جب تک وہ صفا اور مردہ کے درمیان طواف نہ کرے بیوی کے قریب نہ جائے۔

۳۹۵۔ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، قَالَ: أَخَذْنَا مَثَلًا، قَالَ: حَدَّثَتْ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، قَالَ: سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ الْعَمْرُؤَ، وَلَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، أَبَانِي امْرَأَتَهُ؟ فَقَالَ: قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا، وَصَلَّى حَلْفَ النِّقَمِ رَكْعَتَيْنِ، وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ [انظر ۱۶۶۳، ۱۶۶۷، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے جس میں ہے کہ آپ ﷺ نے بیت اللہ کے سات چکر لگانے کے بعد مقام ابراہیم کے پیچھے نماز پڑھی یہ بات ظاہر ہے کہ مقام ابراہیم سے مراد وہ پتھر ہی ہے جس پر ابراہیم علیہ السلام نے کھڑے ہو کر کعبہ تعمیر کیا تھا۔ کیونکہ اگر مقام ابراہیم سے مراد حرم اور حج کے مقامات مزدبوں تو مقام ابراہیم کے پیچھے نماز پڑھنے اور اسے قبلہ بنانے کا کچھ مطلب نہیں نکلتا۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا یہ حدیث لگانے کا مقصد یہ ہے کہ افضل یہ ہے کہ طواف کی دو رکعتیں مقام ابراہیم کے پیچھے اس طرح پڑھی جائیں کہ قبلہ سامنے ہو۔ رہا اللہ تعالیٰ کا فرمان: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرٰہِیْمَ مَقَاصِلَ﴾ تو اس میں امر واجب کے لیے نہیں بلکہ احتیاب کے لیے ہے اور اس سے مراد صرف طواف کی رکعتیں ہیں۔ ہر فرض اور نفل مراد ہیں، کیونکہ نماز فرض ہو یا نفل کعبہ کی طرف منکر کے اس کی تمام جہتوں میں پڑھی جاسکتی ہے۔ اس بات کی دلیل کے لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس کے بعد والی حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کعبہ کے اندر دو رکعتیں پڑھیں پھر نفل کر کعبہ کے سامنے دو رکعتیں پڑھیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر نماز کے لیے مقام ابراہیم کو قبلہ بنانا اور اسے اپنے اور کعبہ کے درمیان رکھ کر نماز پڑھنا ضروری نہیں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے کعبہ کے اندر اور کعبہ کے سامنے دو دو رکعتیں پڑھیں جب کہ مقام ابراہیم آپ کے اور کعبہ کے درمیان نہیں تھا۔

2 ازرقی نے "اخبار مکہ" (۳۵۳۳۳۲) میں صحیح سندوں کے ساتھ روایت کی ہے کہ مقام ابراہیم نبی ﷺ اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے زمانے میں اسی جگہ تھا جہاں اب ہے، یہاں تک کہ عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں ایک سیلاب آیا جو اسے وہاں سے بہا کرے گیا، پھر وہ مکہ کے نیچے والے حصے سے ما، چنانچہ اسے، کر کعبہ کے پردوں کے ساتھ باندھ دیا گیا۔ جب عمر رضی اللہ عنہ سے آئے تو انہوں نے اس کی جگہ کی پوری تحقیق کر کے اس کی پہلی جگہ پر دوبارہ رکھوا دیا اور اس کے ارد گرد رکاوٹیں بنادیں، پھر اب تک وہ اسی جگہ پر ہے۔ (فتح الباری)

3 شیخ محمد بن صالح شمیم کی شریعت بخاری کے حاشیہ میں ہے کہ ن سے پوچھا گیا کہا جاتا ہے کہ ابراہیم کے قدموں کا نشان مٹ چکا ہے تو اب جو موجود ہے وہ کیا ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ مقام ابراہیم وہی ہے جو اب موجود ہے، رہا قدموں کا نشان تو وہ مدت دہائی مٹ چکا ہے، لیکن ابو حالب کے مشہور قصیدہ دل سے کا شعر اس بات کی دلیل ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے پاؤں کے نشان اس وقت تک موجود تھے۔

وَمَوْطِئُ إِبْرٰہِیْمَ نَبِی الصُّخْرِ رَطْبَةٌ عَلٰی قَدَمِیْہِ حَاصِبًا غَیْرَ مَاجِلٍ

"اور پتھر پر ابراہیم (علیہ السلام) کے قدموں کے تازہ نشان جب کہ وہ ننگے پاؤں تھے، جو تپتے ہوئے نہیں تھے۔"

اب شیشے کے پیچھے سے ہمیں جو پتھر نظر آتا ہے وہ مقام ابراہیم ہی ہے مگر اس میں قدموں کے نشانات مصنوعی ہیں۔ [شرح صحیح البخاری لابن عثیم: ۲/۲۷۱]

۳۹۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَلَلْنَا يَحْيٰی، عَنْ سَلِیْبٍ، ۳۹۷۔ مجاہد نے کہا ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس کوئی صاحب آئے

اور ان سے کہا: یہ رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے ہیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا چنانچہ میں آیا تو نبی ﷺ نکل چکے تھے اور میں بال (بیت) کو دروازے کے دو کونوں کے درمیان کھڑا ہوا پاؤںوں، تو میں نے ہاں (جی ہاں) سے پوچھا کیا نبی ﷺ نے کعبہ میں نماز پڑھی ہے؟ انھوں نے کہا ہاں اور رکعتیں ان دوستوں کے درمیان جو کعبہ کی بائیں طرف ہیں جب تم داخل ہوتے ہو، پھر آپ نکلے اور کعبہ کے سامنے دو رکعتیں پڑھیں۔

قَالَ: سَجَعْتُ مُجَاهِدًا، قَالَ: أُتِيَ ابْنُ عُمَرَ، فَتَبَيَّنَ لَهُ: هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْكَعْبَةَ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: فَأَقْبَلْتُ وَاسْتَبَيْتُ بِرُكْعَتَيْهِ فَوَجَدَ حَرَجَ وَأَجِدُ بِلَا لَا قَائِمًا بَيْنَ النَّاسِ، فَكُلْتُ بِلَا لَا، فَقُلْتُ: أَصَلَّى السُّبْحُ ﷺ فِي الْكَعْبَةِ؟ قَالَ: نَعَمْ، رُكْعَتَيْنِ بَيْنَ السَّارِبَتَيْنِ اللَّتَيْنِ عَلَى يَمَانِهِ إِذَا دَخَلْتَ، ثُمَّ حَرَجَ فَصَلَّى فِي وَجْهِ الْكَعْبَةِ رُكْعَتَيْنِ. [انظر ۱۵۹۹، ۱۵۹۸، ۱۱۶۷، ۵۰۶، ۵۰۵، ۲۵۰۱، ۱۵۶۸، ۲۹۸۸، ۴۲۸۹، ۴۱۰۰، وانظر في الشهادات، باب ۴۔ أخرجه مسلم: ۱۳۲۹، ولم يذكر كم صلى ولا ۴ ثم خرج ۴]

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مقام ابراہیم کی طرف منہ کرنا ضروری نہیں بلکہ ہر حال میں نماز کے دوران قبلہ کی طرف منہ کرنا لازم ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی، پھر کعبہ سے نکل کر اس کے سامنے نماز پڑھی، دونوں مرتبہ مقام ابراہیم آپ کے پیچھے تھا۔ مقام ابراہیم صرف اس صورت میں قبلہ بنتا ہے جب وہ نمازی اور کعبہ کے درمیان ہو اور طواف کی دو رکعتیں مقام ابراہیم اپنے اور کعبہ کے درمیان رکھ کر، رکنا مستحب ہے۔ اس کے علاوہ کوئی بھی نماز فرض ہو یا نفل کعبہ کی چاروں دیواروں کی طرف منہ کر کے پڑھی جاسکتی ہے۔

398۔ عطا سے روایت ہے، انھوں نے کہا، میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا، انھوں نے کہا جب نبی ﷺ بیت اللہ میں داخل ہوئے تو آپ نے اس کی تمام اطراف میں دعا کی اور نماز نہیں پڑھی، یہاں تک کہ آپ اس سے نکل آئے، جب نکلے تو کعبہ کے سامنے دو رکعتیں پڑھیں اور فرمایا "یہی قبلہ ہے۔"

۳۹۸۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ تَصْبَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَنْدُ لِرِزَّاقٍ، أَحْمَرُ بْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْبَيْتَ، دَعَا فِي تَوَاجِيهِ كُلِّهَا، وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ، فَمَّا خَرَجَ رُكِعَ رُكْعَتَيْنِ فِي قُبْلِ الْكَعْبَةِ، وَقَالَ: «هَذِهِ الْقِبْلَةُ» [انظر: ۱۶۰۱، ۳۳۵۱، ۳۳۵۲، ۴۲۸۸، وانظر في الشهادات، باب ۴۔ أخرجه مسلم: ۱۳۳۱، مختصراً]

فوائد: ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی، جب کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیت اللہ کے اندر نماز نہیں پڑھی، بلکہ اس کی تمام اطراف میں صرف دعا کی ہے۔ اس

تھے کہ آپ کا رخ کعبہ کی طرف کیا جائے تو اللہ نے (یہ آیت) نازل فرمائی "یقیناً ہم تیرے چہرے کا آسمان کی طرف پھرنا دیکھ رہے ہیں۔" (بقرہ: ۱۴۴) تو آپ نے کعبہ کی طرف منہ کر لیا اور بے وقوف لوگوں نے جو یہود تھے، کہا: "انہیں اس قبلہ سے جس پر یہ تھے کس چیز نے پھیر دیا؟ کہہ دے شرق و مغرب اللہ ہی کے لیے ہیں، وہ جسے چاہتا ہے سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔" (بقرہ: ۱۴۴) تو نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک آدمی نے نماز پڑھی، پھر نماز پڑھنے کے بعد وہ نکلا اور انصار کے کچھ لوگوں کے پاس سے گزرا جو بیت المقدس کی طرف منہ کر کے عصر کی نماز پڑھ رہے تھے، تو اس نے کہا کہ وہ شہادت دیتا ہے کہ اس نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی ہے اور یہ کہ آپ ﷺ کی طرف منہ کیا ہوا تھا، تو وہ لوگ پھرے یہاں تک کہ انہوں نے کعبہ کی طرف منہ کر لیے۔

صَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِثُّ أَنْ يُوْجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ، فَأَنْزَلَ لَهُ ﴿قَدْ كُنِيَ تَقَلُّبُ وَجْهَكَ فِي السَّائِ﴾ [البقرة: ۱۴۴] «فَتَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ، وَدَلَّ الشُّبَّانُ مِنَ النَّاسِ، وَهُمْ الْيَهُودُ. ﴿وَمَا وَلَهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ الْأَيْنَ كَانُوا عَلَيْهَا﴾ كُلُّ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» [البقرة: ۱۴۶] «فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ رَحُلًا، ثُمَّ خَرَجَ يَغْدُ مَا صَلَّى، فَسَرَّ عَلَى قَرْنِهِ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي صَلَاةِ الْغَضَبِ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، فَقَالَ: «مَنْ يَشْهَدُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَنَّهُ تَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ، فَتَعَرَّفَ الْقَوْمُ، حَتَّى تَوَجَّهُوا نَحْوَ الْكَعْبَةِ» [راجع ۱۰۰-۱۰۱- أخرجه مسلم ۵۲۵، مختصراً باختلاف]

فائدہ۔ یہ حدیث اور اس کے فوائد حدیث (۴۰) میں گزر چکے ہیں۔

400۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی اونٹنی پر نماز پڑھ لیتے تھے، اس کا رخ جدھر بھی ہوتا، پھر جب فرض نماز کا ارادہ کرتے تو سواری سے اترتے اور قبلہ کی طرف منہ کر لیتے۔

۱۰۰۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَبْرٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ، حَيْثُ تَوَجَّهَتْ فَإِذَا أَرَادَ الْقَرِيبَةَ مَرَّ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ [انظر ۱۰۹۹، ۱۰۹۷، ۱۰۹۶- أخرجه مسلم: ۵۱۰، بقطعة لم ترد في هذه الطريق]

فائدہ۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فرض نماز میں قبلہ کی طرف منہ ضروری ہے، البتہ وتر یا دوسرے لوافل ضرورت کے وقت قبلہ کے علاوہ کسی اور طرف منہ کر کے بھی پڑھ سکتے ہیں۔ ہاں! اگر خوف کی شدت ہو تو فرض نماز بھی قبلہ کے علاوہ کسی اور جانب منہ کر کے پڑھ سکتے ہیں۔ اسی طرح اگر بارش کی وجہ سے زمین گیلی ہو تو اتنا ضروری نہیں بلکہ سوار یوں پر

قبلہ رو ہو کر فرض نماز اور کی جاسکتی ہے۔ سواری پر نفل نماز ادا کرنے کے متعلق سنن ابی داؤد میں حدیث سے کہ آپ سفر کے دوران نفل نماز سواری پر ادا کرنے کا ارادہ کرتے تو پہلے سواری قبلہ کی طرف کر لیتے، اس کے بعد تکبیر تحریر یہ کہ کہ نماز شروع کر لیتے، پھر سواری کا منہ جدھر بھی ہوتا پروانہ کرتے۔ [ابو داؤد - ۱۶۲۵۰] ریل یا بس یا ہوئی جہاں میں آدمی کے اختیار میں نہیں ہوتا کہ انھیں قبلہ رخ کر کے نوافل شروع کرے، اس لیے مجبوری کی وجہ سے جدھر سواری کا رخ ہو نماز پڑھی جاسکتی ہے، البتہ فرض نماز ریل یا بس وغیرہ سے اتر کر پڑھنا ہوگی، الا یہ کہ نماز کا وقت نکل رہا ہو اور ظہر اور عصر کی نماز مغرب سے پہلے اتر کر ادا کرنا ممکن نہ ہو اور غروب ہو کہ سورج غروب ہونے سے نماز فوت ہو جائے گی تو جس طرح ہو سکے درجس طرف رخ ہو ہر حال میں سورج غروب ہونے سے پہلے نماز پڑھ لے۔ فرمایا ﴿فَإِنْ جِئْتُمْ قُبُلًا أَوْ دُكْبَانًا﴾ [البقرة - ۲۳۹] یعنی "اگر تم ڈرو تو پیدیں یا سوار جیسے ہو سکے نماز پڑھو۔" اسی طرح اگر صبح کی نماز سورج طلوع ہونے سے پہلے اتر کر نہ پڑھی جاسکے تو جیسے ہو سکے سواری پر پڑھ لے۔

۴۰۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ، قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَثُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَالَ إِبْرَاهِيمُ: لَا أَذْبِرُ رَأْدَ أَوْ تَقْصَ - فَلَمَّا سَلَّمْ قِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَحَدْتُ فِي الصَّلَاةِ شَيْءًا؟ قَالَ: «وَمَا ذَاكَ؟» قَالُوا: صَلَّيْتُ كَذَا وَكَذَا، فَتَسَبَّحْتُ بِرُجُلِي، وَاسْتَقْبَلْتُ الْقِبْلَةَ، وَتَحَدَّثُ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمْ، فَلَمَّا أَقْبَلَ عَلَيَّ بِرُحْبِهِ، قَالَ: «إِنَّهُ لَوْ حَدَّثَ فِي الصَّلَاةِ شَيْءًا لَبَأْتُكُمْ بِهِ، وَلَكِنْ إِنَّمَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ، أَنَسَى كَمَا تَسْوُونَ، فَبَدَأَ نِسِيْتُ فَذَكَّرُونِي، وَإِذَا شَكُّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيُسَلِّمْ عَلَيْهِ، ثُمَّ يُسَلِّمْ، ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ» [انظر ۵۷۲: ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۷۲۴۹، المرحه مسلم: ۵۷۲]

401۔ عبد اللہ جمہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی۔ ابراہیم نے کہا میں نہیں جانتا کہ آپ نے کچھ بڑھا دیا نہ کر دیا۔ جب آپ نے سلام پھیرا تو آپ سے کہا گیا۔ یا رسول اللہ! کیا نماز میں کوئی نئی چیز آگئی ہے؟ آپ نے فرمایا "تو وہ کیا ہے؟" انھوں نے بتایا کہ آپ نے اتنی اتنی نماز پڑھی ہے، تو آپ نے اپنا پاؤں سوزا اور قبلہ کی طرف منہ کر لیا اور دو سجدے کیے، پھر سلام پھیر دیا۔ تو جب آپ اپنے چہرے کے ساتھ ہماری طرف متوجہ ہوئے تو فرمایا "اگر نماز میں کوئی نئی چیز آئی ہوتی تو میں تمہیں وہ ضرور بتا دیتا لیکن اس کے سوا کچھ نہیں کہ میں تمہارے جیسا بشر ہوں، میں بھول جاتا ہوں جیسے تم بھولتے ہو۔ تو جب میں بھول جاؤں تو تم مجھے یاد دلا دیا کرو اور جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے تو وہ درست بات معلوم کرنے کی کوشش کرے اور اس کے مطابق نماز پوری کرے، پھر سلام پھیر دے، پھر دو سجدے کر لے۔"

فوائد: ۱) عبد اللہ سے مراد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں، کیونکہ ہم کا علم اس کے شاگردوں اور استادوں سے ہوتا ہے۔

2 اس حدیث میں منصور نے ابراہیم سے شک کے ساتھ بیان کیا کہ آپ نے نماز میں کچھ زیادہ کر دیا یا کم کر دیا، جب کہ یہی حدیث آگے (۳۰۳) میں آ رہی ہے، وہاں حکم نے ابراہیم سے شک کے بغیر روایت کی ہے کہ آپ نے ظہر کی نماز پانچ رکعت پڑھا دی تھی۔ ہو سکتا ہے کہ ابراہیم نے جب منصور کو یہ روایت سنائی تو انہیں رکعات کی تعداد میں شک ہو مگر جب حکم کو بیان کی تو یقین کے ساتھ پانچ رکعات پڑھانے کا ذکر کیا۔ حماد بن ابی سلیمان اور طلحہ بن مصرف اور ابن کے علاوہ راویوں نے حکم کی متابعت کی ہے جس سے ثابت ہوا کہ آپ نے پانچ رکعات ہی پڑھائی تھیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ نماز ظہر کی تھی۔ طبرانی (۹۸۳۷) میں طلحہ بن مصرف عن ابراہیم روایت ہے کہ وہ عصر تھی مگر جو صحیح بخاری میں ہے وہ زیادہ صحیح ہے۔ (فتح الباری)

3 مگر نماز میں رکعتوں کی تعداد میں شک پڑ جائے تو کوشش کر کے غائب گمان پر فیصلہ کرے کہ درست بات کیا ہے۔ اگر رائج گمان بن جائے تو اس کے مطابق نماز پوری کر کے سلام پھیر دے، پھر دو جہدے کر لے اور اگر ایسا شک ہے جس میں وہ کسی بات کو ترجیح نہیں دے سکتا، مثلاً دو پڑھی ہیں یا تین تو پھر اس بات پر بنیاد رکھے جو یقینی ہے، مثلاً دو اور تین میں شک ہے تو دو یقینی ہیں، اس کے مطابق نماز پوری کرے اور آخر میں سلام سے پہلے دو جہدے کر لے، جیسا کہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: «فَلْيُطْرَحِ الشُّكُّ وَلْيَتَيَّنْ عَسَىٰ مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ» [مسلم ۵۷۱/۸۸] "شک چھوڑ دے اور اس پر بنیاد رکھے جس کا سے یقین ہے، پھر سلام پھیرنے سے پہلے دو جہدے کر لے۔"

4 إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اس سے معلوم ہوا کہ بشر ہونے میں رسول اللہ ﷺ انسانوں ہی کی طرح ہیں کہ آپ آدم کی اولاد ہیں، آپ کے والدین تھے، بیویاں تھیں، اودار تھی، کھاتے پیتے تھے۔ بچپن، جوانی، بڑھاپا اور موت سب کچھ آپ پر گزرا۔ سردی، گرمی، خنک، تھکاوٹ، بیماری، نسیاں، سہو، خوشی، در غم سب کچھ آپ پر گزرتا تھا، بلکہ آپ کو بیماری میں دوسروں سے وگنی تکلیف ہوتی تھی۔ البتہ وحی الہی اور دوسری بے شمار نعمتوں کی وجہ سے آپ نئی نوع انسان میں ممتاز تھے، آپ سید الاولیاء والآخرین تھے۔

5 أَنْتَ كَمَا تَسُوْنُ (میں اسی طرح بھول جاتا ہوں جیسے تم بھولتے ہو) اس سے اس حدیث کا ضعف معلوم ہوا جس میں ہے «أَنَا إِنِّي لَا أَنْتَى وَلَا يَكُنْ أَنْتَى لِأَشْرَعِ» میں بھولتا نہیں بلکہ بھلایا جاتا ہوں، تاکہ شریعت کا حکم بتاؤں۔ کیونکہ یہ صحیح بخاری کی حدیث کے صریح خلاف ہے۔ شیخ ناصر الدین البانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: «بَاطِلٌ لَا أَضَرُّ لَهُ» [مسند الأحادیث الضعيفة: ۱۰۱]

6 قَبِدَ نَسِيْتُ فَذَكَرْتُ نَبِيَّ: یعنی نماز میں بھولنے پر سبحان اللہ کہہ کر یا آیت بھولنے پر قلمہ دے کر یاد دلاؤ، نماز کے علاوہ کوئی بھول ہو تو یاد دلاؤ۔ اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ روزہ دار اگر بھول کر کھاپی رہا ہو تو اسے یاد کر دینا چاہیے۔

7 باب سے حدیث کی مناسبت یہ الفاظ ہیں «فَتَنَّى رَجُلَيْنِ وَاسْتَقْبَلَ لَيْثَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ» "آپ نے اپنا

پاؤں سوڑ اور قید رخ ہو کر دو سجدے کیے۔ ”مسلم ہوا کہ نماز کی ہر حالت حتیٰ کہ سجدہ سہو میں بھی قبلہ رو ہونا ضروری ہے۔

۸ امام کو مقتدیوں کے یاد دلانے پر اپنی بات چھوڑ دینی چاہیے۔

۹ حافظ عبدالستار انصاری رحمہ اللہ نے لکھا ہے: ”رسول اللہ ﷺ کو دوران نماز میں زندگی بھر چار دفعہ سہو ہو، جس کی تفصیل حسب دلیل ہے ﴿ظہر کی نماز میں تعدہ اول میں بیٹھنے کی بجائے کھڑے ہو گئے۔﴾ (بخاری: ۲۲۵) ﴿ظہر کی پانچ رکعات پڑھا دیں۔﴾ (بخاری: ۲۲۶) ﴿ظہر کی چار رکعات کی بجائے دو پر سلام پھیر دیا۔﴾ (بخاری: ۲۲۷) ﴿عصر کی نماز میں تین رکعات پر سلام پھیر دیا۔﴾ (مسلم: ۵۷۴) ﴿حداية البخاري شرح صحيح البخاري﴾ سجدہ سہو کی تفصیل ”کتاب السہو“ میں آئے گی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

32۔ باب جو قبلہ کے بارے میں آیا ہے اور جو اس شخص کے لیے نماز دہرانا ضروری نہیں سمجھتا جو بھول کر قبلہ کے سوا اور طرف منہ کر کے نماز پڑھ لے

۳۲۔ نَبَتْ مَا جَاءَ فِي الْقِبْلَةِ وَمَنْ لَمْ يَرَ
الْإِعَادَةَ عَلَى مَنْ سَهَا، فَصَلَّى إِلَى غَيْرِ
الْقِبْلَةِ

اور نبی ﷺ نے ظہر کی دو رکعتوں میں سلام پھیر دیا، اور اپنے چہرے کے ساتھ لوگوں کی طرف متوجہ ہو گئے، پھر آپ نے وہ نماز پوری کی جو باقی تھی۔

وَقَدْ سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ فِي رَكْعَتَيْ الظُّهْرِ، وَأَقْبَلَ
عَلَى النَّاسِ يُوْجِّهُهُ ثُمَّ أَمَّهُ مَا بَقِيَ.

402۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے تین باتوں میں اپنے رب کی سوخت کی، چنانچہ میں نے کہا، یا رسول اللہ! کاش! اہم مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ بنا لیں؟ تو یہ آیت اتری: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ اور حجاب کی آیت، میں نے کہا یا رسول اللہ! کاش! آپ اپنی عورتوں کو حکم دیں کہ وہ حجاب کریں، کیونکہ ان سے نیک و بد بات کرتے ہیں تو آیت حجاب نازل ہوئی اور نبی ﷺ کی عورتیں غیرت میں آپ کے خلاف اکٹھی ہو گئیں تو میں نے ان سے کہا ”اس کا رب قریب ہے کہ اگر وہ تمہیں طلاق دے دے تو وہ تمہارے بدلے اسے تم سے بہتر بیویاں دے دے۔“ تو یہ

۴۰۲۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: حَدَّثَنَا هُثَيْبٌ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ، قَالَ عُمَرُ، وَأَقْبَلْتُ رُبِّي فِي ثَلَاثٍ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ اتَّخَذْنَا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى؟ فَقَرَأَتْ ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: ۱۲۵] وَآيَةَ الْحِجَابِ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ أَمَرْتَ نِسَاءَكَ أَنْ يَخْتَجِبْنَ، فَإِنَّهُ يَكْلُمُهُنَّ الرُّؤُوفُ وَالْفَاجِرُ، فَقَرَأَتْ آيَةَ الْحِجَابِ، وَاجْتَمَعَ بَنَاءُ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْغَيْبَةِ عَنْهُ، فَقُمْتُ لَهُنَّ، ﴿عَلَى رِيَّةٍ إِنْ كَلَفَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُنَّ أَرْوَاجًا خَيْرًا مِنْكِ﴾ [التحریم: ۵]، فَقَرَأْتُ هَذِهِ الْآيَةَ.

آیت اتری۔

خَذُّنَا اَنْسُ اُمِّي مَرْثَمَ، قَالَ اَخْبَرَنَا مَخْبِي نَسْ
 اَبُو ب، قَالَ خَلَّيْنِي حُمْدًا، قَالَ مَجْعُفُ اَنَسَابِهِ .
 [انصبر ۱۴۸۳، ۱۴۷۹، ۱۹۹۶۔ اخرجہ مسم
 ۲۳۹۹، مختصرًا]
 ہمیں اس بی مریم نے بیان کیا، انہوں نے کہا، ہمیں
 بچی بن ایوب نے خیر دی، انہوں نے کہا مجھے حید نے بیان
 کیا، انہوں نے کہا میں نے اُس جنت سے یہ حدیث سنی۔

فوائد

۱ اگر کوئی اپنی پوری کوشش کے باوجود قبلہ کی صحیح سمت معلوم نہ کر سکے اور جہول کر اس کے موافقی اور طرف
 منہ کر کے نماز پڑھ لے، پھر اسے معلوم ہو کہ میں نے بھروسہ کر قبلہ کے سوا اور طرف نماز پڑھی ہے تو اس میں لوگوں نے مختلف
 موقف اختیار کیے ہیں، بعض نے کہا نماز ہر حال میں دوبارہ پڑھنے خواہ اسے وقت کے اندر صحیح قبلہ معلوم ہو یا وقت گزرنے
 کے بعد۔ بعض نے کہا اگر وقت کے اندر پتا چل جائے کہ نماز دہرائے ورنہ نہیں اور بعض نے کہا دونوں صورتوں میں نماز
 دہرانے کی ضرورت نہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی موقف ہے، اس کے لیے انہوں نے ترجمۃ الباب میں حدیث کا ایک
 کترا تصدیقاً پیش کیا ہے جسے وہ اسناد آگے لائیں گے۔ (دیکھیے بخاری ۱۲۵) وہ حدیث کا کترا یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قہر کی
 چار رکعتوں کی ہمائے دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا اور قبلہ کی طرف پشت کر کے لوگوں کی طرف منہ کر لیا۔ (بخاری میں
 لوگوں کی طرف منہ کرنے کا ذکر نہیں، موطا کی روایت میں ہے) اس دوران آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز ہی میں تھے، کیونکہ ابھی نماز مکمل
 نہیں ہوئی تھی، بہول کا علم ہونے پر آپ نے پہلی دو رکعتیں دوبارہ نہیں پڑھیں، صرف حریدہ دو رکعتیں پڑھ کر نماز مکمل کی، اس
 سے باب کا مسئلہ ثابت ہو گیا۔

۲ عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کی مناسبت صرف باب کے پہلے جزو "فَجَاءَ فِي الْبَيْتِ" کے ساتھ ہے، یعنی مقام ابراہیم کو مصلی
 (قبلہ) بنانے کا حکم اس وقت نازل ہوا جب عمر رضی اللہ عنہ نے مرض کی کاش اہم مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ بنائیں۔ مطلب یہ کہ
 امام مقام ابراہیم کو قبلہ بنائے، یعنی مقام ابراہیم کے پیچھے اس طرح کھڑا ہو کہ اس کا رخ کعبہ کی طرف ہو، ورنہ مقام ابراہیم
 خود قبلہ نہیں بلکہ کعبہ ہی قبلہ ہے۔

۳ یہاں عمر رضی اللہ عنہ کی تین موافقات ذکر ہوئی ہیں، ان کے علاوہ بھی متعدد موقعوں پر ان کی موافقت میں دینی ائمی اتری۔ ان
 میں زیادہ مشہور بدر کے قیدیوں اور منافقین کا جنازہ پڑھنے کے واقعات ہیں جو صحیح میں ہیں اور ترمذی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
 روایت کی اور اسے صحیح کہا ہے کہ لوگوں پر کبھی کوئی معاملہ نہیں اترتا جس کے بارے میں انہوں نے بات کی ہو اور عمر رضی اللہ عنہ نے
 بات کی ہو مگر اس کے بارے میں قرآن اسی کے مطابق اترتا جو عمر رضی اللہ عنہ نے کہا تھا۔ (ترمذی ۳۶۸۲) اس سے معلوم ہوا کہ
 عمر رضی اللہ عنہ کی موافقات بہت سی ہیں۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تفسیر کے ساتھ ہمیں وہ چند معلوم ہوئی ہیں، لیکن یہ وہ ہیں
 جو نقل ہوئی ہیں۔ مقام ابراہیم پر بات ہو چکی ہے، حجاب کے مسئلہ پر کلام سورۃ اعراب کی تفسیر میں آئے گا اور تفسیر کے مسئلہ
 پر سورۃ تحریم میں بات ہوگی۔ (ابن شاہ اللہ تعالیٰ)

4 امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کی دوسری سند اس لیے ذکر فرمائی ہے کہ اس میں حمید نے انس رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث سننے کی تصریح کی ہے، اس سے حمید کی تدلیس کا شبہ دور ہو گیا۔ اگرچہ اس میں یحییٰ بن ایوب راوی ہیں جن سے بخاری نے متابعت کے سوا روایت نہیں کی اور یہاں بھی انھوں نے ان سے متابعت ہی بیان کی ہے۔ پھر حمید کے انس رضی اللہ عنہ سے سماع کی تصریح صرف یحییٰ بن ایوب نے نہیں بلکہ اسماعیلی نے بھی ایک اور سند کے ساتھ اسے روایت کیا ہے جس میں ہشیم نے حمید سے ”حدیث انس“ کے الفاظ روایت کیے ہیں۔

۴۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ بَيْنَا النَّاسُ يَفْتَاءُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ، دُجَاءَهُمْ آتٍ، فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ السُّبُلَةُ قُرْآنًا، وَقَدْ أَمَرَ أَنْ يَسْتَقْبَلَ الْكُفَّةَ، فَاسْتَقْبَلُوهَا، وَكَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ، فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكُفَّةِ [انظر ۴۱۸۸، ۴۱۹۰، ۴۱۹۱، ۴۱۹۳، ۴۱۹۴، ۷۲۵۱۔ أخرجه مسلم: ۵۲۶]

403۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انھوں نے کہا اس دوران میں کہ لوگ قباہ میں صبح کی نماز میں تھے کہ ان کے پاس ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا: ”صبح رات رسول اللہ ﷺ پر قرآن نازل ہوا ہے اور آپ کو حکم دیا گیا ہے کہ آپ کعبہ کی طرف منہ کریں، اس لیے تم اس کی طرف منہ کر لو اور (اس وقت) ان کے منہ شام کی طرف تھے تو وہ کعبہ کی طرف گھوم گئے۔“

فوائد 1۔ اس حدیث میں ہے کہ اہل قباہ کو قبلہ بدلنے کا علم فجر کی نماز کے دوران ہوا، جب کہ اس سے پہلے حدیث (۳۹۹) میں براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ لوگ عصر کی نماز پڑھ رہے تھے۔ بظاہر ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے مگر حقیقت میں کوئی تعارض نہیں، کیونکہ نماز عصر کے دوران بنو حارثہ کو یہ خبر ملی، جیسا کہ براء رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے۔ یہ لوگ مدینہ کے اندر تھے، اس لیے انھیں جلدی خبر مل گئی، جب کہ قباہ مدینہ کی نواحی بستی تھی، وہاں فجر کے وقت طلعہ نکلنے جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے۔

2۔ اس حدیث سے استدلال اس طرح ہے کہ اہل قباہ نے نماز کا کچھ حصہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے پڑھا جو اس وقت قبلہ نہیں رہا تھا، جب انھیں موجودہ قبلہ کا علم ہوا تو وہ اس کی طرف گھوم گئے مگر انھوں نے اس سے پہلے جو رکعت پڑھ چکی تھیں وہاں نہیں پڑھی، کیونکہ اپنے یقین کے مطابق وہ درست سمت میں نماز پڑھ رہے تھے۔ پھر یہ معلوم ہونے کے باوجود کہ پہلے ان کے قبلہ کی سمت درست نہیں تھی انھوں نے اس کی طرف پڑھی ہوئے نماز نہیں دہرائی۔ اس سے ثابت ہوا کہ اگر کوئی شخص اپنی پوری کوشش کے ساتھ قبلہ کی جانب منہ کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ سمت درست نہیں تھی تو اس کی نماز درست ہے، اسے دہرانے کی ضرورت نہیں۔

3۔ جب تک کسی شخص کو ناخ حکم نہ پہنچے وہ اس پر عمل کرنے کا پابند نہیں، اسی طرح اگر کسی کو دعوت نہ پہنچے اور اس کے لیے

دعوت کو معلوم کرنا ممکن بھی نہ ہو تو اس پر وہ فرض لازم نہیں ہوتا۔

4۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں اجتہاد کر کے اس پر عمل کر لیتے تھے، پھر رسول اللہ ﷺ اس کی تصدیق کر دیتے یا اصلاح کر دیتے، جیسا کہ قہد بدلنے کا حکم سن کر ان کی عقل نے نماز توڑ کر نئے سرے سے پڑھنے کی بجائے انھیں پہلی نماز جاری رکھنے کا فیصلہ دیا، اور انھوں نے اس پر عمل کیا، پھر رسول اللہ ﷺ کی طرف سے اس کے خلاف حکم نہ آنے سے اس قیاس پر درست ہونے کی مہر ثبوت ملگ مٹی درود دیں بن گیا۔

5۔ اس سے معلوم ہوا کہ نماز کو نماز سے باہر دسے شخص کی بات سن کر اس پر عمل کر لینا جائز ہے جب اس میں نماز کی اصلاح کی بات ہو۔ اگر وہ تلاوت کی کسی غلطی کی اصلاح کرے تو اسے بھی قبول کرنا جائز ہے۔

6۔ اس حدیث کے کئی فوائد حدیث (۳۰) اور (۳۹۹) میں گزر چکے ہیں، ان پر بھی نکاد ڈال لیں۔

۴۰۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ،
عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ ابْنِ أَبِيهِم، عَنْ عُلْفَمَةَ، عَنْ عَبْدِ
اللَّهِ، قَالَ: صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ الْعُطْبَرَ حَمَتًا، فَقَالُوا
أَرِيدَ فِي الصَّلَاةِ؟ قَالَ: «وَمَا ذَاكَ؟» قَالُوا:
صَلَّيْتَ حَمَتًا، فَتَنَى رَجُلَيْنِ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ.
[راجع: ۴۰۱۔ أخرجه مسلم: ۵۷۲]

404۔ عبد اللہ (بن مسعود) رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا، نبی ﷺ نے طہر کی نماز پانچ رکعت پڑھی، تو لوگوں نے کہا، کیا نماز میں اضافہ کر دیا گیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا "تو یہ کیا بات ہے؟" انھوں نے کہا آپ نے پانچ رکعت نماز پڑھی ہے۔ تو آپ ﷺ نے اپنے پاؤں سوزے اور دو سجدے کر لیے۔

فوائد 1۔ باب کے ساتھ حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پانچ رکعت نماز پڑھ کر لوگوں کی طرف منہ کر لیا جو قبے کی مخالف جانب تھی اور آپ کی ہاتھیں بھی ہوئیں۔ پھر جب آپ کو بھول کا علم ہوا تو آپ نے پاؤں موڑ کر قبے کی طرف منہ کر کے سجدے کر لیے، ساری نماز دوبارہ نہیں پڑھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ جب قبلے کی مخالف جانب منہ کر کے بیٹھے تھے نماز مکمل سمجھ کر بیٹھے تھے، اسی طرح اگر کوئی بھول کر قبلے کے علاوہ منہ کر کے نماز پڑھے تو اسے دہرانے کی ضرورت نہیں۔

2۔ بعض لوگوں نے نبی ﷺ کے اس واضح عمل کے موجود ہوتے ہوئے سہو کی اس صورت کے متعلق عجیب سوچگیاں کی ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ سجدہ سہو اس صورت میں جائز ہے جب سلام پھیرنے کے بعد امام یا مقتدی نے کوئی بات نہ کی ہو، کیونکہ جو اس دوران بات کر لے خواہ نماز کی کسی بیشی کے متعلق ہو اس کی نماز ٹوٹ گئی، اسے نئے سرے سے نماز پڑھنا پڑے گی۔ حالانکہ یہ بات رسول اللہ ﷺ کے متعدد مرتبہ عمل کے صریح خلاف ہے۔ اس کے علاوہ کہتے ہیں کہ امام نے جب پانچ رکعت پڑھی ہوں تو وہ دو حال سے خالی نہیں ہو گا، یا تو وہ چوتھی رکعت میں تشہد کے لیے بیٹھا ہو گا یا نہیں۔ اگر نہیں بیٹھا تو آخری تشہد میں نہ بیٹھنے کی وجہ سے اس کی نماز باطل ہے، اسے دوبارہ پوری نماز پڑھنا ہو گی اور اگر وہ آخری تشہد کے لیے

بیٹھ ہے، پھر اٹھ کر پانچویں رکعت پڑھی ہے تو اس کی نماز تو ہو گئی مگر اسے ایک اور رکعت اٹھ کر پڑھنا ہوگی، تاکہ یہ دو رکعتیں نفل بن جائیں۔ اب اس حضرات سے کوئی پوچھے کہ نبی ﷺ نے ان دونوں باتوں میں سے کسی پر بھی عمل نہیں کیا تو آپ ﷺ کی نماز کے متعلق آپ حضرات کیا فرمائیں گے؟ اور آپ لوگوں کے ایمان کا یہاں کیا ثناء ہے؟

۳۳۔ بَابُ حَتِّ الزَّافِي بِالْيَدِ مِنَ الْمَسْجِدِ

33۔ باب: مسجد سے تھوک کو ہاتھ سے کھرچ دینا

فائدہ: یہاں سے مسجد کے احکام شروع ہوتے ہیں۔ قبلہ اور مسجد کے درمیان مناسبت بالکل واضح ہے، کیونکہ مسجد میں قبلہ کی سمت متعین ہوتی ہے، اسی مناسبت سے امام بخاری رحمہ اللہ نے قبلہ کے ابواب کے ساتھ مسجد کے احکام کا ذکر فرمایا ہے۔ آئندہ پچیس (۵۵) ابواب تک مسجد کے احکام بیان ہوں گے۔

۱۰۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى نَحْمَةً فِي الْقُبَّةِ، فَشَقَّ ذَيْتَ عَلَيْهِ حَتَّى رُمِيَ فِي وَحْيِهِ، فَقَامَ فَحَكَّهُ بِيَدِهِ، فَقَالَ: «إِنْ أَحَذَّكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ قِبْلَةً بِنَاجِي رِئَةٍ، أَوْ إِنْ رَأَتْ بَيْتَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ، فَلَا يَرْقُ أَحَدُكُمْ قَبْلَ قِبْلَتِهِ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَرِّهِ أَوْ نَحْتِ قَدَمَيْهِ» ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِكَائِهِ، فَبَصَصَ فِيهِ ثُمَّ رَدَّ نَعْصَهُ عَلَى بَعْضِ، فَقَالَ: «أَوْ يَتَعَلَّ هَكَذَا» [رجع ۲۴۱۔ أخرجه مسلم ۴۹۲، بقطعة ليست في هذه الطريق، وأخرجه (۵۵۱) بهذا اللفظ]

405۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے قبلہ کی دیوار پر ایک کھنکار (بجلم) دیکھا، وہ آپ پر شق گزرا، یہاں تک کہ آپ کے چہرے پر اس کا اثر دکھائی دینے لگا۔ چنانچہ آپ اٹھے اور اپنے ہاتھ سے اسے کھرچ دیا اور فرمایا ”تم میں سے کوئی ایک جب اپنی نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے دب سے سرگوش کرتا ہے“ یا فرمایا ”اس کا رب اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتا ہے، اس لیے تم میں سے کوئی بھی اپنے قبلہ کی طرف مت تھو کے، بلکہ اپنی بائیں طرف یا اپنے قدموں کے نیچے تھوک دے۔“ پھر آپ نے اپنی چادر کا کنارہ پکڑا اور اس میں تھوکا، پھر اسے ایک دوسرے کے ساتھ مل دیا اور فرمایا: ”یا اس طرح کرے۔“

فوائد: 1۔ ”زاق“ تھوک۔ ”ثاء“ رینٹ (ناک سے نکلنے والی رطوبت)۔ ”ثمامہ“ کھنکار (بجلم) جو حلق سے نکلے۔ ”نحوہ“ کھنکار (بجلم) جو اقصاء حلق یا سینے سے نکلے۔

2۔ اپنے ہاتھ سے کھرچنے سے مراد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی چیز کے ساتھ کھرچنے کی بجائے اپنے ہاتھ سے، سے کھرچ دیا اور یہ بھی کہ کسی دوسرے شخص کی بجائے خود اپنے ہاتھ سے کسی لکڑی یا کھری وغیرہ کے ساتھ اسے کھرچ دیا۔ اس حدیث میں صرف ”اپنے ہاتھ کے ساتھ“ کے الفاظ ہیں جب کہ اگلے باب میں ابو ہریرہ اور ابو سعید رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ

نے ایک کنکری کے ساتھ اسے کھرج دیا۔ یہ دو الگ الگ واقعات بھی ہو سکتے ہیں اور ایک واقعہ بھی۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے ان احادیث کے لیے الگ الگ باب مقرر کر کے مختلف سندوں کے ساتھ متعدد صحابہ سے یہ واقعہ ذکر فرمایا ہے، تاکہ الگ الگ ابواب سے اس حدیث کے متعدد فوائد کی طرف توجہ دلائیں اور حدیث کی کئی صحابہ سے اور کئی سندوں کے ساتھ روایت سے اس کی قوت میں اضافہ ہو جائے۔

3 اس سے مسجد کی صفائی اور پاکیزگی کی اہمیت ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی دوسرے کو کہنے کی بجائے بہ نفس نفیس اپنے دست مبارک کے ساتھ اس کھنکار کو کھرج دیا، خواہ کسی کنکری یا لکڑی وغیرہ کے ساتھ کھرجایا ہاتھ ہی سے کھرج دیا۔ اب ساری اولیٰ آدم کے سردار کے بعد کس کی مجال ہے کہ اپنے آپ کو مسجد کی صفائی سے بالا سمجھے یا اس میں عار محسوس کرے۔ آپ سے پہلے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم اور اسماعیل علیہ السلام کو حکم دیا ﴿وَ اَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ [البقرة: 125] ”کہ میرے گھر کو طواف، اعتکاف اور رکوع و سجدہ کرنے والوں کے لیے پاک کرو۔“ یہ کام ہم میں سے ہر ایک کو مسجد کے خادموں پر چھوڑنے کی بجائے ہمتا ہو سکے خود بھی سرانجام دینا چاہیے۔

4 رسول اللہ ﷺ نے نماز کے دوران قبلہ کی طرف تھوکنے کی ممانعت کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ آدمی جب نماز پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے چہرے کے سامنے ہوتا ہے اور وہ اپنے رب سے سرگوشی کر رہا ہوتا ہے۔ تو جب بندہ اپنے مالک و شہنشاہ کے سامنے گڑبگڑا رہا ہو اور عاجزی کر رہا ہو تو ایسی حالت میں سامنے تھوکنہ بڑی بے ادبی اور گستاخی کی بات ہے۔

5 بعض لوگوں نے اس حدیث سے یہ نکالا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر جگہ موجود ہے مگر یہ ان کی جہالت ہے، کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو ہمیں پاؤں کے نیچے تھوکنے کی اجازت کیوں ہوتی۔ حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک عرش پر مستوی ہے۔ خود اللہ تعالیٰ نے یہ بات بتائی ہے ﴿الَّذِينَ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰی﴾ [حد: 5] ”رُحْن عرش پر بلند ہوا۔“ البتہ اس کا عرش پر ہونا مخلوق کی طرح نہیں بلکہ اس طرح ہے جس طرح اس کی شان کے لائق ہے، فرمایا ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: 11] ”اس کی مثل کوئی چیز نہیں اور وہی سب کچھ سننے والا، سب کچھ دیکھنے والا ہے۔“

6 اشعری اور ماتریدی حضرات اللہ تعالیٰ کے عرش پر مستوی ہونے کو نہیں مانتے اور اس کی ایسی تائید کرتے ہیں جو درحقیقت منکار ہے۔ ان کے مطابق عرش کے اوپر ہونے کا مطلب زمین و آسمان کی حکومت کا مالک ہونا ہے، ورنہ نہ کوئی عرش ہے اور نہ اللہ تعالیٰ اس کے اوپر ہے۔ نہ وہ اوپر ہے، نہ نیچے اور نہ کسی اور جہت میں۔ نہ وہ آسمان دنیا پر اترتا ہے اور نہ قیامت کے دن زمین پر آئے گا۔ غرض تائید کے نام پر صریح آیات و احادیث کا انکار کر دیا، مگر اتنے بڑے بڑے علماء پر تعجب ہوتا ہے کہ انھوں نے اتنی جرأت کے ساتھ اس عرشِ عظیم و کریم کا انکار کیسے کر دیا جس پر اپنے بلند ہونے کا ذکر خود رحمن نے فرمایا ہے اور جس کے پاؤں کا ذکر اس کے حبیب ﷺ نے فرمایا ہے۔ [دیکھئے بخاری، احادیث الانبیاء،

7 حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے اس حدیث پر لکھا ہے کہ اس میں ان لوگوں کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات عرش پر ہے، یعنی جب اللہ تعالیٰ نمازی کے سامنے ہے تو وہ عرش پر کیسے ہوا؟ اور اگر یہاں سامنے ہونے کی کوئی تاویل کرتے ہوں تو اس کے عرش پر ہونے کی بھی تاویل کر لو؟ مگر حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے علمی مرتبے کے باوجود ان کی یہ بات درست نہیں، کیونکہ اس میں انھوں نے اللہ تعالیٰ کو مخلوق کی مثل قرار دیا کہ مخلوق ایک جگہ ہو تو دوسری جگہ نہیں ہو سکتی، حالانکہ اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی چیز نہیں، وہ عرش پر مستوی ہو کر سامنے بھی ہو سکتا ہے، اس کی مثال تو مخلوق میں بھی موجود ہے کہ سورج آسمان پر ہونے کے باوجود سامنے بھی ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی مثال تو بہت ہی اونچی ہے، وہ عرش پر رہ کر نمازی کے سامنے بھی ہے، کیونکہ عرش، درفش اور سارا عالم اس کی عظمت اور جلال کے سامنے ایک ذرے سے بھی کم ہیں۔ حافظ رحمہ اللہ نے اللہ تعالیٰ کے نمازی کے سامنے ہونے کی تاویل یہ کی ہے کہ اس کی رحمت نمازی کے سامنے ہوتی ہے، مگر یہ تاویل درست نہیں، کیونکہ تاویل کی ضرورت اس وقت ہوتی ہے جب ظاہری معنی محال ہو جب کہ یہاں کوئی استحالہ نہیں۔

8 اس حدیث میں نماز کے دوران قبلہ کی طرف تھوکنے سے منع کیا گیا ہے مگر دوسری احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے علاوہ بھی قبے کی طرف تھوکرنا منع ہے، کیونکہ یہ قبلہ کی تکریم و تعظیم کے خلاف ہے۔ چنانچہ صحیح ابن خزیمہ اور صحیح ابن حبان میں حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی مرفوع حدیث میں ہے «مَنْ تَعَلَّ تَجَاهَ الْقِبْلَةِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ تَفْلَتُهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ» [صحیح ابن خریزہ : ۹۲۵۔ صحیح ابن حبان : ۱۶۳۹] جس شخص نے قبلہ کی طرف تھوکرنا وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کی تھوک اس کی آنکھوں کے درمیان ہوگی۔ اور ابن خزیمہ کی ایک روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت ہے «يُبْعَثُ صَاحِبُ الْحَمَامَةِ فِي الْقِبْلَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ هِيَ فِيهِ وَ حَبِيهِ» [صحیح ابن خریزہ : ۱۳۱۳] قبلہ میں کھنکار پھینکنے والا قیامت کے دن اس حال میں اٹھایا جائے گا کہ وہ (کھنکار) اس کے منہ پر ہوگا۔ (فتح لباری)

9 چادر میں تھوکنے کے بعد اسے مل کر اس لیے دکھایا کہ زبان سے بتانے کی بجائے کر کے دکھانے سے بات خوب ذہن نشین ہوتی ہے اور یاد رہتی ہے۔

10 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تھوک، رینٹ، کھنکار اور بظلم پاک ہیں، ورنہ آپ انھیں چادر میں ہرگز نہ ملتے، مگر چونکہ ان سے گھن آتی ہے اس لیے انھیں قبلہ کی طرف یا دائیں طرف پھینکنے سے منع فرمایا۔

۴۰۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى مُصَافَا فِي حِثَارِ الْقِبْلَةِ فَحَكَّهُ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى لَاسٍ، فَقَالَ: «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي 406۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبلہ کی دیوار میں تھوک دیکھا تو اسے کھرچ دیا، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا "جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو تو وہ اپنے سامنے نہ تھو کے، کیونکہ

جب دو نماز پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے چہرے کے
سائے ہوتا ہے۔“

فَلَا يَتَصَقَّ قَبْلَ وَجْهِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ، فَإِذَا
صَلَّى ۖ [انظر ۷۵۳، ۱۲۱۳، ۶۱۱۱۔ أخرجه
مسلم: ۵۴۷]

407۔ عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ
ﷺ نے قبلہ کی دیوار پر رخت یا تحوک یا ٹم دیکھا تو اسے
کھرج دیا۔

۴۰۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ
أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى فِي جِدَارِ
لِقِيلِهِ مُحَاطًا أَوْ مُصَافًا أَوْ مُحَامَةً، فَحَكَّهُ
[أخرجه مسلم: ۵۴۹]

34۔ باب رینٹ (ناک کی رطوبت) کو مسجد
سے نکلی کے ساتھ کھرج دینا

۳۴۔ نَابُ حَكِّ الْمُحَاطِ بِالْحَصَى مِنَ
الْمَسْجِدِ

ورابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اگر تم گلی گندگی پر پاؤں
رکھو تو اسے دھو دو اور اگر خشک ہو تو نہیں۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنْ وَطِئْتَ عَلَى قَذِرٍ رَطْبٍ،
فَدَغِصِلُهُ وَإِنْ كَانَ بَابًا قَلَا .

408، 409۔ ابو ہریرہ اور ابو سعید رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ
رسول اللہ ﷺ نے مسجد کی دیوار میں ایک کھنکار دیکھا تو
ایک نکلی پکڑی اور اسے کھرج دیا، پھر فرمایا: ”جب تم میں
سے کوئی کھنکار پھینکے تو نہ اپنے چہرے کے سائے پھینکے اور نہ
اپنی دائیں جانب اور اپنی بائیں جانب تھوکے یا اپنے بائیں
پاؤں کے نیچے تھوکے۔“

۴۰۸، ۴۰۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ
أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ
حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ وَأَنَا سَعِيدُ
حَدَّثَاهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى مُحَامَةً فِي جِدَارِ
الْمَسْجِدِ، فَتَنَاولَ حَصَاً فَحَكَّهَا، فَقَالَ: «إِذَا
تَحَكَّم أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَحَّمَنَّ قَبْلَ وَجْهِهِ، وَلَا عَنْ
يَمِينِهِ وَلْيَتَصَقَّ عَنْ يَسَارِهِ، أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ الْبُشْرَى»
[انظر: ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱

2 ترجمہ الباب میں مِحْط (ناک کی رطوبت) کا ذکر ہے جب کہ حدیث میں نَحَار (مٹس یا سینے کی ہلیم) کا ذکر ہے مگر دونوں آدمی کے بدن کے نعلے ہیں، اس لیے دونوں کا حکم ایک ہے۔ (تیسیر الباری)

۳۵۔ قَاتٌ. لَا يَتَّصِقُ عَنْ يَمِينِهِ فِي

الصَّلَاةِ

35۔ باب نماز میں اپنی دائیں جانب نہ تھو کے

410، 411۔ ابو ہریرہ اور ابو سعید خدری نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد کی دیوار میں کھٹکار (ہلم) دیکھا تو رسول اللہ ﷺ نے ایک سنگر بکڑا اور اسے کھرج دیا، پھر فرمایا "جب تم میں سے کوئی کھٹکار پھینکے تو نہ اپنے سامنے پھینکے اور نہ اپنی دائیں جانب اور اسے اپنی بائیں جانب یا اپنے بائیں قدم کے نیچے پھینکے۔"

۴۱۰، ۴۱۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَكْيَرٍ، قَالَ حَدَّثَنَا الثَّيْبِيُّ، عَنْ عُمَيْرِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ وَأَنَا سَمِعْنَا خَبْرًا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى نَحَامَةً فِي حَائِطِ الْمَسْجِدِ، فَتَدَاوَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَصَاةً فَحَثَبَهَا، ثُمَّ قَالَ: «وَلَا تَتَحَمَّ أَحَدُكُمْ، وَلَا يَتَحَمَّ بَيْنَ وَجْهِهِ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ، وَلْيَتَّصِقْ عَنْ يَسَارِهِ، أَوْ نَحْتِ قَدِيمِ الْبُيُوتِ» [راجع: ۴۰۸ و ۴۰۹۔ أخرجه مسلم

[۵۴۸]

412۔ انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا "تم میں سے کوئی نہ اپنے سامنے تھو کے اور نہ اپنی دائیں جانب بلکہ اپنی بائیں جانب تھو کے یا اپنے پاؤں کے نیچے تھو کے۔"

۴۱۲۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، قَالَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ خَرَّبِي قَتَادَةَ، قَالَ سَمِعْتُ أَبَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا يَتَمَلَّسُ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ نَحْتِ رِجْلِهِ» [راجع: ۴۱۱۔ أخرجه مسلم (۴۹۳) بقطعة ليس في هذه الطريق، وأخرجه (۵۵۱) بهذا اللفظ]

فائدہ: اس باب میں جو حدیث امام بخاری رحمہ اللہ لائے ہیں اس میں نماز کی قید مذکور نہیں لیکن آگے کے باب میں جو یہی حدیث آدم بن ابی ایاس سے لائے ہیں اس میں نماز کی قید ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ کی عادت ہے کہ ایک حدیث لاتے ہیں اور استدلال کرتے ہیں اس کے دوسرے طریق سے اور شاید ان کی غرض یہ ہو کہ ممانعت نماز کے ساتھ ہے۔ (تیسیر الباری) اس حدیث کی شرح کے لیے دیکھیے حدیث (۳۰۵)۔

۳۶۔ تَابُ لِیَسْرِقَ عَنْ یَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ

قَدَمِهِ الْيُسْرَى

36۔ باب اپنی بائیں طرف تھو کے یا اپنے بائیں

قدم کے نیچے

۴۱۳۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «إِنَّ السُّؤْمَانَ إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ قَامَ يَدَاجِي رِبَّهٖ، فَلَا يَتَرَقَّى نَبِيَّ يَدِيهِ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ، أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ» [راجع ۲۴۱۔ أخرجه مسلم ۴۹۳، بطلحة يست في هذه الطريق، وأخرجه (۵۵۱) بهذا اللفظ]

413۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”مومن جب نماز میں ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے سرگوشی کر رہا ہوتا ہے، اس لیے نہ اپنے سامنے تھو کے اور نہ اپنی دائیں جانب بلکہ اپنی بائیں جانب یا اپنے قدم کے نیچے تھو کے۔“

فائدہ نماز میں دائیں جانب نہ تھوکنے کی وجہ یہ ہے کہ نماز میں آدمی کی دائیں جانب ایک فرشتہ ہوتا ہے، جیسا کہ حدیث (۴۱۶) میں آ رہا ہے۔

۴۱۴۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ، قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا لُزْهَرِيُّ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَبْصَرَ نَحَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ، فَحَكَّتْ بِحَصَاةٍ، ثُمَّ نَهَى أَنْ يَتَرَقَّى الرَّجُلُ نَبِيَّ يَدِيهِ، أَوْ عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ الْيُسْرَى .

414۔ ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے مسجد کے قبلے میں کھنکار دیکھا تو اسے ایک کنگر کے ساتھ کھرج دیا، پھر آپ نے اس سے منع کر دیا کہ آدمی اپنے آگے یا دائیں جانب تھو کے بلکہ اسے چاہیے کہ اپنی بائیں جانب یا اپنے بائیں قدم کے نیچے تھو کے۔

رَوَى لُزْهَرِيُّ، سَمِعَ حَفِيدًا، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ نَعْوَةً، [راجع ۴۰۹۔ أخرجه مسلم ۵۴۸]

اور زہری سے روایت ہے کہ انھوں نے حمید سے سنا، انھوں نے ابوسعید رضی اللہ عنہ سے اسی طرح بیان کیا۔

فائدہ اس کی شرح کے لیے دیکھیے حدیث (۴۰۵)۔ حدیث کے آخر میں زہری کی سند لانے کا مقصد یہ ہے کہ زہری کا حمید سے ۳۲ معلوم ہو جائے اور تہ لیس کا شہدہ رہے۔ یاد رہے کہ ابن شہاب اور زہری ایک ہی راوی ہیں۔

۳۷۔ بَابُ كَفَّارَةِ الْبِزَاقِ فِي الْمَسْجِدِ

37۔ باب مسجد میں تھوکنے کا کفارہ

۴۱۵۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، قَالَ قَالَ

415۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”مسجد میں تھوکنا گناہ ہے اور اس کا کفارہ اسے دین کرنا ہے۔“

النَّبِيُّ ﷺ: «الْبُرَأَى فِي الْمَسْجِدِ حَاطِيَةٌ وَكَمَارَةٌ
ذُنْبًا» [أخرجه مسلم: ۵۵۶]

فائدہ - اگر مسجد کا صحن کچا ہو، اس میں مٹی یا نلگر ہوں تو تھوک کو ان میں دبا دے اور اگر صحن کچا ہو تو کپڑے یا پتھر سے پونچھ کر باہر پھینک دے۔ اس حدیث سے یہ نکلا کہ مسجد کو پاک صاف رکھنا چاہیے، تاکہ کسی مسلمان کو تکلیف نہ ہو۔ حدیث کے لفظ کی رو سے مسجد میں تھوکنا گناہ ہے اور اسے دفن کر دینا یا کپڑے وغیرہ سے صاف کر دینا اس کا کفارہ یعنی توبہ کے قائم مقام ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ اس خیال سے گناہ کرنا کہ توبہ کر لوں گا کوئی پسندیدہ بات نہیں، البتہ مجبوری کی بات، لگ ہے۔

38- باب: مسجد میں پڑے ہوئے کھٹکار کو
دفن کر دینا

۳۸- بَابُ دَفْنِ السَّحَابَةِ فِي الْمَسْجِدِ

416- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کی کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی نماز کے لیے کھڑا ہو تو اپنے سامنے نہ تھوکے، کیونکہ جب تک وہ اپنی نماز کی جگہ میں ہوتا ہے وہ اللہ سے سرگوشی کر رہا ہوتا ہے اور نہ ہی اپنی دائیں طرف تھوکے، کیونکہ اس کی دائیں طرف ایک فرشتہ ہوتا ہے اور اسے چاہیے کہ اپنی بائیں جانب تھوک لے یا اپنے پاؤں کے نیچے تھوک لے اور اسے دبا دے۔“

۴۱۶- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَظَرَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ هَمَّامٍ، سَمِعَ أَنَا هُرَيْرَةَ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَنْصُتْ أَمَامَهُ، فَإِنَّمَا يَبْأِجِي اللَّهَ مَا دَامَ فِي مَضَلَّاءٍ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ، فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكَ، وَلْيَنْصُتْ عَنْ يَسَارِهِ، أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ، فَيَذِيبَهَا» [راجع - ۴۰۸ - أخرجه مسلم: ۵۴۸]

فائدہ - اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں تھوکنے کی ممانعت کے کئی اسباب ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ نماز کے دوران اس کی دائیں طرف فرشتہ ہوتا ہے۔ اگر آدمی صف میں ہو تو دائیں طرف اس کے علاوہ کوئی نمازی بھی ہو سکتا ہے، بائیں طرف تھوکنے کی اجازت بھی تب ہے جب اس طرف کوئی نمازی نہ ہو اور جگہ بچی ہونے کی وجہ سے سے دبا سکتا ہو۔ پاؤں کے نیچے بھی اس صورت میں تھوک سکتا ہے جب آلائش پھیل کر جگہ گندی نہ ہوتی ہو، ورنہ وہی سب سے بہتر صورت ہے کہ اپنے کپڑے میں تھوک کر اسے مل دے۔

39- باب: جب تھوک اختیار سے باہر ہو جائے تو
اسے اپنے کپڑے کے کنارے میں لے لے

۳۹- بَابُ: إِذَا نَدَرَهُ الزَّاقُ فَلْيَأْخُذْ
بِطَرَفِ ثَوْبِهِ

417- انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے قبلہ کی

۴۱۷- حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا

رُحْبِرَ، قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى نُحَامَةً فِي الْفَيْلَةِ، فَحَكَّتْ بِبَدَنِ، وَرُفِيَتْ كَرَاهِيَةً، أَوْ رُفِيَ كَرَاهِيَتُهُ لِدَلِيلٍ وَشَدَّةٍ عَلَيْهِ، وَقَالَ «إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ قَامًا يَأْجِي رَتْنَهُ أَوْ رَتْنَهُ تَبَنٍّ وَتَبَنٍ قَبْلِيهِ، فَلَا يَرْفُقُ فِي قَبْلِيهِ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ» ثُمَّ أَحَدُ طَرَفِ رِذَائِهِ فَتَرَقَّ بِهِ وَرَزَّ نَعَصَهُ عَلَى نَعَصٍ، قَالَ «أَوْ يَنْغَلُ هَكَذَا» [رجع : ۲۴۱۔ أخرجه مسلم ۴۹۳، بقطعة ليست في هذه الطبعين، و أخرجه (۵۵۱) بهذا اللفظ]

باب کنکار دیکھا تو اسے اپنے ہاتھ کے ساتھ کھرچ دیا اور آپ کی ناگواری دیکھی گئی، یا آپ کا اسے ناپسند کرنا اور آپ پر اس کا گراں گزرتا دیکھا گیا اور آپ نے فرمایا ”تم میں سے کوئی ایک جب اپنی نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے رب ہی سے سرگوشی کر رہا ہوتا ہے، یا اس کا رب اس کے اور اس کے قبلہ کے درمیان ہوتا ہے، اس لیے وہ اپنے قبلہ کی طرف نہ تھوکے، بلکہ اپنی بائیں طرف یا اپنے قدم کے نیچے تھوک دے۔“ پھر آپ نے اپنی چادر کا کنارہ پکڑا، اس میں تھوکا اور ایک دوسرے کے ساتھ مل دیا، فرمایا ”یا اس طرح کرے۔“

فائدہ: یہ حدیث اور اس کی شرح حدیث (۳۰۵) میں گزر چکی ہے۔ امام صاحب نے باب میں جو ذکر کیا ہے کہ تھوک اختیار سے باہر ہو جائے تو اسے کپڑے کے کنارے میں لے لے یہ بات اس حدیث میں ذکر نہیں ہوئی جو باب کے تحت امام صاحب نے ذکر فرمائی ہے۔ یاد رہے کہ بعض اوقات امام صاحب ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی شرح یا اس میں کسی قید کا بیان کر رہے ہوتے ہیں، حالانکہ وہ شرح یا قید وہاں مذکور حدیث میں نہیں ہوتی۔ ایسے مقامات پر امام صاحب کسی ایسی حدیث کی طرف اشارہ کر رہے ہوتے ہیں جو صحیح ہوتی ہے مگر امام صاحب کی شرط پر نہیں ہوتی۔ یہاں بھی یہی صورت حال ہے، چنانچہ یہ حدیث صحیح مسلم میں جائز ہے ان الفاظ میں آئی ہے «وَلْيَتَّخِذْ عَنْ يَسَارِهِ تَحْتَ رِجْلِهِ الْبُشْرَى، فَإِنْ عَجِلَتْ بِهِ نَادِرَةٌ فَلْيَغْلُ بِبُشْرِهِ هَكَذَا، ثُمَّ طَوَى ثَوْبَهُ نَعَصَهُ عَلَى نَعَصٍ» [مسلم ۳۰۱۸] اور اسے چاہیے کہ اپنی بائیں طرف اپنے بائیں پاؤں کے نیچے تھوک دے، پھر اگر بے اختیار تھوک اسے جلدی میں لے دے تو اپنے کپڑے کے ساتھ اس طرح کرے۔“ پھر آپ ﷺ نے اپنے اس کپڑے کو ایک دوسرے کے ساتھ مل دیا۔“ اسی مفہوم کی ایک صحیح حدیث ابوداؤد (۲۸۰) میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما سے بھی آئی ہے۔

40۔ باب: امام کا لوگوں کو نماز مکمل کرنے کی

نہایت اور قبلہ کا ذکر کرنا

۴۰۔ بَابُ عِصَةِ الْإِمَامِ النَّاسَ فِي إِتْمَامِ

الصَّلَاةِ وَذِكْرِ الْقِبْلَةِ

فائدہ: امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کی پہلے ابواب کے ساتھ مناسبت کے لیے قیہ کا خاص طور پر ذکر فرمایا۔

۴۱۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ أَخْبَرَنَا 418۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا "کیا تم میرا منہ اس طرف سمجھتے ہو؟ تو اللہ کی قسم! مجھ پر نہ تمہارا خشوع پوشیدہ ہے اور نہ تمہارا رکوع، بے شک میں تمہیں اپنی پشت کے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔"

مَالِکٌ، عَنْ أَبِي الرَّبَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « خَلَّ تَرَوْنَ بَيْنِي وَهَؤُلَاءِ مَا يَحْمِي عَلَيَّ خُشُوعُكُمْ وَلَا رُكُوعُكُمْ، إِنْ لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي » [انظر ۷۴۱- أخرجه مسلم: ۱۶۴]

419. انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے ہمیں ایک نماز پڑھائی، پھر منبر پر چڑھے اور نماز کے متعلق اور رکوع کے متعلق فرمایا "بے شک میں تمہیں اپنے پیچھے سے اس طرح دیکھتا ہوں جس طرح میں تمہیں (سامنے سے) دیکھتا ہوں۔"

۴۱۹. حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ، قَالَ حَدَّثَ فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ جَلَالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ - صَلَّى بِالنَّبِيِّ ﷺ صَلَاةً، ثُمَّ رَفَعَهُ الْمِسْرَ، فَقَالَ يَا الصَّلَاةُ وَ يَا الرُّكُوعُ « إِنْ لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَائِي خَلَّ أَرَأَيْكُمْ » [انظر ۷۴۲- أخرجه مسلم: ۱۶۵]

فوائد: ۱۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کو نماز میں اپنے پیچھے بھی نظر آتا تھا، اس پر ایمان رکھنا واجب ہے۔ دینی یہ بات کہ کس طرح نظر آتا تھا تو اس کا صحیح جواب یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے چاہا اس طرح نظر آتا تھا اور یہ اللہ کی طرف سے آپ کو عطا ہونے والا ایک معجزہ تھا، اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے اسے "علامات النبوة" میں بھی ذکر فرمایا ہے۔ اس کے علاوہ لوگوں نے جتنی باتیں کی ہیں سب انکل ہیں، کسی صحیح حدیث میں اس کا ذکر نہیں۔ مثلاً یہ کہ آپ مہربوت سے دیکھتے تھے، یا آنکھوں کے دائیں یا بائیں گوشے سے دیکھ لیتے ہوں گے، یا آپ کو سامنے کی دیوار میں آئینہ کی مانند نظر آ جاتا تھا، یا آپ کی پشت میں سوئی کی لوک جیسی آنکھیں تھیں وغیرہ۔ حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح آنکھ میں پتائی پیدا فرمائی ہے وہ جسم کے ہر ذرے میں پتائی پیدا فرما سکتا ہے۔

2۔ مجھ پر تمہارا خشوع پوشیدہ نہیں خشوع سے مراد یہاں سجدہ ہے، کیونکہ وہ خشوع کی انتہا ہے۔ مسلم کی ایک روایت (۳۱۳) میں "خُشُوعُكُمْ" کی جگہ "سُجُودُكُمْ" کے الفاظ ہیں اور احادیث سے ایک دوسری کی تفسیر کی جاتی ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خشوع سے اس کے جو آثار ظاہر ہوتے ہیں وہ مراد ہوں، کیونکہ "علیم بذات الصدور" تو صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ اللہ تعالیٰ نے عینہ کے ارد گرد اعراب میں سے اور عینہ میں سے کچھ منافقین کے متعلق فرمایا: لَا تَعْلَهُمْ نَحْنُ نَعْلَهُمْ [التوبة: ۱۰۱] "تو انہیں نہیں جانتا، ہم انہیں جانتے ہیں۔"

41۔ باب. کیا "ہنوفل" کی مسجد کہا جاسکتا ہے؟

۴۱۔ بَابٌ: هَلْ يُقَالُ: مَسْجِدٌ بَيْنِي وَبَيْنَا؟

420۔ عہد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ

۴۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ عَنْ الْحَنْبَلِيِّ الَّذِي أَصْبَرْتُ مِنَ الْحَنْبَلِيِّ، وَأَمْلَئْتُهَا نَفْسُ الْوَدَاعِ، وَسَأَلَ عَنْ الْحَنْبَلِيِّ الَّذِي نَهَى نَفْسَهُ مِنَ الْبَيْتِ إِلَى مَسْجِدِ نَبِيِّ رَبِّي، وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَمْنُنُ سَأَلَ بَيْنَهُمَا أَنْظِرْ.

۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۷۳۳۶۔ المرحله مسلم : ۱۸۷۰

فوائد 1 گھوڑوں کو لمبی دوڑ کے لیے خاص طریقے کے ساتھ تیار کرنے کو تقصیر کہتے ہیں۔ اس میں پہلے چالیس دن تک گھوڑے کو اچھی غذا دے کر خوب موٹا کیا جاتا ہے، پھر آہستہ آہستہ اس کی خوراک کم کرتے کرتے کچھ دیر کے لیے بند کر دی جاتی ہے۔ اس دوران اس پر عل وغیرہ ڈال کر اور مالش کر کے اسے گرمی، مشقت اور بھوک پیاس برداشت کرنے کا عادی بنایا جاتا ہے، جس سے گھوڑا بظاہر مایوس ہو جاتا ہے مگر اس کا سانس لمبا ہو جاتا ہے اور وہ لمبی دوڑ کے قابل ہو جاتا ہے۔

2 قرآن مجید میں ہے ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ [الحج ۱۸] کہ تمام مساجد اللہ تعالیٰ کی ہیں، اس سے خیال پیدا ہو سکتا ہے کہ جب سب مسجدیں اللہ کی ہیں تو انھیں کسی دوسرے کی طرف منسوب کرنا کس طرح درست ہو سکتا ہے؟ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس خدشے کو دور کرنے کے لیے یہ باب قائم کیا ہے کہ مساجد کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت فلیت کے اعتبار سے ہے، کسی اور لحاظ سے ان کی نسبت اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی طرف بھی ہو سکتی ہے جس سے اس کی پہچان ہو سکے، مثلاً کسی شہر یا محلے یا بانی یا نگران کی طرف ان کی نسبت کی جائے، جیسا کہ مسجد نبوی اور مسجد نبی زرتقی ہے۔

3 اس حدیث سے رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے جہاں اور اس کے آلات کی تیاری کے شوق کا اندازہ ہوتا ہے۔

42۔ باب: مسجد میں چیزیں تقسیم کرنا اور

گھوڑوں کا گچھا لگانا

۴۲۔ تَابُ الْقِسْمَةِ وَتَغْلِيْقِ الْفَتُوَانِ فِي

الْمَسْجِدِ

ابو عبد اللہ (بخاری) رحمہ اللہ نے کہا: "الْفَتُوَانُ" کا معنی

گھوڑوں کا گچھا ہے، اس کا حشریہ "فَتُوَانِ" ہے، جمع بھی "فَتُوَانُ"

ہے، جیسا کہ "صِنُو" اور "جَوَانُ" ہیں۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْفَتُوَانُ، الْفَتُوَانُ وَالْإِتْنَانُ، فِتْوَانِ،

وَالْجَمَاعَةُ أَيْضًا، فِتْوَانٌ، مِثْلُ، صِنُو وَجَوَانِ

فائدہ ایک جڑ سے نکلے ہوئے تھے، جو دو یا تین یا زیادہ تھے بن جائیں ان میں سے ہر ایک کو "صنو" کہا جاتا ہے۔ "فتوان" اور "صنوان" دونوں لفظ قرآن مجید میں آئے ہیں، ان کا حشریہ اور جمع ایک ہی طرح ہے، البتہ اتنا فرق ہے کہ حشریہ کے آخر میں کسر آتا ہے جب کہ جمع کے نوں پر تین آتی ہے۔

عَرَوْ جُلَّ وَالصَّلَاةُ وَفِرَاقَةُ الْمُتَرَانِ * [مسلم ۲۸۵] "کہ مسجد میں تو صرف اللہ کے ذکر اور نماز اور قرآن کی تلاوت کے لیے ہوتی ہیں۔" اس لیے رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں گندگی وغیرہ ڈالنے سے اور ان میں خرید و فروخت سے منع کر دیا۔ اسی طرح ان میں گشودہ کے اعلان سے منع فرما دیا اور ایک دوسرے کے مقابلے میں شعر باری سے بھی منع فرمایا۔ اس سے خیال پیدا ہو سکتا تھا کہ مسجد میں نماز، اللہ کے ذکر، اور قرآن کی تلاوت کے سوا کوئی کام جائز نہیں، اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے ان چند ابواب کے ساتھ واضح فرمایا کہ ضرورت کے وقت مسلمانوں کی عام مصلحت کے کام مسجد میں سرانجام دیے جاسکتے ہیں، مثلاً اسواں کی تقسیم، کھانے پینے کی اشیاء، مسجد میں بھیجنا اور نمازیوں کا مسجد میں کھانا اور دوسرے امور جن کا ذکر آئندہ ابواب میں آ رہا ہے۔

2 اس ابی ثیابہ (۸۶، ۸۵، ۱۴) نے حید بن ہذا کے طریق سے مرسا بیاں کیا ہے کہ بحرین سے آنے والا یہ مال ایک لکھ تھا، جو علاء حفصی نے بحرین کے خراج کے طور پر بھیج دیا اور یہ پہلا خراج تھا جو رسول اللہ ﷺ کی طرف بھیجا گیا۔ مسجد میں اس سے رکھا گیا کہ ابھی تک خزانے کا علیحدہ کوئی مقام نہیں بنا تھا۔ صدقہ فطر بھی مسجد ہی میں جمع کیا جاتا اور تقسیم کیا جاتا تھا۔ [دہکات صحیح بخاری: ۶۴۱۱]

3 اس حدیث سے نبی کریم ﷺ کا کرم، آپ کی سخاوت اور اس سے بے نیازی خواہ کم ہو یا زیادہ ظاہر ہو رہی ہے اور یہ بات بھی کہ امام کو چاہیے کہ مسلمانوں کی مصحتوں کا خیال کرے اور اس مستحقین میں تقسیم کرے اور بچا بچا کر نہ رکھے۔ علامہ وحید الزماں لکھتے ہیں: "جب سب تقسیم کر چکے تو اس وقت ملے، مسلمانوں کا مال مسلمانوں کو دے دیا، اپنی ذات کے لیے ایک پیسہ بھی نہ رکھا۔ مسلمانوں کی بادشاہت اور حکومت اس طرح سے شروع ہوئی تھی کہ جو کچھ آئے وہ انہی میں تقسیم ہو جاتے، جب تو سارے مسلمان یک دل و یک جان تھے و دشمن کے مقابلے میں ہر ایک جان دینے کے لیے حاضر تھا۔ اب تو مسلمانوں نے غضب کر رکھا ہے کہ فریب مسلمان ناقوں سے مرتے رہیں اور بادشاہ سلامت اور امراء رنگ دلیاں مٹاتے رہیں، جو کچھ ملک کا روپیہ آئے وہ بادشاہ کی ملک سمجھ جائے۔" [لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ] ۔

بہیں سخاوت راہ از کجاست تا یہ کجا

آپ ﷺ نے عباس رضی اللہ عنہ کو نہ تو خود مدد دی، نہ دوسرے کسی سے روپیہ، ٹھانے میں مدد دلائی۔ اس سے غرض یہ تھی کہ وہ سمجھ جائیں اور دنیا کے مال کی اتنی حرص نہ کریں۔ حدیث سے یہ بھی نکلا کہ مسجد میں صدقات کی تقسیم درست ہے اور یہی ترجمہ باب ہے۔

4 اس حدیث سے مال وغیرہ کی تقسیم کا مسئلہ تو ظاہر ہے مگر اس میں مسجد میں کجور کا کچھا لٹکانے کا ذکر نہیں، بعض شارحین نے تو کہہ دیا کہ بخاری رحمہ اللہ سے غفلت ہو گئی ہے، اور بعض نے کہا بھول گئے ہیں، مگر حقیقت یہ ہے کہ اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی بالکل واضح ہے کہ جب مسجد میں مسلمانوں کا مال رکھ کر تقسیم کیا جاسکتا ہے تو کجور میں بھی مال ہیں، وہ بھی مسجد میں

تقسیم کی جاسکتی ہیں۔ اس کے علاوہ ”تَحْيَتُ الْقَبْرِ فِي الْمَسْجِدِ“ کے ساتھ ان احادیث کی طرف بھی اشارہ کر رہے ہیں جو اگرچہ صحیح ہیں مگر بخاری کی شرط پر نہیں، جیسے کہ جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر اس شخص کو جس کی در وقت کھجوریں نکلیں ایک خوشہ مسجد میں مساکین کے لیے کر دینے کا حکم دیا تھا۔ [ابو داؤد ۱۶۶۵، صحیحہ الألبانی]

43۔ باب جو مسجد میں کھانے کی دعوت دے
اور جو مسجد ہی میں اسے قبول کر لے

۴۳۔ بَابُ مَنْ دَعَا لِبَطْعَامٍ فِي الْمَسْجِدِ
وَمَنْ أَجَابَ فِيهِ

فائدہ: یعنی جو شخص مسجد میں ہو اسے کھانے کی دعوت دی جاسکتی ہے اور وہ بھی مسجد میں ہوتے ہوئے اس دعوت کو قبول کر سکتا ہے، کیونکہ یہ دونوں باتیں ان غلو کا مومن میں سے نہیں جو مسجد میں منع ہیں، نہ ہی ان سے مسجد کی تعظیم میں کوئی فرق پڑتا ہے، بلکہ کسی کو کھانے کی دعوت کے لیے بدنامی کی ہے جو صرف مسجد میں بیٹھنے سے برتر ہے۔

۴۲۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، سَمِعَ أَسَاءَ، قَالَ وَجَدْتُ أَسْبَرَ بْنَ يَزِيدٍ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ نَاسٍ، فَقُمْتُ فَقَالَ لِي «رَزَلْتُ أَنْتَ طَلْحَةَ؟» قُلْتُ: نَعَمْ، فَقَالَ «لِيَطْعَمَ؟» قُلْتُ: نَعَمْ، فَقَالَ لِمَنْ مَعَهُ «قَوْمُوا» فَأُطْلِقُوا وَأُطْلِقْتُ بَيْنَ أَكْبِدِيهِمْ [مط ۳۵۷۸، ۱۵۳۸۱، ۱۵۴۵۰، ۶۶۸۸۔ أخرجه مسلم ۲۰۲۰، مطولاً]

422۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی ﷺ کو مسجد میں پایا، آپ کے ساتھ کچھ لوگ تھے، اس لیے میں کھڑا ہو گیا، تو آپ نے مجھ سے فرمایا: ”کیا تمہیں ابو طلحہ نے بھیجا ہے؟“ میں نے کہا: جی ہاں! فرمایا ”کھانے کے لیے؟“ میں نے کہا جی ہاں! تو آپ نے اپنے ساتھ والوں کو فرمایا: ”اٹھو۔“ اور آپ چل پڑے اور میں ان کے آگے چل پڑا۔

فائدہ: یہاں انس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد میں کھانے کے لیے دعوت دی اور آپ نے مسجد ہی میں اسے قبول فرمایا۔ معلوم ہوا مسجد میں ذکر، غبار اور تلاوت قرآن کے علاوہ ہر منکر منع نہیں اور کھانے کی دعوت دینا اور اسے قبول کرنا جائز کاموں میں سے ہیں جو مسجد کی تعظیم کے معافی نہیں۔ اس حدیث سے ویسے کے علاوہ بھی کھانے کی دعوت دینے کا جواز بلکہ احتیاب ثابت ہوتا ہے۔ اس جھڑ آگے اس لیے دوڑ کر چلے کہ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کو بتائیں کہ نبی ﷺ اسے آدمیوں کو لے کر آ رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ اگر ضرورت ہو تو بزرگوں سے آگے چلنے میں کوئی حرج نہیں۔

44۔ باب مسجد میں مردوں اور عورتوں کے
درمیان فیصلے کرنا اور لعان کروانا

۴۴۔ بَابُ الْقَصَاءِ وَاللَّعَانِ فِي الْمَسْجِدِ
بَيْنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ

423۔ سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے کہا:

۴۲۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ:

ساتھ نماز پڑھ لے۔ گھر کی مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز سے باجماعت نماز کا ثواب یقیناً حاصل ہوگا، مگر محلے کی مسجد کی جماعت کے برابر نہیں ہو سکتا۔

۴۲۵۔ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عُمَيْرٍ، قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ، قَالَ: حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ أَحْمَرُ بْنُ مَحْمُودٍ نَزَلَ الرَّبِيعُ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ عِمَّاكَ نَزَلَ مَالِكٌ وَهُوَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَنْ شَهِدَ تَقَرُّأً مِنَ الْأَنْصَارِ، أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَقَدْ أَنْكَرْتُ بَصْرِي، وَأَنَا أَصْلِي لِقَوْمِي، فَبَدَأَ كَتَبَ الْأَمْطَارُ سَانَ لَوَايِي الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ، لَمْ نَسْتَطِعْ أَنْ آتِيَنَا نَجِدَهُمْ فَأَصْلَى بِهِمْ، وَوَدِدْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنَّكَ تَأْتِيَنِي فَتُصَلِّيَ بِي بَيْنِي، فَأَتِيَهُ مُصَلًى، قَالَ: فَصَلَّ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَأَقْعُدُ بِكَ شَاءَ اللَّهُ» قَالَ يَحْيَى فَقَدَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ أَبُو بَكْرٍ جَبِيْنُ ارْتَمَعَ الشَّيْءُ، فَسْتَأْذَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَذِنَ لَهُ، فَلَمْ يَخْلِسْ حَتَّى دَخَلَ الْبَيْتَ، ثُمَّ قَالَ: «أَيْنَ نُحِبُّ أَنْ أَصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ؟» قَالَ: فَأَشْرَفْتُ لَهُ إِلَى نَاحِيَةٍ مِنَ الْبَيْتِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَكَبَّرَ، فَقُمْنَا فَصَلَّأَ فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ قَالَ: وَحَبِئْنَا عَلَى حَرَمِنَا صَعْمَاهُ لَهُ، قَالَ: فَتَابَ بِي الْبَيْتُ وَرَجُلًا مِنْ أَهْلِ الدَّيْرِ دَرُوْ عَدِيْدٍ فَاجْتَمَعُوا فَقَالَ فَأَيْلُ مِنْهُمْ بَيْنَ مَالِكِ بْنِ الدُّخْنِيِّ، أَوْ ابْنِ الدُّخْنِيِّ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ ذَلِكَ مُتَأَيِّقٌ، لَا يُجِثُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُلْ ذَلِكَ، أَلَا تَرَاهُ قَدْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، يُرِيدُ بِذَلِكَ وَحْدَهُ اللَّهُ؟»

425۔ محمود بن ربع انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یحییٰ بن مہزیار مالک بن انس جو رسول اللہ ﷺ کے ان انصار صحابہ میں سے ہیں جو بدر میں شریک ہوئے، وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ! میں اپنی نظر میں خرابی محسوس کرتا ہوں اور میں اپنی قوم کو نماز پڑھاتا ہوں، جب بارشیں ہوتی ہیں تو وہ پیڑی نالہ جیسے لگتا ہے جو میرے اور ان کے درمیان ہے، اس وقت میں ان کی مسجد میں جا کر انہیں نماز نہیں پڑھا سکتا اور یا رسول اللہ! میری خواہش ہے کہ آپ میرے پاس آئیں اور میرے گھر میں نماز پڑھائیں تو میں اسے نماز کی جگہ بنا لوں۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے کہا "میں ایسے ہی کروں گا ان شاء اللہ۔" یحییٰ رضی اللہ عنہ نے کہا، تو رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر رضی اللہ عنہما جب دن بڑھتا تو سویرے ہی تشریف لے آئے۔ رسول اللہ ﷺ نے (بدر آلے کی) اجازت مانگی تو میں نے آپ کو اجازت دے دی۔ آپ گھر آئے تو بیٹھے نہیں، پھر فرمایا "تم کس جگہ پسند کرتے ہو کہ میں وہاں تمہارے گھر میں نماز پڑھوں؟" میں نے آپ کو گھر کی ایک جانب اشارہ کیا تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو گئے، آپ نے تکبیر کی اور ہم کھڑے ہوئے، اور آپ نے ہماری صف بندی کی۔ آپ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر سلام پھیر دیا۔ اور ہم نے آپ کو کچھ صیم کے لیے روک لیا جو ہم نے آپ کے لیے تیار کیا تھا۔ تو محلے والوں میں سے کافی تعداد میں آدمی گھر میں جمع ہو گئے، ان میں سے ایک کہنے

قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: فَإِنَّا نَرَى وَجْهَهُ
وَنَصِيبُ حَتَّى إِلَى الْمُنَافِقِينَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَإِنَّ
اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ،
يَتَّبِعِي بِدِينِكَ وَجْهَ اللَّهِ»

وہ نے کہا مالک بن دیش یا ابن الدش کہاں ہے؟ تو
اس میں سے کسی نے کہا: وہ منافق ہے، اللہ اور اس کے
رسول سے محبت نہیں رکھتا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یہ
مت کہہ، تم اسے دیکھتے نہیں کہ اس نے ”لا الہ الا اللہ“ کہہ
رکھا ہے، جس کے ساتھ وہ اللہ کا چہرہ چاہتا ہے؟“ تو اس
نے کہا اللہ اور اس کا رسول زیادہ جاسے والے ہیں۔ اس
نے کہا پھر ہم تو اس کی توجہ اور خیر خواہی منافقین کی طرف
دیکھتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ نے اس شخص کو
آگ پر حرام کر دیا ہے جو ”لا الہ الا اللہ“ کہے، اس کے
ساتھ اللہ کا چہرہ چاہتا ہو۔“

ابن شہاب نے کہا پھر میں نے حصین بن محمد انصاری
سے جو ہوسالم میں سے تھے اور ان کے سرداروں میں سے
تھے محمود بن ربیع رحمہ اللہ کی اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انھوں
نے اس میں اس کی تصدیق کی۔

قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: ثُمَّ سَأَلْتُ الْحُصَيْنَ بْنَ
مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيَّ وَهُوَ أَخَذَ نَبِيَّ سَالِمٍ وَهُوَ مِنْ
سُرَّائِهِمْ، عَنْ حَدِيثِ مَخْمُودِ بْنِ الرَّبِيعِ قَصْدَهُ
بِذَلِكَ [راجع ۱۶۱]۔ أخرجه مسلم ۱۳۳۰ وھی
المجاہد (۲۶۳)

خوائد 1 اس حدیث سے ابی عیسیٰ نے بہت سے فوائد اخذ کیے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں
اہل بدر کا بہت مرتبہ ہے، اسی لیے غنہا بن مالک رضی اللہ عنہ کا تعارف کرواتے ہوئے ان کے انصاری ہونے کے ساتھ ان کے
بدر میں شریک ہونے کا خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے۔

2 خزیرو کا تربیر حلیم کیا گیا ہے۔ شرح میں لکھا ہے کہ گوشت کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر کے اس میں بہت سا پانی
ڈال کر پکایا جاتا ہے، جب پک جائے تو اس میں گندم کا آٹا یا ولیہ ڈال کر پکایا جاتا ہے، اسے خزیرو کہا جاتا ہے۔ اس
حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی عام یا برگ کو گھر بلوانے والے کو اس کی آمد سے پہلے اس کی ضیافت کے لیے کچھ نہ کچھ تیار
رکھنا چاہیے۔

3 مالک بن دیش رضی اللہ عنہ کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے شہادت دی کہ انھوں نے اللہ کے چہرے کی طلب میں ”لا الہ الا اللہ“
پڑھا ہے، یعنی وہ منافق نہیں بلکہ مخلص مسلمان ہیں۔ اس پر شرک کے بعض پیادوں نے لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ
رسول اللہ ﷺ لوگوں کے دلوں کے حالات جانتے ہیں، جو کبھی ظاہر بھی کر دیتے تھے، حالانکہ یہ ایک خاص واقعہ ہے اور ہر

مسلمان کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ وحی کے ذریعے آپ کو بعض باتوں سے آگاہ فرمادیتے تھے۔ اس سے تمام دلوں کے حالات کا علم کیسے ثابت ہو گیا؟ اس کے علاوہ مالک بن وحشن جیٹو کے نقل سے مسلمان ہونے کے اور شواہد بھی موجود تھے، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں "ابن عبد البر نے کہا کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ بدر میں شریک تھے اور انہوں نے ہی سہیل ابن عمرو کو گرفتار کیا تھا۔ پھر انہوں نے حسن سند کے ساتھ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے اس آدمی سے کہا جس نے مالک بن وحشن رضی اللہ عنہ کے متعلق بات کی تھی "أَلَيْسَ فِذْ شَيْءٍ بَدْرًا" [السنن لابن عبد البر: ۱۶۰/۱۶۱] "کیا یہ بدر میں شریک نہیں ہوا؟" میں (ابن حجر) کہتا ہوں کہ ابن اسحاق کی -قاری میں ہے کہ ہی مقدمہ نے س، لک ورمعن بن عدی رضی اللہ عنہ کو بھیجا تھا اور انہوں نے مسجد ضرار کو جلا دیا، اس سے ثابت ہوا کہ وہ فتنہ کی تہمت سے بری تھے۔" (فتح الباری) وہی رسول اللہ ﷺ کے تمام دلوں کا حال جانے کی بات تو قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے کئی منافقین کے متعلق فرمایا۔ ﴿لَا تَعْلَمُوهُمْ إِنَّهُمْ يَمُحُّونَ نَعْلَهُمْ﴾ [التوبة: ۱۰۱] "اے نبی! تو انہیں نہیں جانتا، ہم انہیں جانتے ہیں۔" اب اللہ تعالیٰ کی شہادت کے بعد کس کی شہادت پیش کی جائے؟ غور کیا جائے تو یہ واقعہ بھی اس بات کی دلیل ہے کہ رسول اللہ ﷺ دلوں کا حال نہیں جانتے تھے نہ ہی آپ عالم الغیب تھے، ورنہ آپ کو یہاں جیٹو سے یہ پوچھنے کی کیا ضرورت تھی کہ وہ کون سی جگہ ہے جہاں تم چاہتے ہو کہ میں نماز پڑھوں؟

4 رسول اللہ ﷺ نے گھر آتے ہی بیٹھنے سے پہلے نماز کی جگہ پوچھ کر وہاں نماز پڑھی، پھر کسی اور چیز کی طرف توجہ فرمائی، کیونکہ آپ یہاں اسی مقصد کے لیے آئے تھے۔ آپ ﷺ ملکہ عجمیہ کی دعوت پر اس کے گھر گئے تو پہلے کھانا کھایا پھر نماز پڑھائی، کیونکہ وہاں کھانے کی دعوت پر گئے تھے۔ شیخ ابن قیمین رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر لکھا ہے "آدمی جس مقصد کے لیے کام کر رہا ہو اصل توجہ اسی پر رکھنی چاہیے، درمیاں میں ادھر ادھر توجہ سے اصل کام رہ جاتا ہے، مثلاً آدمی کسی حدیث کی تلاش میں کتاب کی فہرست دیکھتے ہوئے کوئی دلچسپ بات دیکھے اور اسے دیکھنے لگ جائے تو سارا دن ایسی چیزوں میں گزر جائے گا اور اصل مقصد فوت ہو جائے گا۔" آج کل ہمارے بچے، جوان اور بوڑھے مرد عورتیں اسی طرح انٹرنیٹ پر اپنی تو، نائیاں اور عمر عزیز برباد کر رہے ہیں اور انہیں بربادی کا احساس تک نہیں۔ اللہ تعالیٰ بکھنے کی توفیق عطا فرمائے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے حریہ یہ فوائد ذکر فرمائے ہیں۔ 5 ناپا آدنی کی امامت جائز ہے۔ 6 آدمی اپنی کسی بیماری یا نقص کا ذکر ضرورت کے وقت کر سکتا ہے، اسے اللہ تعالیٰ کا شکر قرار نہیں دیا جاتا۔ 7 نبی ﷺ کی زندگی میں مدینہ میں مسجد نبوی کے علاوہ بھی کئی مسجدیں تھیں۔ 8 بارش، طوفان اور شدید اندھیرے وغیرہ میں جماعت میں شریک نہ ہونا جائز ہے۔ 9 گھر میں نماز کے لیے ایک جگہ متعین کرنا جائز ہے۔ 10 نماز کے لیے منہیں درست کرنی چاہئیں۔ 11 نبی ﷺ نے جو فرمایا کہ "جو شخص کسی قوم کی زیارت کے لیے جائے وہ ان کی امامت نہ کرائے" تو اس حکم سے امام اعظم متشکی ہے۔ اسی طرح وہ شخص بھی متشکی ہے جس کے ماتحت وہ لوگ ہوں جن سے ملنے کے لیے وہ آیا ہے۔ ایک صحیح حدیث میں "إِلَّا بِذَوْبِهِ" کے استثنا کی وجہ سے صاحب خانہ کی اجازت سے بھی امامت کروا سکتا ہے۔ 12 وعدے کے وقت "بِشَاءِ اللَّهِ" کہنا

چاہیے۔ 13 وعدہ پورا کرنا چاہیے اور جہاں جانا ہو ممکن ہو تو سویرے جانا چاہیے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی امت کے لیے صبحوں میں برکت کی دعا فرمائی ہے۔ 14 دعوت پر جانے والا اپنے ساتھ کچھ ساتھیوں کو لے جاسکتا ہے جب کہ یہ صاحب خانہ کو ناگوار نہ ہو۔ 15 کسی کے گھر جا کر اندر جانے کی اجازت مانگنی چاہیے، خواہ اس نے اس سے پہلے دعوت بھی دی ہو۔ 16 گھر کے کسی حصے کو مسجد بنانے سے وہ حصہ وقف نہیں ہو جاتا، بلکہ اس کی حیثیت صرف ”مصلیٰ“ یعنی جائے نماز کی ہوگی، جسے گھر کے ساتھ فروخت بھی کیا جاسکتا ہے (یہی حکم ٹیکسویں، ہوائی اڈوں وغیرہ میں نماز کے لیے مقرر جگہوں کا ہے)۔ (ابن شمیم) 17 کوئی عالم کسی کے گھر تشریف لائے تو اہل محلہ کو اس سے فائدہ حاصل کرے کے لیے وہاں جمع ہونا چاہیے۔ 18 جس کے متعلق خرابی یا فساد اڑانے کا خطرہ ہو غیر خودی کی نیت سے اس کا ذکر حاکم کے پاس کرنا درست ہے۔ 19 حاکم کو چاہیے کہ تحقیق کے بغیر کسی کے متعلق دس میں برا مگن نہ رکھے، ورنہ جب تک دلیل نہ ملے اس ساتھی کے معاملے کے لیے کوئی اچھا پہلو نکالنے کی کوشش کرے۔ 20 بھائیوں کے اجتماع کے وقت جو ساتھی حاضر نہ ہو اس کے متعلق پوچھ چمو کرنی چاہیے کہ وہ کیوں نہیں آیا۔ 21 ایمان کے لیے صرف زبان سے کلمہ پڑھنا کافی نہیں جب تک اس کے ساتھ دل کا خلوص شامل نہ ہو۔ 22 جو شخص توحید پر فطرت ہو وہ ہمیشہ جہنم میں نہیں رہے گا۔ (اس پر بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے باب بھی باندھا ہے) 23 اس آخری فائدے اور اس سے پہلے بعض فائدوں کے علاوہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان فائدوں کے لیے الگ الگ ابواب قائم کیے ہیں۔ 24 نوافل کی جماعت ہو سکتی ہے۔ 25 امام سلام پھیرے تو مقتدیوں کو بھی سلام پھیرنا چاہیے۔ 26 مقتدیوں کے لیے امام کے سلام کا جواب دینا واجب نہیں۔ 27 حیم بنانا درکھنا درست ہے۔ 28 جس عمل کے ساتھ اللہ کے چہرے کی طلب مقصود ہو آخر کار وہ عمل آدمی کو نجات دلانے کا سبب بنے گا جب اللہ تعالیٰ نے اسے قبول کر لیا ہو۔ 29 سلام کا دعویٰ کرنے والے کو کوئی شخص اپنے نزدیک کسی دلیل یا قرینہ کی بنا پر منافق وغیرہ کہے تو وہ کافر نہیں ہوگا بلکہ تادیل کی وجہ سے معذور قرار پائے گا۔ (فتح الباری)

29 اس حدیث پر ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس کے چہرے کی طلب کے لیے ”لا الہ الا اللہ“ پڑھنے والے پر آگ حرام کر دی ہے تو پھر عمل کی کیا ضرورت ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ممکن ہی نہیں کہ جو شخص اللہ کے چہرے کا طالب ہو وہ ”لا الہ الا اللہ“ پڑھنے کے بعد عمل نہ کرے۔ بعض حدیث میں ”حَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ“ کے الفاظ ہیں۔ فی الواقع خلوص قلب کے بعد خطا تو ہو سکتی ہے مگر مطلق عمل سے بے نیازی ممکن نہیں۔ ایک جواب اس کا یہ ہے کہ دوسری احادیث کے پیش نظر اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس کا ”خود فی النار“ یعنی ہمیشہ آگ میں رہنا حرام ہو جائے گا اور وہ خطاؤں کی سزا کے بعد آگ سے نجات پا جائے گا۔ ایک سوال یہ ہے کہ اگر ”لا الہ الا اللہ“ کی یہ فضیلت ہے تو ”محمد رسول اللہ“ کہنے کی کیا ضرورت ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ”لا الہ الا اللہ“ پورے کلمے کا اختصار اور اس کا نام ہے مراد اس سے توحید اور رسالت دونوں کی شہادت ہے۔

30 ایک سوال یہ ہے کہ ابن شہاب نے محمود بن ربیع انصاری رضی اللہ عنہ سے حدیث سننے کے بعد بنو سالم کے حمیم بن محمد انصاری

سے اس حدیث کے متعلق کیوں دریافت کیا؟ جواب اس کا یہ ہے کہ حدیث میں بلا- ایک "مذہبی عمل" نہیں طے پا سکتے پر بہت بڑے اجرو کی بشارت ہے، اس لیے انہوں نے مزید تحقیق سے اپنے قریبی بنی مالک رحمہ اللہ سے قیید و سہم کے ایک سردار سے اس حدیث کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے محمد بن رافع انصاری رحمہ اللہ کی تصدیق دی۔

31 یہ حدیث صحیح بخاری میں بارہ (۱۲) دفعہ آئی ہے اور ہر جگہ امام مسند نے اس سے نیا مسند ثابت کیا ہے۔ اس حدیث کے "مضامین" اس سے پہلے باب میں گزر چکے ہیں۔

۴۷۔ بَابُ التَّيْمُنِ فِي دُخُولِ الْمَسْجِدِ وَخُجُوعِهِ

47۔ باب: مسجد میں داخل ہونے اور دوسرے کاموں میں دائیں طرف سے ابتدا کرنا

وَمَا كَانَ مِنْ غَيْرِ يَنْدَأُ بِرِجْلِهِ الْيُمْنَى، فَإِذَا حَرَجَ يَنْدَأُ بِرِجْلِهِ الْبُسْرَى،
اور ابن عمر رحمہما (داخل ہوتے وقت) اپنے دائیں پاؤں کے ساتھ ابتدا کرتے، پھر جب نکلے تو اپنے بائیں پاؤں کے ساتھ شروع کرتے۔

قَالَ: حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "مجھے یہ تعلیق ابن عمر رحمہما سے سند کے ساتھ نہیں ملی لیکن مستدرک حاکم میں عاصم بن قریب عن انس رضی اللہ عنہ کے طریق سے ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے: «مِنَ الْمَنَّةِ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ أَوْ نَدَأَ بِرِجْلِكَ الْيُمْنَى، وَإِذَا خَرَجْتَ أَوْ نَدَأَ بِرِجْلِكَ الْبُسْرَى» (المستدرک للحاکم: ۲/۱۸۶، ج: ۷۹۱) "سنت یہ ہے کہ جب تم مسجد میں داخل ہو تو اپنے دائیں پاؤں کے ساتھ ابتدا کرو اور جب نکلو تو اپنے بائیں پاؤں کے ساتھ ابتدا کرو۔" اور صحیح بات یہ ہے کہ صحابی جب یہ کہے کہ فلاں کام سنت ہے تو وہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر رہا ہوتا ہے، چونکہ یہ حدیث صحیح ہونے کے باوجود بخاری رحمہ اللہ کی شرط پر نہیں تھی اس لیے انہوں نے عبد اللہ بن عمر رحمہما کے اثر پر اکتفا کیا ہے۔" (فتح الباری)

۴۲۶۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ خَرِيبٍ، قَالَ: خَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سُرْقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُبِيتُ الْيُسْرَى مَا اسْتَطَاعَ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ، فِي مَهْجُورِهِ وَنَزِيلِهِ وَتَعْلِيلِهِ. [راجع: ۱۶۸۔ مخرجه مسلم: ۱۶۸]

426۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تمام کاموں میں دائیں طرف سے شروع کرنے کو پسند کرتے تھے، اپنے دھرم میں اور اپنے کتھن میں کرنے میں اور اپنے جوئے میں۔

قَالَ: یہ حدیث سن شرح (۱۶۸) میں گزر چکی ہے۔

۴۸ باب: هَلْ تُنْبِشُ قُبُورَ مُشْرِكِي
الْجَاهِلِيَّةِ وَتُسَحِّدُ مَكَائِلَهَا مَسَاجِدَ؟

48- باب کیا جاہلیت کے مشرکین کی قبریں
اکھاڑ کر ان کی جگہ مسجدیں بنائی جاسکتی ہیں؟

لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «لَنْ يَكُونَ الْيَهُودُ، اتَّخَذُوا
قُبُورَ نَبِيِّهِمْ مَسَاجِدَ» [راجع ۴۳۵] وَمَا يَنْكَرُهُ
مِنَ الصَّلَاةِ فِي الْقُبُورِ وَرَأَى عُمَرُ أَسْرَ بْنَ مَالِكٍ
بُصْلَى عِنْدَ قَبْرِ، فَقَالَ الْقَبْرِ الْقَبْرِ! وَلَمْ يَأْمُرْهُ
بِالْإِعَادَةِ

کیونکہ نبی ﷺ کا فرمان ہے اللہ یہود پر لعنت کرے،
انہوں نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو مسجدیں بنا لیا۔ اور
قبروں میں نماز کر دے ہونے کا بیان در عمر بن خطاب نے اس میں
مالک بن اسلم کو ایک قبر کے پاس نماز پڑھتے ہوئے دیکھ تو
فرمایا قبر سے بچ، قبر سے بچو، اور انہیں نماز دہرانے کا حکم
نہیں دیا۔

فوائد: 1۔ سوال یہ ہے کہ کیا جاہلیت کے مشرکین کی قبریں اکھاڑ کر ان کی جگہ مسجدیں بنائی جاسکتی ہیں؟ جواب یہ
ہے کہ ہاں اس میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا "اللہ یہود پر لعنت کرے، انہوں نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی قبروں
کو مسجدیں بنا لیا۔" صحیح بخاری کی ایک اور حدیث (۳۲۵) میں یہود کے ساتھ نصاریٰ پر بھی لعنت کی دعا کا ذکر ہے۔ صحیح مسلم
میں جندب بن جندب سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے آپ کے فوت ہونے سے پانچ دن پہلے سنا،
آپ فرما رہے تھے "أَلَا وَإِنْ مَن كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ مَسَاجِدَ، أَلَا فَلَا
تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ، إِنِّي أَنْهَاكُم عَنْ ذَلِكَ" [مسلم: ۵۲۲] "سنو! جو لوگ تم سے پہلے تھے وہ اپنے انبیاء اور
اپنے صالح لوگوں کی قبروں کو مسجدیں بناتے تھے۔ سن لو! تو تم قبروں کو مسجدیں نہ بناؤ، میں تمہیں اس سے منع کرتا ہوں۔"
صحیح بخاری کی حدیث (۳۲۷) میں نصاریٰ کے نیک لوگوں کی قبروں پر مسجدیں بنا کر ان میں تصویریں بنانے والوں کو "شِرَارُ
الْحَلَقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" فرمایا ہے۔ استدلال اس طرح ہے کہ جب انبیاء اور صالحین کی قبروں کو مسجدیں بنانا لعنت
کا باعث ہے، کیونکہ اگر قبروں کی موجودگی میں ان کے پاس مسجد بنائی جائے تو اس میں ان کی وہ تعظیم ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم
کے خلاف ہے اور اگر ان کی قبریں اکھاڑ کر مسجد بنائی جائے تو اس میں ان کی اہانت و تذلیل ہے جو حرام ہے۔ اس سے معلوم
ہو کہ مشرکین کی قبریں اکھاڑ کر وہاں مسجد بنانے میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ ان کی اہانت اور تذلیل میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ
ان کی قبریں موجود رکھ کر ان پر مسجدیں بنانا انبیاء و صالحین کی قبروں پر مسجدیں بنانے سے بھی برا کام ہے، کیونکہ اس میں ان
کی تعظیم پائی جاتی ہے۔

2۔ باب کا پہلا جزو مشرکین کی قبریں اکھاڑ کر ان کی جگہ مسجد بنانا ہے، دوسرا جزو قبروں میں نماز پڑھنے کی کراہت ہے،
خواہ قبر کے اوپر ہو یا قبر کی طرف منہ کر کے ہو یا دو قبروں کے درمیان ہو۔ پہلے جزو کا بیان پچھلے قاعدے میں ہو چکا
ہے، دوسرے جزو کے متعلق عمر بن خطاب کا اثر ذکر فرمایا ہے اور اس کے بعد اس مقصد والی احادیث کا ذکر فرمایا ہے۔ صحیح مسلم

میں ابو مرثد عنوی رضی اللہ عنہ سے اس مفہوم کی مرفوع حدیث بھی مروی ہے، چنانچہ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: «لَا تَخْلِسُوا عَلَيَّ الْقُبُورَ وَلَا تَصَلُّوا إِلَيْهَا» [مسلم: ۹۷۲] "قبروں پر مت بیٹھو اور ان کی طرف نماز بھی مت پڑھو" مگر وہ بخاری کی شرط پر نہیں ہے اس لیے انھوں نے اسے ذکر نہیں فرمایا۔ یاد رہے کہ کراہت سے مراد یہاں حرمت ہے، کیونکہ سنت کی وعید حرام کام ہی کے ارتکاب پر ہو سکتی ہے، جیسا کہ قرآن مجید میں کئی حرام کاموں کے ذکر کے بعد فرمایا: «وَكُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئًا عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا» [ہی (سراہیل) ۲۸] "یہ سب کام، ان کا برا تیرے رب کے ہاں ہمیشہ سے ناپسندیدہ ہے۔"

۱۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ: خَدَّيْنَا يَحْيَى، عَنْ هِشَامٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ وَأُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتَا كَيْسَةَ زَاوِيَهَا بِالْحَبَشَةِ، وَبِهَا نَصَوِيرُ، فَذَكَرْنَا لَيْسَ بِبَيْتٍ فَقَالَ: إِنْ أَوْلَيْتُكَ إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّابِحُ فَمَاتَ، بَنُوا عَلَيَّ قَبْرَهُ مَسْجِدًا، وَصَوِّرُوا فِيهِ ثَلَاثَ الصُّوَرِ، فَأَوْثَقْتُ شِرَارَ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ [انظر ۳۸۷۳، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، أخرجه مسلم ۵۲۸۰]

427۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ام حبیبہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما نے ایک گرجے کا ذکر کیا جو انھوں نے حبشہ میں دیکھا تھا، اس میں تصویریں تھیں۔ انھوں نے نبی رضی اللہ عنہ سے اس کا ذکر کیا تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "یہ وہ لوگ ہیں کہ جب دن میں کوئی صالح آدمی ہوتا اور مرجاتا تو اس کی قبر پر مسجد بنا دیتے اور اس میں یہ تصویریں بنا دیتے، اس لیے یہ لوگ قیامت کے دن اللہ کے ہاں ساری مخلوق میں سے برے ہیں۔"

فائدہ:۔۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ قبروں کے اوپر مسجدیں بنانا حرام ہے مگر قبروں کے پاس بزرگوں کی برکت حاصل کرنے کے لیے مسجدیں بنانے میں کوئی حرج نہیں، مگر یہ بات درست نہیں، کیونکہ میں قبر کے اوپر تو کوئی بھی نماز نہیں پڑھتا، نہ ہی کبھی کسی بزرگوں کی قبروں کے اوپر مسجد بنائی ہے۔ یہود و نصاریٰ کے عبادت خانے بھی قبروں کے پاس بنائے جاتے تھے اور یہ تصور بھی غلط ہے کہ فوت ہونے والے بزرگوں کی قبروں سے برکت حاصل ہوتی ہے۔ یہود و نصاریٰ بھی یہ برکتیں حاصل کرتے کرتے قبر پرست بن گئے اور بعض مسلمانوں کا بھی ایسا حال ہے۔ وہ مسجد میں آتے اور اس سے نکلنے ہوئے اللہ تعالیٰ سے اتنا نہیں ڈرتے جتنا قبر کے پاس آتے اور جاتے وقت بزرگوں سے ڈرتے ہیں، حالانکہ وہ بزرگ یا انبیاء نہ انھیں دیکھتے ہیں، نہ ان کی بات سنتے ہیں اور نہ ان کی کوئی ضرورت پوری کر سکتے ہیں۔ پھر شرک سے بڑھ کر لہذا کی مخلوق میں سے اس کے ہاں کون بدتر ہو سکتا ہے۔ دنیا میں بت پرستی کا رواج بھی اسی طرح ہوا ہے۔ آدم علیہ السلام کے بعد کچھ لوگوں نے یہ کیا کہ پتی عبادت کے مقام میں بزرگوں کی مورتیں رکھنے لگے، اس خیال سے کہ ان کے دیکھا دیکھی عبادت کا خوب شوق پیدا ہو، لیکن عبادت اللہ تعالیٰ کی کرتے رہے، پھر ان کے مرجانے کے بعد شیطان نے ان کی اولاد کو یوں بھڑکایا

کہ تمہارے بزرگ لوگ ان صورتوں کی تعظیم کیا کرتے تھے، تم بھی ان کی تعظیم کیا کرو، آخر رفتہ رفتہ ان کی پرستش ہونے لگی۔ (دیکھیے سورہ نوح میں مذکور، منام، ود، سواع، یغوث، یعوق اور نسر کی تفسیر کہ وہ بت کیسے بنے) ہمارے نبی کریم ﷺ نے بت پرستی کی جڑی کاٹ دی اور تصویر بنانا اور رکھنا تک حرام کر دیا۔

۴۲۸ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ أَبِي السَّاحِ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ لِمَدِينَةِ قُرَيْشٍ عَلَى الْعَدِيَّةِ فِي حَيٍّ يُقَالُ لَهُمْ نُوْ غَمْرُو بْنُ عَوْفٍ، فَأَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهِمْ أَرْبَعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً، ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى بَنِي السَّجَارِ، فَجَاءُوا مُتَقَلِّدِي السُّيُوفِ كَأَنَّهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ عَلَى رَاحِلَتِهِ، وَابْنُ بَكْرِ يَذُلُّهُ وَمَلَأَ بَنِي السَّجَارِ حَوْلَهُ حَتَّى أَلْفَى بِبَنَاءِ أَبِي أَيُّوبَ، وَكَأَنَّ يُجِبُّ أَنْ يُصَلِّيَ حَبْتُ أَدْرَكْتُهُ لَصَلَاةٍ، وَبُصَلِّيَ فِي مَرَايِصِ الْعَمَمِ، وَأَنَّهُ أَمَرَ بِبَنَاءِ الْمَسْجِدِ، فَأَرْسَلَ إِلَى مَلَأَ مِنْ بَنِي السَّجَارِ فَقَالَ: «يَا بَنِي السَّجَارِ! ثَامِنُونِي بِحَابِطِكُمْ هَذَا» قَالُوا: لَا وَلِلَّهِ إِلَّا نَطَلْتُ نَمَةً إِلَّا إِلَى اللَّهِ، فَقَالَ أَنَسٌ: فَكَانَ فِيهِ مَا أَقُولُ لَكُمْ قُورُ الْمُشْرِكِينَ، وَفِيهِ خَرِبٌ، وَفِيهِ تَحْلٌ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ، فُبَشِشَتْ، ثُمَّ بِالْحَرِبِ فَسُوِّيَتْ، وَبِالتَّحْلِ فَمُطِيعٌ، فَصَفُّوا اسْحُلَّ قِتْلَةَ الْمَسْجِدِ وَجَعَلُوا عَصَادِيهِ الْحِجَارَةَ، وَجَعَلُوا يَنْقُلُونَ الصَّخْرَ وَهُمْ يَزْتَجِرُونَ وَالنَّبِيُّ ﷺ مَعَهُمْ، وَهُوَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ لَا حَبْرَ إِلَّا حَبْرُ الْآجِرَةِ، فَاعْمِرْ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ» [راجع - ۲۳۴ وانظر في المراجعة، باب: ۶ - أخرجه مسلم - ۵۲۴]

428۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ مدینہ آئے تو مدینہ کی اونچی جاب ایک قصبے میں اترے جسے بنو عمرو بن عوف کہا جاتا تھا۔ نبی ﷺ ان میں چودہ راتیں رہے، پھر آپ نے بنو سجار کی طرف پیڑم بھیجی تو وہ ٹکواریں لٹکائے ہوئے آئے، گویا میں نبی ﷺ کو آپ کی اونٹنی پر دیکھ رہا ہوں اور ابو بکر رضی اللہ عنہ آپ کے پیچھے سوار ہیں اور بنو سجار کے لوگ آپ کے ارد گرد ہیں۔ (وفی جلی) یہاں تک کہ آپ نے ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے گھر کے سامنے والے صحن میں ڈیرہ ڈال دیا۔ آپ کو پسند یہ تھا کہ جہاں آپ کو نماز کا وقت ہو جائے وہیں نماز پڑھ لیں اور آپ بکریوں کے باڑوں میں نماز پڑھ لیا کرتے تھے۔ اور آپ نے مسجد بنانے کا حکم دیا تو بنو سجار کے لوگوں کی طرف پیغام بھیجا اور فرمایا: "اے بنو سجار! مجھ سے اپنے اس باغ کی قیمت طے کرو۔" انھوں نے کہا: نہیں، اللہ کی قسم! ہم اس کی قیمت اللہ کے سوا کسی سے نہیں مانگتے۔ انس رضی اللہ عنہ نے کہا: تو اس باغ میں جو کچھ تھا وہ میں تمہیں بتاتا ہوں، اس میں مشرکین کی کچھ قبریں تھیں اور اس میں کچھ کنڈر تھے اور کچھ کھجور کے درخت تھے۔ نبی ﷺ نے مشرکین کی قبروں کے بارے میں حکم دیا تو وہ اکھڑ دی گئیں، پھر کنڈروں کے متعلق حکم دیا تو وہ برابر کر دیے

کئے اور کچھور کے درختوں کے پارے میں حکم دیا تو انہیں کاٹ
دیا گیا اور ان کی صفیں مسجد کے سامنے کی طرف بنا دی گئیں
اور اس کے دروازے کے دونوں کنارے پتھروں کے بنا
دیے اور صحابہ نے رجز پڑھتے ہوئے پتھر لانا شروع کر دیے
اور نبی ﷺ بھی ان کے ہمراہ تھے اور آپ یہ کہتے تھے: "اے
اللہ! آخرت کی بھلائی کے سوا کوئی بھلائی نہیں، اس لیے
افسار اور مہاجرین کو بخش دے۔"

فوائد: 1۔ یہ باغ بنو نجران کے دو چیم لاکھ سنبیل اور سنبیل کی ملکیت تھا۔ صحیح بخاری کی اس حدیث کے مطابق اس کے
مالکوں نے قیمت لینے سے انکار کر دیا تھا مگر صحیح بخاری کی دوسری حدیث (۳۹۰۶) میں ہے کہ نبی ﷺ نے قیمت کے بغیر وہ
زمین لینے سے انکار کر دیا اور قیمت ملے کر کے ان سے وہ جگہ خریدی۔

2۔ بنو نجران کی طرف پیغام اس لیے بھیجا کہ وہ آپ کے دادا عبدالمطلب کے ان خیال تھے، ان کی دہ سلسلی بنو نجران سے تھیں۔
یہ لوگ تلواریں باندھ کر اس لیے آئے کہ ہم ہر طرح سے آپ کی مدد اور حفاظت کے لیے تیار ہیں۔ ابو بکر جلیل کو اس موقع پر
آپ کے پیچھے خاص طور پر سوار کیا گیا، تاکہ ان کے شرف اور عزت کا اظہار ہو، ورنہ وہ کہہ سے اپنی سوری پر الگ سوار ہو کر
آئے تھے۔

3۔ حافظ ابن جریر رحمہ اللہ نے فرمایا: "وَبْنِي كَرَامَةِ الصَّلَاةِ فِي الْمَغَارِبِ، سَوَاءٌ تَكَانَتْ بِحُجْبِ الْقَبْرِ أَوْ عَلَيْهِ أَوْ بِلَيْهِ"
"اس میں قبروں میں نماز کی کرامت کا ثبوت ہے، برابر ہے وہ قبر کی ایک جانب ہو یا اس کے اوپر ہو یا اس کی طرف منہ کر
کے ہو۔" حالانکہ اس سے چند سطر پہلے حافظ ابن جریر رحمہ اللہ نے بیضاوی کا کلام نقل کیا ہے، "فَأَمَّا مَنْ اتَّخَذَ مَنَاجِدًا فِيهِ
خَوَارِجَ صَالِحٍ وَ قَصَدَ لِقَابَكَ بِالْقُرْبِ مِنْهُ، لَا التَّوَجُّهَ مَخَوًى فَلَا يَدْخُلُ فِي ذَلِكَ الْوَعْدُ"
"لیکن جو شخص کسی نیک آدمی کے پڑوس میں مسجد بنائے اور اس کے قرب سے برکت حاصل کرنے کا ارادہ کرے، نہ اس کی
تعلیم کا اور نہ اس کی طرف منہ کرنے کا تو وہ اس وعید میں داخل نہیں۔" یہاں قابل غور بات یہ ہے کہ جب آپ خود فرما رہے
ہیں کہ "مقابر میں نماز کرو وہ ہے خواہ ان کے پہلو میں ہو یا ان کے اوپر ہو یا ان کی طرف منہ کر کے ہو" تو صالح آدمی سے
تبرک کی نیت سے اس کے پاس مسجد بنانے کا استثنا کہاں سے نکل آیا ہے، کیا رسول اللہ ﷺ یا صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے کسی قبر
کے پڑوس میں کوئی مسجد بنائی ہے، یا ان میں سے کسی کو یہ برکت حاصل کرنے کا خیال آیا ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ شریعت کا
اصل مقصد یہاں سزا دینا ہے، تاکہ جو کام آئندہ شرک کا ذریعہ بن سکے اسے شروع ہی میں روک دیا جائے۔ اس وقت
دنیا بھر میں مقبروں میں بنی ہوئی مساجد میں جس طرح قبروں کے گرد طواف اور ان پر سجدے ہو رہے ہیں اور ان سے

مرادیں مانگنے کا سلسلہ جاری ہے دو سب کے سامنے ہے۔ یہی وہ چیز تھی جس کے پیش نظر قبروں کے پاس مسجدیں بنانے والوں پر سخت کی گئی۔ اس کے باوجود برکت کے حصول کا بہانہ بنا کر اس حرام کام کو حلال کرنا کس طرح درست ہو سکتا ہے، جس کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ مرض الموت میں بھی شدید قہر مند تھے اور بار بار اس سے منع فرماتے تھے۔

4۔ بعض لوگ نبی ﷺ کی قبر مسجد میں ہونے کو جواز کی دلیل بناتے ہیں، حالانکہ اسے دلیل بنانا کسی طرح درست نہیں، کیونکہ نبی ﷺ نہ مسجد میں دفن کیے گئے نہ ہی آپ کی قبر پر مسجد بنائی گئی، بلکہ جب ولید بن عبد الملک کے زمانے میں یہودی بڑھ گئی تو انھوں نے عمر بن عبدالعزیز کو مسجد کی توسیع کے لیے لکھا۔ اس وقت موجود دسحاحہ و تابعین نے دیکھا کہ توسیع کی گنجائش مشرقی جانب زیادہ ہے، اس صورت میں امہات المؤمنین کے حجرے مسجد میں آتے تھے، چنانچہ وہ گر دیے گئے اور آپ کی قبر عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے میں باقی رہی۔ اس لیے نہ مسجد نبوی آپ ﷺ کی قبر پر بنائی گئی بلکہ وہ پہلے موجود تھی ورنہ ہی نبی ﷺ مسجد میں دفن کیے گئے۔ اب کہاں یہ اور کہاں وہ لوگ جو خاص قبروں پر عمارتیں بناتے ہیں اور اپنے مُردوں کو مسجدوں کے اندر دفن کرتے ہیں یا قبروں کے پاس مسجدیں بنا دیتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کی قبر کو بطور دلیل پیش کرنا کج بحثی کے سوا کچھ نہیں۔

49۔ باب: بھیڑ بکریوں کے ہاڑوں میں نماز پڑھنا

۴۹۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَرَابِضِ الْبَكْرِ

429۔ ابوالتیاج نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی، انھوں نے فرمایا: نبی ﷺ بکریوں کے ہاڑوں میں نماز پڑھتے تھے، پھر میں نے بعد میں انس رضی اللہ عنہ سے سنا، وہ کہہ رہے تھے کہ آپ ﷺ مسجد بنائی جانے سے پہلے بھیڑ بکریوں کے ہاڑوں میں نماز پڑھا کرتے تھے۔

۴۲۹۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي التَّيَّاجِ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْبَكْرِ، ثُمَّ سَمِعْتُ نَعْدُ يَقُولُ: كَانَ يُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْبَكْرِ قَبْلَ أَنْ يَبْنَى الْمَسْجِدُ. [راجع - ۲۳۴ - أخرجه مسلم - ۵۲۴ مطولاً]

فوائد: 1۔ ”عَنْمَ“ کا لفظ بھیڑ بکری دونوں کے لیے استعمال ہوتا ہے، جیسا کہ ”شَاةٌ“ کا لفظ ایک بھیڑ یا ایک بکری کے لیے استعمال ہوتا ہے خواہ نر ہو یا مادہ۔ خاص بھیڑ کی جنس کے لیے ”صَنَانٌ“ اور بکریوں کے لیے ”مَغَرٌ“ استعمال ہوتا ہے۔

(2) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بھیڑ بکریوں کا پیشاب اور مینگیاں پاک ہیں۔ دوسری احادیث سے ثابت ہے کہ تمام ماکوں اللہ جانوروں کا پیشاب اور گوبر پاک ہے۔ بعض حضرات نے اس حدیث سے یہ بات نکالی ہے کہ یہ مسجد بننے سے پہلے کی بات ہے، کیونکہ جب مسجد بن گئی تو پھر آپ بکریوں کے ہاڑوں میں نماز نہیں پڑھتے تھے، اس لیے بکریوں کے ہاڑوں

میں نماز جائز نہیں۔ یہ بات درست نہیں، کیونکہ بکریوں کے پاؤں میں آپ کے نماز پڑھنے کے علاوہ آپ سے اس کی جازت بھی ثابت ہے۔ چنانچہ جابر بن سرہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا: ”کیا میں بھیڑ بکریوں کے پاؤں میں نماز پڑھوں؟“ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہاں!“ اس نے کہا: ”کیا میں اونٹوں کے پاؤں میں نماز پڑھوں؟“ فرمایا: ”نہیں۔“ [مسلم: ۲۶۰]

50۔ باب اونٹوں کی جگہوں میں نماز پڑھنا

۵۰۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعِ الْإِبِلِ

430۔ ناخ سے روایت ہے، انھوں نے کہا میں نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ اپنے اونٹ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہے تھے اور انھوں نے کہا میں نے نبی ﷺ کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

۴۳۰۔ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْقَصْرِ، قَالَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ خَبَّانٍ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يُصَلِّي إِلَى بَعِيرِهِ، وَقَالَ رَأَيْتُ سَيِّدِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُهُ. [انظر: ۵۰۷۔ أخرجه مسلم: ۵۰۲]

فائدہ: یہ معلوم یہ ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ اس بات کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ وہ احادیث جن میں بکریوں کے پاؤں اور اونٹوں کے پاؤں میں فرق کیا گیا ہے وہ ان کی شرط پر صحیح نہیں ہیں، اس لیے جب اونٹ سامنے بٹھا کر نبی ﷺ نے نماز پڑھی ہے تو جن جگہوں (مواضع) میں بھی اونٹ ہوں خواہ وہ ان کے پاؤں ہوں (مَتَارِكُ الْإِبِلِ یا مَرَائِدُ الْإِبِلِ) یا پانی پی کر بیٹھنے کی جگہیں ہوں (أَعْطَانُ الْإِبِلِ یا مَعَاطِسُ الْإِبِلِ) بکریوں کے پاؤں کی طرح ان میں بھی نماز پڑھنا جائز ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا یہی موقف ہے، مگر اونٹوں کے پاؤں میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی احادیث متعدد ہیں اور قوی اسانید کے ساتھ آئی ہیں۔ جن میں سے جابر بن سرہ رحمہ اللہ کی حدیث مسلم (۳۶۰) میں ہے، براء بن عازب رحمہ اللہ کی، ابو داؤد (۴۹۳) میں، ابو ہریرہ رحمہ اللہ کی ترمذی (۳۳۸) میں، عبد اللہ بن مسفل رحمہ اللہ کی نسائی (۷۳۵) میں اور سرہ بن معبد رحمہ اللہ کی ابن ماجہ (۷۷۰) میں ہے۔ اکثر میں ”مَعَاطِسُ الْإِبِلِ“ کے الفاظ ہیں۔ جابر بن سرہ اور براء رحمہما کی حدیث میں ”مَتَارِكُ الْإِبِلِ“ ہے، طبرانی (۶۷۱۳) کے ہیں سلیک رحمہما کی حدیث میں بھی یہی الفاظ ہیں۔ ترمذی کے ہاں سرہ، ابو ہریرہ رحمہما کی حدیث میں ”أَعْطَانُ الْإِبِلِ“ ہے، طبرانی کے ہاں اسید بن حنیر رحمہما کی حدیث میں ”مَتَارِكُ الْإِبِلِ“ (اونٹ بٹھانے کی جگہ) ہے اور احمد (۶۶۵۸) کے ہیں عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ”مَرَائِدُ الْإِبِلِ“ (اونٹوں کے پاؤں) ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے ان سب سے عام لفظ ”مَوَاضِعُ الْإِبِلِ“ (اونٹوں کی جگہیں) استعمال کیا ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ اونٹوں کی ہر جگہ نہ ممانعت ہوتی ہے نہ مناسخ اور نہ مرید، اس لیے اگر ان تمام جگہوں میں نماز منع ہو اور اونٹ کا گھٹا باندھ کر سامنے بٹھا کر اس کی طرف نماز پڑھنا جائز ہو تو دونوں باتوں میں کوئی تضاد نہیں۔ اس لیے حق بات یہی ہے کہ اونٹوں کے پاؤں میں نماز پڑھنا جائز نہیں، اگر کوئی پڑھے تو اسے دہرائی چاہیے۔ تیسرے الباری میں ہے کہ ابن حزم

نے کہا "اونٹوں کے تھان میں نماز منع ہونے کی احادیث متواتر ہیں جن سے یقین حاصل ہوتا ہے۔" رہی یہ بات کہ اس کی وجہ کیا ہے؟ تو ہمیں وجہ معلوم ہو یا نہ ہو جب رسول اللہ ﷺ نے صبح فرمادیا تو ہمارا کام تسلیم کرنا ہے حتیٰ کہ اگر اونٹوں کے بازوؤں سے اونٹ نکل کر گئے ہوئے ہوں پھر بھی وہاں نماز نہیں پڑھنی چاہیے اور بکریوں کے بازوؤں میں بکریاں موجود بھی ہوں تو نماز پڑھ سکتے ہیں۔ گائیوں اور بھینسوں کے بازوؤں میں نماز اسی طرح جائز ہے جس طرح بکریوں کے بازوؤں میں جائز ہے، کیونکہ، کوں اللہم جانوروں کا گوبر اور پیشاب پاک ہے اور جس طرح اونٹوں کا پیشاب ور لید پاک ہونے کے باوجود خاص طور پر ان کے بازوؤں میں نماز منع فرمائی ہے اس طرح بھینسوں اور گائیوں کے بازوؤں میں نماز منع فرمانے کی کوئی حدیث صحیح سند کے ساتھ رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں، اس لیے ان میں نماز جائز ہے۔

51۔ باب: جو شخص اس حال میں نماز پڑھے کہ اس کے آگے نور یا آگ یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی عبادت کی جاتی ہو، مگر وہ اس کے ساتھ اللہ (کی عبادت) کا ارادہ کرے

۵۱۔ بَابُ مَنْ صَلَّى وَقُدَّامَهُ تَنُورٌ أَوْ نَارٌ أَوْ شَيْءٌ يَمَّا يُعْبَدُ فَأَرَادَ بِهِ اللَّهَ

اور رہی نے کہا، مجھے انس رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "میرے سامنے آگ چیش کی گئی جب کہ میں نماز پڑھ رہا تھا۔"

وَقَالَ لِرُفَيْرِي خُبَرِي أَنَسَ، قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «عُرِضَتْ عَلَيَّ النَّارُ وَأَنَا أَصَلِّي»

431۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی، پھر فرمایا "مجھے (نماز میں) آگ دکھائی گئی تو میں نے آج کی طرح بھی اس سے زیادہ قہج مضر نہیں دیکھا۔"

۴۳۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «انْحَسَفَتِ الشَّمْسُ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ قَالَ: «أُرِمْتُ النَّارُ، فَلَمْ أَرُ مَظَرَ كَالْيَوْمِ فَطُ أَقْطَعُ» [راجع: ۲۹۰۔ أخرجه مسلم: ۹۰۷، مطولاً]

اُخْتِلاَفُ رُؤسِ الدُّنْيَا سے معلوم ہوا کہ نماز کے دوران نبی ﷺ کے سامنے آگ لگ گئی مگر آپ نے نماز جاری رکھی، حالانکہ مجوسی آگ کی پوجا کرتے ہیں۔ اگر اس وجہ سے نماز درست نہ ہوتی کہ آپ کے سامنے اسکی چیز تھی جس کی پوجا کی جاتی ہے تو آپ نماز توڑ دیتے۔ جب آپ نے نماز جاری رکھی تو یہ دلیل ہے کہ اگر سامنے کوئی ایسی چیز ہو جس کی پوجا کی جاتی ہے مگر آدمی کی نیت اس کی پوجا کی نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کی نیت ہو تو نماز میں کوئی خلص نہیں آتا۔ اس پر ایک سول ہے کہ سامنے کی دیوار میں دکھائی جانے والی آگ رسول اللہ ﷺ کے اختیار میں نہ تھی، اس پر اس آگ کو قیاس

نہیں کیا جاسکتا جو آدمی کے اختیار میں ہو۔ جواب اس کا یہ ہے کہ اگر آگ کے سامنے ہونے سے نماز نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ نماز کے دنوں سے اسے اپنے فطری غلبہ کے سامنے نہ لاتا۔ البتہ جہاں ہندو یا مجوسی ہوں وہاں تشہد سے بچنے کے لیے گائے، بیل یا آگ کے سامنے رکھ کر نماز سے پرہیز کرنا چاہیے۔

2 مساجد میں خوشبو کے لیے جو انگلیٹھی سٹکا لی جاتی ہے یا سردیوں میں بیڑ رکھے جاتے ہیں ان کا مقصد عجم کی عبادت نہیں ہوتا، اس لیے اگر وہ سامنے بھی ہوں تو کوئی حرج نہیں۔ یہی حکم روشنی کے لیے بجلی یا کسی اور چیز کے چراغوں کا ہے۔ اگرچہ بہتر یہ ہے کہ بیڑوں کو پچھلی جانب یا دائیں بائیں جانب رکھا جائے۔

3 حدیث سے معلوم ہوا کہ صلاۃ کسوف مسنون ہے اور جہنم پیدا کی جا چکی ہے، اسی طرح جنت بھی۔ یہ پوری حدیث کسوف کے بیان میں آئے گی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

52۔ باب مقبروں میں نماز کی کراہت

۵۲۔ بَابُ كَرَاهِيَةِ الصَّلَاةِ فِي الْمَقَابِرِ

432۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ سے روایت کی، آپ نے فرمایا ”میں نے گھروں میں کچھ نماز پڑھا کر اور انھیں قبریں نہ بناؤ۔“

۴۳۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَحْتَرَبُ نَافِعًا، عَنْ أَبِي عُمَرَ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ، قَالَ: اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ وَلَا تَجِدُوهَا قُبُورًا. [انظر: ۱۱۸۷۔ أخرجه مسلم: ۷۷۷]

حواشی 1۔ حدیث کے الفاظ ”اور انھیں قبریں نہ بناؤ“ سے امام صاحب نے استنباط کیا ہے کہ قبریں عبادت کا محل نہیں ہیں، اس لیے ان میں نماز مکروہ ہے۔ یاد رہے کہ محدثین ”کَرَاهِيَةُ“ کا لفظ عموماً حرمت کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، جیسا کہ سورہ نبی سرائیل کی آیت (۲۸)، ﴿كُنْ ذَٰلِكَ كَآنَ سَیِّئَةً عِنْدَ رَبِّكَ فَكَوْنُهَا﴾ میں ہے۔ یہاں بخاری میں ”وَلَا تَجِدُوهَا قُبُورًا“ کے الفاظ ہیں، جبکہ صحیح مسلم (۷۸۰) میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں ﴿لَا تَجْعَلُوهَا بُيُوتَكُمْ مَقَابِرَ﴾ امام بخاری رحمہ اللہ نے باب میں ”مَقَابِرَ“ کا لفظ استعمال کیا ہے۔ ”مِنْ صَلَاتِكُمْ“ میں ”مِنْ“ جمعیت کے لیے ہے، ”کچھ نماز“ سے مراد نوافل ہیں یا صحیح شریعت کی وجہ سے مسجد سے رو جانے والے فرائض، ورنہ فرائض کی اصل جگہ مساجد ہیں۔

2۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ میت کو گھر میں دفن نہیں کرنا چاہیے۔ رسول اللہ ﷺ کا گھر میں دفن ہونا آپ کی خصوصیت ہے۔ تفصیل ان شاء اللہ آپ کی وفات کے بیان میں آئے گی۔

3۔ بعض حضرات نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ جو شخص گھر میں نماز نہیں پڑھتا وہ مردے کی طرح ہے اور مردے کا

گھر قبر ہوتا ہے، اس لیے تم گھروں میں کچھ نماز پڑھا کرو، تاکہ نہ تمہارا شمار مردوں میں ہو نہ تمہارے گھر کا شمار مقابر میں ہو۔ اس کی تائید صحیح مسلم کی حدیث سے ہوتی ہے، فرمایا: «مَثَلُ الْيَتِيمِ الَّذِي يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهِ وَالنَّسْتِ الَّذِي لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهِ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ» [مسلم: ۷۷۹۰] "اس گھر کی مثال جس میں اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے اور اس گھر کی جس میں اللہ کا ذکر نہیں کیا جاتا زندہ اور مردہ کی طرح ہے۔" اس تفسیر کا تال بھی یہی ہے کہ قبرستان میں نماز پڑھنا نہیں۔

۵۳۔ ثَابِتُ الصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعِ الْخُسْفِ وَالْعَذَابِ

53۔ باب زمین میں دھنسے اور عذاب کی جگہوں میں نماز پڑھنا

وَيَذْكُرُ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثَمَرَةَ الصَّلَاةِ بِحُسْبِ بَابِلَ

اور ذکر کیا جاتا ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے بابل میں دھنسے والی زمین میں نماز کو ناپسند کیا۔

فائدہ: علی رضی اللہ عنہ کا یہ اثر ابن ابی شیبہ (۳۷۷ھ) نے عبد اللہ بن ابی نحل کے طریق سے روایت کیا ہے، انھوں نے کہا: "ہم علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے تو ہم اس شخص (دھنسی ہوئی زمین) پر گزرے جو بابل میں ہے، تو انھوں نے نماز نہیں پڑھی یہاں تک کہ وہاں سے گزر گئے۔" ایک اور طریق سے علی رضی اللہ عنہ سے ہے، انھوں نے کہا: "میں اس زمین میں نماز پڑھنے والا نہیں جسے اللہ نے دھنسا دیا۔" تین مرتبہ فرمایا۔ (ابن ابی شیبہ: ۳۳۷۷) اور ابو داؤد نے ایک اور سند سے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: «إِنَّ حَبِيبَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَابِيءَ أَنْ أَصْلَحِي فِيهِ أَرْضٍ تَابِلًا، فَإِنَّمَا مَلْعُونَةٌ» [ابو داؤد: ۴۹۰] "میرے حبیب رضی اللہ عنہ نے مجھے ارض بابل میں نماز پڑھنے سے منع کیا ہے، کیونکہ وہ ملعون ہے۔" اور اس کی سند میں ضعف ہے اور بخاری رحمہ اللہ نے جو اثر مطلق نقل کیا ہے اس کے لائق ابن ابی شیبہ والے مذکورہ بالا اثر ہے۔ (فتح الباری) بابل ملک عراق میں کوفہ کے قریب واقع ہے۔

۴۳۳۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الصَّعْدِيَّ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تَائِبِينَ، فَإِنْ تَمَّ تَكُونُوا تَائِبِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ، لَا بُصِيْبُكُمْ مَا أَصَابَتْهُمْ» [انظر: ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۴۴۱۹، ۴۴۲۰، ۴۷۰۲۔ أخرجه مسلم: ۲۹۸۰]

433۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ان لوگوں کے پاس مت جاؤ جنہیں عذاب دیا گیا، الا یہ کہ تم روتے والے ہو، اگر روتے والے نہ ہو تو ان کے پاس مت جاؤ، تم پر بھی وہ عذاب نہ آ جائے جو ان پر آیا۔"

حواشی 1 آپ ﷺ نے یہ حکم جو کہ جاتے ہوئے قوم ثمود کے مانتے حجر سے گزرتے ہوئے دیا تھا۔ صحیح بخاری کی کتاب المغازی (۴۳۱۹) میں اس حدیث کے آخر میں ہے ”پھر آپ ﷺ نے سر اٹھانے پر تیز چلنے لگے، یہاں تک کہ اس وادی سے گزر گئے۔“ اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ وہاں اترے نہ نماز پڑھی، جیسا کہ علی بن ابی طالب نے باطل کے حُف میں کیا۔ اس لحاظ سے یہ حدیث باب کے مطابق ہے۔

2 جن قوموں پر عذاب آیا ان کے عذاب کی وجہ احکام الہی سے غفلت اور دلوں کی سختی تھی، جس کی وجہ سے وہ کوئی حق بات تسلیم کرنے پر تیار نہ تھے۔ اب ان علاقوں سے گزرتے وقت اگر آدمی ان کے انجام پر غور و فکر نہیں کرتا اور اسے روٹا نہیں آتا تو ظاہر ہے کہ اس کا باعث غفلت اور دل کی سختی ہے اور کچھ بعید نہیں کہ اس کا انجام بھی وہی ہو جو ان کا ہوا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آدمی کو ہمیشہ مراقبہ یعنی اپنے اعمال و احوال کی نگرانی رکھنی چاہیے اور جس قدر ہو سکے غفلت سے پرہیز کرنا چاہیے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ ایسے مقامات پر سیر و سیاحت کے لیے نہیں جانا چاہیے، نہ وہاں ٹھہرنا چاہیے۔

3 باطل کے حُف کے متعلق نمرود کا پانچ ہزار ہاتھ اونچا عمارت بنانے اور اس کے دھنسنے کا قصہ کسی معتبر طریق سے نہیں ملتا۔ (واللہ اعلم)

54۔ باب: گرے میں نماز پڑھنا

اور عمر رضی اللہ عنہ نے کہا ہم تمہارے گرجوں میں جن میں تصویریں ہیں ان صورتوں کی وجہ سے نہیں جاتے۔ اور بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نماز پڑھ لیتے تھے سوائے اس گرجے کے جس میں تصویریں ہوتیں۔

434۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے ایک گرجے کا ذکر کیا جسے انھوں نے حبشہ کی زمین میں دیکھا تھا، جسے ماریہؓ کہا جاتا تھا اور آپ ﷺ سے ان تصویروں کا ذکر کیا جو انھوں نے اس میں دیکھی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یہ وہ لوگ ہیں کہ جب ان میں کوئی صالح بندہ یا صالح آدمی فوت ہو جاتا تو اس کی قبر پر ایک مسجد بنادیتے اور اس میں یہ تصویریں بنادیتے۔ یہ لوگ اللہ کے ہاں ساری مخلوق سے بدتر ہیں۔“

۵۴ بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْبَيْعَةِ

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنَّا لَا نَدْخُلُ كَنَائِسَتَكُمْ مِنْ أَهْلِ السَّمَائِلِ الَّتِي بَيْنَ الصُّورِ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُضَلِّي بِي الْبَيْعَةِ إِلَّا بِسَعَةِ بَيْنَا تَصَائِيرُ

۴۳۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَنَّةٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَيْسَةَ رَأَتْهَا بِأَرْجَبِ الْحَبَشَةِ، يُقَالُ لَهَا مَارِيَةُ، فَذَكَرَتْ لَهُ مَا رَأَتْ فِيهَا مِنَ الصُّورِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ لَيْتَ قَوْمٌ يَدَا صَاتَ بِهِمُ الْعَبْدُ الصَّالِحُ، أَوْ الرَّجُلُ الصَّالِحُ، تَوَا عَلَى قَبْرِهِ تَسْجِدًا، وَصَوَّرُوا بِهِ بِلَتِ الصُّورِ، لَوَلَيْتَ شِرَارَ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ»

[راجع: ۴۲۷۔ أخرجه مسلم: ۱۰۲۸]

فوائد 1 عمر رضی اللہ عنہ کا اثر عبدالرزاق (۱۶۱۱) نے ان کے موبی و سلم سے بیان کیا ہے، انھوں نے کہا: جب عمر رضی اللہ عنہ شام آئے تو ایک نصرانی (قسطنطین) نے ان کے لیے کھانا تیار کیا اور وہ ان کے سرداروں میں سے تھا، اس نے کہا: "میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے پاس تشریف لائیں اور مجھے عزت بخشیں۔" تو عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا: "ہم تمہارے گرجوں میں ان تصویروں کی وجہ سے نہیں جاتے جو ان میں بنی ہوئی ہیں۔" اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اثر ابوی نے "الجمعۃ یات (۲۴۴۴)" میں روایت کیا ہے، اس میں یہ لفظ مزید ہیں، "اگر ان میں تصویریں ہوتیں تو وہ باہر نکل کر بارش میں نماز پڑھ لیتے۔" ان دونوں آثار سے معلوم ہو کہ تصویروں اور مجسموں کے ہوتے ہوئے جب وہاں جانا درست نہیں تو وہاں نماز سے تو ہمارا دلی اجتناب کیا جائے گا۔

2 ی نشہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کی کچھ شرح (۴۲۷) میں گزر چکی ہے، یہاں یہ حدیث لانے کا مقصد یہ ہے کہ عیسائیوں کے گرجوں میں مرزے دو درجوں سے پرہیز کرنا چاہیے ایک یہ کہ وہ عموماً کسی بزرگ کی قبر کے پاس بنائے جاتے ہیں، دوسری یہ کہ ان میں تصویریں اور مجسمے رکھے جاتے ہیں جن میں مسیح اور مریم علیہما السلام کے مجسمے اور صلیب بھی شامل ہیں۔ مگر یہ دونوں چیزیں نہ ہوں تو گرجوں میں نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ عمر رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہی بات ثابت ہوتی ہے۔

3 ہیبر اور کینسہ دونوں لفظ عیسائیوں کے گرجوں پر بولے جاتے ہیں، یہودیوں کے عبادت خانوں کو "صلوات" و رابہوس کی کنیادوں کو "صوامع" کہا جاتا ہے۔ دیکھیے سورۃ حج کی آیت (۴۰)۔

55- باب (بدعنوان)

435، 436۔ عائشہ رضی اللہ عنہا اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ پر نزع کی حالت طاری ہوئی تو آپ اپنے چہرے پر اپنی ایک چادر (بار بار) ڈالنے لگے، جب اس کے ساتھ گھٹن محسوس کرتے تو اسے چہرے سے ہٹا دیتے، تو آپ نے اسی حالت میں فرمایا: "یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو، انھوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنالیا۔" آپ اس کام سے ڈرا رہے تھے جو انھوں نے کیا۔

۵۵- باب

۴۳۵، ۴۳۶ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ، أَنَّ عَائِشَةَ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَا، لَمَّا نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلِيمٌ يَطْرَحُ خَبِيبَةً لَهُ عَلَى وَجْهِهِ، فَإِذَا اغْتَمَّ بِهَا كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ، فَقَالَ وَهُوَ كَذَبِكَ «لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ» يُحَدِّثُ مَا صَمَعُوا [انظر: ۱۳۳۰ عائشة، ۱۳۹۰ عائشة، ۳۴۵۳ كلاهما، ۳۴۵۴ كلاهما، ۴۴۱۱ عائشة، ۴۴۹۳ كلاهما، ۴۴۴۴ كلاهما، ۵۸۱۵ كلاهما، ۵۸۱۶ كلاهما، وانظر في الصلاة: باب: ۴۸۔ أخرجه مسلم: ۵۳۹، عن عائشة وابن عباس وأخرجه مسلم: ۵۲۹، عن عائشة]

۴۳۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، 437۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي فرمایا "اللہ یہود کو ہلاک کرے، انہوں نے اپنے انبیاء کی
مُرْبُورَةً، أَنُّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ " فَانْزِلِ اللَّهُ قبروں کو مسجدیں بنا لیا۔"
الْيَهُودَ، تَخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ " اخرجہ
مسلم ۱۵۳۰

فوائد 1 یہ باب بخاری کی اکثر روایات میں اسی طرح عنوان کے بغیر ہے، بعض نسخوں میں یہاں باب ہے ہی نہیں۔ یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ ایسے ابواب پہلے باب کی فصل ہی کی طرح ہوتے ہیں۔ یہاں اس باب اور اس سے پہلے باب میں مشترک چیز قبروں پر مسجد بنانے کی ممانعت ہے۔ گویا قبروں پر مسجدیں بنانا مذہب کا کام ہے، خواہ اس کے ساتھ تصویریں، درختے ہوں یا نہ ہوں اور جس طرح ایسے گرجوں میں نماز جائز نہیں جو قبروں پر بنائے گئے ہوں اسی طرح ایسی مسجدوں میں بھی نماز جائز نہیں جس میں قبریں بنائی گئی ہوں، پھر اگر مسجد پہلے بنائی گئی اور قبریں بعد میں بنائی گئی ہیں تو قبروں کو وہاں سے منتقل کرنا لازم ہے اور اگر قبر پہلے تھی اور مسجد بعد میں بنائی گئی ہے تو مسجد کو وہاں سے منتقل کرنا ضروری ہے۔ اگر "تَشْرِيعُ الْأَذْهَبِ" کے لیے باب کا عنوان مقرر نہیں کیا گیا تو یہ عنوان ہو سکتا ہے "بَابُ تَحْرِيبِ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي فِيهِ الْقَبْرُ" یعنی "ایسی مسجد میں نماز کا ناپسندیدہ ہونا جس میں قبر ہو۔"

2 یہاں ایک سوال ہے کہ نصاریٰ کے پیغمبر مسیح علیہ السلام کی تو قبر ہی نہیں جس پر مسجد بنائی جائے تو نصاریٰ پر لعنت اور ہلاکت کی دعا کا کیا مطلب ہے؟ جواب اس کا یہ ہے کہ نصاریٰ کے لیے مسیح علیہ السلام سے پہلے تمام انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانا بھی ضروری تھا، جیسے کہ مسلمانوں کے لیے تمام انبیاء علیہم السلام پر ایمان ضروری ہے، بلکہ نصاریٰ موسیٰ علیہ السلام پر نارل ہونے والی کتاب تورہ پر عمل کے بھی پابند تھے، اس لیے اس سے مراد پہلے انبیاء علیہم السلام ہیں۔

3 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے مختلف طریقوں سے اپنی امت کو اس کام سے منع فرمایا، چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: "اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَنَسَا، لَعَنَ اللَّهُ قَوْمًا اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ" [مسند احمد: ۷۳۵۸] "اے اللہ! میری قبر کو بت نہ بنانا، اللہ نے ان لوگوں پر لعنت کی جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنا لیا۔" مؤرخ (۱۸۳/۵۹۳) میں یہ الفاظ ہیں: "وَنَسَا يُعْبَدُ" یعنی "میری قبر کو بت نہ بنانا جس کی عبادت کی جائے۔" اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عِبَادًا" [ابو داؤد: ۴۸۰۸] "اپنے گھروں کو قبریں نہ بنانا اور میری قبر کو میلہ گاہ نہ بنانا۔" افسوس! امت مسلمہ کے اکثر لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے اتنے واضح احکامات کے باوجود یہود و نصاریٰ کی طرح قبروں پر مسجدوں اور میلوں کا سلسلہ شروع کر دیا اور قبروں پر مسجدوں اور ان کے طواف کی وہ کثرت ہوئی جو شاید یہود و نصاریٰ کے پاس بھی نہیں ہوئی تھی۔ اللہ تعالیٰ امت مسلمہ کو شرک و بدعت کے تمام کاموں سے نجات عطا فرمائے۔ (آمین)

۵۶۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ « جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا »

۴۳۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِسَانٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَيَّارٌ، هُوَ أَبُو الْحَكَمِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ الْمَقْبَرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « أُعْطِيتُ حَمَلٌ لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي، نُصِرْتُ بِالرُّغْبِ مَسِيرَةً شَهْرًا، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، وَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكْتُهُ بِصَلَاةٍ فَلْيُصَلِّ، وَأُحِثَّتْ لِي الْعَنَائِمُ، وَكَانَ النَّبِيُّ يُنْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً، وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ » [راجع: ۳۳۵۔ أخرجه مسلم: ۵۲۱]

فائدہ: یہ حدیث اور اس کی شرح (۳۳۵) میں گزر چکی ہے۔

۵۷۔ بَابُ نَوْمِ الْمَرْأَةِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۳۹۔ حَدَّثَنَا عُثَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ، عَنْ مِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ وَلِيدَةَ كَانَتْ سَوْدَاءَ لِحَيٍّ مِنَ الْعَرَبِ، فَأَعْتَقَهَا، فَكَانَتْ مَعَهُمْ، قَالَتْ: فَخَرَجَتْ حَبِيبَةً لَهُمْ عَلَيْهَا وَشَاخَ أَحْمَرُ مِنْ سُورٍ، قَالَتْ: فَوَصَعَتْهُ أَوْ وَقَعَ مِنْهَا، فَمَرَّتْ بِهِ حُدَيَّةٌ وَهِيَ مُلْقَى، فَحَبِيبَتُهُ لَحْمًا فَحَبِيبَتُهُ، قَالَتْ: فَالْتَمَسُوهُ فَلَمْ يَجِدُوهُ، قَالَتْ: فَاتَّهَمُونِي بِهِ، قَالَتْ: فَطَلَقُوا يَعْشُونَ حَتَّى فَتَسُوا فُلَهَا، قَالَتْ: وَاللَّهِ! إِنِّي لَقَائِمَةٌ مَعَهُمْ إِذْ مَرَّتْ

56۔ باب: نبی ﷺ کا فرمان: ”میرے لیے پوری زمین مسجد اور پاک کرنے والی بنا دی گئی ہے“

438۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مجھے پانچ چیزیں عطا کی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے نبیاء میں سے کسی کو عطا نہیں کی گئیں: میری مدد ایک مہینے کے فاصلے سے رعب کے ساتھ کی گئی، اور پوری زمین میرے لیے مسجد اور پاک کرنے والی بنا دی گئی، چنانچہ میری امت کے جس آدمی کو جہاں نماز کا وقت ہو جائے وہ وہاں نماز پڑھ لے، اور میرے لیے غنیمتیں حلال کر دی گئیں، اور ہر نبی خاص طور پر اپنی قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا اور مجھے تمام لوگوں کی طرف بھیجا گیا، اور مجھے خاص شفاعت عطا فرمائی گئی۔“

57۔ باب: عورت کا مسجد میں سونا

439۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ عرب کے ایک قبیلے کی ایک سیاہ قام لونڈی تھی، انھوں نے اسے آزاد کر دیا تو وہ انھی کے ساتھ رہتی تھی، اس نے بیان کیا کہ ان کی ایک بچی باہر نکلی، اس نے سرخ جڑے کی ٹیوں کا ایک ہار پہنا ہوا تھا، اس نے اسے رکھا یا وہ اس سے گر گیا۔ تو وہاں سے ایک جیل گزری جہاں وہ ہار گرا ہوا تھا، اس نے اسے گوشت سمجھ اور اسے جھپٹ کر لے گئی۔ اس لونڈی نے کہا، انھوں نے اسے تلاش کیا اور وہ انھیں نہیں ملا، تو انھوں نے مجھ پر اس

الْحَدَّثَةُ فَأَلْفَتْهُ، قَالَتْ: فَوَقَعَ بَنَتُهُمْ، قَالَتْ: فَمَلَّتْ:
هَذَا لِيَدِي أَنْفَعُ مَوْنِي بِهِ رَغَمْتُمْ وَأَنَا مِنْهُ تَرْبَتُهُ،
وَحَرَدًا هُوَ، قَالَتْ: فَجَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فَأَسْلَمَتْ، قَالَتْ: عَائِشَةُ: فَكَانَ لَهَا جِئَاءٌ فِي
الْمَسْجِدِ أَوْ جِئُشٌ، قَالَتْ: فَكَانَتْ تَأْتِيهِ فَتَحْدُثُ
عِيْدِي، قَالَتْ: فَلَا تَخْلُسُ عِيْدِي مَجْلِسًا إِلَّا
قَالَتْ:

وَيَوْمَ الْوُشَاحِ مِنْ أَعْجَبٍ رَبَّنَا
أَلَا إِنَّهُ مِنْ بَلَدٍ الْكُفْرِ أَتَجَانِبُ
قَالَتْ عَائِشَةُ: فَقُلْتُ لَهَا: مَا شَأْنُكَ لَا تَقْعُدِينَ
مَعِيَ مَقْعَدًا إِلَّا قُلْتُ هَذَا؟ قَالَتْ: فَحَدَّثَنِي بِهَذَا
الْحَدِيثِ (انظر: ۱۳۸۲۵)

کی تہمت لگا دی اور وہ میری تلاش لینے لگے، حتیٰ کہ انھوں نے میری شرم گاہ کی بھی تلاش لی۔ اس بوٹھی نے کہا تو اللہ کی قسم! میں ان کے پاس کھڑی تھی جب وہ جیل گزری اور اس نے وہ پار پھینک دیا اور وہ ان کے درمیان آ کر، تو میں نے کہا یہ ہے وہ پار جس کی تم نے مجھ پر تہمت لگائی ہے، یہ محض تمہارا گماں تھا اور میں اس سے پاک تھی اور وہ یہ ہوا ہے۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا پھر وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آ گئی اور مسلمان ہو گئی۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا تو مسجد میں اس کا ایک خیمہ یا ایک جھونپڑی تھی، وہ میرے پاس آیا کرتی تھی اور میرے پاس باتیں کرتی رہتی تھی، چنانچہ وہ جب بھی میرے پاس بیٹھتی یہ شعر کہتی: "اور وہ پار وال دن میرے رب کے عائنات سے تھا، منو! اسی نے مجھے کفر کے شہر سے نجات دی۔" میں نے اس سے کہا کیا معاملہ ہے جب بھی تم میرے پاس بیٹھتی ہو یہ شعر پڑھتی ہو؟ تو اس نے مجھے یہ داستان سنا لی۔

۱۔ "قوائد" میں ۱۔ ثابت ہے "الدلائل" میں روایت کیا ہے کہ وہ بنی دہن تھی، غسل خانے میں گئی تو اس نے ہار اتار کر وہاں رکھ دیا۔ "الْحَدِيثُ" "جِدَّاهُ" "بروزن" "بَعَثَ" کی تفسیر برائے تحقیر ہے "جیل"۔ ثابت کی روایت میں یہ بھی ہے کہ اس بوٹھی نے کہا "میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ وہ مجھے اس تہمت سے بری کر دے۔" (فتح الباری)

۲۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ واقعہ اس لیے نقل کیا ہے کہ جب عورت کے لیے رہنے کی کوئی اور جگہ نہ ہو تو وہ مسجد میں رہ سکتی ہے اور وہاں اس کے لیے عارضی طور پر خیمہ یا جھونپڑا بنایا جاسکتا ہے، بشرطیکہ اس کی جان اور اس کی عزت و آبرو کو کوئی خطرہ نہ ہو۔ اسی طرح مرد بھی مسجد میں رہ سکتے ہیں، اس مقصد کے لیے اس کے بعد والا باب مقرر فرمایا ہے۔ عورت کا باب پہلے اس لیے ذکر فرمایا کہ اس کے جواز کی دلیل زیادہ اہم ہے، کیونکہ اس کے مسجد میں رہنے میں فتنے کا اندیشہ ہے۔

۳۔ مسجد میں رہنے والے مردوں یا عورتوں کے لیے خیمے یا چھت یا سائے کا انتظام کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

۴۔ ایسے شہر کو چھوڑ دینا چاہیے جہاں فتنے میں پڑنے کا ڈر ہو یا مظلوم بن کر رہنا پڑے۔

۵ اس حدیث میں دارالکفر سے ہجرت کی فضیلت کا بیان بھی ہے۔

۶ مظلوم کی دعا قبول ہوتی ہے، خواہ وہ کافر کیوں نہ ہو، کیونکہ اس کو ٹھنی نے جب دعا کی اس وقت وہ مسلمان نہیں تھی۔

۵۸۔ بَابُ نَوْمِ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ

58۔ باب: مردوں کا مسجد میں سونا

وَقَالَ أَبُو وَفْلَانَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَصْحَابَ الصُّفَّةِ الْمُفْقَرَاءِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَكَانُوا فِي الصُّفَّةِ ، وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ كَانَ أَصْحَابُ الصُّفَّةِ الْمُفْقَرَاءِ . [راجع ۱۲۳]

ابو قلابہ نے انس رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ عکلم کی ایک جماعت نبی ﷺ کے پاس آئی تو وہ مسجد کے صف میں ٹھہری۔ اور عبدالرحمان بن ابی بکر (صدیق) رضی اللہ عنہ نے کہا اصحاب صفہ فقیر لوگ تھے۔

۷ فائدہ: صفہ مسجد نبوی میں ایک جگہ تھی جس پر چھت تھی، بے گھر، نادار اور مسکین مسکن وہاں رہتے تھے۔ اسی طرح مجاہد اور طاہب علم صحابہ جن کا گھر نہیں ہوتا تھا وہاں رہتے تھے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ دونوں مطلق روایات اسی لیے ذکر کی ہیں کہ ضرورت کے وقت مرد مسجد میں رہ سکتے ہیں اور سونگے سکتے ہیں۔

۴۴۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ . حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ عُثَيْبٍ ، قَالَ . حَدَّثَنِي يَافِعٌ ، قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ ، أَنَّهُ كَانَ بَنَامٌ وَهُوَ شَابٌّ أَغْرَبٌ لَا أَهْلَ لَهُ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ . [انظر: ۱۱۲۱، ۱۱۵۶، ۳۷۳۸، ۳۷۴۱، ۷۰۱۵، ۷۰۲۸، ۷۰۳۰۔ أخرجه مسلم : ۱۱۷۹]

۴۴۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ . حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَارِمٍ، عَنْ أَبِي حَارِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ : جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَيْتَ فَاظْمَةً فَلَمْ يَحْذُ عَيْنًا فِي النَّبِيِّ، فَقَالَ . « أَيْنَ ابْنُ عَمَلِكِ ؟ » قَالَتْ : كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ ، فَعَاصَيْتِي ، فَخَرَجَ فَلَمْ يَقْبَلْ عِنْدِي . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِإِنْسَانٍ : « انْطُرْ أَيْنَ هُوَ ؟ » فَجَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! هُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ

440۔ عبد اللہ (بن عمر) رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ وہ نبی ﷺ کی مسجد میں سویا کرتے تھے جب کہ وہ جوان، غیر شادی شدہ تھے، ان کے گھر والے نہیں تھے۔

441۔ اس حدیث سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ طرہ چلتا کے گھر آئے تو علی رضی اللہ عنہ کو گھر میں نہیں پایا۔ فرمایا: ”تمہارا بچا زاد کہاں ہے؟“ انہوں نے کہا: میرے اور ان کے درمیان کچھ بات ہو گئی تو وہ مجھ سے غصے ہو کر نکل گئے اور دوپہر کو میرے پاس آرام نہیں کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص (اسلم رضی اللہ عنہ) سے کہا: ”دیکھو وہ کہاں ہیں؟“ وہ (دیکھ کر) آیا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! وہ مسجد میں سوئے ہوئے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ آئے تو وہ جھٹے ہوئے

مُضْطَجِعٌ، قَدْ سَقَطَ رِدَاؤُهُ عَنْ شِقْوِهِ، وَصَلَاةُ
تَرَاتٍ، فَخَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسُحُهُ عَنْهُ، وَ
يَقُولُ: «قُمْ يَا قُرَابُ! قُمْ يَا قُرَابُ!» [انص
۲۷۰۲، ۶۲۰۴، ۶۲۸۰۔ آخر جہ مسم ۲۴۰۹]

تھے، ان کی چادر ان کے پہلو سے گر گئی تھی اور انھیں مٹی
لگ گئی تھی۔ رسول اللہ ﷺ ان سے مٹی صاف کرنے لگے
در کہے گئے "اٹھو! اے ابو تراب! اٹھو! اے ابو تراب
(سے مٹی دے)!"

ہوائی ۱ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں صرف بے گھر اور مساکین ہی نہیں وہ لوگ بھی سو سکتے ہیں جو
گھر بار اور بیوی بچے والے ہوں، اللہ کا گھر سب کو جگہ دیتا ہے۔

2 شیعہ حضرات ابو بکر جنت پر بہت طعن کرتے ہیں کہ انھوں نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غصہ دلایا حالانکہ انھوں نے ان سے رسول
اللہ ﷺ کی حدیث بیان کی تھی کہ ہمار کوئی وارث نہیں ہوتا، اس کے علاوہ انھوں نے غصے والی کوئی بات نہیں کی تھی۔
ان حضرات کو اس کی طرف بھی توجہ کرنی چاہیے کہ یہاں علی رضی اللہ عنہ نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غصہ دلایا اور غصے ہو کر مسجد میں جا سوائے۔
(”حاضی“ باب مفاعلہ ہے جو دونوں جانب سے ہوتا ہے) اسی طرح ابو جہل کی مٹی سے نکاح کے ارادے کے وقت
بھی انھوں نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غصہ دلایا۔ مگر ان کے لیے معافی کی گنجائش نکالی جاتی ہے تو ابو بکر جنت کے لیے بھی ضرور نکالنی
چاہیے، خصوصاً اس لیے کہ انھوں نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے سامنے ان کے والد گرامی رضی اللہ عنہ کا فرمان ہی پیش کیا تھا۔

3 علی رضی اللہ عنہ کو فاطمہ رضی اللہ عنہا کا چچا زاد فرمایا، حالانکہ وہ ان کے والد کے چچا زاد تھے، اس سے معلوم ہوا کہ عرب عادیوں کے
مطابق کسی بھی قریبی رشتہ دار کو چچا زاد کہہ دیا جاتا ہے۔

4 اس حدیث سے اپنے داماد کے ساتھ حسن سلوک، نرمی اور محبت کا اور اس کی ناراضی کے وقت اسے خوش کرنے کی کوشش
کا سبق ملتا ہے۔

5 عرب میں کنیت کا بہت رواج تھا، کسی کو عزت کے ساتھ بلانا ہوتا تو کنیت کے ساتھ پکارتے۔ اس حدیث سے معلوم
ہوا کہ اولاد کے علاوہ بھی کنیت رکھی جاسکتی ہے، جیسے ابوالکلام، ابو تراب دفیرو۔ یہ الفاظ میں ”ابو“ کا معنی ”والا“ ہوگا، یعنی
مٹی والا اور یہ الفاظ کنیت سے زیادہ لقب کے قریب ہوتے ہیں۔ علی رضی اللہ عنہ چنانچہ لقب بن کر بہت خوش ہوتے تھے، کیونکہ
نبی ﷺ نے انھیں اس لقب سے پکارا تھا۔ [دیکھئے صحیح بخاری ۶۶۰۴]

6 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی سے ناراض ہو کر گھر سے نکلنا جائز ہے، جیسا کہ نبی ﷺ نے بھی ایک ماہ بیویوں سے
لگ حجرے میں گزارا۔ یہاں بھی آپ نے علی رضی اللہ عنہ کو گھر سے نکلنے پر کچھ نہیں کہا۔

۴۴۲۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا
442۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا میں
فَصِيلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي حَارِمٍ، عَنْ نَبِيِّ هُرَيْرَةَ،
نے ستر (۷۰) صفہ والوں کو دیکھا، ان میں سے ایک بھی ایسا

فَالَّذِي رَأَيْتُ سَعِيدًا مِنْ أَصْحَابِ الصُّعْبَةِ مَا مِنْهُمْ رَحُلٌ عَلَيْهِ رِدَاءٌ، إِمَّا إِزَارٌ وَإِمَّا كِسَاءٌ، فَذَرَبُوا بِمِصْبَاحِهِمْ، فَبَعَثُوا مَا يَتْلُجُ بَهْفَ السَّاقِينَ، رِيحًا مَا يَتْلُجُ الْكُفْتِينَ، فَبَجَمَعَهُ بَيْدٍ، كَرَاهِيَةً أَنْ تَرَى عَوْرَتَهُ.

تہ تھا جس کے پاس پوری چادر ہو۔ ان کے پاس یا تہ بند تھا یا اوپر کی چادر جو انھوں نے اپنی گردنوں میں باندھی ہوتی۔ ان میں سے کوئی نصف پنڈلی تک ہوتی اور ان میں سے کوئی ٹخنوں تک۔ وہ اسے اپنے ہاتھ سے اکٹھا کیے رکھتا کہ کہیں اس کا ستر نہ کھل جائے۔

فائدہ : اس حدیث میں مسجد میں رہنے، اس میں سونے اور وہیں کھانے پینے کا ثبوت ہے اور یہ بھی کہ ان صحابہ کرام اللہ کی زندگی کتنی مشکل و رکس قدر فقراور صبر والی تھی۔ [مَوْصِيَا اللَّهِ عَنْهُمْ وَارْضَاهُمْ أَجْمَعِينَ]

59۔ باب: جب سفر سے آئے تو نماز پڑھنا

۵۹۔ بَابُ الصَّلَاةِ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ

وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ.

کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا: نبی ﷺ جب سفر سے آتے تو پہلے مسجد میں جاتے اور اس میں نماز پڑھتے۔

فائدہ : سنت یہ ہے کہ آدمی جب سر کر کے اپنے گھر آئے تو گھر جانے سے پہلے مسجد میں دو رکعتیں نفل پڑھ کر گھر جائے، گویا حق تعالیٰ کا شکر یہ داکرے کہ وہ اسے خیریت سے سفر سے واپس لایا اور گھر پہنچا۔ اس کے ساتھ مسجد کے ساتھیوں سے طاقات اور احوال پر ہی ہو جاتی ہے۔ یاد رہے کہ یہ دو رکعتیں تحیۃ المسجد نہیں بلکہ تحیۃ القدرم یا تحیۃ الشکر ہیں۔

۴۴۳۔ حَدَّثَنَا حَلَّادُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ، قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دِنَارٍ، عَنْ خَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ - قَالَ مِسْعَرٌ أَرَاهُ قَالَ صَلَّى - فَقَالَ: «رَكَعَتَيْنِ» وَكَانَ بِي عَلَيْهِ دَيْنٌ فَصَانِي وَزَادَنِي [انظر: ۱۸۱۱، ۲۰۹۷، ۲۳۰۹، ۲۳۸۵، ۲۳۹۴، ۲۴۰۶، ۲۴۷۰، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۷۱۸، ۲۸۶۱، ۲۹۶۷، ۳۰۸۷، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۴۰۵۲، ۵۰۷۹، ۵۰۸۰، ۵۲۴۳، ۵۲۴۴، ۵۲۴۵، ۵۲۴۶، ۵۲۴۷، ۵۳۶۷، ۶۳۸۷، والظر في البروع، باب: ۳۳، وفي الجهاد والسير، باب: ۱۴۴، أخرجه مسلم: ۷۱۵، وهو مطلق في الرضاع (۵۴) وفي المساقاة (۱۰۹)]

443۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی ﷺ کے پاس آیا اور آپ مسجد میں تھے۔ مسعر نے کہا میرا گمان ہے کہ محارب نے کہا: یہ مخی (چاشت) کا وقت تھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”دو رکعتیں پڑھو“ اور میرا آپ پر قرض تھا، آپ نے وہ مجھے ادا کیا اور مجھے زیادہ بھی دید۔



فوائد 1 یہ لمبی حدیث کا ایک ٹکڑا ہے جو امام صاحب نے اپنی تصحیح میں چھپیں (۲۶) جگہ ذکر کی ہے۔ کہیں "مسل" اور کہیں باب کی مناسبت سے مختصر۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عالم شمس حدیث معتمر بیان کر سکتا ہے، بشرطیکہ وہ یہ سلسلہ رکھتا ہو کہ اختصار سے مطلب نہ بدلے۔

2 بعض حضرات نے اعتراض کیا ہے کہ اس حدیث میں سفر سے آنے کا ذکر ہی نہیں تو باب سے مناسبت کیا ہوگی؟ جواب یہ ہے کہ یہ مشہور واقعہ ہے کہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ سفر سے آرہے تھے اور رات میں رسول اللہ ﷺ نے ان سے ان کا اونٹ خرید، تھا، جسے پہچانے کے لیے جابر رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے پاس آئے، آپ نے انھیں دو رکعتیں پڑھنے کا حکم دیا اور ان کے اونٹ کی قیمت طے شدہ قیمت سے زیادہ دلوائی اور پھر وہ اونٹ بھی جابر رضی اللہ عنہ کو عطا فرما دیا۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ قرض دے کر نے وقت کچھ زیادہ دینا مستحب ہے۔ ہاں! قرض دیتے وقت یہ شرط کرنا چاہئے کہ میں اصل رقم سے زیادہ لوں گا، کیونکہ یہ سود ہے۔

60۔ باب: جب مسجد میں آئے تو دو رکعت

نماز پڑھے

۶۰۔ بَابُ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ

444۔ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھے۔"

۴۴۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ، قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ غَايِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الرَّثِيمِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شَيْبٍ لِرُزْقِيٍّ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ السَّلَمِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَخْلِسَ» [انظر: ۱۱۶۳۔ أخرجه مسلم: ۷۱۴]

فوائد 1 صحیح مسلم میں اس حدیث کی شاہد اور بھی آئی ہے۔ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں مسجد میں آیا تو رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کے درمیان بیٹھے ہوئے تھے۔ میں بھی بیٹھ گیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "تمہیں کس چیز نے روکا کہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھو؟" میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے آپ کو بیٹھے ہوئے دیکھا، لوگ بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَخْلِسُ حَتَّى يَرْكَعَ رَكَعَتَيْنِ» [مسلم: ۷۱۴/۷۰]

"جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے یہاں تک کہ دو رکعتیں پڑھ لے۔" یہ حدیث دلیل ہے کہ جب کوئی آدمی مسجد میں آئے تو وہ دو رکعتیں پڑھنے سے پہلے نہ بیٹھے۔ وہ دو رکعتیں خواہ فرض نماز کی پڑھے یا سنن رات کی، یا اگر ان میں سے کوئی نہ ہو تو خاص مسجد میں بیٹھنے کے لیے پڑھ لے، کیونکہ یہ مسجد کا حق ہے۔ ابن ابی شیبہ میں ایک اور سند کے

ساتھ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "أَعْطُوا الْمَسَاجِدَ حَقَّهَا، قِيلَ لَهُ وَمَا حَقُّهَا؟ قَالَ: رُكْعَتَانِ قِيلَ أَنْ تَخْلِسَ" [مصنف ابن ابی شیبہ ۲۴۰/۸، ج: ۲۴۱: ۲۴۱] "مسجدوں کو ان کا حق دو۔" آپ سے کہا گیا: "ان کا حق کیا ہے؟" آپ ﷺ نے فرمایا "بیٹھنے سے پہلے دو رکعتیں۔" اگر کوئی شخص نماز پڑھنے کے بغیر مسجد میں بیٹھ جاتا تو آپ ﷺ اسے ٹھک کر دو رکعتیں پڑھنے کا حکم دیتے، جیسا کہ ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ مسجد میں آئے تو نبی ﷺ نے ان سے فرمایا "تم نے دو رکعتیں پڑھی ہیں؟" انھوں نے عرض کیا: "نہیں۔" آپ نے فرمایا: "پھر اٹھو اور انھیں پڑھو۔" [مصنف ابن ابی شیبہ ۲۴۱: ۲۴۱] حتیٰ کہ خطبہ جمعہ کے دوران بھی جب سلیک غطفانی رضی اللہ عنہ یہ رکعتیں پڑھنے کے بغیر بیٹھ گئے تو آپ ﷺ نے انھیں اٹھ کر پڑھنے کا حکم دیا اور ساتھ ہی فرمایا "إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَلْيَبْرِكْ رُكْعَتَيْنِ وَلْيَتَحَوَّزْ فِيهِمَا" [مسلم، باب التحية والإمام يخطب، ۸۷۵/۵۹] "جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن آئے اور امام خطبہ دے رہا ہو تو دو رکعتیں پڑھے اور ان میں اختصار رکھے۔" اس حدیث سے ان لوگوں کا رد بھی ہو گیا جو کہتے ہیں کہ سلیک غطفانی رضی اللہ عنہ کو اس لیے کھڑا کیا تھا کہ لوگ ان کے فخر کی حالت دیکھ کر ان پر صدقہ کریں۔ کیونکہ اس حدیث میں ہے کہ آپ نے خطبہ کے دوران آنے والے ہر شخص کو یہ رکعتیں پڑھنے کا حکم دیا، جب کہ خطبہ کے دوران خاموشی کی اتنی تاکید ہے کہ کوئی کسی دوسرے کو یہ بھی نہیں کہہ سکتا ہے کہ خاموش ہو جا۔ ان تمام احادیث سے تحیۃ المسجد کی تاکید ثابت ہو رہی ہے۔

۲۔ عام طور پر کہا جاتا ہے کہ یہ رکعتیں مستحب ہیں، اگر کوئی نہ بھی پڑھے تو کوئی حرج نہیں۔ مگر جب آپ نے ان کے بغیر مسجد میں بیٹھنے سے منع فرما دیا تو ان کے بغیر بیٹھنا کیسے جائز ہو سکتا ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے یہ رکعتیں واجب نہ سمجھنے والوں کی دلیل یہ پیش کی ہے کہ آپ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہوا آ رہا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا "إِخْلِسْ فَقَدْ آذَيْتَ" [ابو داؤد: ۱۱۱۸] "بیٹھ جاؤ، تم نے لوگوں کو تکلیف پہنچا دی ہے۔" استدلال اس طرح ہے کہ آپ نے اسے بیٹھنے کا حکم دیا، رکعتیں پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔ طحاوی اور دوسرے کئی حضرات نے یہ استدلال کیا ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے "بَيِّنَةُ نَظَرٍ" کہہ کر اس کی کمزوری کی طرف اشارہ کیا ہے، یعنی یہ کیسے معلوم ہوا کہ اس نے اس سے پہلے تحیۃ المسجد نہیں پڑھی تھی۔ حقیقت یہ ہے کہ لوگوں نے اس حکم کی تعمیل سے یہ کہہ کر جان چھڑائی ہے کہ کیا یہ کوئی فرض ہے۔ وہ یہ رکعتیں پڑھتے ہی نہیں۔ ایک دفعہ میں ایک مسجد میں عصر کی نماز پڑھنے کے لیے گیا، نماز میں کچھ وقت باقی تھا، جتنے لوگ آئے وضو کر کے صف میں بیٹھتے گئے، کسی نے تحیۃ المسجد کی رکعتیں نہ پڑھیں۔ نماز کا وقت ہوا تو امام صاحب نے مجھے نماز پڑھانے کے لیے کہا، میں نے نماز پڑھا کر یہ حدیث سنائی اور بتایا کہ جب کوئی شخص مسجد میں آئے تو اسے دو رکعتیں پڑھے بغیر بیٹھنا منع ہے۔ مسجد کے امام صاحب نے کہا: کیا یہ دو رکعتیں فرض ہیں؟ میں نے کہا، نبی ﷺ نے ابو قتادہ کو، ابو ذر کو یا سلیک غطفانی رضی اللہ عنہ کو ان کے بیٹھ جانے کے بعد جب یہ حکم دیا کہ اٹھو اور دو رکعتیں پڑھو اور ساتھ ہی

فرمایا: "جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھئے" تو کیا ان میں سے کسی نے یہ سوال کیا تھا کہ یا رسول اللہ! کیا یہ رکعتیں فرض ہیں؟ کہنے لگے: نہیں۔ میں نے کہا: آپ یہ سوچیں کہ نبی ﷺ مسجد میں لوگوں کے درمیان تشریف فرما ہیں اور میں یا آپ آکر آپ کے پاس بیٹھ جاتے ہیں، آپ فرماتے ہیں: اٹھو اور دو رکعتیں پڑھو، تو ہم کیا کریں گے؟ کہنے لگے: پھر تو پڑھیں گے۔ میں نے کہا: تو اب بھی پڑھو، کیونکہ بے شک رسول اللہ ﷺ فوت ہو گئے مگر آپ کا حکم باقی ہے۔ بعض لوگوں نے ان رکعتوں کے واجب نہ ہونے کی دلیل کے لیے وہ حدیث پیش کی ہے جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔" ایک صحابی نے پوچھا: "کیا مجھ پر ان کے علاوہ بھی فرض ہیں؟" آپ ﷺ نے فرمایا: "لَا إِلَّا أَنْ تَطْلُوعَ" [بخاری ۱۶۰] "نہیں الا کہ تم خوشی سے پڑھو۔" مگر یہ دلیل یہاں مکمل نہیں، کیونکہ آپ نے دن رات کی فرض نمازیں عیاں فرمائی ہیں، کسی اور سبب سے اگر کوئی نماز فرض ہو تو وہ اس سے مستثنیٰ ہے، مثلاً کوئی شخص کسی نماز کی نمازوں کے درمیان لے تو وہ اس پر فرض ہو جائے گی۔ تحیۃ المسجد، ایک خاص سبب کی نماز ہے، یہ دن رات کے اوقات کی وجہ سے نہیں بلکہ مسجد میں داخل ہونے کی وجہ سے واجب ہوتی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو لوگ تحیۃ المسجد کو واجب نہیں کہتے ان کے پاس کوئی مضبوط دلیل نہیں ہے۔ مکہ اور مدینہ میں اس حدیث پر عمل دیکھا ہے، اگر آپ یہ رکعتیں پڑھئے بغیر بیٹھ جائیں تو ساتھ والا عرب آپ سے کہے گا: اٹھو اور دو رکعتیں پڑھو۔

61۔ باب: مسجد میں بے وضو ہونا

445۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "تم میں سے کوئی شخص جب تک اپنی نماز کی جگہ میں رہے، جس میں اس نے نماز پڑھی ہے تو اس کے لیے فرشتے دعا کرتے رہتے ہیں جب تک وہ وضو نہ توڑے۔ وہ یہ کہتے ہیں: اے اللہ! اسے بخش دے، اے اللہ! اس پر رحم کر۔"

۶۱۔ بَابُ الْحَدِيثِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۴۵ حَدَّثَنَا عَنْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ، قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْمَلَائِكَةُ تَصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مَضَلَّةِ الْبَيْتِ صَلَّي بِهِ، مَا لَمْ يُحَدِّثْ، تَقُولُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ» [راجع: ۱۷۶۔ أخرجه مسلم: ۳۶۲ و (۶۴۹) بقطعة ليست في هذه الطريق، و أخرجه بنحوه في المساجد (۲۷۲)]

فتاویٰ ۱۔ اس حدیث سے مسجد میں با وضو بیٹھنے کے لیے فضیلت معلوم ہوئی کہ اس سے آدمی فرشتوں کی دعا کا حق دار بن جاتا ہے اور فرشتے صرف اس شخص کے لیے دعا کرتے ہیں جو اللہ کو پسند ہو، جیسا کہ فرمایا: «وَلَا يَسْتَفْعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى» [ابن ماجہ ۲۸] یعنی "فرشتے صرف اسی کے لیے سفارش کرتے ہیں جسے وہ پسند کرے۔" ظاہر ہے ایسے شخص کے حق میں ان کی دعا کی قبولیت کی بھی بہت امید ہے۔

2 بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ مسجد میں ہوا خارج کرنا گناہ ہے اور بعض لوگ مسجد میں وضو کے بغیر بیٹھنے کو بھی منع سمجھتے ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ ان دونوں باتوں کا رد فرما رہے ہیں، یعنی اگر ضرورت ہو تو مسجد میں ہوا خارج کر سکتا ہے، اگرچہ اس سے فرشتوں کو تکلیف ہوتی ہے مگر اس کا حکم بیاز یا بسن کھانے والوں کا نہیں جن کے لیے مسجد میں آنا منع ہے اور جنہیں کھا کر اگر کوئی مسجد میں آتا تو رسول اللہ ﷺ حکم دیتے اور اسے بیچ کی طرف نکال دیا جاتا تھا [دیکھئے مسلم، کتاب المساجد، باب بھی من اکل ثوما : ۵۶۱ تا ۵۶۷] البتہ اس سے آدمی فرشتوں کی دعا سے محروم ہو جاتا ہے، اس لیے سے زیادہ سے زیادہ خلاف اولیٰ کہہ سکتے ہیں مگر گناہ قرار نہیں دے سکتے۔

3 اس حدیث کی رو سے فرشتوں کی دعا کی فضیلت میں اس جگہ بیٹھے رہنے سے حاصل ہوتی ہے جہاں اس نے نماز پڑھی، جبکہ آگے "بَابُ مَنْ جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ يَسْتَعِظُرُ الصَّلَاةَ" (۶۵۹) میں اس شخص کی فضیلت کا بیان آ رہا ہے جو نماز کے انتظار میں رہے، یعنی جب تک کوئی شخص مسجد میں نماز کے انتظار میں رہتا ہے وہ نماز ہی میں ہوتا ہے، یہ بھی بہت بڑی فضیلت ہے۔ اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں: "لَا يَرَأَى أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا دَامَتِ الصَّلَاةُ تَحِبُّهُ" یعنی آدمی جب تک نماز کا انتظار کرتا ہے نماز ہی میں ہوتا ہے۔ یہ حدیث اس سے پہلے (۱۷۶) میں گزر چکی ہے، مزید فوائد وہاں ملاحظہ کریں۔

62۔ باب: مسجد بنانا

ابو سعید خدریؓ نے کہا مسجد (نبوی) کی چھت بھجور کی ٹہنیوں کی تھی۔ اور عمرؓ نے مسجد بنانے کا حکم دیا اور کہا لوگوں کو بارش سے بچانے کا بندوبست کرو اور سرخ یا زرد رنگ لگانے سے اجتناب کرو، ایسا نہ ہو کہ لوگوں کو فتنے میں ڈال دو۔ اور انسؓ نے کہا۔ لوگ ان مسجدوں کے ہارسے میں ایک دوسرے پر فخر کریں گے، پھر انہیں آباد نہیں کریں گے مگر بہت کم۔ اور ابن عباسؓ نے کہا تم ضرور مساجد کو (نقش و نگار سے) مزین کرو گے، جیسا کہ یہود و نصاریٰ نے مزین کیا۔

فائدہ: فتنے میں ڈالنے سے مراد یہ ہے کہ لوگ مسجد کے نقش و نگار کو دیکھتے ہوئے نماز کی طرف توجہ اور خشوع و خضوع سے محروم ہو جائیں گے۔ اس باب کا مقصد مسجد بنانے کی فضیلت بیان کرنا نہیں بلکہ یہ ہے کہ مسجد کیسی بنانی چاہیے۔ چنانچہ امام صاحب نے جو آثار ذکر کیے ہیں ان سے وہ اس بات کی تلقین فرما رہے ہیں کہ مساجد کی تعمیر میں نقش و نگار اور

۶۲۔ بَابُ بَنَائِ الْمَسْجِدِ

وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ : كَانَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ مِنْ جَرِيدِ النَّخْلِ ، وَأَمَرَ عُمَرُ بِسَاءِ الْمَسْجِدِ ، وَقَالَ : أَيْمَنْ لِنَاسٍ مِنَ الْمُعْظَرِ ، وَإِيَّاكَ أَنْ تُحْمَرَ أَوْ تُصْفَرُ فَنَفْتِنَ النَّاسَ ، وَقَالَ أَنَسٌ : يَتَبَاهَوْنَ بِهَا ، ثُمَّ لَا يَحْمَرُّونَهَا وَلَا قَلِيلًا ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَنُحْرِقَهَا كَمَا زُحِرَتْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى

زیب و زینت میں مبالغہ نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ جب یہ چیزیں آتی ہیں تو توجہ عبادت کی بجائے ایک دوسرے کے مقابلے اور باہمی نفرت کی طرف ہو جاتی ہے، جیسا کہ یہود و نصاریٰ نمازیں شائع کرنے اور عمل سے فارغ ہو جانے کے بعد دین داری کے اظہار کے لیے مساجد کو منقش اور حرمین کرنے پر اکثفا کرنے لگے، مسلمانوں کا بھی یہی حال ہوا۔ علامہ وحید الرحمن لکھتے ہیں ”مسجد کی آبادی جماعت کی نماز اور ذکر الہی سے ہے، یہ تو کم کریں گے مگر ایک دوسرے پر فخر کرے گا کہ میری مسجد بہت آراستہ ہے، وہ کہے گا میری مسجد بڑی خوبصورت ہے۔ ہمارے زمانے میں مسلمانوں کا یہی حال ہے، مسجدیں بنانے پر تو مرے جاتے ہیں مگر نماز پڑھنے سے جی جراتے ہیں، جمہ اور عیدین کو بھی مسجد میں نہیں آتے۔ ذرا سا عہد و دنیا کا مل گیا تو زمین پر پاؤں ہی نہیں دھرتے، کہو تم کیا تمہارا عہد کیا، تم اس شہنشاہ کی بارگاہ میں حاضر نہیں ہو سکے جس کے سامنے بڑے بڑے دنیا کے بادشاہ ایک مچھر سے بھی کم ہیں۔“ اہل علم نے فرمایا: جب لوگوں کے عام مکانات پختہ اور شاندار بننے لگے تو مساجد کو پختہ بنانے میں بھی کوئی حرج نہیں، تاکہ ان کی تعظیم میں فرق نہ آئے اور ان کی بے قدری نہ کی جائے، بشرطیکہ انھیں سادہ بنایا جائے، توجہ ان کی پختگی اور عمدگی کی طرف ہو نہ کہ ان میں نقش و نگار اور ان کی ایسی زیبائش و رائق کی طرف جس سے لوگوں کی توجہ میں خلل واقع ہو اور ایک دوسرے کے مقابلے کا رجحان پیدا ہو۔ جیسا کہ شیخین رحمہما کے بعد عثمان رضی اللہ عنہ نے مسجد کو منقش پتھروں اور ساگون کی چھت سے اس طرح تعمیر کیا کہ وہ سادہ، خوبصورت اور مضبوط تھی مگر اس میں رنگوں کی گل کاری نہیں تھی۔ اس کی کچھ تفصیل باب (۶۵) میں آئے گی۔

۴۴۶۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْرَافِيلَ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، قَالَ : حَدَّثَنَا نَافِعٌ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمَسْجِدَ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَبْنًى بِدَلِيٍّ، وَسَفْعُهُ الْجَرِيدُ، وَعُمْدَتُهُ حَبُّ السَّحْلِ، فَلَمَّ يَرُدُّ فِيهِ أَبُو سُكْرٍ شَيْئًا، وَرَادَّ فِيهِ عُمَرُ وَبَنَاهُ عَلَى بُنْيَانِهِ يَبْنِي عَهْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللِّبْنِ وَالْجَرِيدِ وَأَعَادَ عُمْدَتَهُ حَبًّا، ثُمَّ عَبْرَهُ عُثْمَانُ فَرَادَّ فِيهِ رِبَادَةٌ كَثِيرَةٌ وَبَنَى جِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمُعْشُوشَةِ وَالْمَصِيَّةِ وَجَعَلَ عُمْدَتَهُ مِنْ حِجَارَةٍ مُعْشُوشَةٍ وَسَفْعُهُ بِالسَّاجِ

446۔ عبد اللہ (بن عمر) رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں مسجد کی اینٹوں سے بنی ہوئی تھی، اس کی چھت کھجور کی ٹہنیوں کی تھی اور اس کے ستون کھجور کی لکڑی کے تھے۔ تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس میں کچھ اضافہ نہیں کیا اور عمر رضی اللہ عنہ نے اس میں اضافہ کیا اور اسے رسول اللہ ﷺ کے زمانے کی تعمیر کی طرح کی اینٹوں اور کھجور کی ٹہنیوں کے ساتھ تعمیر کیا اور اس کے ستون دوبارہ لکڑی کے بنائے، پھر عثمان رضی اللہ عنہ نے اس میں تبدیلی کی اور اس میں بہت زیادہ اضافہ کیا، اس کی دیواریں منقش پتھر اور چونے سے بنائیں اور اس کے ستون منقش پتھروں سے بنائے اور اس کی چھت ساگون کی بنائی۔

۶۲۔ تَابُ التَّعَاوُنِ فِي بِنَاءِ الْمَسْجِدِ

63۔ باب: مسجد بنانے میں ایک دوسرے کی مدد کرنا

﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَيْعِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ ۚ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي لِقَاءِ هُمْ خَلِيدُونَ ۝ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَكَمْ يَحْشُرُ إِلَا اللَّهُ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُنْتَدِينَ ۝ ﴾ [حجہ ۱۸، ۱۷]

”مشرکوں کا کبھی حق نہیں کہ وہ اللہ کی مسجد میں آباد کریں، اس حال میں کہ وہ اپنے آپ پر کفر کی شہادت دینے والے ہیں۔ یہ وہ ہیں جن کے عمل ضائع ہو گئے اور وہ آگ ہی میں ہمیشہ رہنے والے ہیں۔ اللہ کی مسجد میں تو وہی آباد کرتا ہے جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان لایا اور اس نے نماز قائم کی اور زکاۃ ادا کی اور اللہ کے سوا کسی سے نہ ڈرا تو یہ لوگ امید ہے کہ ہدایت پانے والوں سے ہوں گے۔“

فوائد ۱۔ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ..... ان سے پہلی آیات میں کفار کے عہد و بیان سے براءت کا اعلان، کفار سے جہاد اور اس کے فوائد اور حکمتوں کا بیان تھا، ان آیات میں یہ بیان شروع ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مسجد کی تعمیر، ان کی بہاداری، نگرانی اور توہیت و خدمت، مشرکین کا کسی صورت حق نہیں بنتا، کیونکہ مساجد تو خاص اللہ کے لیے ہیں، فرمایا: ﴿وَأَنَّ لِمَسْجِدٍ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُو مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الحج ۱۸] ”اور یہ کہ مساجد اللہ کے لیے ہیں، پس اللہ کے ساتھ کسی کو مت پکارو۔“ سو ان کی نگرانی اور بہاداری ان لوگوں کا حق کیسے ہو سکتا ہے جو خود اپنے آپ پر اس اکیلے مالک کے ساتھ کفر کے شہد و گواہ ہیں، جنہوں نے عین کعبہ کے اندر اور اس کے ارد گرد تین سو ساٹھ بت رکھے ہوئے ہیں۔ ایسے لوگ اللہ کے سب سے پہلے اور افضل گھر کے تو کیا اس کی کسی مسجد کے ستون، مجاور یا خادم بننے کا بھی کوئی حق نہیں رکھتے، اس لیے ان سے کعبہ اور دوسری مساجد کو آزاد کروانا مسلمانوں پر فرض ہے۔ علامہ اقبال نے یہاں ایک نہایت نفیس نکتہ لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے پوری زمین کو مسجد بنایا ہے، اب مسلمانوں کے لیے ڈوب مرنے کا مقام ہے کہ ان کی مسجد پر غیر مسلموں کا قبضہ ہو۔ نہیں، بلکہ مسلمانوں کی مسجد یعنی ساری زمین مسلمانوں کے قبضے میں ہونا لازم ہے کہ کفار ان کے ماتحت ہوں۔

2۔ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ..... : آباد کرنے میں مساجد کی تعمیر، ان میں نمازوں کے لیے آنا، صفائی، روشنی، مرمت اور نگرانی وغیرہ سب چیزیں شامل ہیں اور یہ صرف ان لوگوں کا کام ہے جن میں خصوصاً چار چیزیں پائی جائیں۔ ① اللہ اور یوم آخرت پر ایمان ② اس ایمان کی شہادت کے لیے نماز کا قیام ③ زکاۃ کی ادائیگی ④ اور اللہ کے سوا کسی سے نہ ڈرنا۔ جب کہ مشرکین ان چاروں صفات سے عاری ہیں۔

۴۴۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ الرَّبِّ بْنِ مُخْتَارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَالِدُ الْحَذَّاءُ، عَنْ عِكْرَمَةَ، قَالَ لِي أَبُو عَبَّاسٍ وَإِلَيْهِ عَلِيٌّ أَنْطَلِفَ بَنِي أَبِي سَعِيدٍ فَأَسْمَعَنَا مِنْ حَدِيثِهِ، فَأَنْطَلَقْنَا فَإِذَا هُوَ فِي حَائِطٍ يُضْلِعُهُ، فَأَخَذَ رِثَاءَهُ فَأَخْتَبَى، ثُمَّ انْشَأَ يُحَدِّثُنَا حَتَّى أَتَى دُكْرُ بَنَاءِ الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: كُنَّا نَحْمِلُ لَبَّةَ لَبَّةٍ وَعَمَّارٌ لَيْسَتْ لَيْسَتْ، فَرَأَاهُ لَبِّي يَلْبِسُ قَبْضُ الثَّرَاتِ عَنْهُ، وَيَقُولُ: «وَيْحَ عَمَّارٍ! تَقْنَلُهُ الْيَمِينَةُ الْبَعِيَّةُ، يَدْعُوهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ، وَيَدْعُونَهُ إِلَى السَّارِ» قَالَ: يَقُولُ عَمَّارٌ: أَعُوذُ بِاَللّٰهِ مِنَ الْفِتَنِ .

[انظر ۲۸۱۲۰]

447۔ عکرمہ سے روایت ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مجھے اور اپنے بیٹے علی سے کہا۔ تم دونوں ابو سعید (رضی اللہ عنہ) کے پاس جاؤ اور ان سے ان کی احادیث سنو، چنانچہ ہم گئے تو اس وقت وہ ایک ہارٹ میں تھے اور اس کی اصلاح کر رہے تھے۔ انھوں نے اپنی چادر پکڑی اور گونٹھ مار کر بیٹھ گئے، پھر ہمیں احادیث بیان کرنے لگے یہاں تک کہ مسجد بنانے کا ذکر آیا تو کہنے لگے ہم ایک ایک کچی اینٹ اٹھاتے تھے اور عمار دو دو کچی اینٹیں اٹھاتے تھے۔ نبی ﷺ نے انھیں دیکھ تو ان سے مٹی جھاڑی اور فرمایا، "انفوس عمار پر، اسے ایک باغی جماعت قتل کرتی ہے، وہ انھیں جنت کی طرف بلاتا ہے اور وہ اسے آگ کی طرف بلاتے ہیں۔" ابو سعید رضی اللہ عنہ نے کہا، عمار جہاننا کہتے تھے میں فتوں سے اللہ کی پناہ میں آتا ہوں۔

حواشی: ۱۔ رسول اللہ ﷺ نے مسجد کی تعمیر کے لیے مسجد کے قریب ہی کچی اینٹیں تیار کروائی تھیں، وہ اتنی روزی تھیں کہ ایک آدمی ایک اینٹ ہی اٹھا سکتا تھا۔ دوسرے صحابہ ایک ایک اینٹ اٹھاتے تھے اور عمار رضی اللہ عنہ دو دو اینٹیں اٹھاتے تھے۔ معمر نے اپنی جامع (۲۰۳۲۶) میں یہ الفاظ زیادہ بیان کیے ہیں کہ وہ ایک اینٹ اپنی طرف سے اور ایک اینٹ نبی ﷺ کی طرف سے اٹھا رہے تھے۔ اسماعیلی اور ابو نعیم نے "المستخرج" میں خالد واسطی عن خالد الحذاء کے طریق سے یہ الفاظ زیادہ بیان کیے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، "عمار اتم، اس طرح کیوں نہیں اٹھاتے جس طرح تمہارے ساتھی اٹھاتے ہیں؟" تو انھوں نے کہا "اللہ تعالیٰ سے اجر کا طلب گار ہوں۔" (فتح اسہاری) باب کے ساتھ حدیث کی مناسبت ظاہر ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور نبی ﷺ نے ایک دوسرے کی مدد کے ساتھ مسجد تعمیر کی۔

۲۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو رسول اللہ ﷺ کی راحت کا کس قدر خیال تھا کہ وہ خوشی سے آپ کے جیسے کام خود کرتے تھے۔ اس سے عمار رضی اللہ عنہ کی قوت کا بھی پتا چلتا ہے۔ عمار رضی اللہ عنہ کے دو اینٹیں اٹھانے سے مجھے اپنی طالب علمی کا ایک واقعہ یاد آ گیا، ہم لوگ ایک دفعہ جامعہ سلفیہ فیصل آباد کے گندم کے گورام سے گندم کی بوریاں نکال رہے تھے۔ اڑھائی من کی بوری تھی، سب لڑکے اپنی بیٹھ پر ایک ایک بوری لے ج رہے تھے، جبکہ بلوچستان سے ہمارے ایک ہم سبق عبدالکیم کی بیٹھ پر ایک بوری رکھی تو وہ کہنے لگے، ایک اور رکھ دو، چنانچہ وہ دو بوریاں آسانی کے ساتھ اٹھا کر لے گئے۔ سنا

ہے پچھلے دنوں ان کا انتقال ہو گیا، اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے اور انہیں اپنے جوار رحمت میں جگہ عطا فرمائے۔

3 اس حدیث سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اپنے عزیزوں اور اولاد کو حدیث کی تعلیم دلانے کے شوق کا اندازہ ہوتا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے عکرمہ کو جو ان کے آزاد کردہ اور تربیت یافتہ شاگرد تھے اور اپنے بیٹے علی کو ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے احادیث سننے کے لیے بھیجا، حالانکہ وہ خود امت کے بہت بڑے عالم تھے۔ کیونکہ ابوسعید رضی اللہ عنہ ان سے عمر میں بڑے تھے اور ان سے حدیث سننے میں علوسند حاصل ہوتا تھا۔ پھر ابوسعید رضی اللہ عنہ کا حدیث کے طلبہ سے حسن سلوک اور محبت دیکھیے کہ وہ اپنا کام چھوڑ کر تسلی سے ان کے پاس بیٹھ گئے اور احادیث بیان کرنے لگے۔ دونوں حضرات کی تواضع اور دوسروں کا اکرام بھی ہمارے لیے نمونہ ہے۔

4 عمر بن یاسر رضی اللہ عنہ بڑے جلیل القدر صحابی اور رسول اللہ ﷺ کے سچے جاں نثار تھے اور جیسے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا ویسے ہی ہوا۔ عمار رضی اللہ عنہ جنگ صفین میں علی رضی اللہ عنہ کی طرف تھے اور معاویہ رضی اللہ عنہ والوں کے ہاتھ سے قتل ہوئے۔ اس حدیث سے علی رضی اللہ عنہ کا خلیفہ برحق ہونا اور معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کی جماعت کا کفر باغیہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اگرچہ معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی بھی اپنے خیال میں حق پر تھے اور مجتہد سے خطا بھی ہو تو اسے ایک اجر مل جاتا ہے۔ البتہ علی رضی اللہ عنہ اقرب الی الحق تھے، اس کی دلیل صحیح مسلم میں انہی ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «نَكُونُ بَيْنَ أُمَّتَيْنِ يَرْفُتَانِ، فَتَخْرُجُ مِنْ تَبَاطُئِهِمَا مَارِقَةٌ، بَيْنَ قَتْلِهِمْ أَوْ لَا خُصْمَ بِالْحَقِّ» (مسلم، کتاب الرکافہ، باب ذکر الخوارج وصفہم، ۱۵۱/۱۰۶۵) "میری امت میں دو گروہ ہوں گے، ان کے درمیان سے ایک خارجی فرقہ نکلے گا، جس کے قتل کا کام ان دونوں گروہوں میں سے وہ کرے گا جو ان میں سے حق کے زیادہ قریب ہوگا۔" یہ دو گروہ علی اور معاویہ رضی اللہ عنہ کے گروہ تھے اور ان سے نکلنے والے فرقہ خوارج تھے جو عثمان، علی اور معاویہ رضی اللہ عنہم کو کافر کہتے تھے اور انہیں مسلمان ماننے والوں کو بھی کافر قرار دے کر بے دریغ قتل کرتے تھے۔ ان کے قتل کا کام علی رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں نے کیا۔ یہاں یہ بات مد نظر رکھنا ضروری ہے کہ ہمیں صحابہ اور ان کے اختلافات کے متعلق رائے زنی کرتے ہوئے بہت احتیاط سے کام لینا چاہیے۔ جب اللہ تعالیٰ نے ہمیں تمور کے ساتھ ان کے خون بہانے سے محفوظ رکھا ہے تو ہمیں اپنے آپ کو ان کی نفیبت کر کے ان کا گوشت کھانے سے بھی محفوظ رکھنا چاہیے۔ یہ وہ لوگ تھے جنہیں رسول اللہ ﷺ نے سب لوگوں سے بہتر قرار دیا ہے، فرمایا: «حَيْرُ النَّاسِ قَرِيبٌ، ثُمَّ الْيَتَامَى يَكُونُهُمْ، ثُمَّ الْيَتَامَى يَكُونُهُمْ» (بخاری، کتاب الشہادت، ۲۶۵۲) "سب لوگوں سے بہتر میرا زمانہ ہے، پھر وہ لوگ جو ان سے ملتے ہوں گے، پھر وہ لوگ جو ان سے ملتے ہوں گے۔" ساری دنیا میں اللہ کا دین انہی لوگوں نے دعوت اور جہاد کے ساتھ پہنچایا، ہم لوگ جو مسلمان ہیں یہ انہی کی قربانیوں کا نتیجہ ہے، یقیناً ان کی غلطیاں ان کی نیکیوں کے مقابلے میں کچھ حیثیت نہیں رکھتیں اور قیامت تک کے مسلمانوں کے نیک عمل کا جو حصہ انہیں مل رہا ہے وہ ان کے جنت میں داخلے کے لیے بہت کافی ہے۔

۶۴۔ نَابٌ لَا يَسْتَعْتَبُهُ بِالنَّجَارِ وَالضَّيَّاعِ
فِي أَغْوَادِ الْمَيْتَرِ وَالْمَسْجِدِ

64۔ باب۔ منبر کی لکڑیاں اور مسجد بنانے میں
ترکھان اور کارنگروں سے مدد حاصل کرنا

۴۴۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ، عَنْ
أَبِي حَرِيمٍ، عَنْ سَفِيٍّ، قَالَ تَعَثَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
إِلَى امْرَأَةٍ « مُرِي عُلَامَكَ النَّجَارَ، يَفْعَلُ لِي
أَغْوَادًا، أَجْلِسُ عَلَيْهِمْ » [راجع ۲۷۷۔] أخرجه
مسلم (۵۴۴، معولاً)

448۔ سہل بن حفص سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
ایک عورت کی طرف پیغام بھیجا ”اپنے ترکھان غلام کو حکم دو
کہ میرے لیے کچھ لکڑیاں (جوڑ کر منبر) بنادے جن پر میں
بیٹھا کروں۔“

۴۴۹۔ حَدَّثَنَا حَلَّادٌ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَوَاجِدِ نُسَ
أَيُّمَنَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَجْعَلُ لَكَ شَيْئًا نَقَعْتُ عَلَيْهِ، فَإِنِ
لِي غُلَامًا نَجَّارًا قَالَ « إِنَّ نَيْبَ » فَقِيلَ
الْمَيْتَرِ. [نظر: ۱۹۱۸، ۲۰۹۵، ۲۵۸۴، ۳۵۸۵]

449۔ جابر بن جابر سے روایت ہے کہ ایک عورت نے کہا ۵
رسول اللہ اکیا میں آپ کے لیے ایسی چیز نہ بنادوں جس پر
آپ بیٹھا کریں، کیونکہ میرا ایک غلام ترکھان ہے ؟
آپ ﷺ نے فرمایا ”اگر تم چاہو (تو بنادو)۔“ چنانچہ اس
عورت نے منبر بنادیا۔

فوائد۔ ۱۔ سہل بن حفص کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس عورت کی طرف منبر بنوانے کا پیغام
بھیجا تھا، جبکہ جابر بن جابر کی حدیث میں ہے کہ اس عورت نے خود منبر بنوا کر دینے کی پیش کش کی تھی۔ صحیح بخاری کے شارحین
نے دونوں حدیثوں کے درمیان اس طرح تفسیق دی ہے کہ پہلے اس عورت نے ہی منبر بنانے کی پیش کش کی ہوگی اور آپ
نے ان الفاظ کے ساتھ اسے منظور کیا کہ اگر تم چاہو۔ اس خاتون نے ابن الغضائی وجہ سے منبر بنوانے میں تاخیر کی تو رسول
ﷺ نے اسے پیغام بھیج کر یاد دہانی کروائی۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی خود پیش کش کرے تو اسے قبول کرنے میں کوئی
حرج نہیں، بلکہ اگر ضرورت ہو تو اسے یاد دہانی بھی کروائی جاسکتی ہے۔

تھ) باب کے عنوان میں منبر اور مسجد کے لیے ترکھان اور کارنگروں کا ذکر ہے جب کہ دونوں حدیثوں میں صرف ترکھان کا
ذکر ہے۔ تو یہاں امام صاحب نے کارنگر اور معمار کو ترکھان پر قیاس کیا ہے، کیونکہ دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ اس کے علاوہ
ان حدیث کی طرف اشارہ بھی ہو سکتا ہے جن میں کارنگر کا ذکر ہے مگر وہ صحیح ہونے کے باوجود بخاری کی شرط پر نہیں، جیسا کہ
صلح بن علی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مل کر مسجد تعمیر کی تو آپ ﷺ فرمایا کرتے تھے ”میں
یرامی کو گارے کے پاس لے جاؤ، کیونکہ یہ اسے تم سے اچھا اور قوت کے ساتھ بناتا ہے۔“ اسے احمد نے روایت کیا ہے، اس
کے ایک لفظ میں ہے کہ ”میں نے کسی پکڑی اور گارا بنایا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”بنو حنیفہ کے اس آدمی کو گارے پر رہنے دو
کیونکہ یہ گارا بنانے کا تم سے زیادہ ماہر ہے۔“ (فتح الباری)

۶۵۔ نَابُ مَنْ نَتَىٰ مَسْجِدًا

65۔ باب، جو شخص کوئی مسجد بنائے

۴۵۰. حَدَّثَنَا بَخْبُیُّ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنِیْ اَبُو وَثَّابٍ، اَخْبَرَنِیْ عُمَرُو، اَنَّ بُكَيْرًا، حَدَّثَهُ، اَنَّ غَاصِمَ ابْنِ عُمَرَ، مَنِ قَتَادَةَ حَدَّثَهُ، اَنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَ اللّٰهِ الْخَوْلَایِیَّ، اَنَّهُ سَمِعَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ، یَقُولُ عِنْدَ قَوْلِ النَّاسِ بِیْهِ حَبِیْبٌ بَنی مَسْجِدَ الرَّسُولِ ﷺ اِنَّكُمْ اَکْثَرْتُمْ، وَ اِنِّی سَمِعْتُ النَّبِیَّ ﷺ یَقُولُ لَمَنْ بَنی مَسْجِدًا - قَالَ بُکَيْرٌ حَبِیْبٌ اَنَّهُ قَالَ یَتَّحِبُّ بِهِ وَجْهَ اللّٰهِ - بَنی اللّٰهُ لَهُ بِشَلَهٗ بِی الْحَبِیْبِ ۱
[أخرجه مسلم ۵۲۳]

450۔ عہد اللہ حوالی سے روایت ہے کہ انھوں نے عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا، جب لوگوں نے ان کے بارے میں اس وقت باتیں کیں جب انھوں نے رسول اللہ ﷺ کی مسجد تعمیر کی کہ تم نے بہت باتیں کیں اور میں نے نبی ﷺ سے سنا، آپ فرماتے تھے "جس نے کوئی مسجد بنائی، کبیر نے کہا میرا گمان ہے کہ انھوں نے یہ بھی کہا کہ اس کے ساتھ اللہ کے چہرے کو طلب کرتا ہو۔ تو اللہ اس کے لیے اس جیسا مگر جنت میں بنائے گا۔"

فوائد 1 لوگوں کی زبانوں سے محفوظ رہنا بہت مشکل ہے، حتیٰ کہ لوگ اپنے حلق و دماغ اور رازق کے متعلق زبان پھرنے سے باز نہیں آتے۔ (الاسماء اللہ) اس لیے جب آدمی کو اپنے کام کے درست ہونے کا یقین ہو تو لوگوں کی باتوں کی پروا نہیں کرنی چاہیے۔ ہاں ابھر تک ہو سکے دلیل کے ساتھ انھیں مطمئن کرنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

2 عثمان رضی اللہ عنہ پر یہی اعتراض ہو سکتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ اور پہلے خلفاء نے اسے کئی ایٹھوں اور کھجور کے تنوں کے ستونوں اور اس کی ٹہنیوں کی چھت کے ساتھ بنایا، جب کہ عثمان رضی اللہ عنہ نے اسے متشعشع چھروس اور چوڑے کے ساتھ بنایا اور ستونوں میں متشعشع چھروس چھت کے لیے ساگوان کی نہایت قیمتی لکڑی استعمال کی۔ جس سے اس میں پہلی سادگی نہیں رہی اور اس میں بہت رقم بھی خرچ ہوئی، پھر اس میں فخر و ریا کا بھی امکان ہے۔ عثمان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی ایک حدیث سنا کر ان کے تمام اعتراضوں کا جواب دے دیا۔ جہاں تک زیادہ خرچ کی بات ہے تو مسجد میں اپنے مال سے ہوا رہا ہوں، اس میں بیت المال کی کوئی رقم شامل نہیں اور جہاں تک اسے اچھی سے اچھی اور مضبوط بنانے کی بات ہے تو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ "جو شخص کوئی مسجد بنائے گا اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں اس جیسا مگر بنائے گا" تو میں چاہتا ہوں کہ جنت میں میرا گھر اچھے سے اچھا ہو۔ وہی فخر و ریا کی بات تو یہ دل کا معاملہ ہے، جس سے اللہ کے سوا کوئی آگاہ نہیں مگر جب میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سنا ہے کہ یہ اجر اس شخص کو ملے گا جو اللہ کے چہرے کی طلب کے لیے کوئی مسجد بنائے تو میں فخر و ریا کے ساتھ اپنا اجر کیوں برباد کروں گا۔

3 "مَسْجِدًا" نکرہ ہے، کوئی مسجد، چھوٹی ہو یا بڑی، کچی ہو یا پکی، حتیٰ کہ اس اہل شیبہ (۳۱۰ھ) نے ایک اور سند سے اسی حدیث میں عثمان رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ زیادہ بیان کیے ہیں: "وَلَوْ كَمَعَ خَصِیْ قَطَاوٌ" "خواہ وہ قطا (بھٹ تیر) پر نہ دے کے

مکھوٹے کی طرح ہو۔" بل علم نے فرمایا اس سے مراد یا تو مبالغہ ہے یعنی تنہی چھوٹی مسجد جس کا واسطہ یہ ہے حقیقت پر مبنی ہے کہ تنہی مسجد بنانے پر بھی یہ ثواب ملے گا اور مراد اس سے یہ ہے کہ مسجد کے اٹھنے جسے کی تعمیر کا بھی یہ اجر ملے گا۔ مثلاً ایک جماعت مل کر مسجد بنا دے جن میں سے ہر ایک کے جسے میں اتنی حلقہ آئے جتنا بہت پتھر کا کھنساں ہوتا ہے ذات بھی یہ اجر ملے گا، پھر خواہ ایک جگہ وقف کر کے وہاں عمار شروع کر دے یا چار دیواری بنا کر یا پوری مسجد بنا کر، فرض ہر طرح سے جنت میں گھر کا مالک بن جائے گا۔ اس حدیث میں جنت میں داخلے کی بشارت بھی موجود ہے، کیونکہ اس کا گھر آج بھی بنے گا جب یہ وہاں جا کر رہ سکے۔

۴ "اس جیسا گھر" اس لیے فرمایا کہ گھر بنانے کا بدلہ گھر کی صورت میں ملے گا، کیونکہ جیسا محل ہو ویسی جزا ہوتی ہے، البتہ اس کے بنائے ہوئے گھر میں اور اللہ تعالیٰ کے اس کی جرا کے لیے بنائے ہوئے گھر میں بہت فرق ہے، کیونکہ جنت میں بنا ہوا گھر ایسا ہوگا ﴿مَا لَا غَيْرُ رَأَتْ وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرٌ عَلَى قَلْبٍ مَشْرِ﴾ [بخاری ۳۶۱۱] "جو نہ کسی آنکھ نے دیکھا، نہ کسی کان نے سنا اور نہ ہی کسی بشر کے دل میں اس کا حیل تک گزرا۔"

۵ مسجد کی توسیع یا پوری مسجد دوبارہ بنانے کا بھی یہ اجر ہے، کیونکہ مسجد نبوی تو پہلے نبی ہوئی تھی، عثمان رضی اللہ عنہ سے دوبارہ تعمیر کیا اور اس میں توسیع بھی کی۔ فتح الباری میں ہے کہ مشہور قول کے مطابق یہ تعمیر ۳۰ ہجری میں ہوئی اور ایک قوس یہ ہے کہ یہ عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخری سال میں ہوئی۔ دونوں باتیں اس طرح درست ہو سکتی ہیں کہ ۳۰ھ میں مسجد بنا شروع ہوئی اور عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخری سال مکمل ہوئی۔

۶ عثمان رضی اللہ عنہ کی بنائی ہوئی مسجد بے شک عمارت مضبوط تھی مگر سرخ و زرد اور دوسرے رنگوں سے مزین نہیں تھی، کیونکہ پتھر پر کھدے ہوئے نقوش سے وہ آرائش نہیں ہوتی جو نمازی کی توجہ خراب کرے۔

66۔ باب جب مسجد میں سے گزرے تو تیروں

کے پھلوں کو پکڑ کر رکھے

۶۶۔ بَابُ مَا تَأْخُذُ بِصُورِ النَّبِيِّ إِذَا مَرَّ فِي

الْمَسْجِدِ

451۔ ہمیں عقیب بن سعید نے بیان کیا، انھوں نے کہا: ہمیں سفیان نے بیان کیا، انھوں نے کہا میں نے عمرو سے کہا کیا آپ نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے یہ سنا ہے کہ ایک آدمی مسجد میں سے گزرا اور اس کے پاس تیرتے تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا "ان کے پھلوں (نوکس) کو پکڑ کر رکھو؟"

۴۵۱۔ حَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانٌ، قَالَ: قُلْتُ يَعْمرُو: أَسَمِعْتَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: مَرَّ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ سِيَّامٌ، فَقَالَ: لَوْ رَأَى النَّبِيُّ ﷺ: أَلَمْ يَأْمُرْ بِصَالِبَا؟ [انظر: ۷۰۷۴، ۷۰۷۵، ۷۰۷۶، ۷۰۷۷، ۷۰۷۸، ۷۰۷۹، ۷۰۸۰، ۷۰۸۱، ۷۰۸۲، ۷۰۸۳، ۷۰۸۴، ۷۰۸۵، ۷۰۸۶، ۷۰۸۷، ۷۰۸۸، ۷۰۸۹، ۷۰۹۰، ۷۰۹۱، ۷۰۹۲، ۷۰۹۳، ۷۰۹۴، ۷۰۹۵، ۷۰۹۶، ۷۰۹۷، ۷۰۹۸، ۷۰۹۹، ۷۱۰۰، ۷۱۰۱، ۷۱۰۲، ۷۱۰۳، ۷۱۰۴، ۷۱۰۵، ۷۱۰۶، ۷۱۰۷، ۷۱۰۸، ۷۱۰۹، ۷۱۱۰، ۷۱۱۱، ۷۱۱۲، ۷۱۱۳، ۷۱۱۴، ۷۱۱۵، ۷۱۱۶، ۷۱۱۷، ۷۱۱۸، ۷۱۱۹، ۷۱۲۰، ۷۱۲۱، ۷۱۲۲، ۷۱۲۳، ۷۱۲۴، ۷۱۲۵، ۷۱۲۶، ۷۱۲۷، ۷۱۲۸، ۷۱۲۹، ۷۱۳۰، ۷۱۳۱، ۷۱۳۲، ۷۱۳۳، ۷۱۳۴، ۷۱۳۵، ۷۱۳۶، ۷۱۳۷، ۷۱۳۸، ۷۱۳۹، ۷۱۴۰، ۷۱۴۱، ۷۱۴۲، ۷۱۴۳، ۷۱۴۴، ۷۱۴۵، ۷۱۴۶، ۷۱۴۷، ۷۱۴۸، ۷۱۴۹، ۷۱۵۰، ۷۱۵۱، ۷۱۵۲، ۷۱۵۳، ۷۱۵۴، ۷۱۵۵، ۷۱۵۶، ۷۱۵۷، ۷۱۵۸، ۷۱۵۹، ۷۱۶۰، ۷۱۶۱، ۷۱۶۲، ۷۱۶۳، ۷۱۶۴، ۷۱۶۵، ۷۱۶۶، ۷۱۶۷، ۷۱۶۸، ۷۱۶۹، ۷۱۷۰، ۷۱۷۱، ۷۱۷۲، ۷۱۷۳، ۷۱۷۴، ۷۱۷۵، ۷۱۷۶، ۷۱۷۷، ۷۱۷۸، ۷۱۷۹، ۷۱۸۰، ۷۱۸۱، ۷۱۸۲، ۷۱۸۳، ۷۱۸۴، ۷۱۸۵، ۷۱۸۶، ۷۱۸۷، ۷۱۸۸، ۷۱۸۹، ۷۱۹۰، ۷۱۹۱، ۷۱۹۲، ۷۱۹۳، ۷۱۹۴، ۷۱۹۵، ۷۱۹۶، ۷۱۹۷، ۷۱۹۸، ۷۱۹۹، ۷۲۰۰، ۷۲۰۱، ۷۲۰۲، ۷۲۰۳، ۷۲۰۴، ۷۲۰۵، ۷۲۰۶، ۷۲۰۷، ۷۲۰۸، ۷۲۰۹، ۷۲۱۰، ۷۲۱۱، ۷۲۱۲، ۷۲۱۳، ۷۲۱۴، ۷۲۱۵، ۷۲۱۶، ۷۲۱۷، ۷۲۱۸، ۷۲۱۹، ۷۲۲۰، ۷۲۲۱، ۷۲۲۲، ۷۲۲۳، ۷۲۲۴، ۷۲۲۵، ۷۲۲۶، ۷۲۲۷، ۷۲۲۸، ۷۲۲۹، ۷۲۳۰، ۷۲۳۱، ۷۲۳۲، ۷۲۳۳، ۷۲۳۴، ۷۲۳۵، ۷۲۳۶، ۷۲۳۷، ۷۲۳۸، ۷۲۳۹، ۷۲۴۰، ۷۲۴۱، ۷۲۴۲، ۷۲۴۳، ۷۲۴۴، ۷۲۴۵، ۷۲۴۶، ۷۲۴۷، ۷۲۴۸، ۷۲۴۹، ۷۲۵۰، ۷۲۵۱، ۷۲۵۲، ۷۲۵۳، ۷۲۵۴، ۷۲۵۵، ۷۲۵۶، ۷۲۵۷، ۷۲۵۸، ۷۲۵۹، ۷۲۶۰، ۷۲۶۱، ۷۲۶۲، ۷۲۶۳، ۷۲۶۴، ۷۲۶۵، ۷۲۶۶، ۷۲۶۷، ۷۲۶۸، ۷۲۶۹، ۷۲۷۰، ۷۲۷۱، ۷۲۷۲، ۷۲۷۳، ۷۲۷۴، ۷۲۷۵، ۷۲۷۶، ۷۲۷۷، ۷۲۷۸، ۷۲۷۹، ۷۲۸۰، ۷۲۸۱، ۷۲۸۲، ۷۲۸۳، ۷۲۸۴، ۷۲۸۵، ۷۲۸۶، ۷۲۸۷، ۷۲۸۸، ۷۲۸۹، ۷۲۹۰، ۷۲۹۱، ۷۲۹۲، ۷۲۹۳، ۷۲۹۴، ۷۲۹۵، ۷۲۹۶، ۷۲۹۷، ۷۲۹۸، ۷۲۹۹، ۷۳۰۰، ۷۳۰۱، ۷۳۰۲، ۷۳۰۳، ۷۳۰۴، ۷۳۰۵، ۷۳۰۶، ۷۳۰۷، ۷۳۰۸، ۷۳۰۹، ۷۳۱۰، ۷۳۱۱، ۷۳۱۲، ۷۳۱۳، ۷۳۱۴، ۷۳۱۵، ۷۳۱۶، ۷۳۱۷، ۷۳۱۸، ۷۳۱۹، ۷۳۲۰، ۷۳۲۱، ۷۳۲۲، ۷۳۲۳، ۷۳۲۴، ۷۳۲۵، ۷۳۲۶، ۷۳۲۷، ۷۳۲۸، ۷۳۲۹، ۷۳۳۰، ۷۳۳۱، ۷۳۳۲، ۷۳۳۳، ۷۳۳۴، ۷۳۳۵، ۷۳۳۶، ۷۳۳۷، ۷۳۳۸، ۷۳۳۹، ۷۳۴۰، ۷۳۴۱، ۷۳۴۲، ۷۳۴۳، ۷۳۴۴، ۷۳۴۵، ۷۳۴۶، ۷۳۴۷، ۷۳۴۸، ۷۳۴۹، ۷۳۵۰، ۷۳۵۱، ۷۳۵۲، ۷۳۵۳، ۷۳۵۴، ۷۳۵۵، ۷۳۵۶، ۷۳۵۷، ۷۳۵۸، ۷۳۵۹، ۷۳۶۰، ۷۳۶۱، ۷۳۶۲، ۷۳۶۳، ۷۳۶۴، ۷۳۶۵، ۷۳۶۶، ۷۳۶۷، ۷۳۶۸، ۷۳۶۹، ۷۳۷۰، ۷۳۷۱، ۷۳۷۲، ۷۳۷۳، ۷۳۷۴، ۷۳۷۵، ۷۳۷۶، ۷۳۷۷، ۷۳۷۸، ۷۳۷۹، ۷۳۸۰، ۷۳۸۱، ۷۳۸۲، ۷۳۸۳، ۷۳۸۴، ۷۳۸۵، ۷۳۸۶، ۷۳۸۷، ۷۳۸۸، ۷۳۸۹، ۷۳۹۰، ۷۳۹۱، ۷۳۹۲، ۷۳۹۳، ۷۳۹۴، ۷۳۹۵، ۷۳۹۶، ۷۳۹۷، ۷۳۹۸، ۷۳۹۹، ۷۴۰۰، ۷۴۰۱، ۷۴۰۲، ۷۴۰۳، ۷۴۰۴، ۷۴۰۵، ۷۴۰۶، ۷۴۰۷، ۷۴۰۸، ۷۴۰۹، ۷۴۱۰، ۷۴۱۱، ۷۴۱۲، ۷۴۱۳، ۷۴۱۴، ۷۴۱۵، ۷۴۱۶، ۷۴۱۷، ۷۴۱۸، ۷۴۱۹، ۷۴۲۰، ۷۴۲۱، ۷۴۲۲، ۷۴۲۳، ۷۴۲۴، ۷۴۲۵، ۷۴۲۶، ۷۴۲۷، ۷۴۲۸، ۷۴۲۹، ۷۴۳۰، ۷۴۳۱، ۷۴۳۲، ۷۴۳۳، ۷۴۳۴، ۷۴۳۵، ۷۴۳۶، ۷۴۳۷، ۷۴۳۸، ۷۴۳۹، ۷۴۴۰، ۷۴۴۱، ۷۴۴۲، ۷۴۴۳، ۷۴۴۴، ۷۴۴۵، ۷۴۴۶، ۷۴۴۷، ۷۴۴۸، ۷۴۴۹، ۷۴۵۰، ۷۴۵۱، ۷۴۵۲، ۷۴۵۳، ۷۴۵۴، ۷۴۵۵، ۷۴۵۶، ۷۴۵۷، ۷۴۵۸، ۷۴۵۹، ۷۴۶۰، ۷۴۶۱، ۷۴۶۲، ۷۴۶۳، ۷۴۶۴، ۷۴۶۵، ۷۴۶۶، ۷۴۶۷، ۷۴۶۸، ۷۴۶۹، ۷۴۷۰، ۷۴۷۱، ۷۴۷۲، ۷۴۷۳، ۷۴۷۴، ۷۴۷۵، ۷۴۷۶، ۷۴۷۷، ۷۴۷۸، ۷۴۷۹، ۷۴۸۰، ۷۴۸۱، ۷۴۸۲، ۷۴۸۳، ۷۴۸۴، ۷۴۸۵، ۷۴۸۶، ۷۴۸۷، ۷۴۸۸، ۷۴۸۹، ۷۴۹۰، ۷۴۹۱، ۷۴۹۲، ۷۴۹۳، ۷۴۹۴، ۷۴۹۵، ۷۴۹۶، ۷۴۹۷، ۷۴۹۸، ۷۴۹۹، ۷۵۰۰، ۷۵۰۱، ۷۵۰۲، ۷۵۰۳، ۷۵۰۴، ۷۵۰۵، ۷۵۰۶، ۷۵۰۷، ۷۵۰۸، ۷۵۰۹، ۷۵۱۰، ۷۵۱۱، ۷۵۱۲، ۷۵۱۳، ۷۵۱۴، ۷۵۱۵، ۷۵۱۶، ۷۵۱۷، ۷۵۱۸، ۷۵۱۹، ۷۵۲۰، ۷۵۲۱، ۷۵۲۲، ۷۵۲۳، ۷۵۲۴، ۷۵۲۵، ۷۵۲۶، ۷۵۲۷، ۷۵۲۸، ۷۵۲۹، ۷۵۳۰، ۷۵۳۱، ۷۵۳۲، ۷۵۳۳، ۷۵۳۴، ۷۵۳۵، ۷۵۳۶، ۷۵۳۷، ۷۵۳۸، ۷۵۳۹، ۷۵۴۰، ۷۵۴۱، ۷۵۴۲، ۷۵۴۳، ۷۵۴۴، ۷۵۴۵، ۷۵۴۶، ۷۵۴۷، ۷۵۴۸، ۷۵۴۹، ۷۵۵۰، ۷۵۵۱، ۷۵۵۲، ۷۵۵۳، ۷۵۵۴، ۷۵۵۵، ۷۵۵۶، ۷۵۵۷، ۷۵۵۸، ۷۵۵۹، ۷۵۶۰، ۷۵۶۱، ۷۵۶۲، ۷۵۶۳، ۷۵۶۴، ۷۵۶۵، ۷۵۶۶، ۷۵۶۷، ۷۵۶۸، ۷۵۶۹، ۷۵۷۰، ۷۵۷۱، ۷۵۷۲، ۷۵۷۳، ۷۵۷۴، ۷۵۷۵، ۷۵۷۶، ۷۵۷۷، ۷۵۷۸، ۷۵۷۹، ۷۵۸۰، ۷۵۸۱، ۷۵۸۲، ۷۵۸۳، ۷۵۸۴، ۷۵۸۵، ۷۵۸۶، ۷۵۸۷، ۷۵۸۸، ۷۵۸۹، ۷۵۹۰، ۷۵۹۱، ۷۵۹۲، ۷۵۹۳، ۷۵۹۴، ۷۵۹۵، ۷۵۹۶، ۷۵۹۷، ۷۵۹۸، ۷۵۹۹، ۷۶۰۰، ۷۶۰۱، ۷۶۰۲، ۷۶۰۳، ۷۶۰۴، ۷۶۰۵، ۷۶۰۶، ۷۶۰۷، ۷۶۰۸، ۷۶۰۹، ۷۶۱۰، ۷۶۱۱، ۷۶۱۲، ۷۶۱۳، ۷۶۱۴، ۷۶۱۵، ۷۶۱۶، ۷۶۱۷، ۷۶۱۸، ۷۶۱۹، ۷۶۲۰، ۷۶۲۱، ۷۶۲۲، ۷۶۲۳، ۷۶۲۴، ۷۶۲۵، ۷۶۲۶، ۷۶۲۷، ۷۶۲۸، ۷۶۲۹، ۷۶۳۰، ۷۶۳۱، ۷۶۳۲، ۷۶۳۳، ۷۶۳۴، ۷۶۳۵، ۷۶۳۶، ۷۶۳۷، ۷۶۳۸، ۷۶۳۹، ۷۶۴۰، ۷۶۴۱، ۷۶۴۲، ۷۶۴۳، ۷۶۴۴، ۷۶۴۵، ۷۶۴۶، ۷۶۴۷، ۷۶۴۸، ۷۶۴۹، ۷۶۵۰، ۷۶۵۱، ۷۶۵۲، ۷۶۵۳، ۷۶۵۴، ۷۶۵۵، ۷۶۵۶، ۷۶۵۷، ۷۶۵۸، ۷۶۵۹، ۷۶۶۰، ۷۶۶۱، ۷۶۶۲، ۷۶۶۳، ۷۶۶۴، ۷۶۶۵، ۷۶۶۶، ۷۶۶۷، ۷۶۶۸، ۷۶۶۹، ۷۶۷۰، ۷۶۷۱، ۷۶۷۲، ۷۶۷۳، ۷۶۷۴، ۷۶۷۵، ۷۶۷۶، ۷۶۷۷، ۷۶۷۸، ۷۶۷۹، ۷۶۸۰، ۷۶۸۱، ۷۶۸۲، ۷۶۸۳، ۷۶۸۴، ۷۶۸۵، ۷۶۸۶، ۷۶۸۷، ۷۶۸۸، ۷۶۸۹، ۷۶۹۰، ۷۶۹۱، ۷۶۹۲، ۷۶۹۳، ۷۶۹۴، ۷۶۹۵، ۷۶۹۶، ۷۶۹۷، ۷۶۹۸، ۷۶۹۹، ۷۷۰۰، ۷۷۰۱، ۷۷۰۲، ۷۷۰۳، ۷۷۰۴، ۷۷۰۵، ۷۷۰۶، ۷۷۰۷، ۷۷۰۸، ۷۷۰۹، ۷۷۱۰، ۷۷۱۱، ۷۷۱۲، ۷۷۱۳، ۷۷۱۴، ۷۷۱۵، ۷۷۱۶، ۷۷۱۷، ۷۷۱۸، ۷۷۱۹، ۷۷۲۰، ۷۷۲۱، ۷۷۲۲، ۷۷۲۳، ۷۷۲۴، ۷۷۲۵، ۷۷۲۶، ۷۷۲۷، ۷۷۲۸، ۷۷۲۹، ۷۷۳۰، ۷۷۳۱، ۷۷۳۲، ۷۷۳۳، ۷۷۳۴، ۷۷۳۵، ۷۷۳۶، ۷۷۳۷، ۷۷۳۸، ۷۷۳۹، ۷۷۴۰، ۷۷۴۱، ۷۷۴۲، ۷۷۴۳، ۷۷۴۴، ۷۷۴۵، ۷۷۴۶، ۷۷۴۷، ۷۷۴۸، ۷۷۴۹، ۷۷۵۰، ۷۷۵۱، ۷۷۵۲، ۷۷۵۳، ۷۷۵۴، ۷۷۵۵، ۷۷۵۶، ۷۷۵۷، ۷۷۵۸، ۷۷۵۹، ۷۷۶۰، ۷۷۶۱، ۷۷۶۲، ۷۷۶۳، ۷۷۶۴، ۷۷۶۵، ۷۷۶۶، ۷۷۶۷، ۷۷۶۸، ۷۷۶۹، ۷۷۷۰، ۷۷۷۱، ۷۷۷۲، ۷۷۷۳، ۷۷۷۴، ۷۷۷۵، ۷۷۷۶، ۷۷۷۷، ۷۷۷۸، ۷۷۷۹، ۷۷۸۰، ۷۷۸۱، ۷۷۸۲، ۷۷۸۳، ۷۷۸۴، ۷۷۸۵، ۷۷۸۶، ۷۷۸۷، ۷۷۸۸، ۷۷۸۹، ۷۷۹۰، ۷۷۹۱، ۷۷۹۲، ۷۷۹۳، ۷۷۹۴، ۷۷۹۵، ۷۷۹۶، ۷۷۹۷، ۷۷۹۸، ۷۷۹۹، ۷۸۰۰، ۷۸۰۱، ۷۸۰۲، ۷۸۰۳، ۷۸۰۴، ۷۸۰۵، ۷۸۰۶، ۷۸۰۷، ۷۸۰۸، ۷۸۰۹، ۷۸۱۰، ۷۸۱۱، ۷۸۱۲، ۷۸۱۳، ۷۸۱۴، ۷۸۱۵، ۷۸۱۶، ۷۸۱۷، ۷۸۱۸، ۷۸۱۹، ۷۸۲۰، ۷۸۲۱، ۷۸۲۲، ۷۸۲۳، ۷۸۲۴، ۷۸۲۵، ۷۸۲۶، ۷۸۲۷، ۷۸۲۸، ۷۸۲۹، ۷۸۳۰، ۷۸۳۱، ۷۸۳۲، ۷۸۳۳، ۷۸۳۴، ۷۸۳۵، ۷۸۳۶، ۷۸۳۷، ۷۸۳۸، ۷۸۳۹، ۷۸۴۰، ۷۸۴۱، ۷۸۴۲، ۷۸۴۳، ۷۸۴۴، ۷۸۴۵، ۷۸۴۶، ۷۸۴۷، ۷۸۴۸، ۷۸۴۹، ۷۸۵۰، ۷۸۵۱، ۷۸۵۲، ۷۸۵۳، ۷۸۵۴، ۷۸۵۵، ۷۸۵۶، ۷۸۵۷، ۷۸۵۸، ۷۸۵۹، ۷۸۶۰، ۷۸۶۱، ۷۸۶۲، ۷۸۶۳، ۷۸۶۴، ۷۸۶۵، ۷۸۶۶، ۷۸۶۷، ۷۸۶۸، ۷۸۶۹، ۷۸۷۰، ۷۸۷۱، ۷۸۷۲، ۷۸۷۳، ۷۸۷۴، ۷۸۷۵، ۷۸۷۶، ۷۸۷۷، ۷۸۷۸، ۷۸۷۹، ۷۸۸۰، ۷۸۸۱، ۷۸۸۲، ۷۸۸۳، ۷۸۸۴، ۷۸۸۵، ۷۸۸۶، ۷۸۸۷، ۷۸۸۸، ۷۸۸۹، ۷۸۹۰، ۷۸۹۱، ۷۸۹۲، ۷۸۹۳، ۷۸۹۴، ۷۸۹۵، ۷۸۹۶، ۷۸۹۷، ۷۸۹۸، ۷۸۹۹، ۷۹۰۰، ۷۹۰۱، ۷۹۰۲، ۷۹۰۳، ۷۹۰۴، ۷۹۰۵، ۷۹۰۶، ۷۹۰۷، ۷۹۰۸، ۷۹۰۹، ۷۹۱۰، ۷۹۱۱، ۷۹۱۲، ۷۹۱۳، ۷۹۱۴، ۷۹۱۵، ۷۹۱۶، ۷۹۱۷، ۷۹۱۸، ۷۹۱۹، ۷۹۲۰، ۷۹۲۱، ۷۹۲۲، ۷۹۲۳، ۷۹۲۴، ۷۹۲۵، ۷۹۲۶، ۷۹۲۷، ۷۹۲۸، ۷۹۲۹، ۷۹۳۰، ۷۹۳۱، ۷۹۳۲، ۷۹۳۳، ۷۹۳۴، ۷۹۳۵، ۷۹۳۶، ۷۹۳۷، ۷۹۳۸، ۷۹۳۹، ۷۹۴۰، ۷۹۴۱، ۷۹۴۲، ۷۹۴۳، ۷۹۴۴، ۷۹۴۵، ۷۹۴۶، ۷۹۴۷، ۷۹۴۸، ۷۹۴۹، ۷۹۵۰، ۷۹۵۱، ۷۹۵۲، ۷۹۵۳، ۷۹۵۴، ۷۹۵۵، ۷۹۵۶، ۷۹۵۷، ۷۹۵۸، ۷۹۵۹، ۷۹۶۰، ۷۹۶۱، ۷۹۶۲، ۷۹۶۳، ۷۹۶۴، ۷۹۶۵، ۷۹۶۶، ۷۹۶۷، ۷۹۶۸، ۷۹۶۹، ۷۹۷۰، ۷۹۷۱، ۷۹۷۲، ۷۹۷۳، ۷۹۷۴، ۷۹۷۵، ۷۹۷۶، ۷۹۷۷، ۷۹۷۸، ۷۹۷۹، ۷۹۸۰، ۷۹۸۱، ۷۹۸۲، ۷۹۸۳، ۷۹۸۴، ۷۹۸۵، ۷۹۸۶، ۷۹۸۷، ۷۹۸۸، ۷۹۸۹، ۷۹۹۰، ۷۹۹۱، ۷۹۹۲، ۷۹۹۳، ۷۹۹۴، ۷۹۹۵، ۷۹۹۶، ۷۹۹۷، ۷۹۹۸، ۷۹۹۹، ۸۰۰۰، ۸۰۰۱، ۸۰۰۲، ۸۰۰۳، ۸۰۰۴، ۸۰۰۵، ۸۰۰۶، ۸۰۰۷، ۸۰۰۸، ۸۰۰۹، ۸۰۱۰، ۸۰۱۱، ۸۰۱۲، ۸۰۱۳، ۸۰۱۴، ۸۰۱۵، ۸۰۱۶، ۸۰۱۷، ۸۰۱۸، ۸۰۱۹، ۸۰۲۰، ۸۰۲۱، ۸۰۲۲، ۸۰۲۳، ۸۰۲۴، ۸۰۲۵، ۸۰۲۶، ۸۰۲۷، ۸۰۲۸، ۸۰۲۹، ۸۰۳۰، ۸۰۳۱، ۸۰۳۲، ۸۰۳۳، ۸۰۳۴، ۸۰۳۵، ۸۰۳۶، ۸۰۳۷، ۸۰۳۸، ۸۰۳۹، ۸۰۴۰، ۸۰۴۱، ۸۰۴۲، ۸۰۴۳، ۸۰۴۴، ۸۰۴۵، ۸۰۴۶، ۸۰۴۷، ۸۰۴۸، ۸۰۴۹، ۸۰۵۰، ۸۰۵۱، ۸۰۵۲، ۸۰۵۳، ۸۰۵۴، ۸۰۵۵، ۸۰۵۶، ۸۰۵۷، ۸۰۵۸، ۸۰۵۹، ۸۰۶۰، ۸۰۶۱، ۸۰۶۲، ۸۰۶۳، ۸۰۶۴، ۸۰۶۵، ۸۰۶۶، ۸۰۶۷، ۸۰۶۸، ۸۰۶۹، ۸۰۷۰، ۸۰۷۱، ۸۰۷۲، ۸۰۷۳، ۸۰۷۴، ۸۰۷۵، ۸۰۷۶، ۸۰۷۷، ۸۰۷۸، ۸۰۷۹، ۸۰۸۰، ۸۰۸۱، ۸۰۸۲، ۸۰۸۳، ۸۰۸۴، ۸۰۸۵، ۸۰۸۶، ۸۰۸۷، ۸۰۸۸، ۸۰۸۹، ۸۰۹۰، ۸۰۹۱، ۸۰۹۲، ۸۰۹۳، ۸۰۹۴، ۸۰۹۵، ۸۰۹۶، ۸۰۹۷، ۸۰۹۸، ۸۰۹۹، ۸۱۰۰، ۸۱۰۱، ۸۱۰۲، ۸۱۰۳، ۸۱۰۴، ۸۱۰۵، ۸۱۰۶، ۸۱۰۷، ۸۱۰۸، ۸۱۰۹، ۸۱۱۰، ۸۱۱۱، ۸۱۱۲، ۸۱۱۳، ۸۱۱۴، ۸۱۱۵، ۸۱۱۶، ۸۱۱۷، ۸۱۱۸، ۸۱۱۹، ۸۱۲۰، ۸۱۲۱، ۸۱۲۲، ۸۱۲۳، ۸۱۲۴، ۸۱۲۵، ۸۱۲۶، ۸۱۲۷، ۸۱۲۸، ۸۱۲۹، ۸۱۳۰، ۸۱۳۱، ۸۱۳۲، ۸۱۳۳، ۸۱۳۴، ۸۱۳۵، ۸۱۳۶، ۸۱۳۷، ۸۱۳۸، ۸۱۳۹، ۸۱۴۰، ۸۱۴۱، ۸۱۴۲، ۸۱۴۳، ۸۱۴۴، ۸۱۴۵، ۸۱۴۶، ۸۱۴۷، ۸۱۴۸، ۸۱۴۹، ۸۱۵۰، ۸۱۵۱، ۸۱۵۲، ۸۱۵۳، ۸۱۵۴، ۸۱۵۵، ۸۱۵۶، ۸۱۵۷، ۸۱۵۸، ۸۱۵۹، ۸۱۶۰، ۸۱۶۱، ۸۱۶۲، ۸۱۶۳، ۸۱۶۴، ۸۱۶۵، ۸۱۶۶، ۸۱۶۷، ۸۱۶۸، ۸۱۶۹، ۸۱۷۰، ۸۱۷۱، ۸۱۷۲، ۸۱۷۳، ۸۱۷

کر لیتا ہے کہ جو تم نے پڑھا ٹھیک ہے اور بعض اوقات انکار کی بنائے خاموش رہ کر اس کے درست ہونے کا اقرار کر لیتا ہے۔ دونوں صورتوں میں حدیث معتبر ہوتی ہے۔ اس حدیث میں سفیان نے عمرو کے سامنے ان کی سند کے ساتھ حدیث پڑھی، یہاں ذکر نہیں کہ عمرو نے حدیث سن کر اقرار کیا یہ نہیں مگر ان کا خاموش رہنا بھی اقرار ہی کی ایک صورت ہے۔ البتہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی تصحیح کی ”کتاب الفتن (۷۰۷۳)“ میں یہی حدیث روایت کی ہے، اس کے آخر میں عمرو کے یہ الفاظ موجود ہیں کہ انھوں نے کہا: ”نَعَمْ“ ہاں ٹھیک ہے۔

2 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں اسلحہ لے جایا جاسکتا ہے، البتہ اسے محفوظ طریقے سے لے جانا چاہیے، تاکہ اس سے کوئی مسلمان زخمی یا قتل نہ ہو۔ صحیح مسلم (۲۶۱۳) میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ آدمی مسجد میں تیروں کا صندوق کر رہا تھا، جیسے آج کوئی شخص گولیوں خرید کر جہاد کے لیے لوگوں میں تقسیم کرے۔

67- باب: مسجد میں سے گزرنا

452۔ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے نبی ﷺ سے بیان کیا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص ہماری مسجدوں یا ہمارے بازاروں میں کسی جگہ تیرے کر گزرے تو وہ ان کے پلوں کو پکڑ کر رکھے، کہیں وہ اپنے ہاتھ سے کسی مسلمان کو زخمی نہ کر دے۔“

67- تَابُ الْحُرُورِ فِي الْمَسْجِدِ

452- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُرَّةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَا مُرَّةً، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ مَرَّ فِي شَيْءٍ مِنْ مَسَاجِدِنَا أَوْ أَسْوَاقِنَا يَسْلُ، فَلْيَأْخُذْ عَلَى بَصَالِيهَا، لَا يَتَغَيَّرَ بِكُفِّهِ مُنْبِتٌ» [الطبر ۷۰۷۵- أخرجه مسلم ۲۶۱۳]

فائدہ: صحیح مسلم کے ایک طریق میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: «فَلْيَأْخُذْ بِبَصَالِيهَا، ثُمَّ يَأْخُذْ بِبَصَالِيهَا» [مسلم ۲۶۱۳] ”تو وہ ان کے پلوں کو پکڑ کر رکھے، پھر (کہا جاتا ہے کہ) وہ ان کے پلوں کو پکڑ کر رکھے، پھر (تاکید ہے کہ) وہ ان کے پلوں کو پکڑ کر رکھے۔“ مقصد یہ ہے کہ لوگوں کا کہیں بھی کوئی اجتماع ہو تو اس میں کھلے طور پر اسلحہ لے کر چلنا جس سے کسی کو زخم پہنچ سکتی ہو درست نہیں ہے۔

68- باب: مسجد میں شعر پڑھنا

453۔ ابو سلمہ بن عبدالرحمان بن عوف سے روایت ہے کہ انھوں نے حسان بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ سے سنا، وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے شہادت طلب کر رہے تھے کہ میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ کیا تم نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا

68- بَابُ الشُّعْرِ فِي الْمَسْجِدِ

453- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ، أَنَّهُ سَمِعَ حَسَانَ ابْنَ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ، يَشْتَشْهَدُ أَنَا هُرَيْرَةَ أَشَدُّكَ

اللَّهُ ۚ هُنَّ سَجَّعَتِ الشَّيْءَ بِمَقَالٍ ۖ مَا حَسَنَ! ہے "اے حسن! رسول اللہ ﷺ کی طرف سے جواب دو، اُجبت عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، اَللَّهُمَّ اَيِّدْهُ مَرْوَح اے اللہ! اسے روح القدس کے ساتھ قوت عطا فرما" ابو ہریرہ لُقْدُسٍ ۙ قَالَ "لَوْ هُرِّبَتْهُ نَعَمْ" [انظر ۳۲۱۲۰] بیٹھنے لگے کہا ہاں! ۶۱۵۲۔ أخرجه مسلم: ۲۴۸۵

فوائد ۱ ترمذی میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ حسان بن ثابتؓ کے لیے مسجد میں منبر رکھتے، وہ اس پر کھڑے ہوتے اور رسول اللہ ﷺ کی طرف سے دفاع کرتے۔ [دیکھیے ترمذی ۱۲۸۴۶]

۲ روح القدس سے مراد جبریل علیہ السلام ہیں، اس کی دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری میں براہِ بخاری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حسان بن ثابتؓ سے فرمایا "أَفْجُئْهُمْ - أَوْ هَاجِئْهُمْ - وَ جِئْهُمْ مِنْكَ" [بخاری ۴۱۶۳] "اُن کی آجھو کرو اور جبریل تمھارے ساتھ ہیں۔"

۳ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اچھے اشعار مسجد میں پڑھے جاسکتے ہیں، بلکہ ضرورت ہو تو وہ کفار کے مقابلے میں زبردست مؤثر ہتھیار ہیں جو تیر و تنگ سے زیادہ کام کرتے ہیں، جن پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے جہاد کے ثواب کی امید ہے۔ بعض احادیث میں مسجد کے اندر شعر پڑھنے کی جو ممانعت آئی ہے اس سے مراد برے اشعار ہیں جو عشق و ہوس، غیر محرموں کے حس کی تعریف، شراب و زنا اور بدکاری اور دوسرے گناہوں کی ترغیب پر مشتمل ہوں۔

۴ حسان بن ثابتؓ کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے شہادت طلب کرنے کی ضرورت اس لیے پڑی کہ عمر رضی اللہ عنہ نے انھیں مسجد میں شعر پڑھتے دیکھ کر (تو انھیں گھورا، اس پر) انھوں نے کہا۔ میں اس مسجد میں شعر پڑھتا تھا جب اس میں تم سے بہتر یعنی رسول اللہ ﷺ ہوا کرتے تھے اور ساتھ ہی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے وہ شہادت طلب کی جو اس حدیث میں مذکور ہے۔ [دیکھیے بخاری ۳۲۱۲۰۔ مسلم: ۲۴۸۵]

69۔ باب: مسجد میں برچھوں والوں کا آنا

454۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک دن میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنی چادر یاری کے دروازے پر دیکھا اور حشی مسجد میں (جنگی کھیل) کھیل رہے تھے اور رسول اللہ ﷺ مجھے اپنی چادر کے ساتھ میرا پردہ کر رہے تھے، میں ان کا کھیل دیکھ رہی تھی۔

۶۹۔ بَابُ أَصْحَابِ الْحِرَابِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۵۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَحْبَبْتُ عُرْوَةَ ابْنَ الرَّبِيعِ، أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا عَلَى بَابِ حُجْرَتِي وَالْحَتَّةُ يَلْعَنُونَ فِي الْمَسْجِدِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَسْتُرِي بِرِذَائِدِ، أَنْظَرُ إِلَى لَيْمِهِمْ. [نظر ۴۵۵۰، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۲، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷]

۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۹۳۱، ۵۱۹۰، ۵۲۳۶، وانظر في

العیدین، باب ۲۵ - أخرجه مسلم [۸۹۲]

۴۵۵ - رَأَى إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْعُسَيْدِ، حَدَّثَنَا أَبُو وَضْءٍ،
أَحْمَرُ بْنُ يُونُسَ، عَنْ أَبِي شَهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَالْخَبَشَةَ يُلْعَنُونَ
455 - عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے نبی ﷺ
کو دیکھا جب کہ وحشی اپنے برچھوں کے ساتھ کھیل رہے
تھے۔

بجراؤہم، [راجع : ۴۵۴ - أخرجه مسلم : ۸۹۲]

[مطولاً]

فوائد ۱۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجدیں جو دعاء اللہ کے ذکر اور قرآن کی تلاوت کے لیے بنائی گئی ہیں ان
میں اسلحے کی تربیت حاصل کرنا اور جنگی مشقیں کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ مشقیں جہاد کا حصہ ہیں جو بہترین عبادت اور سلام کی
کوہاں کی چوٹی ہے، اس لیے مسجدوں میں ان کی کوئی ممانعت نہیں۔ اور یہ کہ ایسی مشقیں اپنی عورتوں کو بھی دکھانی چاہئیں،
تاکہ انھیں بھی اس کا شوق ہو اور وہ بھی اسلحے کے استعمال کا طریقہ سیکھیں اور اپنے بیٹوں، بھائیوں اور عزیزوں کو خوشی کے
ساتھ جہاد پر بھیج سکیں اور خود بھی ضرورت کے وقت اسلحہ استعمال کر سکیں اور یہ بھی کہ عورتوں کو ایسے کھیل دیکھتے وقت بھی
پرہیز سے غفلت نہیں کرنی چاہیے۔

2۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہوانی خیال نہ ہو تو بوقت ضرورت عورتیں مردوں کو دیکھ سکتی ہیں۔ بعض لوگ اسے
ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے ساتھ منسوخ قرار دیتے ہیں۔ وہ کہتی ہیں کہ میں اور میمونہ رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ کے پاس تھیں کہ
عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ آئے اور یہ جواب کا حکم مارل ہونے کے بعد کی بات ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اس سے پردہ
کرو۔“ انھوں نے کہا کیا وہ ٹاپنا نہیں، نہ ہمیں دیکھتا ہے نہ پہچانتا ہے؟ نبی ﷺ نے فرمایا، ”تو کیا تم دونوں بھی اندھی
ہو؟ کیا تم دونوں اسے نہیں دیکھتی؟“ [ابو داؤد، کتاب اللباس : ۴۱۱۲] مگر اس حدیث کے متعلق حادق ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے
فرمایا کہ اس حدیث میں اختلاف ہے اور شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔

3۔ شاید اس باب سے مراد یہ بھی ہو کہ پچھلے باب میں جو ننگا اسلحہ لے کر مسجد میں جانے سے منع کیا گیا ہے وہ اس صورت
میں ہے جب لوگ اسلحے سے غافل ہوں ورنہ ان کے زخمی ہونے کا خطرہ ہو۔ اگر وہ جنگی مشق کر رہے ہوں یا دیکھ رہے ہوں تو
ننگا اسلحہ لے کر مسجد میں جانے پر کوئی پابندی نہیں، کیونکہ اس کے بغیر ایسی مشقیں ہو ہی نہیں سکتیں اور ایسے موقع پر حاضرین
میں سے ہر شخص چوکیں اور ہوشیار ہو کر بیٹھا ہوتا ہے۔

70- باب. مسجد میں منبر پر خرید و فروخت کا

ذکر کرنا

۷۰- بَابُ ذِكْرِ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ عَلَى الْمَسْجِدِ

فِي الْمَسْجِدِ

۴۵۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ،
456 - عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ان کے پاس بریدہ آئی،

اور اپنی کتابت کے بارے میں سوال کر رہی تھی تو عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: اگر تم چاہو تو میں تمہارے مالکوں کو کتابت کی رقم (اکٹھی) دے دوں اور تمہاری دل، میرے پاس ہوگی، اور اس کے مالکوں نے کہا: اگر تم چاہو تو باقی رقم اسے دے دو اور ایک بار سفیان نے یہ کہا کہ اگر تم چاہو تو اسے آزاد کر دو۔ اور اس کی ولاء ہمارے پاس ہوگی۔ جب رسول اللہ ﷺ گھر آئے تو میں نے آپ کو یہ بات یاد دلائی تو نبی ﷺ نے فرمایا ”اسے خرید لو اور آزاد کر دو، کیونکہ دل، کا مالک وہی ہے جو آزاد کرے۔“ پھر رسول اللہ ﷺ منبر پر کھڑے ہوئے اور آپ نے فرمایا ”کیا حال ہے کچھ لوگوں کا کہ وہ ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو اللہ کی کتاب میں نہیں ہیں؟ جو شخص ایسی شرط لگائے جو اللہ کی کتاب میں نہیں ہے تو وہ اسے نہیں ملے گی خواہ وہ سو شرطیں لگائے۔“

علی نے کہا کہ یحییٰ (بن سعید قطان) اور عبد الوہاب نے یحییٰ بن سعید انصاری سے انھوں نے عمرو سے اسی طرح بیان کیا۔ اور جعفر بن عوان نے اسے یحییٰ سے روایت کیا، انھوں نے کہا میں نے عمرو سے سنا، انھوں نے کہا میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا۔ اور اسے مالک نے یحییٰ سے، انھوں نے عمرو سے، انھوں نے بریرہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا اور منبر پر چڑھنے کا ذکر نہیں کیا۔

عَنْ يَحْيَى، عَنْ عُمَرَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ أَتَيْتُهَا بِرَبِيرَةَ تَسْأَلُنِي فِي كِتَابَتِهَا، فَقَالَتْ: إِنَّ شَيْبَ أَعْطَيْتُ أَهْلِي، وَ يَكُونُ الْوَلَاءُ لِي، وَقَالَ أَهْلِي: إِنْ شَيْبَ أَعْطَيْتُهَا مَا يَقْبَلُ. وَقَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً: إِنْ شَيْبَ أَعْطَيْتُهَا. وَ يَكُونُ الْوَلَاءُ لَهَا، فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَكَرْتُهُ ذَلِكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِتْبَاعِيهَا تَأْغِيثِيهَا، فَإِنَّ لَوَلَاءَ يَمُنُّ أَعْتَقَ» ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ. وَقَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً: فَصَبَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ. فَقَالَ: «مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا، لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟ مَنْ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَلَيْسَ لَهُ، وَإِنْ اشْتَرَطَ مِائَةَ مَرَّةٍ»

قَالَ عَلِيُّ، قَالَ يَحْيَى وَعَنْدَ الْوُحَّابِ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ عُمَرَ، سَخَوَهُ، وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ: عَنْ يَحْيَى، قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ، قَالَتْ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ، وَ رَوَاهُ مَالِكٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ عُمَرَ أَنَّ بِرِيرَةَ، وَلَمْ يَذْكُرْ صَبَدَ الْمِنْبَرِ [انظر: ١٤٩٣، ٢١٥٥، ٢١٦٨، ٢٥٣٦، ٢٥٦٠، ٢٥٦١، ٢٥٦٣، ٢٥٦٤، ٢٥٦٥، ٢٥٧٨، ٢٧١٧، ٢٧٢٦، ٢٧٢٩، ٥٠٩٧، ٥٢٧٩، ٥٢٨٤، ٥٤٣٠، ٦٧١٧، ٦٧٥١، ٦٧٥٤، ٦٧٥٨، ٦٧٦٠۔ أخرجه مسلم (١٠٧٥) بقطعة لم ترد في هذه الطرق، وأخرجه بطوله (١٥٠٤)]

فوائد: 1۔ بریرہ رضی اللہ عنہا، انصار کے کسی قبیلے کی لونڈی تھی اور اس کا عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں آنا جانا تھا، بلکہ وہ فارغ اوقات میں ان کی خدمت کیا کرتی تھی، جیسا کہ واقعہ مالک سے معلوم ہوتا ہے۔

2۔ کتابت اسے کہتے ہیں کہ غلام یا لونڈی اپنے مالک سے کچھ مال پر معاملہ کر کے تحریر لے لے کہ اگر وہ قسطوں میں اتنا

مال ادا کر دے تو آزاد ہو جائے گا یا ہو جائے گی۔ اس کو کتابت یا بدیہ کتابت کہتے ہیں۔ ہر یہ بطن کا ۹ اوقیہ چاندی پر آزادی کا تحریری معاہدہ ہو گیا تھا۔ [دیکھئے بخاری، المکتاب ۲۵۶۲۰]

3 "ولاء" اس نسبت کا نام ہے جو غلام اور اسے آزاد کرنے والے کے درمیان آزاد کرنے کی وجہ سے قائم ہوتی ہے۔ جس طرح بیٹا اپنے باپ کے سوا کسی کا بیٹا نہیں کہلا سکتا اسی طرح غلام اپنے آپ کو آزاد کرنے والے کے سوا کسی اور کا مولیٰ نہیں کہلا سکتا۔ اس سے آزاد کرنے والے کو معاشرے میں عزت اور عظمت حاصل ہوتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے فرماؤں کے مطابق آزاد کرنے والے یہ نسبت ولاء کسی دوسرے کو نہ فروخت کر سکتا ہے نہ بیہ کر سکتا ہے کہ یہ غلام کسی اور کا مولیٰ کہلائے۔ ولاء کا ایک نتیجہ یہ ہے کہ اگر مالک یا غلام میں سے کوئی فوت ہو جائے اور اس کے وارث موجود ہوں تو بھی کو وراثت ملے گا، لیکن اگر ان کا کوئی وارث نہ ہو تو یہ مالک اور غلام ایک دوسرے کے وارث بنیں گے۔

4 رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے۔ چنانچہ فرمایا "جب تم اس شخص کو دیکھو جو مسجد میں کوئی چیز بیچ رہا ہے یا خرید رہا ہے تو اس سے کہو کہ اللہ تیری تجارت میں نفع نہ دے، کیونکہ مسجدیں اس لیے نہیں بنائی گئیں۔" [ترمذی ۱۳۲۱، وقال الألبانی صحیح] اس باب کا مطلب یہ ہے کہ مسجد میں خرید و فروخت کا ذکر کرنا، اس کے مسائل بیان کرنا اور اس میں سے جائز اور ناجائز کی صورتیں بتانا جائز ہے۔

5 اس حدیث سے معلوم ہے کہ شادی شدہ لونڈی بھی مکاتبت کر سکتی ہے اور غلام صرف کتابت سے آزاد نہیں ہو جاتا بلکہ جب تک اس کی کتابت میں سے ایک درہم بھی باقی ہے وہ غلام ہے۔ اور ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرح کچھ دھورت اپنے مال سے خرید و فروخت، صدقہ اور غلام آزاد کر سکتی ہے۔ اور کتابت کرنے والا غلام لوگوں سے سوال کر کے اپنی کتابت کی رقم جمع کر سکتا ہے۔ اور جب شریعت کے خلاف کوئی کام ہو تو اس کا انکار منبر پر ہونا چاہیے، مگر نام لے کر نہیں بلکہ "ما بآل اقوام" جیسے عام لفظ کے ساتھ رد کرنا چاہیے۔

6 ایسی شرطیں جو اللہ کی کتاب میں نہیں ہیں اس جیسے میں "کتاب اللہ" سے مراد صرف قرآن نہیں بلکہ اللہ کا دین (قانون، حکم) اور اس کی شریعت مراد ہے، جس میں قرآن و حدیث دونوں شامل ہیں، کیونکہ یہ الفاظ کہ "ولاء کا مالک وہی ہے جو آزاد کرے" قرآن میں نہیں بلکہ حدیث میں ہیں اور نبی ﷺ کا فرمان اللہ ہی کا فرمان ہے۔ اس سے ان لوگوں کا رد ہوا جو حدیث کو قرآن کی طرح واجب الاتباع نہیں مانتے۔

7 "بدلیہ القہری" میں ہے "حدیث کے آخر میں امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کے متعدد طرق کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ دراصل امام بخاری کے شیخ علی بن عبد اللہ المدینی اس روایت کو اپنے چار شیوخ سفیان بن عیینہ، یحییٰ بن سعید قطان، عبد الوہاب بن عبد الجبار اور جعفر بن عون سے بیان کرتے ہیں۔ یہ حضرات اپنے شیخ یحییٰ بن سعید انصاری سے بیان کرتے ہیں۔ اس ضمن میں امام بخاری رحمہ اللہ نے امام مالک کے طریق کا بھی حوالہ دیا ہے جو مرسل ہے اور اس میں رسول اللہ ﷺ کے منبر پر چڑھنے کا بھی ذکر نہیں ہے۔ اسی طریق کو آگے امام بخاری نے موصول بھی بیان کیا ہے۔ [بخاری، المکتاب ۲۵۶۲۰]

سکتا ہے، خواہ وہ مسجد ہی میں مل جائے اور اس تقاضے میں اگر آواز بھی کچھ بلند ہو جائے تو کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ بدگوئی تک نہ پہنچے۔

3 یہاں ایک سوں ہے کہ اس حدیث میں تقاضے کا ذکر تو ہے مگر چپنے کا ذکر نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ صرف تقاضے سے نوبت یہاں تک نہیں پہنچتی تھی کہ رسول اللہ ﷺ کو گھر سے نکل کر تصفیہ کروانے کی ضرورت پڑتی۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا ”مجھے یہ بات زیادہ ظاہر معلوم ہوتی ہے کہ بخاری رحمہ اللہ نے اپنی عادت کے مطابق اسی حدیث کی ایک اور سند کے ساتھ واقع متن کی طرف اشارہ فرمایا ہے جو انھوں نے ”بَابُ : خَلَّ ثِيْبُهُ الْإِمَامُ بِالْصُّنْحِ (۶، ۲۷۰)“ وغیرہ میں کعب بن علقمہ سے بیان کیا ہے کہ ان کا عبداللہ بن ابی حدرد علقمہ کے ذمے کچھ مال تھا ”فَلَقِبَهُ قَبْرَمَةً“ تو وہ انھیں ملے اور انھیں چٹ گئے۔ اس روایت سے ابن ابی حدرد رحمہ اللہ کا نام بھی معلوم ہو گیا۔“ (فتح الباری)

4 ”بَسَجَفَ“ اس پردے کو کہتے ہیں جو درمیان سے چاک کیا ہوا ہو اور اس کا آدھا حصہ ایک طرف اور آدھا دوسری طرف ہو سکتا ہو۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پردے کی ضرورت کے لیے دروازوں اور کھڑکیوں پر کپڑا وغیرہ لگایا جاسکتا ہے۔

5 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اشارے سے اگر بات پوری سمجھ میں آتی ہو تو اس پر اعتقاد ہو سکتا ہے۔ صلح کے لیے حق دار کو حق چھوڑنے کی سفارش کی جاسکتی ہے اور یہ کہ سفارش قبول بھی کرنی چاہیے۔ (فتح الباری)

72۔ باب مسجد میں جھاڑو دینا اور چیتھڑے، تنکے اور لکڑیاں اٹھانا

۷۲۔ بَابُ كُنْهِ الْمَسْجِدِ وَالنِّقَاطِ الْخَرِيقِ وَالْقَذَى وَالْعِيْدَانِ

458۔ ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ایک سیاہ قام آدمی یا سیاہ قام عورت مسجد میں جھاڑو دیا کرتا تھا، وہ فوت ہو گیا تو نبی ﷺ نے اس کے بارے میں پوچھا، صحابہ نے بتایا کہ وہ فوت ہو گیا ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”تو تم نے مجھے اس کی اطلاع کیوں نہ دی؟ مجھے اس آدمی یا اس عورت کی قبر بتاؤ۔“ چنانچہ آپ اس کی قبر پر گئے اور اس کا جنازہ پڑھا۔

۴۵۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا أَسْوَدَ أَوْ امْرَأَةً سَوْدَاءَ كَانَ يَقُمُ الْمَسْجِدَ فَمَاتَ، فَسَأَلَ لِسِيَّ وَنَحْوَهُ، فَقَالُوا مَاتَ، قَالَ : « أَفَلَا كُنْتُمْ آدَتُمُونِي بِهِ ؟ ذَلُّونِي عَلَى قَبْرِهِ » أَوْ قَالَ « قَبْرَهَا » فَأَتَى قَبْرَهُ فَقَصَّى عَلَيْهَا . [انظر : ۱۶۰، ۱۳۲۷، وانظر في الجنائز، باب ۵۰ أخرجه مسلم : ۹۵۶، مطولاً]

خواتین : 1 فوت ہونے والے اس شخص کے متعلق اس روایت میں راوی کو شک ہے کہ مرد تھا یا عورت۔ ابن خزیمہ (۱۳۰۰) نے ایک اور سند کے ساتھ ابو ہریرہ رحمہ اللہ ہی سے شک کے بغیر ذکر کیا ہے کہ وہ ایک عورت تھی۔ اس عورت کا نام اُمّ عیسیٰ تھا۔ باب میں چیتھڑے، تنکے وغیرہ چپنے کا ذکر ہے جب کہ حدیث میں یہ الفاظ نہیں، کیونکہ جھاڑو دینے اور صفائی میں یہ

سب کچھ شامل ہے۔ اس کے علاوہ بخاری بڑے نے حسب عادت دوسرے طرق میں وارد الفاظ کی طرف اشارہ فرمایا ہے، چنانچہ پہلی (۳۸/۳) میں بریدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: "كَانَتْ مَوْلَعَةً مَلْعُطَةً الْعَدَى مِنَ الْمَسْجِدِ" "اس مسجد سے نکلے پھرنے کا بہت شوق تھا۔" اور ابن خزیمہ (۱۳۰۰) کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں: "كَانَتْ تَأْتِي بِطَبَقِ الْبُخْرِقِ وَالْجَبْدَانِ مِنَ الْمَسْجِدِ" کہ "وہ مسجد سے چیتھرے اور لکڑیاں چٹا کرتی تھی۔"

2 اس حدیث سے مسجد کی صفائی کی فضیلت ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس عمل والی خاتون کو نہ دیکھا تو اس کے متعلق خاص طور پر ہچھا، پھر قبر پر جا کر اس کا جنازہ پڑھا۔ اس سے امام کو خدام اور احباب کے متعلق پوچھتے رہنے اور ان کی خبر رکھنے کا سبق ملتا ہے۔ اس کے علاوہ اس میں قبر پر جنازے کا ثبوت بھی ہے اور یہ بھی کہ موت کی اطلاع دینی چاہیے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "تم نے مجھے اس کی موت کی اطلاع کیوں نہ دی؟" اور یہ کہ صالح عمل والوں کا جنازہ پڑھنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

3 ایک بہت بڑا مسئلہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ عالم الغیب نہیں تھے، نہ حقیقی نہ عطائی، ورنہ اس کی وفات پر آپ کو خود ہی علم ہو جاتا، پھر آپ کے پوچھنے پر صحابہ نے اس کی موت کی اطلاع دی، انہوں نے یہ نہیں کہا کہ آپ تو سب کچھ جانتے ہیں، بھلا آپ کو یہ خبر نہیں۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ سوال جواب کے وقت آپ قبر میں حاضر نہیں ہوتے، ورنہ جب آپ کی تشریف آوری پر قبر میں اس عورت سے سوال جواب ہوا تو آپ سے اس کی موت کس طرح مخفی رہ سکتی تھی۔ پھر جب آپ کو اس کی وفات کی اطلاع دی گئی تو آپ نے فرمایا: "مجھے اس کی قبر بتاؤ" تو جو "مَا كُنَّا وَمَا يَكُونُ" سب کچھ جانتا ہوا اسے یہ پوچھنے کی کیا ضرورت ہو سکتی ہے؟

۷۳۔ تَابُ تَحْرِيمِ تَبَجَارَةِ الْحَخْمَرِ فِي

الْمَسْجِدِ

73۔ باب۔ شراب کی تجارت حرام قرار دینے کا

مسجد میں اعلان کرنا

459۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب سورہ بقرہ میں سورہ کے بارے میں آیات نازل ہوئیں تو نبی ﷺ مسجد کی طرف نکلے اور انہیں لوگوں کے سامنے پڑھا، پھر آپ نے شراب کی تجارت کو حرام قرار دیا۔

۴۵۹۔ حَدَّثَنَا عَمَّانُ، عَنْ أَبِي حَفْصَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ لَمَّا أَنْزَلَتِ الْآيَاتُ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي الرِّبَا، خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْمَسْجِدِ فَقَرَأَهُنَّ عَلَى النَّاسِ، ثُمَّ حَرَّمَ تَبَجَارَةَ الْحَخْمَرِ. [المنظر: ۲۰۸۴، ۲۲۲۶، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳۔ أخرجه مسلم: ۱۵۸۰]

فائدہ: عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ گندی چیز کا نام نہیں لینا چاہیے، مثلاً خنزیر، شراب اور اس طرح کی دوسری چیزیں، خصوصاً مسجد میں تو اس سے بہت اجتناب کرنا چاہیے۔ امام بخاری بڑے کا مطلب یہ ہے کہ ان سے روکنے اور ان کی

حرمت کے بیان کے لیے ان کا نام لینے میں کوئی حرج نہیں۔ یہاں ایک سول ہے کہ سود کی حرمت کی آیات تو رسول اللہ ﷺ کی زندگی کے آخری ایام میں انری ہیں جب کہ شرب کی حرمت اس سے بہت پہلے سورہ باندہ میں اتر چکی تھی اور جب کوئی چیز حرام ہوتی ہے تو اس کی تجارت خود بخود حرام ہو جاتی ہے، پھر سود کی حرمت کے اعلان کے بعد شراب کی تجارت کو حرام قرار دینے کا کیا مطلب؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ کسی چیز کی حرمت سے اس کی تجارت بھی حرام ہو جاتی ہے مگر ہو سکتا ہے کہ آپ نے سود کی حرمت کی آیات کی تلاوت کے بعد شراب پینے کی حرمت کے ساتھ اس بات کی صراحت بھی ضروری سمجھی ہو کہ شراب کی تجارت بھی حرام ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے سود کی حرمت کا ذکر فرمایا تو اس کے ساتھ شراب کی تجارت کی حرمت کا بھی تاکید کے لیے دوبارہ ذکر فرمایا۔

74۔ باب۔ مسجد کے خدمت گار

۷۴۔ بَابُ الْخَدَمِ لِلْمَسْجِدِ

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا "میں نے تیرے لیے اس کی نذر مانی ہے جو میرے پیٹ میں ہے کہ آزاد چھوڑ دیا ہوگا" مسجد کے لیے کہ وہ اس کی خدمت کرے گا۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ «نَذَرْتُكَ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُعْتَقَدًا» [آل عمران ۳۵] لِلْمَسْجِدِ بِخَدْمَتِهَا .

460۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت یا ایک مرد، وہ مسجد میں جہز دیا کرتی تھی۔ اور (ابو رافع نے کہا) میرا خیال ہے کہ وہ عورت تھی۔ پھر انھوں نے نبی ﷺ کی حدیث بیان کی کہ آپ ﷺ نے اس کی قبر پر نماز پڑھی۔

۴۶۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ امْرَأَةً أَوْ رَجُلًا كَانَتْ تَقُومُ الْمَسْجِدَ، وَلَا أَرَاهُ إِلَّا امْرَأَةً، فَذَكَرَ حَدِيثُ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ صَلَّى عَلَى قَبْرِهَا. (راجع: ۴۵۸۔ أخرجه مسلم: ۹۵۶، مطولاً)

فائدہ: اس آیت سے ظاہر ہے کہ پہلی امتوں میں اولاد کو وقف کرنے کی نذر مانی جاتی تھی۔ معلوم ہوتا ہے کہ بخاری رحمہ اللہ اس آیت سے اشارہ کر رہے ہیں کہ مسجد کی خدمت پہلی امتوں میں بھی نیکی اور ثواب سمجھی جاتی رہی ہے، حتیٰ کہ بعض نے اس خدمت کے لیے اپنی اولاد کو وقف کرنے کی نذر مانی۔ حدیث کی باب سے مناسبت یہ ہے کہ ام البنین نامی خاتون بھی اپنے آپ کو مسجد کی خدمت کے لیے مستعد رکھتی تھی، اور نبی ﷺ نے بھی خاموش رہ کر اور پھر اس کا جنازہ پڑھ کر اس کے عمل کی تائید فرمائی۔

75۔ باب قیدی یا مقروض کو مسجد میں باندھا جائے

۷۵۔ بَابُ الْأَسِيرِ أَوْ الْغَرِيمِ يُرَبِّطُ فِي الْمَسْجِدِ

461۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

۴۶۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا

”آج رات ایک سرکش جن اچانک مجھ پر حملہ آور ہوا۔ یا اس جیسی کوئی بات کہی۔ تاکہ میری نماز قطع کر دے، تو اللہ نے مجھے اس پر قابو دے دیا۔ میں نے ارادہ کیا کہ اسے مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ باندھ دوں، تاکہ تم صبح کرو اور سب اسے دیکھو، تو مجھے اپنے بھائی سلیمان (علیہ السلام) کی بات یاد آ گئی۔ ”اے رب! مجھے ایسی سلطنت بخش جو میرے بعد کسی کے لائق نہ ہو۔“ (حدیث کے راوی) روح نے کہا تو آپ ﷺ نے اسے ذلیل کر کے پیچھے ہٹا دیا۔

رُوحٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ ۝ إِنَّ عَصْرِيَّتَ مِنَ الْجِنِّ تَقْلُتُ عَلَى الْبَارِحَةِ - أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا - يَنْقُطُ عَلَى الصَّلَاةِ فَأَتَكْنِيهِ اللَّهُ مَنَةً، فَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَائِرِ الْمَسْجِدِ حَتَّى تُصْبِحُوا وَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُنُكُمُ، فَذَكَرْتُ قَوْلَ نَبِيِّ سُلَيْمَانَ: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَحَبِّ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ قَبْلِي بَعْدِي﴾ [ص: ۳۵] قَالَ رُوحٌ قَرَأَهُ نَحَابِيْتُ. [انظر: ۱۶۱۰، ۲۲۸۴، ۳۴۲۳، ۴۸۰۸۔

المخرجه مسلم: ۵۹۱]

حوادث ۱۔ ”الْبَارِحَةُ“ سب سے قریب گزری ہوئی رات۔ ”تَقْلُتُ فَلَنَةً“ یعنی اچانک حملہ آور ہوا۔ صبح مسلم (۵۴۲) میں ہے کہ وہ آگ کا شعلہ لاکر میرے منہ پر پھینکے لگا تھا۔ سائی کبریٰ (۱۱۳۷۵) میں ہے ”تو میں نے اس کو پکڑ کر نیچے گرا دیا اور اس کا گھانٹو لگا یہاں تک کہ میں نے اس کی زبان کی ٹھنڈک اپنے ہاتھ پر محسوس کی۔“ (فتح الباری)

۲۔ اس حدیث سے قیدی کو مسجد میں باندھنے کی بات تو نکل کہ آپ نے گرفتار کیے ہوئے سرکش جن کو مسجد کے ستون سے باندھنے کا ارادہ کیا جب کہ آپ ناجائز کام کا ارادہ نہیں کیا کرتے تھے۔ رہا فریم یعنی مقروض کو باندھنا تو وہ بھی قرض خواہ کے ہاتھ میں ایک طرح گرفتار ہی ہوتا ہے کہ وہ اسے جہاں سے پکڑ سکتا ہے، جیسا کہ باب (۷۱) میں گزرا ہے۔ معلوم ہوا کہ قیدی کو مسجد میں باندھنا جائز ہے اور یہ مسجد کی تعظیم کے خلاف نہیں۔

۳۔ آپ ﷺ نے اس عصریّت پر قابو پانے اور پکڑ کر سے گرنے کے بعد سلیمان علیہ السلام کی دعا یاد آنے کی وجہ سے اسے چھوڑ دیا۔ سلیمان علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ یا اللہ! مجھے ایسی سلطنت عطا فرما جو میرے بعد کسی اور کے لائق نہ ہو۔ اس دعا کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے انھیں سرکش جنوں اور شیطانوں پر حکومت عطا فرمائی تھی۔ اب اگر نبی ﷺ اسے باندھ رکھتے تو گویا آپ کو بھی اس سلطنت کا حصول جانا مگر پھر آپ ہر وقت اس کے شر سے بچنے کی کوشش میں رہتے، کیونکہ سلیمان علیہ السلام کے لیے تو اللہ تعالیٰ کی منانیت تھی کہ وہ ان کا بددوست کرے گا اور ان کی شرارتوں سے انھیں محفوظ رکھے گا۔ فرمایا ﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ﴾ [الانبیاء: ۸۲] جب کہ بعد کے کسی شخص کو اللہ کی طرف سے یہ منانیت حاصل نہیں، اس لیے آپ نے اسے چھوڑ دیا، باندھا نہیں۔ اس سے ان تمام حضرات کی نادانی ظاہر ہوتی ہے جو جنوں کو قید کر کے ان سے کام لیتے ہیں، کیونکہ سلیمان علیہ السلام کے بعد کسی بھی شخص کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حفاظت کی منانیت نہیں۔ پھر آدمی اپنی طاقت کے ساتھ ان کے شر سے کیسے محفوظ رہ سکتا ہے، لامحالہ ان کے ساتھ جھوٹی خبریں دینے اور غلط کاموں میں شریک ہوگا، اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان

تمام جنوں اور انسانوں کو جہنم میں جانے کی وعید سنائی ہے جو ایک دوسرے سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ دیکھیے سورۃ النعام (۱۲۸)۔
۷۶ رے ان بھائیوں کو بھی توبہ کرنی چاہیے جو ان جنوں سے پوچھ کر لوگوں کو جن جن اور جادو وغیرہ میں گرفتار ہونے کی خبر دیتے ہیں، جو رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے مطابق اگر ایک سچ کا علم رکھتے بھی ہوں تو اس میں سوجھوٹ ملا کر بتاتے ہیں اور بے شمار خاندانوں کے درمیان فتنہ و فساد ختمی کہ قتل و غارت کا باعث بنتے ہیں۔ وہ مال جو یہ حضرات لوگوں سے بٹورتے ہیں اس مزا کے مقابلے میں کچھ حیثیت نہیں رکھتا جو جہنم کی صورت میں ان کے لیے تیار ہے۔

۴ اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ آدمی جنوں کو پکڑ سکتا ہے، خصوصاً جب وہ انسان یا کسی اور کی شکل میں آئے ہوں، جیسا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ شیطان کو تین راتیں پکڑتے رہے۔ (بخاری ۲۳۱۱۰) البتہ ہمارے نبی ﷺ کا اسوہ یہی ہے کہ انھیں پکڑ دیا جائے تو اپنے پاس رکھنے کی بجائے چھوڑ دینا چاہیے۔

76۔ باب۔ اسلام لاتے وقت غسل کرنا، نیز قیدی

کو مسجد میں باندھنا

۷۶۔ نَابُ لِاَعْتِسَالٍ اِذَا اُسْلِمَ، وَرَبِطَ

الْاَسِيرُ اَيْصًا فِي الْمَسْجِدِ

اور شریعہ مقروض کے متعلق حکم دیتے تھے کہ اسے مسجد کے ستون کے ساتھ باندھ دیا جائے۔

وَكَانَ شُرَيْعٌ يَأْمُرُ الْعَرَبَ أَنْ يُخْبَسَ إِلَى سَائِرَةِ الْمَسْجِدِ

462۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے ایک گھڑ سوار دستہ نجد کی طرف بھیجا، وہ بنو حنیفہ کے ایک آدمی کو پکڑ کر لائے جسے ثمامہ بن اثاں کہا جاتا تھا اور انھوں نے اسے مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا۔ نبی ﷺ اس کی طرف نکلے اور فرمایا ”ثمامہ کو چھوڑ دو“ تو وہ مسجد کے قریب بکھوروں کے ایک باغ میں گیا اور غسل کیا، پھر مسجد میں آیا اور کہا میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں۔

۴۶۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ، قَالَ - حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ، سَمِعَ أَنَا هُرَيْرَةَ، قَالَ - سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ خِيَلًا قَبْلَ تَجْدِ، فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي خَبِيقَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ أَنَالٍ، فَرَبَطُوهُ بِسَائِرَةِ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ، فَخَرَّحَ إِلَيْهِ السَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: «أَخْلِفُوا ثُمَامَةَ» فَأُطْلِقَ إِلَى نَحْوِ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ، فَأَغْتَسَلَ، ثُمَّ دَحَرَ الْمَسْجِدَ، فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. [انظر: ۴۶۹، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، و انظر في الجهاد والسير، باب: ۱۵۰، أخرجه مسلم ۱۷۶۴، مطولاً]

فیوائد ۹ قاضی شریح بن حارث رحمہ اللہ نے نبی ﷺ کا زمانہ پایا مگر آپ سے ملاقات نہیں ہوئی۔ عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے کوفہ کے قاضی مقرر ہوئے اور ان کے بعد ساٹھ (۶۰) سال تک قاضی رہے، سن ۸۰ ہجری کے لگ بھگ فوت

ہوئے۔ (تسلانی)

2 فتح ابراہی میں ہے کہ شریعہ کا اثر معمر نے ابن سیرین سے متصل سند کے ساتھ بیان کیا ہے، انھوں نے کہا، کاٹنی شریعہ جب کسی آدمی کے خلاف کسی حق کا فیصلہ کرتے تو اسے وہ حق ادا کرنے تک مسجد میں باندھنے کا حکم دے دیتے، مگر وہ حق ادا کر دیتا تو ٹھیک ورنہ اسے جیل بھیجے کا حکم دے دیتے۔ [عبد الرزاق ہی المتوفی ۱۵۳۱۰]

3 پچھلے باب میں قیدی یا مقروض کو مسجد میں باندھنے کا ذکر ہے اور اس باب میں بھی اسی کا ذکر ہے، جب کہ بخاری رحمہ اللہ بسبب باب کو دوبارہ ذکر نہیں فرماتے۔ تو یہاں سبب یہ ہے کہ پچھلے باب میں آپ ﷺ نے ایک عفریت جن کو پکڑا، گرایا، اس کا گلا گھونٹا اور اسے مسجد کے ستون کے ساتھ باندھنے کا ارادہ کیا، البتہ باندھا نہیں، جب کہ اس باب میں مذکور حدیث میں ثمامہ بن اُثلج کو مسجد کے ستون سے باندھنے کا صریح ذکر ہے، جس سے کافر کو مسجد کے ستون سے باندھنے کا ثبوت ملتا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کے ساتھ ایک اور مسئلہ بھی بیان کر دیا ہے کہ کافر کو مسلمان ہونے سے پہلے غسل کرنا چاہیے، کیونکہ کفار غسل جنابت نہیں کرتے اور نجس ہوتے ہیں۔

4 ثمامہ بن اُثلج کا ایک سردار تھا، رسول اللہ ﷺ نے دس محرم بن چوہجری میں نجد کی طرف تئیں گھڑ سواروں کا ایک دستہ بھیجا جو وہاں سے ثمامہ کو گرفتار کر کے لے آیا اور رسول اللہ ﷺ نے اسے مسجد کے ستون سے باندھنے کا حکم دیا۔ اس سے کافر کے مسجد میں داخلے کا جو بھی ثابت ہوا، کیونکہ داخلے کے بعد ہی اسے باندھا جائے گا۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کے لیے الگ باب بھی باندھا ہے، البتہ حرم مکہ کا داخلہ ممنوع ہے، فرمایا: ﴿لَمَّا الْاُشْرُكُوْنَ نَجَسُوْا فَلَا يَقْرَءُوْا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَاْمِهِمْ هٰذَا﴾ [التوبة ۲۸] ”بات یہی ہے کہ شرک لوگ ناپاک ہیں، پس وہ اپنے اس سال کے بعد مسجد حرام کے قریب نہ آئیں۔“ ثمامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث پر حرید کلام وہاں ہوگا جہاں وہ پوری آئے گی۔ (ان شاء اللہ العزیز)

۷۷۔ بَابُ الْحَيْمَةِ فِي الْمَسْجِدِ لِلْمَرْضَى وَغَيْرِهِمْ

77۔ باب: مسجد میں بیماروں اور دوسرے لوگوں کے لیے خیمہ بنانا

463۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ خندق کے دن سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو بازو کی رگ (ہفت اندام) میں تیر لگ گیا تو نبی ﷺ نے مسجد میں ایک خیمہ لگوا دیا، تاکہ قریب سے ان کی بیمار پڑی کر سکیں۔ مسجد میں بنو غفار کا بھی ایک خیمہ تھا، انھیں صرف اس خون نے خوف زدہ کیا جو ان کی طرف بہ کر آ رہا تھا، انھوں نے کہا اے خیمے والو! یہ کیا چیز ہے جو

۴۶۳۔ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ نَحْيٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَنْدُ اللَّهِ بْنِ مُعَيٍّ، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَدِيْثَةَ، قَالَتْ: أَصِيبْتُ مَعَهُ يَوْمَ الْحَنْدَقِ فِي الْأُخْبَرِ، فَصُرْتُ لِسِيٍّ بِمَنْزِلَةِ خَيْمَةٍ فِي الْمَسْجِدِ لِمَنْوَدَةٍ مِنْ قَرِيبٍ فَلَمْ يَرُغْهُمْ وَ فِي الْمَسْجِدِ خَيْمَةٌ مِنْ نَبِيِّ عَفَّارٍ - إِلَّا التَّمُّ يَسِيلُ إِلَيْهِمْ، فَقَالُوا: يَا أَهْلَ الْخَيْمَةِ! مَا هَذَا الَّذِي يَأْتِيْنَا مِنْ قِبَلِكُمْ؟

فَبَدَأَ سَعْدٌ يَنْعَدُو جُرْحَهُ دَمًا، فَغَابَتْ دِيْنًا [انظر] تمھاری جانب سے ہمارے پاس آ رہی ہے؟ دیکھا تو وہ ۲۸۱۳، ۳۹۰۱، ۴۱۱۷، ۴۱۲۲۔ أخرجه مسلم سعد (رضی اللہ عنہ) تھے، ان کے زخم سے خون بہہ رہا تھا، تو وہ اس کی وجہ سے فوت ہو گئے۔

فوائد 1 سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ انصاری قبیلہ اوس کے سردار تھے، رسول اللہ ﷺ نے ان کی شان میں فرمایا ”ان کی وفات پر اللہ کا عرش جھوم گیا۔“ [بخاری ۳۸۰۳۰]

2 اس حدیث سے باب میں مذکور دونوں باتیں ثابت ہوئیں، سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے رفیق ہونے پر اس کے لیے مسجد میں خیمہ ہونا ضرورت کے وقت مسجد میں بیمار کے لیے خیمہ بنانے کی دلیل ہے اور اس سے پہلے مسجد میں ایک خیمہ لگا ہوا تھا جس میں ہونہار قبیلہ کی زفیدہ نامی عورت اپنے متعلقین کے ساتھ مقیم تھیں، اس سے بیماروں کے علاوہ دوسری ضرورتوں کے لیے مسجد میں خیمہ لگانے کا حجاز ثابت ہوا۔

3 اس حدیث سے معلوم ہو کہ اگر سربراہ مملکت یا کسی بڑے امام کو کسی مریض کی دیکھ بھال کے لیے جانا مشکل ہو تو اس مریض کو امام کے قریب لکر رکھنا چاہیے، تاکہ اس مملکت میں غفل واقع نہ ہو۔ مزید باتیں سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے مناقب میں آئیں گی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

78۔ باب ضرورت کے لیے اونٹ کو مسجد میں لانا

۷۸۔ نَابُ إِذْ خَالَ السَّيْبِ فِي الْمَسْجِدِ لِلْعِلَّةِ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: طَافَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى بَعِيرٍ۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: ”نبی ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کیا۔“

فوائد امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی ضرورت ہو تو اونٹ کو مسجد میں لا سکتے ہیں، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کیا۔ یہ ضرورت کئی طرح کی ہو سکتی ہے، مثلاً کوئی شخص بیمار ہو اور چل کر طواف اس کے لیے مشکل ہو، جیسا کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث آگے آ رہی ہے، یا مقصد یہ ہو کہ امام سواری پر نہایاں ہو، تاکہ لوگ اس سے مسائل پوچھ سکیں، یا حفاظتی تدابیر کی وجہ سے کسی شخصیت کا لوگوں کے ہجوم میں شامل ہونا مناسب نہ ہو، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرہ القضاء میں اونٹ پر طواف کیا، کیونکہ ڈر تھا کہ مشرکین آپ کو نقصان نہ پہنچائیں۔ اس کے باوجود صحابہ نے آپ کے گرد گھیرا بھی ڈالے رکھا، تاکہ کوئی بد بخت آپ کو نقصان نہ پہنچانے پائے۔

۴۶۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا 464۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول ﷺ مَالِكٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَوْقِلٍ، عَنْ

اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ میں بیمار ہوں۔ آپ نے فرمایا:

عُرْوَةُ، عَنْ زَيْبِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ،
قَالَتْ: شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنِّي أَشْتَكِي،
قَالَ: «طَوَّيْ مِنْ قَدَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ» فَطَلَعْتُ
وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ الْكُتُبِ تَقْرَأُ
بِالْعُطُورِ وَيَكْتَابُ مَسْطُورًا. [انظر ١٦١٩، ١٦٢٦، ١٦٣٢، ١٨٥٣، وانظر في الأدب، باب ١٠٤، باب ١٠٥
أُخْرِجَ مُسْلِمًا: ١٢٧٦]

فوائد 1 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے لیے اونٹ کو مسجد میں لے جانا رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت نہیں بلکہ امت کے لوگ بھی سواری پر طواف کر سکتے ہیں اور یہ بھی کہ بیماری کی حالت میں طواف بہت بڑی ضرورت ہے جس کے لیے سواری کو سب سے بائیں جگہ مسجد حرام میں بھی لے جایا جاسکتا ہے۔

2 اس حدیث سے ان جانوروں کے پیشاب اور گوبر کے پاک ہونے کا واضح ثبوت ملتا ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے، کیونکہ اونٹ سے کسی وقت بھی جمید نہیں کہ وہ پیشاب یا لید کر دے، اگر اونٹ کی یہ چیزیں پلید ہوئیں تو اسے مسجد میں بھی نہ لایا جاتا۔ جو حضرات کہتے ہیں کہ ماکول اللحم جانوروں کا گوبر اور پیشاب نجس ہے یہ احادیث ان کے لیے مشکل ہیں۔ انھوں نے ان کے جواب میں دلیل کی بجائے احتمالات پیش کیے ہیں، چنانچہ ایک شارح نے جو مونا ویل کے بغیر بات نہیں کرتے یہاں لکھا ہے "وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ نَافَثَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ مَوْتَةً أَوْ مَذْرُوءَةً مُعْتَمَةً فَيَوْمَئِذٍ مِنْهَا مَا يُحْذَرُ مِنَ التَّلَوُّيْتِ وَهِيَ سَائِرَةٌ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بَعِيرٌ أَوْ سَلَمَةٌ كَانَ كَذَلِكَ، وَإِلَهُ أَعْنَمُ" اور کہا گیا ہے کہ آپ ﷺ کی اونٹنی سکھائی پڑھائی ہوئی تھی، اس سے چلنے کے دوران ایسا (پیشاب یا لید سے مسجد کو مٹا کرنے کا) کوئی خطرہ نہ تھا اور احتمال ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا اونٹ بھی ایسا ہی ہو۔ واللہ اعلم! "غور فرمائیے" جب دلیل کی جگہ "قَدْ قِيلَ" اور "يَحْتَمِلُ" سے کام چل سکتا ہو تو ایسی دلیل پیش کرنے سے تو کوئی شخص بھی عاجز نہیں۔ چلیے رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا اونٹ مان بھی لیں کہ پڑھائے سکھائے ہوئے تھے، تو ضحاک بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ کے اونٹ کا کیا کریں گے جو انھوں نے مسجد نبوی میں نبی ﷺ کے سامنے لاکر ٹھادیا تھا۔

3 "بَعِيرٌ" کا لفظ اونٹوں میں اسی طرح ہے جیسے "انسان" ہے، یہ مذکر و مؤنث دونوں کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ [اللامع لصحيح]

4 سواری پر طواف کرنے والے کو بیدل طواف کرنے والوں سے پیچھے یا دائیں بائیں جیسے ہو سکے الگ رہنا چاہیے۔

79۔ باب (بلا عنوان)

79۔ باب

اَنْ يَشْمَ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ
 حَدَّثَنَا أَنَسٌ أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ
 حَرَّخَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ ﷺ يَبِي لَيْتَهُ مُطْبَعَةً
 وَمَعْنُفَةً مِثْلُ الْمُصْطَاحِيْنِ يُضْبِطَانِ تَتَى أَبْدِيَهُمَا
 فَلَمَّا انْتَرَقَا صَارَ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِثْبَعًا وَاحِدٌ حَتَّى
 أَتَى أَهْلَهُ، [انظر: ۲۶۳۹، ۲۸۰۵]

سے دو آدمی اندھیری رات میں نبی ﷺ کے پاس سے
 نکلے۔ ان کے ساتھ دو چراغوں جیسی دو چیزیں تھیں جو ان
 کے آگے روشنی کر رہی تھیں، پھر جب دو دونوں، لگ لگ
 ہوئے تو دونوں میں سے ہر ایک کے ساتھ ان میں سے
 ایک ایک ہو گئی یہاں تک وہ اپنے اپنے گھر پہنچ گئے۔

فوائد ۱ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب کا عنوان قائم نہیں کیا۔ اس پر تو اس وقت ہوتا ہے جب وہ باب پہلے باب
 کے لیے بطور فصل ہو۔ یہاں اس باب کا پہلے باب سے بظاہر کوئی تعلق نہیں، ہاں اس کا تعلق ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلے مسجد
 کے ابواب آ رہے ہیں اور اس باب کا تعلق بھی مسجد سے ہے۔

2 بعض اوقات امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس لیے عنوان قائم نہیں کرتے کہ وہ قاری کے ذہن کو ہوشیار کرنے کے لیے اس پر چھوڑ
 دیتے ہیں کہ وہ خود عنوان قائم کرے، تاکہ اس میں تنہا کا ملکہ پیدا ہو۔ ہمارے اسٹاذ محترم حافظ محمد گوندلوی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا
 کرتے تھے کہ بخاری صرف فقیہ نہیں، فقیہ گم بھی ہیں، اس لیے "جامع الصحیح" کو توجہ سے پڑھنے والا فقیہ بن جاتا
 ہے۔ اہل علم نے یہاں کئی عنوان تجویز فرمائے ہیں، ان میں سے ایک میں اس مشہور صحیح حدیث کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے جو
 بریدہ بن حصیب نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: «بَشِّرِ الْمَشَابِينَ فِي الطَّلَعِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ
 لِنَامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» [ابو داؤد، کتاب الصلاۃ، باب ما جاء فی المشی ... : ۵۶۱] "اندھیروں میں مسجدوں کی طرف
 چل کر جانے والوں کو قیامت کے دن کامل روشنی کی بشارت دے دو۔" یہ دونوں صحابہ رات دیر تک مسجد میں نبی ﷺ کے
 ساتھ رہے، رات اندھیری تھی تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انھیں قیامت کو ملنے والی روشنی کا کچھ حصہ دنیا میں بھی عطا فرما
 دیا، قیامت کو ملنے والی روشنی کا اندازہ ہی نہیں ہو سکتا۔ گویا عنوان یہ ہو گا: "بَابُ فَضْلِ الْمَشْيِ إِلَى الْمَسْجِدِ فِي
 الْعُظْمَى" "اندھیرے میں مسجد کی طرف چل کر جانے کی فضیلت کا باب۔" مسجدوں سے تعلق رکھنے والا ایک مسئلہ اس
 حدیث سے یہ نکلا ہے کہ دونوں صحابی رات دیر سے نبی ﷺ کے پاس سے نکلے تو ضرور آپ کے ساتھ باتیں کرتے رہے
 ہوں گے۔ اس سے مسجد میں باتیں کرنے کا جواز معلوم ہوا، خصوصاً عشاء کے بعد علم کی باتیں کرنے کا جواز بھی ثابت ہوا، گویا
 عنوان یہ ہو گا: "بَابُ الْمُحَادَثَةِ فِي الْمَسْجِدِ نَعْدَ الْعِشَاءِ" یعنی "عشاء کے بعد مسجد میں باتیں کرنے کا باب۔"

3 یہ دو صحابی اُسید بن خنیس اور عباد بن بشر رحمۃ اللہ علیہ تھے، جیسا کہ صحیح بخاری، مناقب الانصار (۲۸۰۵) میں ہے۔ یہ روشنی ان
 دونوں کی کرامت تھی اور نبی ﷺ کا معجزہ کہ آپ کی صحبت کی برکت سے وہ روشنی جو آخرت میں ملنے والی ہے اس کا ایک
 حصہ دنیا ہی میں مل گیا۔ البتہ اولیاء کی کرامت اور نبیاء علیہم السلام کا معجزہ ان کے اختیار میں نہیں ہوتا، بلکہ اللہ تعالیٰ کے اذن پر
 موقوف ہوتا ہے۔

۸۰۔ بَابُ الْخُوشَةِ وَالْعَمْرِ فِي الْمَسْجِدِ

80۔ باب مسجد میں کھڑکی اور گزرگاہ ہونا

۴۶۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَالٍ قَالَ : حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ ، عَنْ عُثَيْدِ بْنِ حَبِيبٍ ، عَنْ سُورِ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ، قَالَ : خَطَبَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ ، « إِنَّ اللَّهَ حَبِيرٌ عِنْدَنَا تَرَى لَدُنِّيَا وَتَبَيَّنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ » فَبَكَى أَبُو تَكْرٍ رَجِيَّ اللَّهَ عَنْهُ ، فَقُلْتُ يَا نَفْسِي : مَا يُبْكِي هَذَا الشَّيْخَ ؟ إِنَّ يَكْبِي اللَّهَ حَبِيرٌ عِنْدَنَا تَبَيَّنَ لَدُنِّيَا وَتَبَيَّنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ الْعَبْدُ ، وَكَانَ أَبُو تَكْرٍ أَعْلَمَنَا ، قَالَ : « يَا أَبَا تَكْرٍ ! لَا تَبْكُ ، إِنَّ أَمْرَ النَّاسِ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو تَكْرٍ ، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّحِدًا حَلِيلًا مِنْ أُمَّنِي لَا تَتَحَدَّثُ أَبُو تَكْرٍ ، وَلَكِنْ أُحْوَةُ الْإِسْلَامِ وَمَوَدَّتُهُ ، لَا يَتَقَبَّلُ فِي الْمَسْجِدِ بَابٌ إِلَّا سُدٌّ ، إِلَّا نَابَ أَبِي تَكْرٍ » [انظر : ۳۶۵۴ ، ۳۹۰۴ ، وانظر في فضائل الصحابة ، باب : ۵ - أخرجه مسلم : ۲۳۸۲]

۴۶۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ ، قَالَ : حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبِي ، قَالَ : سَمِعْتُ نَعْلَى بْنَ حَكِيمٍ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ ، غَاصِبٌ رَأْسُهُ بِجُرْقَةٍ ، فَقَعَدَ عَلَى الْمِثْرَةِ ، فَحَمِدَ لِلَّهِ وَأَتْنَى عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : « إِنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ أَحَدٌ أَمَرُ عَلَيَّ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ مِنْ

466۔ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خطبہ دیا اور فرمایا : "اللہ تعالیٰ نے ایک بندے کو دنیا کے درمیان اور اس کے درمیان جو اس کے پاس ہے اختیار دیا تو اس نے اسے پسند کر لیا جو اللہ کے پاس ہے۔" تو ابو بکر جنتنا رو پڑے، میں نے اپنے دل میں کہا: اس بوڑھے کو کیا چیز رلا رہی ہے؟ اگر اللہ نے کسی بندے کو دنیا کے درمیان اور اس چیز کے درمیان اختیار دیا ہو جو اس کے پاس ہے تو اس نے اس چیز کو پسند کر لیا ہے جو اللہ کے پاس ہے۔ تو (بعد میں معلوم ہوا کہ) رسول اللہ ﷺ ہی وہ بندے تھے اور ابو بکر جنتنا ہم سب سے زیادہ علم رکھنے والے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا : "اے ابو بکر! امت روا اپنی صحبت (ساتھ) میں اور اپنے مال میں سب لوگوں سے زیادہ مجھ پر احسان کرنے والا ابو بکر ہے اور اگر میں اپنی امت میں سے کسی کو غلیل بتاتا تو میں ابو بکر کو غلیل بتاتا، لیکن اسلام کی اخوت اور اس کی دوستی (افضل) ہے۔ مسجد میں ابو بکر کے دروازے کے سوا جو بھی دروازہ ہے اسے بند کر دیا جائے۔"

467۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی اس بیماری میں لکے جس میں آپ فوت ہوئے، آپ نے اپنا سر ایک کپڑے سے باندھا ہوا تھا اور منبر پر بیٹھ گئے، آپ نے اللہ کی حمد و ثنا کی، پھر فرمایا : "لوگوں میں سے کوئی بھی اپنی جان اور اپنے مال میں ابو بکر بن ابی قحافہ سے زیادہ مجھ پر احسان کرنے والا نہیں اور اگر میں لوگوں میں سے کسی کو غلیل بتاتا تو ابو بکر کو غلیل بتاتا، لیکن اسلام کی دوستی (افضل) ہے۔ ابو بکر کی کھڑکی کے سوا مجھ سے اس مسجد میں کھلنے

أَبِي نُكْرٍ مِنْ أَبِي نُحَافَةَ، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّحِناً مِنَ
النَّاسِ حَلِيلًا لَأَتَّخَذْتُ أَبَا نُكْرٍ حَلِيلًا، وَلَكِنْ حُلَّةُ
الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ، سُدُّوا عَنِّي كُلَّ حَوْحَةٍ فِي هَذَا
الْمَسْجِدِ غَيْرَ حَوْحَةِ أَبِي نُكْرٍ * [انظر ۳۶۵۶،

۳۶۵۷، ۱۶۷۳۸، وانظر في فضائل الصحابة، باب ۲۰]

فوائد 1 "حَوْحَةُ" دیوار میں چھوٹا دروازہ جس کا بعض اوقات ایک ہی تختہ ہوتا ہے اور بعض اوقات کوئی تختہ نہیں ہوتا۔ آدمی اس سے سیدھا مسجد میں آ جاتا ہے۔

2 اس حدیث سے ابو بکر رضی اللہ عنہ کا تمام صحابہ سے افضل ہونا ظاہر ہے، کیونکہ نبی ﷺ نے سب لوگوں میں سے، اپنی صحبت، اپنی جان اور، بچے مال میں آپ پر سب سے زیادہ احسان کرنے والا ابو بکر رضی اللہ عنہ کو قرار دیا اور ایک لفظ میں فرمایا کہ سب لوگوں میں سے ان چیزوں میں مجھ پر احسان کرنے والا ابو بکر (رضی اللہ عنہ) سے زیادہ کوئی نہیں۔ آپ کے اس فرمان میں عمر، عثمان، علی، عباس، عہد اللہ بن مسعود اور دوسرے تمام صحابہ کرام شامل ہیں۔ پھر آپ نے یہ اعلان اپنے مرض الموت میں کیا اور منبر پر کیا۔ یہ سب ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سب صحابہ سے افضل ہونے کے اشارے ہیں۔ پھر فرمایا "مگر میں، اپنی امت میں کسی کو غلیل بنانا تو ابو بکر کو غلیل بنانا۔" اس میں رافضیوں کا واضح رد ہے جو (نعوذ باللہ) ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بغض رکھتے ہیں، بلکہ ان پر لعنت کرتے ہیں اور ان کے صبح و شام کے اذکار میں سے جس کا وہ بار بار تکرار کرتے ہیں ایک ذکر یہ ہے "اَللّٰهُمَّ الْعَنُ صَنَمِيْ قُرَيْشٍ وَ جَنَّتِيْهِمْ وَ طَاعُوْنِيْهِمْ" "اے اللہ! قریش کے دونوں جنوں، دونوں جیتوں اور ان کے دونوں طاغوتوں پر لعنت کر۔" اور ان دونوں سے مراد ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما لیتے ہیں، جو رسول اللہ ﷺ کے خاص دوست و زندگی میں اور موت کے بعد آپ کے ہر وقت کے ساتھی ہیں۔ دنیا میں آپ ﷺ جی کہا کرتے تھے کہ میں اور ابو بکر، دو عمر آئے اور میں اور ابو بکر اور عمر گئے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سب سے زیادہ احسان کا آپ ﷺ نے خود اقرار فرمایا، وہ تمام غزوات میں آپ کے ساتھ رہے۔ موت کے بعد جنوں کی قبریں اکٹھی ہیں اور قیامت کے دن بھی اکٹھے انھیں گئے۔ اس سب کچھ کے باوجود رافضیوں کے نزدیک وہ قریش کے بت، جبت اور طاغوت ہیں۔ (نعوذ باللہ من ذلک) کسی ایمان والے شخص کے دس میں اور زبان پر ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق ایسی بات کیسے آ سکتی ہے۔ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے عظیم اخلاق کی بھی دلیل ہے کہ آپ نے اس اعتراف کے ساتھ ابو بکر رضی اللہ عنہ کو ان کی خدمت اور قربانی کا ایسا صلہ عطا فرمایا جس کے مقابلے میں دنیا و مافیہا کی ہر چیز بیچ ہے۔

3 ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دروازے کے سوا سب دروازے بند کرنے کے حکم میں واضح اشارہ ہے کہ آپ کے بعد وہی آپ کے خلیفہ ہیں، کیونکہ خلیفہ کو امامت اور دوسرے امور کے لیے ہر وقت مسجد میں آنے کی ضرورت ہوتی ہے، اس لیے اس کے لیے یہ سہولت رکھی گئی۔

4 یہ واقعہ آپ ﷺ کی وفات سے چار دن پہلے جمعرات کے دن کا ہے، اسی دن صبح کو واقعہ قرطاس پیش آیا جب آپ کچھ تحریر کر دانا چاہتے تھے، مگر لوگوں کے اختلاف اور شور کی وجہ سے آپ نے سب کو اٹھ جانے کا حکم دیا۔ اس کے بعد آپ نے آرام فرمایا، ظہر کے وقت آپ نے سات مشکیں اپنے آپ پر ڈالنے کا حکم دیا، کچھ سکون ہوا تو عباس اور علی رضی اللہ عنہما کا سہارا ملے کر مسجد میں تشریف لائے، ظہر کی نماز پڑھائی، اس کے بعد منبر پر بیٹھ کر یہ خطبہ دیا۔ یہ خطبہ آپ کی زندگی کا آخری خطبہ تھا۔ واقعہ قرطاس اسی صبح کو پیش آیا، اس سے معلوم ہوا کہ خطبے میں وہی مضمون تھا جو آپ نکھوانا چاہتے تھے۔ (مفہم از ہدایۃ القاری)

5 ابو بکر رضی اللہ عنہ کا یہ مکان مسجد نبوی سے متصل اور باب السلام اور باب الرحمتہ کے درمیان واقع تھا، پھر آپ نے یہ مکان فروخت کر دیا، اور اس کی قیمت مسلمانوں کی اجتماعی ضرورت پر صرف کر دی۔ مگر اس کے بعد بھی وہ مکان ابو بکر رضی اللہ عنہ کے نام سے مشہور رہا۔ اب وہاں مسجد نبوی کا ایک مستقل دروازہ باب ابی بکر کے نام سے تعمیر کیا گیا ہے اور اس کھڑکی کی جگہ "خَوْصَةُ أَبِي بَكْرٍ" لکھ دیا گیا ہے۔ (ہدایۃ القاری)

6 مسند احمد میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک لمبی حدیث (۳۰۶۱) مروی ہے، اس کا ایک فقرہ ہے: "وَسَدَّ أَبْوَابَ الْمَسْجِدِ عِزْرَ بَابِ عَلِيٍّ" یعنی علی رضی اللہ عنہ کے دروازے کے سوا مسجد کے تمام دروازے بند کر دیے گئے۔ اس روایت کے اکثر فقرے موضوع ہیں جن میں سے یہ فقرہ بھی ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے علاوہ بھی کئی صحابہ سے یہ بات مروی ہے مگر ابن جوزی نے اس مطلب کی تمام روایات کو موضوع قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ وہ افق (شیعہ) نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی فضیلت کے مقابلے میں سے گھڑا ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی بات کہا ہے۔ البتہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ان روایات کے متعلق کہا ہے کہ ان میں سے کچھ روایات حسن ہیں، اس لیے انھیں موضوع نہیں کہنا چاہیے بلکہ ابو بکر اور علی رضی اللہ عنہما کے متعلق مروی دونوں حدیثوں میں تطبیق دینی چاہیے مگر مسند احمد کے محقق شعیب ارنؤوط رحمۃ اللہ علیہ نے اس مطلب کی ان تمام روایات کو ذکر کیا ہے جو مختلف کتب احادیث میں ابن عباس، سعد بن ابی وقاص، زید بن ارقم، جابر بن سرہ اور علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہیں اور آخر میں کہا ہے: "وَلَيْسَ بَيْنَ أَسَانِيدِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ حَدِيثٌ صَالِحٌ نَلَّ مِنْهُ أَيْضًا ضَعِيفَةٌ، لَا تَثْبُتُ عَلَى تَقْدِيرٍ لَمْ يَضَعِ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ رِجْعَهُ اللَّهُ شُبْنًا بَيْنَ تَقْوِيَةِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ بِعِثْلِ هَذِهِ الْأَسَانِيدِ وَ لَمْ يُصِبْ فِي تَنْبِيهِ الْحَافِظَيْنِ ابْنِ الْجَوَرِيِّ وَالْعِرَاقِيِّ رِجْعَهُمَا اللَّهُ لِإِثْرِهِمَا هَذَا الْحَدِيثُ فِي الْقَوْصُوعَاتِ" [مسند احمد، حاشیہ شعیب ارنؤوط ۳۰۶۱، طبع الرسالة] یعنی ان احادیث کی سندوں میں کوئی صالح حدیث نہیں ہے، بلکہ یہ سب ضعیف اسانید ہیں جو کسی پڑتال پر ثابت نہیں ہوتیں اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ان احادیث کو ایسی اسانید کے ساتھ قوت دے کر کچھ کام نہیں کیا، نہ ہی حافظ ابن جوزی اور حافظ عراقی جو اس حدیث کو موضوعات میں لے کر آئے ہیں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ان پر تنقید کر کے کوئی درست بات کی ہے۔

۸۱۔ تَابُ الْاَتْوَابِ وَالْعَلَقِي لِلْكَعْبَةِ وَالْمَبْجِدِ

81۔ باب کعبہ اور مساجد کے دروازے اور

جس چیز سے انھیں بند کیا جائے

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَفَالِ لِي عِنْدَ اللَّهِ نَبِيٌّ
مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي خُرَيْجٍ، قَالَ قَالَ
لِي أَبُو أَبِي مُلَيْكَةَ نَا غَيْدَةَ الْمَيْمَنَةِ لَوْ رَأَيْتَ
مَسَاجِدَ أَبِي عَنَاسٍ وَأَنْوَانَهَا .

ابن جریر (عبد الملک بن عبد العزیز) سے روایت ہے۔
انھوں نے کہا: مجھے ابن ابی ملیکہ نے کہا: اے عبد الملک:
کاش! تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مسجدیں اور ان کے دروازے
دیکھ۔

فائدہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ لَمَّعَتْ مَنَاجِدُ أُولَئِكَ لَوْ تَوَفَّيْتُمْ فِي ظُلُمَاتٍ مِّنْهُنَّ لَبَرَأْتُمُ الْمَاءَ﴾ (البقرة: ۱۱۴)
اور اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو اللہ کی مسجدوں سے منع کرے کہ ان میں اس کا نام لیا جائے اور ان کی بربادی کی
کوشش کرے۔ "نظارہ اس آیت کی رو سے مسجدوں کو ہر وقت کھلا ہونا چاہیے، تاکہ جب کوئی آکر ان میں نماز، عبادت یا اللہ
کا ذکر کرنا چاہے کر سکے، مگر اس سے ان کی حفاظت، صفائی اور غلط استعمال کے مسائل پیدا ہو سکتے ہیں۔ باب کا مطلب یہ
ہے کہ مساجد اور کعبہ کے دروازے اور کنڈے وغیرہ بنانے میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ کعبہ کا دروازہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے
میں موجود تھا۔ صحابہ کی بنائی ہوئی مساجد کے بھی دروازے تھے اور دروازے اسی لیے ہوتے ہیں کہ انھیں بند بھی کیا جاسکے۔
ابن ابی ملیکہ کی بات سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد میں وہ مسجدیں اور دروازے ختم ہو گئے تھے۔

۴۶۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ وَفَتِيَّةٌ ، قَالَ : حَدَّثَنَا
حَمَّادٌ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ أَبِي عُمَرَ ، أَنَّ
السَّيِّدَ يَسِيْرَ بْنَ مَرْثَدَةَ قَدِمَ مِنْهُ قَدَمَا عُثْمَانَ بْنِ طَلْحَةَ فَفَتَحَ
الْبَابَ ، فَدَخَلَ السَّيِّدُ يَسِيْرَ بْنَ مَرْثَدَةَ وَأَسَاءَةَ بْنُ زَيْدٍ
وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ ، ثُمَّ أَعْلَقَ الْبَابَ ، فَلَبِثَ فِيهِ
سَاعَةً ، ثُمَّ خَرَجُوا ، قَالَ أَبُو عُمَرَ : فَبَدَرْتُ فَسَأَلْتُ
بِلَالًا ، فَقَالَ صَلَّى عَلَيْهِ ، فَقُلْتُ : فِي أَيِّ ؟ قَالَ : بَيْنَ
الْأَشْطَوَاتَيْنِ ، قَالَ أَبُو عُمَرَ : فَذَهَبَ عَلَيَّ أَنْ أَسْأَلَهُ
كَمْ صَلَّى ؟ [راجع ۳۹۷ - أخرجه مسلم ۱۳۲۹۰]

468۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ مکہ میں
آئے تو عثمان بن طلحہ کو بلایا، اس نے دروازہ کھولا تو نبی ﷺ،
بلال رضی اللہ عنہ، اسامہ بن زید اور عثمان بن طلحہ بمقامہ اندر چلے
گئے، پھر دروازہ بند کر دیا گیا۔ آپ کچھ دیر وہاں رہے، پھر
سب لوگ نکل آئے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں نے جلدی کی
اور بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انھوں نے بتایا کہ آپ نے اس
میں نماز پڑھی ہے۔ میں نے کہا: کس جگہ؟ کہا: دو ستونوں
کے درمیان۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: یہ بات مجھ سے رو گئی کہ
میں ان سے پوچھوں کہ آپ نے کتنی نماز پڑھی؟

فائدہ عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہ کے پاس کعبہ کی چابی ہوتی تھی، آپ ﷺ نے انھیں اس لیے ساتھ لیا کہ کعبہ کا دروازہ
کھولا اور بند کرنا ان کی ذمہ داری تھی اور اس لیے بھی کہ وہ یہ نہ سمجھیں کہ انھیں کلید برداری سے معرول کر دیا گیا ہے۔ اس

سے معصوم ہوا کہ کعبہ کے دروازے کا کنڈا اور قتل بھی تھا۔ بالکل چٹا کو اس لیے ساتھ لیا کہ وہ آپ کے مؤذن تھے اور نماز کے امور اور آپ کے پاس آنے والے مہمانوں کی خدمت کی ذمہ داری ان کے پاس ہی تھی اور اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کو اس لیے کہ وہ آپ کی خدمت اور ضروری امور کے ذمہ دار تھے۔ یہ حدیث (۳۹۷) میں گزر چکی ہے۔

82- باب: شرک کا مسجد میں داخل ہونا

469۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے نجد کی طرف کچھ گھڑ سواروں کو بھیجا، وہ بنو حنیفہ کے ایک آدمی کو لے کر آئے جسے ثمامہ بن اثال کہا جاتا تھا اور انھوں نے اسے مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا۔

۸۲ بَابُ دُخُولِ الْمُشْرِكِ الْمَسْجِدَ

۴۶۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ أَبِي سَعِيدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَنَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَبِيبًا قَبْلَ نَجْدٍ، فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ: ثَمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ، فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ [راجع: ۴۶۲۔ أخرجه مسلم: ۱۷۶۱، مطولاً]

فائدہ: یہ حدیث (۳۹۲) میں گزر چکی ہے۔

83- باب مسجدوں میں آواز بلند کرنا

470۔ سائب بن یزید سے روایت ہے، انھوں نے کہا: میں مسجد میں کھڑا تھا تو مجھے کسی آدمی نے ننگر مارا، میں نے دیکھا تو وہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ تھے۔ انھوں نے کہا: جاؤ اور ان دو آدمیوں کو میرے پاس لے آؤ۔ چنانچہ میں انھیں ان کے پاس لے آیا۔ کہا تم کون ہو؟ یا تم دونوں کہاں سے ہو؟ انھوں نے کہا: ہم اہل طائف سے ہیں۔ کہا: اگر تم اس شہر کے رہنے والے ہوتے تو میں تمہیں ضرور سزا دیتا، تم رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں اپنی آوازیں بلند کر رہے ہو!

۴۷۰۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْجَعْفَرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ خُصَيْبَةَ، عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ، قَالَ: كُنْتُ قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَخَصَصَنِي رَجُلٌ، فَتَنَظَّرْتُ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَقَالَ: أَتَقْبُ قَائِمِي بِهَذِهِ، فَجِئْتُهُ بِهِمَا، قَالَ: مَنْ أَنْتُمَا، أَمْ مِنْ أَنْتُمَا؟ قَالَا: مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ، قَالَ: لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَأَوْجَعْتُكُمَا، تَرَفَعَا أَصْوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ!

فائدہ: اسماعیل نے "لَأَوْجَعْتُكُمَا" کے بعد "جَلَدًا" کے الفاظ روایت کیے ہیں، یعنی میں تمہیں کوڑوں کی سزا دیتا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے پردہ کی وجہ سے یہ سمجھ کر انھیں سزا نہیں دی کہ شاید انھیں مسئلے کا علم نہ ہو۔ اس کے علاوہ وہ مہمان تھے اور مہمان کا اکرام لازم ہے۔ البتہ عمر رضی اللہ عنہ کا یہ عمل معقول ہے، انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے کوئی بات نقل نہیں کی۔

زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کے پاس رسول اللہ ﷺ کی کوئی حدیث ہوگی جس کی وجہ سے وہ کوڑے مارنے پر تیار ہو گئے، مگر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خلیفہ ہونے کی وجہ سے اپنے اجتہاد سے تحریر لگا رہے ہوں۔ رسول اللہ ﷺ سے مسجد میں آواز بلند کرنے سے ممانعت کی کئی احادیث آئی ہیں مگر سب ضعیف ہیں۔ (فتح ابھاری) امام بخاری رحمہ اللہ یہاں دو حدیثیں دے گئے ہیں، پہلی حدیث سے مسجد میں خصوصاً مسجد نبوی میں آواز بلند کرنے کی ممانعت نکلتی ہے اور دوسری سے جوہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے کعب بن مالک اور ابن ابی حدود رحمہما کو آواز بلند کرنے پر نہیں ڈنکا، نہ انھیں آئندہ کے لیے منع فرمایا۔ معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب اس میں تفصیل کے قائل ہیں کہ اگر ضرورت ہو تو بقدر ضرورت آواز بلند کر سکتا ہے، جیسے تعلیم و نظام، وعظ و تدریس وغیرہ بحث میں۔ بے اختیار آواز ابھری ہو جائے، جبکہ بن ضرورت مسجد میں اونچی بولنا جائز نہیں۔

471۔ کعب بن مالک رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں مسجد میں ابن ابی حدود رحمہ اللہ سے اس قرض کا تقاضا کیا جو ان کے ذمے تھا، تو دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ نے سن لیں جب کہ آپ اپنے گھر میں تھے تو رسول اللہ ﷺ ان کی طرف لٹکے، یہاں تک کہ اپنی چادر یواری کا پردہ کھولا اور آواز دی: ”اے کعب بن مالک، اے کعب!“ انھوں نے کہا: ”ماضی ہوں یا رسول اللہ! آپ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ اپنے قرض میں سے نصف کم کر دو۔ کعب رحمہ اللہ نے کہا میں نے کر دیا یا رسول اللہ! تو رسول اللہ ﷺ نے (دوسرے سے) فرمایا: ”اٹھو اور اسے ادا کرو۔“

۴۷۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَرِيذٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي عَنْهُ لَوْ أَنَّ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ، أَنَّ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَقَاضَى ابْنُ أَبِي حُدْرَةَ دَيْنًا لَهُ عَلَيْهِ يَوْمَ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ، فَدَرَّتْ عَنْهُ أَصْوَاتُهُمَا حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى كَسَفَ بِحُجْرَتِهِ، وَنَادَى: يَا كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ! يَا كَعْبُ! قَالَ نَبِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! اقْشَرَّ بِيَدِهِ أَنْ هَبَّ لِنَظَرٍ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ كَعْبُ: قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَمَّ فَاقْضِهِ [راجع: ۴۵۷۔ أخرجه مسلم: ۱۵۵۸]

فائدہ: یہ حدیث مع شرح (۴۵۷) میں گزری چکی ہے۔

84۔ باب۔ مسجد میں حلقے بنانا اور بیٹھنا

۸۴۔ بَابُ الْحِلْقَةِ وَالْجُلُوسِ فِي الْمَسْجِدِ

472۔ ابن عمر رحمہما سے روایت ہے، انھوں نے کہا: ایک آدمی نے نبی ﷺ سے سوال کیا جب کہ آپ صبر پر تھے کہ آپ رات کی نماز کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ آپ ﷺ

۴۷۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْقَاسِمِ، عَنْ عُمَيْدٍ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْعِشِيِّ، مَا تَرَى فِي



نے فرمایا "دو رکعت ہے، پھر جب صبح کا خوف ہو تو ایک رکعت پڑھ لے۔ وہ اس ساری نماز کو جو اس نے پڑھی ہے وتر بنادے گی۔" اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کہا کرتے تھے، اپنی نماز کے آخر میں وتر پڑھو، کیونکہ نبی ﷺ نے اس کا حکم دیا ہے۔

صَلَاةُ اللَّيْلِ؟ قَالَ « مَثْنَى مَثْنَى، فَإِذَا خَشِيَ الصُّبْحَ صَلَّى وَجِدَةً، فَأَوْتَرَتْ لَهُ مَا صَلَّيَ » وَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ « جَعَلُوا آجَرَ صَلَاتِكُمْ وَتَرَاءَ ذِلَّ الشَّيْءِ بِسَبْعَةِ أَمْ يَوْمٍ » [انظر : ٤٧٣، ٩٩٠، ٩٩٣، ٩٩٥، ٩٩٨، ١١٣٧۔ أخرجه مسلم : ٧٤٩، ٧٥٠، مختصراً باختلاف و ٧٥١، وفي صلاة المسافرين (١٥٦)]

فائدہ اس حدیث سے اور اس سے اگلی حدیث سے مسجد میں بیٹھنا ثابت ہوا، کیونکہ آپ منبر پر تھے اور صحابہ آپ کے گرد بیٹھے ہوئے تھے، اس طرح بیٹھنے سے جلتے کی صورت میں جاتی ہے۔ دینی واضح الفاظ میں حلقے کی دلیل تو وہ باب کی آخری حدیث ہے۔ اس کے علاوہ اس سے ایک وتر پڑھنا بھی ثابت ہوا، جو لوگ وتر صرف تین رکعت ہی قرار دیتے ہیں انھیں ان صحیح احادیث کے ہوتے ہوئے اپنے دھڑے کی بات پر اصرار نہیں کرنا چاہیے، وتر کے متعلق تفصیل وتر کے ابواب میں آئے گی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

473۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی ﷺ کے پاس آیا اور آپ خطبہ دے رہے تھے، اس نے کہا رات کی نماز کس طرح ہے؟ آپ نے فرمایا "دو دو رکعت، پھر جب تم صبح سے ڈرو تو ایک رکعت وتر پڑھ لو، وہ ساری نماز کو جو تم نے پڑھی ہے وتر بنادے گی۔"

٤٧٣- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، قَالَ حَدَّثَنَا حَسَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ : أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يَخْطُبُ، فَقَالَ : كَيْفَ صَلَاةُ اللَّيْلِ؟ فَقَالَ « مَثْنَى مَثْنَى، فَإِذَا خَشِيَ الصُّبْحَ فَأَوْتَرْتُ بِوَاحِدَةٍ، تُؤْتِرُ لَكَ مَا قَدْ صَلَّيْتَ »

ولید بن کثیر نے کہا، مجھے عید اللہ بن عبد اللہ نے بیان کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے انھیں بیان کیا کہ ایک آدمی نے نبی ﷺ کو آواز دی جب کہ آپ مسجد میں تھے۔

قَالَ الْوَلِيدُ بْنُ كَثِيرٍ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَجُلًا نَادَى النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ - [راجع : ٤٧٢- أخرجه مسلم : ٧٤٩، ٧٥١، وفي صلاة المسافرين (١٥٦)]

فائدہ ولید بن کثیر والی روایت امام صاحب اس لیے لائے ہیں کہ اس میں صراحت ہے کہ جب اس آدمی نے نبی ﷺ سے خطبہ کے دوران رات کی نماز کی کیفیت پوچھی تو آپ اس وقت مسجد میں تھے۔ اگرچہ یہ بات پہلی روایات سے بھی نکلتی ہے، کیونکہ منبر اور خطبہ مسجد ہی میں ہوتا تھا مگر مزید صراحت کے لیے ولید والی روایت ذکر فرمائی۔ اس سے لوگوں کا مسجد میں بیٹھنا اور حلقہ بنانا دونوں باتیں ثابت ہوتی ہیں۔

۴۷۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ : أَخْبَرَنَا
 مَالِكٌ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ
 أَنَّ أُمَّ مَرْثَةَ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَتْ عَنْ
 أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ، قَالَ : سَمِعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي
 الْمَسْجِدِ فَقَالَ ثَلَاثَةٌ تَقْرَأُ، فَقَالَ إِنَّمَا إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ وَذَهَبَ وَجَدٌ، فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى مُرْجَةً
 فَجَلَسَ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ حَلَعَهُمْ، فَلَمَّا قَرَعَ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ « أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ الثَّلَاثَةِ ؟
 أَمَّا أَحَدُهُمْ فَرَأَى إِلَى اللَّهِ، فَأَرَاهُ اللَّهَ، وَأَمَّا الْآخَرُ
 فَاسْتَحَبَّ، فَاسْتَحَبَّ اللَّهُ مِنْهُ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَعْرَضَ
 فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ » [راجع : ۶۶ - أخرجه مسلم :
 ۲۱۷۶]

فائدہ - یہ حدیث مع شرح کتاب العلم (۶۶) میں گزر چکی ہے۔ باب سے اس کی مناسبت ظاہر ہے کہ نبی ﷺ مسجد
 میں حلقہ بنا کر بیٹھے ہوئے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں حلقہ بنا کر بیٹھنا جائز ہے۔ یہاں ایک سوال ہے کہ جابر بن
 سرور رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری طرف نکلے تو ہمیں حلقوں کی صورت میں دیکھا تو فرمایا ”مجھے کیا ہے کہ میں
 تمہیں الگ، الگ ٹولہوں کی صورت میں دیکھ رہا ہوں؟“ جابر رضی اللہ عنہ نے کہا پھر آپ ہماری طرف نکلے، اور فرمایا ”کیا تم اس
 طرح بیٹھیں نہیں جاتے جس طرح فرشتے اپنے رب کے پاس بیٹھتے ہیں؟“ ہم نے کہا یا رسول اللہ! فرشتے اپنے رب
 کے پاس کیسے بیٹھیں جاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ”وہ (پہلے) پہلی صفیں مکمل کرتے ہیں اور صف میں چونا گچ ہو کر کھڑے
 ہوتے ہیں۔“ [مسلم ۴۳۰۰] حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ آپ نے ایسے حلقے بنا کر بیٹھنے سے منع فرمایا
 ہے جو بے مقصد اور بے فائدہ ہوں، اس میں وہ حلقے شامل نہیں جو تعلیم و تعلم یا کسی مفید مقصد کے لیے ہوں۔ مگر میری
 دانست میں اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یا تو جمعہ سے پہلے حلقے بنا کر بیٹھنا ہے، جیسا کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے
 مروی ہے: « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ السَّخْلِ فِي يَوْمِ الْحُمْعَةِ مِمَّنْ الصَّلَاةِ » [سنن ابی داؤد ۷۱۵۰ -
 ابوداؤد ۱۰۷۹، والحدیث حسن] ”نبی ﷺ نے جمعہ کے دن نماز سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھنے سے منع فرمایا۔“ مقصد یہ تھا
 کہ جمعہ کے دن حلقوں کی وجہ سے نمازیوں کو پریشانی نہ ہو، یا جیسا کہ جابر بن سرور رضی اللہ عنہ کی حدیث کے سیاق سے معلوم ہو رہا
 ہے کہ اس سے مراد نماز سے پہلے حلقے بنا کر بیٹھنے سے ممانعت ہے، کیونکہ اس حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ آئے تو صحابہ

474۔ ابو واقد لیثی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس دوران میں
 کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں تھے کہ تین آدمی آئے، پھر دو تو
 رسول اللہ ﷺ کے پاس آ گئے اور ایک چلا گیا۔ پھر ان
 دونوں میں سے ایک نے حلقے میں خالی جگہ دیکھی تو بیٹھ گیا
 اور دوسرا لوگوں کے پیچھے بیٹھ گیا۔ جب رسول اللہ ﷺ
 فارغ ہوئے تو فرمایا ”کیا میں تمہیں تین آدمیوں کے
 بارے میں نہ بتاؤں؟ ان میں سے جو ایک تھا اس نے اللہ
 کی طرف جگہ پکڑی تو اللہ نے اسے جگہ عطا کر دی اور جو
 دوسرا تھا اس نے حیا کی تو اللہ نے اس سے حیا کی، رہا تیسرا
 تو اس نے منہ موزا تو اللہ نے بھی اس سے منہ موزا لیا۔“

نویلوں میں بیٹھے ہوئے تھے، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”مجھے کیا ہے کہ میں تمہیں نویلوں کی صورت میں دیکھ رہا ہوں۔“ مقصد یہ تھا کہ نماز سے پہلے نویلوں میں نہیں بلکہ صفوں میں بیٹھنا چاہیے۔ آپ کے فرمان کے بعد صحابہ صفوں میں بیٹھ گئے مگر یہ صفیں اس طرح نہیں تھیں جیسے ہونی چاہیے تھیں، رسول اللہ ﷺ بھر تشریف لائے تو فرمایا ”کیا تم اس طرح صفیں نہیں بناتے جیسے فرشتے اپنے رب کے پاس بناتے ہیں؟“ پوچھنے پر آپ ﷺ نے بتایا ”دو پہلے پہلی صفیں پوری کرتے ہیں اور صفوں میں چونا گچ ہو جاتے ہیں۔“ خلاصہ یہ کہ جمعہ سے پہلے اور دوسری نمازوں میں اذان کے بعد جماعت سے پہلے نمازیوں کو حالتوں میں نہیں بلکہ صفوں میں بیٹھنا چاہیے اور صفوں میں بھی اس طرح کہ جب تک پہلی صف پوری نہ ہو پیچھے نہ بیٹھیں۔ اس کے علاوہ مسجد میں حلقے بنا کر بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں۔ (واللہ اعلم)

۸۵۔ بَابُ الْإِسْتِغْلَاءِ فِي الْمَسْجِدِ وَمَدَّ الرَّجُلِ

85۔ باب: مسجد میں چٹ لیٹنا اور پاؤں پھیلانا

475۔ عباد بن حمیم اپنے چچا (عبد اللہ بن زید بن عاصم المازنی رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد میں چٹ لیٹے ہوئے دیکھا، آپ نے ایک ٹانگ دوسری پر رکھی ہوئی تھی۔

۴۷۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَادِ بْنِ حُمَيْمٍ، عَنْ عَمِّهِ، أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسْتَلِفُ مُسْتَلِفٌ فِي الْمَسْجِدِ، وَاحِدًا إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى

اور ابن شہاب نے سعید بن مسیب سے روایت کی ہے کہ عمر اور عثمان رضی اللہ عنہما بھی ایسے کیا کرتے تھے۔

وَعَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَبِّحِ، قَالَ كَانَ عُمَرُ وَ عُثْمَانُ يَفْعَلَانِ ذَلِكَ . [انظر : ۵۹۶۹، ۶۲۸۷۔ أخرجه مسلم ۲۱۰۰، دون ذكر قول سعيد]

[سعيد]

[فوائد] ۱۔ واصل یہ باب اس لیے قائم کیا گیا ہے کہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ۱۱ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَرْتَفِعَ الرَّجُلُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى وَهُوَ مُسْتَلِفٌ عَلَى ظَهْرِهِ ۱۱ [مسلم، باب في مع الاستلقاء على الظهر — ۲۰۹۹/۷۲۰] رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی اپنی ایک ٹانگ دوسری پر اونچی کر کے رکھے جب کہ وہ اپنی پیٹھ پر سیدھا لیٹا ہوا ہو۔ جب کہ عبد اللہ بن زید المازنی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں خود نبی ﷺ سے یہ عمل موجود ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے حدیث کے ساتھ خلفائے راشدین عمر اور عثمان رضی اللہ عنہما کا عمل ذکر کر کے یہ بتایا کہ ان دونوں حدیثوں میں سے عمل اس حدیث پر ہوگا جس پر خلفائے راشدین کا عمل ہے، کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث میں بظاہر تعارض ہو تو اس حدیث پر عمل ہوگا جس پر خلفائے راشدین کا عمل ہو، خود

رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "فِيَانَهُ مِنْ بَيْتِي بِكُمْ تَعْبِدِي فَتَرَى اخْلَافًا كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الْمُرْتَبِعِينَ تَمَثَّلُوا بِهَا وَغَضُّوا عَنْهَا بِأَسْوَأِهَا" [ابو داؤد، باب فی روم السنۃ ۱۶۰۷، صحیح] "تم میں سے جو میرے بعد زندہ رہے گا وہ بہت سا اختلاف دیکھے گا، تو تم میرے طریقے اور ہدایت یافتہ خلفائے راشدین کے طریقے کو لازم پکڑو، اسے مضبوطی سے تھامے رکھو اور اسے ڈانڈوں کے ساتھ مضبوط پکڑے رکھو۔" اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کی سنتوں میں اختلاف کے وقت آپ کی اس سنت پر عمل ہوگا جس پر خلفائے راشدین کا بھی عمل ہو۔ اس لیے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ایسے مواقع پر حدیث کا عمل ذکر فرماتے ہیں، جیسا کہ انھوں نے مزارعت کے مسئلہ میں ایسے ہی کیا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے طریقہ عمل سے ظاہر ہے کہ ان کے نزدیک مزارعت کی حدیث منسوخ ہے۔ ایک طریقہ ان دونوں حدیثوں میں تطبیق کا یہ ہے کہ ٹانگ پر ٹانگ رکھ کر سیدھا لیٹنا اس وقت منع ہے جب آدمی بے چھونا نہ بند باندھا ہوا ہو، پھر ایک گھٹنا کھڑا کر کے اس کے اوپر دوسری ٹانگ رکھے تو اس سے ستر کھلنے کا خطرہ ہے، اس لیے یہ منع ہے۔ اگر چادر خوب کھلی ہو جس سے ستر نہ کھلے، یا شلوار پسی ہوئی ہو یا ٹانگ لمبی کر کے اوپر ٹانگ رکھ لے تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ ان صورتوں میں بے پردگی کا مکان نہیں اور نبی ﷺ کو جو سیدھے لیٹ کر ٹانگ پر ٹانگ رکھے ہوئے دیکھا گیا وہ ان صورتوں میں سے کوئی صورت ہوگی۔ یہ تطبیق بھی بہت اچھی ہے۔

2 باب میں دوسری بات یہ ہے کہ مسجد میں بھی ٹانگ پر ٹانگ رکھ کر سیدھا لیٹنا جائز ہے اور خود رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ آدمی آرام کے لیے مسجد میں اس طرح لیٹ سکتا ہے، یہ نہ مسجد کی تقسیم کے خلاف ہے نہ نمازیوں کے ادب میں اس سے کوئی ظلم واقع ہوتا ہے۔

86۔ باب لوگوں کے ضرر کے بغیر راستے میں

مسجد ہوتا

اور حسن، ایوب اور مالک نے بھی کہا ہے۔

۸۶۔ بَابُ الْمَسْجِدِ يَكُونُ فِي الطَّرِيقِ مِنْ

غَيْرِ صَرَرٍ بِالنَّاسِ

وَبِهِ قَالَ الْحَسَنُ وَابُوتُ وَمَالِكُ .

476۔ نبی ﷺ کی روجہ عاتکہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں

نے کہا، میں نے جب سے ہوش سنبھالا ہی دیکھا کہ میرے

ماں باپ نے دین اسلام قبول کر رکھا تھا اور ہم پر کوئی دن

ہیسا نہیں گزرا جس میں نبی ﷺ دن کے پہلے اور پچھلے پہر

ہمارے گھر نہ آئے ہوں۔ پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ کی رائے نبی تو

۴۷۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْثَرٍ، قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ،

عَنْ عُمَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ

ابْنُ الرُّبَيْعِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: لَمْ

أَغْفُلْ أَبَوَيَّ إِلَّا وَهُمَا يَدِينَانِ الدِّينَ، وَلَمْ يَمُرَّ عَلَيْنَا

يَوْمٌ إِلَّا نَأْتَيْتُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَرَفِي الْمَهَابِ



بُخْرَةَ وَغَيْبَةً، ثُمَّ مَدَّ لِأَبِي نَكْرٍ فَانْتَسَى مَسْجِدًا
 يَفِي قَارِيهِ، فَكَانَ يُصَلِّي فِيهِ وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ، فَصِفَتْ
 عَلَيْهِ يَسَاءُ الْمُشْرِكِينَ وَأَنَسَاؤُهُمْ، يَعْمَحُونَ مِنْهُ وَ
 يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ، وَكَانَ أَبُو نَكْرٍ وَجَلًا نَكَاهًا، لَا تَعْلُكُ
 غَيْبَتُهُ إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ، فَافْرَغَ ذَلِكَ أَشْرَافَ قُرَيْشٍ
 مِنَ الْمُشْرِكِينَ [انظر ٢١٣٨، ٢٢٦٣، ٢٢٦٤، ٢٢٩٧، ٢٣٩٥، ٤٠٩٣، ٥٨٠٧، ٦٠٧٩، وانظر في
 المظالم، باب ٢٢]

انہوں نے اپنے گھر کے سامنے کھلی جگہ میں ایک مسجد بنالی
 اور اس میں نماز اور قرآن پڑھنے لگے۔ مشرکین کی عورتیں
 اور ان کے بیٹے ان کے پاس آ کر کھڑے ہو جاتے اور ان
 پر تعجب کرتے اور انہیں دیکھتے رہتے۔ اور ابو نکر (رضی اللہ عنہ)
 رونے والے آدمی تھے، جب قرآن پڑھتے تو انہیں اپنی
 آنکھوں پر قابو نہیں رہتا تھا۔ اس چیز نے قریش کے سرداروں
 کو گھبراہٹ میں مبتلا کر دیا۔

فوائد ۱۔ اس بات پر اتفاق ہے کہ آدمی اپنی ملکیت میں مسجد بنا سکتا ہے اور اس پر بھی کہ کسی دوسرے کی ملکیت
 میں اس کی جواز کے بغیر مسجد بنانا جائز نہیں۔ البتہ عام جگہ جو کسی خاص شخص کی ملکیت نہ ہو، مثلاً رستے کی ایک جانب یا
 مشترکہ جگہیں، وہاں کوئی شخص مسجد بنا دے جس میں کسی کا نقصان ہو۔ کسی کو کسی طرح کی تکلیف ہو تو اس میں کوئی حرج
 نہیں۔ بعض لوگوں نے شدوذ اختیار کر کے اسے ناجائز کہا ہے۔ بخاری رحمہ اللہ نے اس کا رد کرتے ہوئے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے مسجد
 بنانے سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر روز یہ دیکھتے تھے مگر آپ نے منع نہیں فرمایا۔ امام صاحب نے اس کی تائید
 کے لیے فرمایا کہ حسن بصری، ایوب سختیانی اور امام مالک رحمہم اللہ کا قول بھی یہی ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ ان تینوں
 حضرات کا ذکر اس لیے کیا ہے کہ انہوں نے اس بات کی تصریح کی ہے، ورنہ جبور کا یہی قول ہے۔ البتہ جہاں کسی حکومت نے
 اس سے منع کر رکھا ہو وہاں حکومت سے اجازت ضروری ہے، تاکہ بعد میں جھگڑا اور فتنہ و فساد پیدا نہ ہو۔

۲۔ یہ حدیث ایک لمبی حدیث کا اختصار ہے جس میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مکہ سے نکلنے، پھر ابن الدغنة کی پناہ میں واپس
 آنے اور اس کے یہ شرط لگانے کا ذکر ہے کہ وہ علی الاعلان عبادت نہیں کریں گے۔ قصے کے آخر میں ہے، "ثُمَّ بَدَأَ لِأَبِي
 نَكْرٍ" پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ کی رائے بنی تو انہوں نے ایک مسجد بنالی۔ "بِتَنَابِ الْبُخْرَةِ (۳۹۰۵)" میں یہ حدیث پوری آ رہی
 ہے، وہیں اس کی شرح اور فوائد ذکر ہوں گے۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

87۔ باب: بازار کی مسجد میں نماز پڑھنا

اور ابن عون نے ایک مسجد میں نماز پڑھی جو گھر کے
 اندر تھی، اس کا دروازہ ان پر بند کیا جاتا تھا۔

477۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے نبی ﷺ
 سے روایت کی، آپ ﷺ نے فرمایا، "جماعت کی نماز آدمی

۸۷۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ السُّوِي

وَصَلَّى ابْنُ عَوْنٍ فِي مَسْجِدٍ فِي قَارِ تَعْلَقُ
 عَلَيْهِمُ الْبَابُ .

۴۷۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ
 الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ

النَّبِيِّ صَلَّى عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَصَلَاتِهِ فِي مَوْجِبِهِ خَفَّتْ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً، فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَخْسَرَ، وَاتَى الْمَسْجِدَ لَا يُرِيدُ إِلَّا الصَّلَاةَ، لَمْ يَحْطُ حَطْوَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً، وَحَطَّ عَنْهُ حَبْلِيَّتُهُ، حَتَّى يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ، وَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَ فِي صَلَاتِهِ مَا كَانَتْ نَحْبَتُهُ، وَتُصَلِّي بِتَبْيِ عَيْنِهِ الْمَلَائِكَةُ مَا دَامَ فِي مَجْلِسِهِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ أَلَيْسَ غَيْرَ لَهُ، أَلَيْسَ لِرَحْمَتِهِ، مَا لَمْ يُحْدِثْ فِيهِ [راجع : ۱۷۶ - أخرجه مسلم : ۳۶۲، مختصراً آخره باختلاف، ۶۴۹ في المساجد (۲۷۲) بطوله]

کی اپنے گھر میں نماز اور اپنے بازار میں نماز سے بچیں اور بے زیادہ ہوتی ہے، کیونکہ تم میں سے کوئی شخص جب وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے اور مسجد میں آئے صرف نماز کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ جو قدم بھی اٹھاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ سے ایک درجہ بلند کر دیتا ہے اور اس کے ساتھ اس کا ایک گنہ مٹا دیتا ہے، یہاں تک کہ وہ مسجد میں داخل ہو اور جب وہ مسجد میں داخل ہوتا ہے تو جب تک نماز اسے روکے رکھتی ہے وہ نماز ہی میں شمار ہوتا ہے اور جب تک وہ اس جگہ رہا جہاں اس نے نماز ادا کی ہے تو فرشتے اس کے بے دعا کرتے رہتے ہیں اے اللہ! اسے بخش دے، اے اللہ! اس پر رحم کر، جب تک اس میں وضو نہ توڑے۔“

فوائد ۱ مسجد سوت سے مراد یہاں وہ جگہ ہے جو بازار میں نماز کے لیے مقرر کر لی جاتی ہے، جس طرح گھر میں کسی جگہ کو اس مقصد کے لیے مختص کر لیا جاتا ہے۔ ایسی جگہوں کو بھی مسجد کہہ لیا جاتا ہے، مگر ان کا حکم محلہ کی مسجد وار نہیں ہوتا، کیونکہ محلے کی مسجد میں ہر شخص جاسکتا ہے، وہ وقف ہوتی ہے، اسے بیچا، خریدایا، مہر نہیں کیا جاسکتا، جب کہ گھر کی مسجد یا بازار کی مسجد کا یہ حکم نہیں ہوتا۔ وہ کسی شخص کی ملکیت ہوتی ہے اور دکانوں کے بند ہونے کے ساتھ بند ہو جاتی ہے۔ باب کے ساتھ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو فرمایا ہے «أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا وَأَبْعَصُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا» [مسلم، باب أحب البلاد إلى الله مساجدها ۶۷۱] «شہروں (کی تمام جگہوں) میں سے اللہ کو سب سے محبوب ان کی مساجد اور شہروں (کی تمام جگہوں) میں سے اللہ کو سب سے ناپسند ان کے بازار ہیں۔“ اس حدیث سے اگر کوئی شخص یہ دلیل لے کہ بازار میں نماز کے لیے بنائی جگہ میں نماز نہیں ہوتی یا مکروہ ہے تو یہ بات درست نہیں۔ حدیث کے مطابق گھر کی مسجد اور بازار کی مسجد میں نماز ہو جاتی ہے، اگرچہ اس کا ثواب جامع مسجد میں نماز کے برابر نہیں ہوتا، کیونکہ وہاں نماز بچیس درجے زیادہ ہو جاتی ہے۔ یاد رہے کہ، اگر بازار میں کسی جگہ محلے کی مسجد کی طرح باقاعدہ وقف مسجد بنادی جائے جس میں نماز پندرہ جماعت کا اہتمام ہوتا ہے تو وہاں بھی نماز بچیس درجے فضیلت والی ہوگی۔ امام صاحب نے ابن عون رحمہ اللہ کا عمل اس لیے نقل فرمایا ہے کہ بعض لوگ گھر کی مسجد میں نماز جائز نہیں سمجھتے، کیونکہ وہاں ہر شخص کو داخل کی اجازت نہیں ہوتی اور گھر کا دروازہ دوسرے لوگوں کے لیے بند ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ گھر میں نماز جائز ہے اور بازار میں بھی جائز ہے، کیونکہ حدیث میں گھر اور بازار دونوں جگہ نماز کا ایک درجہ در مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز کا اجر بچیس درجے

یہ سا کیا گیا ہے۔

2 بعض لوگوں نے اس حدیث سے دلیل لی ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز سنت مؤکدہ ہے، فرض نہیں، کیونکہ گھر اور بازار میں اگرچہ اجر کم ہے مگر نماز تو ہو جاتی ہے۔ مگر یہ بات درست نہیں، اس حدیث میں گھر اور بازار کی مسجد میں نماز پڑھنے والے سے مراد وہ شخص ہے جس کا جماعت میں شامل نہ ہونے کا کوئی عذر ہو، مثلاً بیماری یا خوف کی وجہ سے مسجد میں نہ جاسکتا ہو، یا سوئے رہنے یا بھول جانے یا سفر سے آنے کی وجہ سے جماعت کا وقت نکل گیا ہو تو گھر یا بازار میں نماز پڑھ سکتا ہے۔ اس کے دماکل بہت ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَلَا تَكُونُوا مَعَ الْوَكَافِينَ﴾ [البقرة: ۱۷۳] "اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو۔" اس آیت میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم ہے جو واجب کے لیے ہوتا ہے، اما یہ کہ وجوب کے خلاف کوئی قرینہ ہو۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: «مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ فَلَمْ يَأْتِيَهُ، فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عُذْرٍ» [ابن ماجہ: ۷۹۳، حدیث صحیح] "جو شخص اذان سنے پھر اس کی طرف نہ آئے تو اس کی کوئی نماز نہیں مگر عذر کی وجہ سے۔" اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کے پاس ایک نابینا آدمی آیا، اس نے کہا یا رسول اللہ! میرا کوئی رہبر نہیں جو مجھے مسجد میں لے جائے اور اس نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ آپ اسے گھر میں نماز پڑھنے کی رخصت دے دیں، آپ نے اسے رخصت دے دی، تو جب وہ جانے لگا تو آپ ﷺ نے سے بولایا "اور فرمایا: «هَلْ تَسْمَعُ النِّدَاءَ؟» "کیا تم اذان سنتے ہو؟" اس نے کہا: جی ہاں آپ نے فرمایا: «فَأَجِبْ» "پھر اس بلادے کو قبول کرو۔" [مسلم: ۶۵۳] حقیقت یہ ہے کہ مساجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا واجب ہے، کیونکہ واجب نہ ماننے کا مطلب یہ ہے کہ ہم لوگوں سے کہیں کہ مسجد میں بٹاؤ، پھر تمہیں اختیار ہے چاہو تو ان میں نماز پڑھو اور چاہو تو گھر میں پڑھو، یہ بات عقل سے بعید ہے۔

(3) اس حدیث میں جماعت کے ساتھ نماز کی فضیلت پچیس درجے زیادہ بیان ہوئی ہے، دوسری حدیث میں ستائیس درجے زیادہ ہے، ان کے درمیان تطبیق نماز باجماعت کے ایوان میں آئے گی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

88۔ باب۔ مسجد اور دوسری جگہوں میں انگلیوں

میں انگلیاں ڈالنا

۸۸۔ بَابُ تَشْبِيكِ الْأَصَابِعِ فِي الْمَسْجِدِ

وَعِيره

478، 479۔ (عبداللہ) ابن عمر رضی اللہ عنہما یا (عبداللہ) ابن عمر

(بن عامر) رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے اپنی انگلیوں میں انگلیاں ڈالیں۔

۴۷۸، ۴۷۹۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ، عَنْ يَشْرِ،

حَدَّثَنَا عَاصِمٌ، حَدَّثَنَا وَاقِدًا، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ

عُمَرَ أَبِي ابْنِ عُمَرَ، شَبَّكَ النَّبِيَّ ﷺ أَصَابِعَهُ.

480۔ عاصم بن علی نے کہا ہمیں عاصم بن محمد نے بیان کیا کہ میں نے یہ حدیث اپنے والد سے سنی تو وہ مجھے یاد نہ رہی، پھر اسے (میرے بھائی) واقد (بن محمد) نے مجھے درستی کے ساتھ اپنے والد سے بیان کی، وہ کہتے تھے کہ عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اے عبداللہ بن عمرو! تمہارا کیا حال ہوگا جب تم چھان بورا لوگوں میں اس طرح باتیں رو جاؤ گے۔“ پھر یہ حدیث بیان کی (یعنی انہیوں میں انہیوں میں)۔

481۔ ابو موسیٰ بنی نے نبی ﷺ سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا: ”بے شک موسیٰ دوسرے موسیٰ کے لیے عمارت کی طرح ہے کہ اس کا ہر حصہ دوسرے حصے کو مضبوط رکھتا ہے۔“ اور آپ ﷺ نے اپنی انگلیوں میں ڈالیں۔

482۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا نبی ﷺ نے ہمیں پچھلے پہر کی دو نمازوں (ظہر اور عصر) میں سے کوئی ایک نماز پڑھائی۔ ابن سیرین نے کہا: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کا نام ذکر کیا تھا لیکن میں بھول گیا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آپ ﷺ نے ہمیں دو رکعتیں پڑھائیں پھر سلام پھیر دیا اور ایک نکلڑی کی طرف اٹھے جو مسجد میں سامنے (گازی ہوئی) تھی اور اس پر ٹیک لگال جیسے آپ بہت لمبے میں ہوں اور آپ نے اپنا دایاں ہاتھ بائیں پر رکھا اور اپنی انگلیوں کو ایک دوسری میں داخل کر لیا اور اپنا دایاں رخسار بائیں ہتھیلی کی پشت پر رکھ لیا اور جملہ ہاتھ لوگ مسجد کے دروازوں سے نکل گئے اور کہنے

۴۸۰۔ وَ قَالَ عَاصِمٌ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ بْنُ مُحَمَّدٍ سَمِعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ أَبِيٍّ، فَلَمْ أَخْطَلْهُ، فَقَوْمُهُ يَبِيٍّ وَاقِدٌ عَنْ أَبِيٍّ، قَالَ سَمِعْتُ أَبِيٍّ وَهُوَ يَقُولُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: « يَا عَبْدُ اللَّهِ مَنْ غَمِرُوا كَتَبَتْ بَكَ إِذَا بَيْتَ يَبِيٍّ حُثَايَهُ مِنَ النَّاسِ » بِهَذَا. [رجع ۴۷۹]

۴۸۱۔ حَدَّثَنَا حَلَّادُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ حَدَّثَنَا سُبَيَّانُ، عَنْ أَبِيٍّ بَرْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِيٍّ بَرْدَةَ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ أَبِيٍّ مُوسَى، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: « إِنَّ الْمُؤْمِنَ لِلْمُؤْمِنِ كَالسَّيِّدِ يَنْتُزِعُ نَعْلَهُ بَعْضُ » وَشَدَّ أَصَابِعَهُ [انظر ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴۳، ۲۹۴۴، ۲۹۴۵، ۲۹۴۶، ۲۹۴۷، ۲۹۴۸، ۲۹۴۹، ۲۹۵۰، ۲۹۵۱، ۲۹۵۲، ۲۹۵۳، ۲۹۵۴، ۲۹۵۵، ۲۹۵۶، ۲۹۵۷، ۲۹۵۸، ۲۹۵۹، ۲۹۶۰، ۲۹۶۱، ۲۹۶۲، ۲۹۶۳، ۲۹۶۴، ۲۹۶۵، ۲۹۶۶، ۲۹۶۷، ۲۹۶۸، ۲۹۶۹، ۲۹۷۰، ۲۹۷۱، ۲۹۷۲، ۲۹۷۳، ۲۹۷۴، ۲۹۷۵، ۲۹۷۶، ۲۹۷۷، ۲۹۷۸، ۲۹۷۹، ۲۹۸۰، ۲۹۸۱، ۲۹۸۲، ۲۹۸۳، ۲۹۸۴، ۲۹۸۵، ۲۹۸۶، ۲۹۸۷، ۲۹۸۸، ۲۹۸۹، ۲۹۹۰، ۲۹۹۱، ۲۹۹۲، ۲۹۹۳، ۲۹۹۴، ۲۹۹۵، ۲۹۹۶، ۲۹۹۷، ۲۹۹۸، ۲۹۹۹، ۳۰۰۰، ۳۰۰۱، ۳۰۰۲، ۳۰۰۳، ۳۰۰۴، ۳۰۰۵، ۳۰۰۶، ۳۰۰۷، ۳۰۰۸، ۳۰۰۹، ۳۰۱۰، ۳۰۱۱، ۳۰۱۲، ۳۰۱۳، ۳۰۱۴، ۳۰۱۵، ۳۰۱۶، ۳۰۱۷، ۳۰۱۸، ۳۰۱۹، ۳۰۲۰، ۳۰۲۱، ۳۰۲۲، ۳۰۲۳، ۳۰۲۴، ۳۰۲۵، ۳۰۲۶، ۳۰۲۷، ۳۰۲۸، ۳۰۲۹، ۳۰۳۰، ۳۰۳۱، ۳۰۳۲، ۳۰۳۳، ۳۰۳۴، ۳۰۳۵، ۳۰۳۶، ۳۰۳۷، ۳۰۳۸، ۳۰۳۹، ۳۰۴۰، ۳۰۴۱، ۳۰۴۲، ۳۰۴۳، ۳۰۴۴، ۳۰۴۵، ۳۰۴۶، ۳۰۴۷، ۳۰۴۸، ۳۰۴۹، ۳۰۵۰، ۳۰۵۱، ۳۰۵۲، ۳۰۵۳، ۳۰۵۴، ۳۰۵۵، ۳۰۵۶، ۳۰۵۷، ۳۰۵۸، ۳۰۵۹، ۳۰۶۰، ۳۰۶۱، ۳۰۶۲، ۳۰۶۳، ۳۰۶۴، ۳۰۶۵، ۳۰۶۶، ۳۰۶۷، ۳۰۶۸، ۳۰۶۹، ۳۰۷۰، ۳۰۷۱، ۳۰۷۲، ۳۰۷۳، ۳۰۷۴، ۳۰۷۵، ۳۰۷۶، ۳۰۷۷، ۳۰۷۸، ۳۰۷۹، ۳۰۸۰، ۳۰۸۱، ۳۰۸۲، ۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۰۸۷، ۳۰۸۸، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۳۰۹۱، ۳۰۹۲، ۳۰۹۳، ۳۰۹۴، ۳۰۹۵، ۳۰۹۶، ۳۰۹۷، ۳۰۹۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱، ۳۱۰۲، ۳۱۰۳، ۳۱۰۴، ۳۱۰۵، ۳۱۰۶، ۳۱۰۷، ۳۱۰۸، ۳۱۰۹، ۳۱۱۰، ۳۱۱۱، ۳۱۱۲، ۳۱۱۳، ۳۱۱۴، ۳۱۱۵، ۳۱۱۶، ۳۱۱۷، ۳۱۱۸، ۳۱۱۹، ۳۱۲۰، ۳۱۲۱، ۳۱۲۲، ۳۱۲۳، ۳۱۲۴، ۳۱۲۵، ۳۱۲۶، ۳۱۲۷، ۳۱۲۸، ۳۱۲۹، ۳۱۳۰، ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱۴۷، ۳۱۴۸، ۳۱۴۹، ۳۱۵۰، ۳۱۵۱، ۳۱۵۲، ۳۱۵۳، ۳۱۵۴، ۳۱۵۵، ۳۱۵۶، ۳۱۵۷، ۳۱۵۸، ۳۱۵۹، ۳۱۶۰، ۳۱۶۱، ۳۱۶۲، ۳۱۶۳، ۳۱۶۴، ۳۱۶۵، ۳۱۶۶، ۳۱۶۷، ۳۱۶۸، ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، ۳۱۷۱، ۳۱۷۲، ۳۱۷۳، ۳۱۷۴، ۳۱۷۵، ۳۱۷۶، ۳۱۷۷، ۳۱۷۸، ۳۱۷۹، ۳۱۸۰، ۳۱۸۱، ۳۱۸۲، ۳۱۸۳، ۳۱۸۴، ۳۱۸۵، ۳۱۸۶، ۳۱۸۷، ۳۱۸۸، ۳۱۸۹، ۳۱۹۰، ۳۱۹۱، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۳۱۹۴، ۳۱۹۵، ۳۱۹۶، ۳۱۹۷، ۳۱۹۸، ۳۱۹۹، ۳۲۰۰، ۳۲۰۱، ۳۲۰۲، ۳۲۰۳، ۳۲۰۴، ۳۲۰۵، ۳۲۰۶، ۳۲۰۷، ۳۲۰۸، ۳۲۰۹، ۳۲۱۰، ۳۲۱۱، ۳۲۱۲، ۳۲۱۳، ۳۲۱۴، ۳۲۱۵، ۳۲۱۶، ۳۲۱۷، ۳۲۱۸، ۳۲۱۹، ۳۲۲۰، ۳۲۲۱، ۳۲۲۲، ۳۲۲۳، ۳۲۲۴، ۳۲۲۵، ۳۲۲۶، ۳۲۲۷، ۳۲۲۸، ۳۲۲۹، ۳۲۳۰، ۳۲۳۱، ۳۲۳۲، ۳۲۳۳، ۳۲۳۴، ۳۲۳۵، ۳۲۳۶، ۳۲۳۷، ۳۲۳۸، ۳۲۳۹، ۳۲۴۰، ۳۲۴۱، ۳۲۴۲، ۳۲۴۳، ۳۲۴۴، ۳۲۴۵، ۳۲۴۶، ۳۲۴۷، ۳۲۴۸، ۳۲۴۹، ۳۲۵۰، ۳۲۵۱، ۳۲۵۲، ۳۲۵۳، ۳۲۵۴، ۳۲۵۵، ۳۲۵۶، ۳۲۵۷، ۳۲۵۸، ۳۲۵۹، ۳۲۶۰، ۳۲۶۱، ۳۲۶۲، ۳۲۶۳، ۳۲۶۴، ۳۲۶۵، ۳۲۶۶، ۳۲۶۷، ۳۲۶۸، ۳۲۶۹، ۳۲۷۰، ۳۲۷۱، ۳۲۷۲، ۳۲۷۳، ۳۲۷۴، ۳۲۷۵، ۳۲۷۶، ۳۲۷۷، ۳۲۷۸، ۳۲۷۹، ۳۲۸۰، ۳۲۸۱، ۳۲۸۲، ۳۲۸۳، ۳۲۸۴، ۳۲۸۵، ۳۲۸۶، ۳۲۸۷، ۳۲۸۸، ۳۲۸۹، ۳۲۹۰، ۳۲۹۱، ۳۲۹۲، ۳۲۹۳، ۳۲۹۴، ۳۲۹۵، ۳۲۹۶، ۳۲۹۷، ۳۲۹۸، ۳۲۹۹، ۳۳۰۰، ۳۳۰۱، ۳۳۰۲، ۳۳۰۳، ۳۳۰۴، ۳۳۰۵، ۳۳۰۶، ۳۳۰۷، ۳۳۰۸، ۳۳۰۹، ۳۳۱۰، ۳۳۱۱، ۳۳۱۲، ۳۳۱۳، ۳۳۱۴، ۳۳۱۵، ۳۳۱۶، ۳۳۱۷، ۳۳۱۸، ۳۳۱۹، ۳۳۲۰، ۳۳۲۱، ۳۳۲۲، ۳۳۲۳، ۳۳۲۴، ۳۳۲۵، ۳۳۲۶، ۳۳۲۷، ۳۳۲۸، ۳۳۲۹، ۳۳۳۰، ۳۳۳۱، ۳۳۳۲، ۳۳۳۳، ۳۳۳۴، ۳۳۳۵، ۳۳۳۶، ۳۳۳۷، ۳۳۳۸، ۳۳۳۹، ۳۳۴۰، ۳۳۴۱، ۳۳۴۲، ۳۳۴۳، ۳۳۴۴، ۳۳۴۵، ۳۳۴۶، ۳۳۴۷، ۳۳۴۸، ۳۳۴۹، ۳۳۵۰، ۳۳۵۱، ۳۳۵۲، ۳۳۵۳، ۳۳۵۴، ۳۳۵۵، ۳۳۵۶، ۳۳۵۷، ۳۳۵۸، ۳۳۵۹، ۳۳۶۰، ۳۳۶۱، ۳۳۶۲، ۳۳۶۳، ۳۳۶۴، ۳۳۶۵، ۳۳۶۶، ۳۳۶۷، ۳۳۶۸، ۳۳۶۹، ۳۳۷۰، ۳۳۷۱، ۳۳۷۲، ۳۳۷۳، ۳۳۷۴، ۳۳۷۵، ۳۳۷۶، ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸

أَتُوبُ الْمَسْجِدِ، فَقَالُوا: قَصُرَتِ الصَّلَاةُ؟ وَ فِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، فَيَا أُنْ بَكْلَمَاهُ، وَ فِي الْقَوْمِ رَحْلٌ مِي بَذِيهِ طُولٌ، يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتَسِيبُ أَمْ قَصُرَتِ الصَّلَاةُ؟ قَالَ: «نَمَ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصِرْ» قَمَالَ: «أَكَمَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ؟» فَقَالُوا: نَعَمْ، فَتَقْدَمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ، ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ، فَرْتَمَا سَأَلُوهُ: ثُمَّ سَلَّمَ؟ فَيَقُولُ: نُسْتُ أَنْ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ قَالَ: ثُمَّ سَلَّمَ. [انظر: ٧١٤، ٧١٥، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٥١، ٧٢٥٠، وانظر في الصلاة، باب: ٣٢، وفي الأدب، باب: ٤٥- أخرجه مسلم: ٥٧٣]

گئے نماز کم ہو گئی ہے؟ اور لوگوں میں ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما بھی تھے، وہ آپ سے بات کرنے سے ڈرے اور لوگوں میں ایک آدمی تھا جس کے ہاتھ لمبے تھے، اسے ذوالیدین کہا جاتا تھا، اس نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ بھول گئے ہیں یہ نماز کم کر دی گئی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نہ میں بھولا ہوں اور نہ (نماز میں) کمی کی گئی ہے۔“ آپ نے فرمایا ”کیا ایسے ہی ہے جیسے ذوالیدین نے کہا ہے؟“ لوگوں نے کہا: جی ہاں! تو آپ آگے بڑھے اور جو نماز چھوڑی تھی اسے پورا کیا، پھر سلام پھیر دیا، پھر تکبیر کہی اور اپنے سجدے کی طرح اس سے لہا سجدہ کیا، پھر اپنا سر اٹھایا اور تکبیر کہی، پھر تکبیر کہی، اور اپنے سجدے کی طرح اس سے لہا سجدہ کیا، پھر اپنا سر اٹھایا اور تکبیر کہی۔ بعض اوقات لوگوں نے اس (ابن سیرین) سے سوال کیا کہ پھر آپ ﷺ نے سلام پھیرا؟ تو انہوں نے کہا: مجھے بتایا گیا ہے کہ عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے کہا ہے: پھر آپ نے سلام پھیر دیا۔

فوائد: 1۔ پہلی حدیث میں بشر نے عامم (بن محمد) سے جو روایت بیان کی ہے اس میں صحابی کا نام شک کے ساتھ ابن عمر رضی اللہ عنہما یا ابن عمرو رضی اللہ عنہما ہے۔ دوسری حدیث میں عامم بن علی نے عامم بن محمد سے یہی روایت بیان کی ہے، اس میں صراحت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کو مخاطب کر کے فرمایا: ”اے عبد اللہ بن عمرو!“ اس سے یقین ہو گیا کہ یہ روایت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے ہے، ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نہیں۔

2۔ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کی پوری حدیث اس طرح ہے: «كَيْفَ بِكُمْ وَ بِرَمَانٍ، قَوْ يُوْشِكُ أَنْ بَأْيِي زَمَانٍ يُعْرَبُ النَّاسُ فِيهِ عَرَبَلَةٌ تَكْفِي خُثَالَةً مِنْ لُحَاسٍ، قَدْ مَرَجَتْ عَنْهُمْ وَ أَمَانَتُهُمْ وَ اخْتَلَمُوا فَكَانُوا هَكَذَا، وَ شَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، فَقَالُوا: وَ كَيْفَ يَا بَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: تَأْخُذُونَ مَا تَعْرِفُونَ وَ تَذَرُونَ مَا تَسْكُرُونَ وَ تُقْبِلُونَ عَلَى أَمْرِ خَلَصْتِكُمْ وَ تَلْزَمُونَ أَمْرَ عَامَتِكُمْ» [ابو داؤد، باب الأمر والنهي، ٤٣٤٢، صحيح] اس زمانے میں تمہارا کیا حال ہو گا؟“ یا فرمایا: ”عنقریب ایسا زمانہ آنے والا ہے کہ جب لوگوں کو اچھی طرح چھان دیا جائے گا

اور لوگوں میں سے چھان بھونے جیسے بات رو جائیں گے، جن کے بعد اور امانتیں مل جل جائیں گی اور وہ اس طرح ہو جائیں گے۔“ اور آپ نے اپنی انگلیوں کے درمیان تشبیک کی۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا: ”یا رسول اللہ! ہمیں کیا حکم ہے؟“ فرمایا: ”جو تم پہچانتے ہو اسے پکڑے رکھو اور جو نہیں پہچانتے اسے چھوڑے رکھو اور خاص اپنے کام پر توجہ رکھو اور اپنے عام لوگوں کے کام کو چھوڑ دو۔“ اس حدیث سے آپ کی تشبیک کی وجہ معلوم ہوگئی۔

۳۔ بعض احادیث میں نماز سے پہلے تشبیک کی ممانعت آئی ہے، جیسا کہ کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَخْسَ وَصُوءَهُ ثُمَّ خَرَجَ عَابِدًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا تُشَكُّ بِدُنْيِهِ فَلْيَأْتِهِ بِهَا صَلَاةً“ [ابو داؤد: ۵۶۲] ”جب تم میں سے کوئی وضو کرے اور اچھی طرح سے وضو کرے، پھر مسجد جانے کے ارادے سے نکلے تو اپنے ہاتھوں میں تشبیک نہ کرے، کیونکہ وہ نماز میں ہے۔“ اس حدیث سے نماز سے پہلے تشبیک کی ممانعت ثابت ہوئی جب کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے متعدد احادیث لا کر ثابت کیا ہے کہ تشبیک میں کوئی حرج نہیں، خود رسول اللہ ﷺ نے متعدد بار تشبیک کی ہے۔ اس مشکل کو شارحین نے تین طرح سے حل کیا ہے: ایک یہ کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب اور ان احادیث سے ان احادیث کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے جن میں نماز سے پہلے تشبیک سے منع کیا گیا ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے متعلق فرمایا: ”اسے ابن خریمہ اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے اور اس کی سند میں کچھ اختلاف ہے جس کی وجہ سے بعض نے اسے ضعیف کہا ہے۔“ (فتح الباری) مگر شیخ البانی رحمہ اللہ نے ارواء الغلیل میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ خلاصہ یہ کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک تشبیک کی ممانعت کی کوئی حدیث صحیح نہ ہونے کی وجہ سے انھوں نے تشبیک کے جواز کی احادیث نقل فرمادی ہیں۔ تطبیق کی دوسری صورت یہ ہے کہ اگرچہ بعض محدثین نے نماز سے پہلے تشبیک سے منع کی احادیث کو ضعیف کہا ہے مگر اسے صحیح کہنے والے محدثین بھی ہیں اور دونوں حدیثوں میں ایسا تعرض نہیں کہ تطبیق نہ دی جاسکے، اس لیے تطبیق دینی چاہیے۔ چنانچہ ابن السمر (لون کے فقہ اور یہ مشدد کے کسرہ کے ساتھ) نے یہ تطبیق دی ہے کہ تشبیک اگر کسی مقصد کے لیے ہو تو جائز ہے، جیسا کہ آپ نے لوگوں کے اختلاف کی دو مومنوں کے ایک دوسرے کو مضبوط کرنے کی مثال کے لیے تشبیک کی۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ ابو موسیٰ اور ابن عمر رضی اللہ عنہم کی حدیث میں تو ایسے ہی ہے، البتہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ایسا نہیں۔ تیسری صورت وہ تطبیق ہے جو اسماعیلی نے بیان کی ہے کہ تشبیک اس وقت منع ہے جب آدمی نماز میں ہو یا نماز کے ارادے کے ساتھ جا رہا ہو یا اس کے انتظار میں ہو۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے جو احادیث ذکر فرمائی ہیں وہ ان تینوں میں شامل نہیں۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آپ نے جو تشبیک کی وہ نماز کے بعد تھی اور اگرچہ آپ کی نماز اس وقت پوری نہیں ہوئی تھی مگر نبی ﷺ کے خیال کے مطابق آپ نماز پوری کر چکے تھے۔ (فتح الباری) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے فوائد ”مسبو کے ابواب“ میں آئیں گے۔ (ن شاء اللہ تعالیٰ)

۸۹۔ بَابُ الْمَسَاجِدِ الَّتِي عَلَى طُرُقِ
الْمَدِينَةِ، وَالْمَوَاصِعِ الَّتِي صَلَّى فِيهَا
النَّبِيُّ ﷺ

89۔ باب : وہ مسجدیں جو مدینہ کے راستوں میں
ہیں اور وہ جگہیں جہاں نبی ﷺ نے نماز
پڑھی ہے

483۔ موسیٰ بن عقبہ نے بیان کیا کہ میں نے سالم بن عبد اللہ
کو دیکھا کہ وہ راستے میں سے کچھ جگہوں کا خاص قصد
کرتے تھے اور ان میں نماز پڑھتے تھے اور بیان کرتے تھے
کہ ان کے والد (عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما) ان میں نماز پڑھتے
تھے اور یہ کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کو ان جگہوں میں
نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

(موسیٰ بن عقبہ نے کہا) اور مجھے نافع نے ابن عمر رضی اللہ
عنہما سے بیان کیا کہ وہ ان جگہوں میں نماز پڑھتے تھے۔ اور میں
نے سالم سے (ان مقامات کے بارے میں) پوچھا تو مجھے
یہی معلوم ہے کہ انھوں نے ان تمام جگہوں میں نافع کی
موافقت کی مگر ان دونوں نے اس مسجد میں اختلاف کیا جو
شرف الروحاء میں ہے۔

۴۸۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي سُرُجٍ الْمُقَدِّسِيُّ، قَالَ
حَدَّثَنَا قُضَيْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ
عُقَبَةَ، قَالَ رَأَيْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَتَحَرَّى أَمَاكِنَ
مِنَ الطَّرِيقِ يُصَلِّي فِيهَا، وَيُحَدِّثُ أَنَّ أَبَاهُ كَانَ
يُصَلِّي فِيهَا وَأَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي فِي تِلْكَ
الْأَمَاكِنِ.

وَحَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي
فِي تِلْكَ الْأَمَاكِنِ، وَسَأَلْتُ سَالِمًا، فَلَا عِلْمَهُ إِلَّا
وَأَنَّ نَافِعًا فِي الْأَمَاكِنِ كُلِّهَا إِلَّا أَنَّهُمَا اخْتَلَفَا فِي
مَسْجِدِ بِشْرِفِ الرُّوْحَاءِ. [انظر ۱۵۳۵، ۲۳۳۶، ۷۳۱۵
أخرجہ مسلم ۱۳۴۶ باختلاف]

فوائد : 1۔ نافع رضی اللہ عنہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام تھے اور سالم رضی اللہ عنہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیٹے تھے، دونوں نے
ان سے بہت سی احادیث بیان کی ہیں۔ موسیٰ بن عقبہ سیرت اور مغازی کے معروف امام ہیں۔ انھوں نے یہ تمام احادیث
جن میں عینے کے راستے کے ان مقامات اور مساجد کا ذکر ہے جن میں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی نافع کے واسطے سے
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کی ہیں اور یہ بھی بتایا ہے کہ انھوں نے سالم سے پوچھا تو انھوں نے بھی ان تمام جگہوں میں نافع کی
موافقت کی، ہاں "شرف الروحاء" میں جو مسجد ہے اس کے بارے میں سالم اور نافع کے درمیان اختلاف تھا۔

2۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اس عمل کی دوسرے صحابہ نے موافقت نہیں کی، کیونکہ وہ جانتے تھے کہ نبی ﷺ نے یہ کام سنت مقرر
کرنے کے لیے نہیں کیا بلکہ ان راستوں سے گزرتے ہوئے اتفاقاً کیا ہے اور جو کام اتفاقاً ہوئے ہوں اور انھیں بطور سنت
کرنے کا ارادہ نہ کیا گیا ہو تو انھیں سنت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ مثلاً رسول اللہ ﷺ نے کسی جگہ وضو کیا ہو یا کھانا کھایا ہو یا
آرام کے لیے اترے ہوں اور نماز پڑھی ہو تو امت کے لیے ان مقامات پر یہ کام سنت نہیں ہیں۔ اس لیے دوسرے صحابہ نے

جو کیا ہے وہی زیادہ صحیح ہے اور ان جگہوں کا خاص قصد کر کے جانا درست نہیں۔ اس عمر بخیر کی طرف سے یہ عذر پیش ہو سکتا ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کی شدید محبت کی وجہ سے ایسا کیا ہے، چنانچہ وہ ہر وہ کام کرنے کی کوشش کرتے تھے جو رسول اللہ ﷺ نے کیا ہے، خواہ آپ نے وہ اتفاقاً ہی کیا ہو۔ مگر عشرہ مبشرہ خصوصاً خلفائے اربعہ اور دوسرے صحابہ کرام نے ان سے اتفاق نہیں کیا، حالانکہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ان کی محبت اتنی عمر بخیر سے کم نہیں تھی۔

۳۔ بعض حضرات نے لکھا ہے کہ عمر بخیر بھی آثار انبیاء کے پاس نماز پڑھنے کے قائل تھے، اس کی دلیل یہ ہے کہ انھوں نے مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنانے کی تجویز پیش کی تھی۔ مگر آپ خود فرمائیں کہ کیا اس کی تجویز سے وہ مصلیٰ بن گیا یا اللہ تعالیٰ کا حکم "وَلَنَجْزِيَنَّ الْوَارِثِينَ مِثْلَ الَّذِي كَانَ" اترنے کے بعد وہ مصلیٰ بنا۔ یہی بات ہم کہتے ہیں کہ اگر رسول اللہ ﷺ ان جگہوں کو واقعی قصد کر کے جانے اور وہاں نماز پڑھنے کو شریعت قرار دیتے تو یہ کام سنت بن جاتے مگر رسول اللہ ﷺ نے ان جگہوں پر نماز کو سنت نہیں بنایا، نہ ہی امت نے آپ کے بعد انھیں جائے قصد بنایا، ورنہ کم از کم ان کی نشاندہی باقی رہتی۔ یہی وجہ ہے کہ اب دو جگہوں کے سوا ان جگہوں کا نام و نشان بھی نہیں ملتا، نہ وہاں قصد کر کے کوئی جاتا ہے۔ یہ بات بھی نہیں کہ ملک عبد العزیز یا ان کے جانشینوں نے ان کے نام و نشان مٹائے ہوں، بلکہ ان سے صدیوں پہلے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ (۷۷۳-۸۵۲ھ) لکھتے ہیں "آج کل ان مساجد میں سے کسی کا پتا نہیں چلتا سوائے ذوالحلیفہ کی دو مسجدوں کے اور روماء کی مساجد کے جنہیں اس علاقے کے لوگ جانتے ہیں۔" (فتح الباری) ذوالحلیفہ کی مسجد میں تو آج بھی ہر وقت حج اور عمرہ کرنے والوں کا ہجوم ہوتا ہے، کیونکہ وہاں سے رسول اللہ ﷺ احرام باندھتے تھے، البتہ روماء کی مسجد کی طرف قصد کر کے کسی کو جاتے ہوئے دیکھا نہیں گیا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ان مقامات کا جن الفاظ میں تذکرہ کیا ہے ان کے ساتھ کسی خاص جگہ کی تعیین مشکل ہے۔ ہاں جس شخص کو دکھا کر بتایا گیا ہو وہ جگہ متعین کر سکتا ہے، جب کہ صدیوں پہلے سے آج تک دیکھنے والے ثقہ لوگوں کا کوئی ایسا متصل سلسلہ نہیں ملتا جنہوں نے ایک دوسرے کو دکھا کر ان کی نشاندہی ہم تک منتقل کی ہو۔ یہ واضح دلیل ہے کہ امت نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نکتہ نظر کو قبول نہیں کیا، ورنہ آج ان جگہوں پر خوب رونق ہوتی۔

۴۔ "روحاء" مدینہ سے چھتیس میل کے فاصلے پر ایک جگہ ہے۔ "شرف" اونچی جگہ، "شرف الروحاء" روماء کی اونچی جگہ۔

۴۸۴۔ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ ، قَالَ : حَدَّثَنَا اَنَسُ بْنُ عِيَّاصٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُفَّةَ ، عَنْ نَافِعٍ ، اَنَّ عِنْدَ اللّٰهِ اَخْرَءَ ، اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ كَانَ يَنْزِلُ بِوَيْ الْحُلَيْفَةِ حِينَ يَغْتَبِرُ ، وَ فِي حَاجَّتِهِ حِينَ يَخُفُّ سَمْرَةَ فِي مَوْضِعِ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِوَيْ الْحُلَيْفَةِ ، وَ كَانَ إِذَا رَجَعَ مِنْ غَزْوٍ كَانَ فِي 484۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ جب عمرہ کرتے اور اپنے حج میں جب حج کرتے تو ذوالحلیفہ میں اترتے تھے، ایک ٹکڑے کے درخت کے نیچے اس مسجد کی جگہ میں جو ذوالحلیفہ میں ہے اور آپ جب کسی غزوہ یا حج یا عمرہ سے اس راستے سے واپس آتے تو وادی (عقیق) کے پیٹ میں اترتے، پھر جب وادی کے پیٹ سے بڑھتے تو اس مشرقی



بطحاء میں دفنی تھتے جو وادی کے کنارے پر ہے، آپ
وہاں صبح تک پڑاؤ ڈالتے۔ اس مسجد کے پاس نہیں جو پتھروں
سے بنی ہوئی ہے اور نہ اس ٹیلے پر جس پر مسجد ہے بلکہ وہاں
ایک گہرا نالہ تھا۔ عبد اللہ اس کے پاس نماز پڑھتے تھے، اس
کے پیٹ میں کئی ریت کے ٹیلے ہیں، رسول اللہ ﷺ وہاں
نماز پڑھا کرتے تھے۔ پھر پانی کے بہاؤ نے اس میں ریت
اور ٹنگریاں بچھا دیں، یہاں تک کہ اس جگہ کو دفن کر دیا جس
میں عبد اللہ (بن عمر) نماز پڑھا کرتے تھے۔

ثَلَاثَ الطَّرِيقِ أَوْ حَتَّى أَوْ عُمْرَةَ حَبِطَ مِنْ نَظْمٍ وَادٍ،
وَإِذَا ظَهَرَ مِنْ بَطْنِ وَادٍ أَنَاخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي عَلَى
شَمِيرِ الْوَادِي الشَّرْقِيَّةِ، فَعَرَسَ ثُمَّ ۱ حَتَّى يُضَيَّعَ
لَسَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِجِجَارَةِ وَلَا عَلَى
لَأَكْمَةِ الَّتِي عَلَيْهَا الْمَسْجِدُ، كَانَ ثُمَّ خَلِيجَ
يُصَلِّي عِنْدَ اللَّهِ عِنْدَهُ فِي نَظْمِهِ كُتُبٌ، كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ ثُمَّ يُصَلِّي ۱ فَذَخَا السُّيْلُ فِيهِ بِالْبَطْحَاءِ
حَتَّى دَمَسَ ذُبُفَ الْمَكَانِ الَّذِي كَانَ عِنْدَ اللَّهِ يُصَلِّي

فِيهِ . [انظر : ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۷۶۷،

۱۷۹۹۔ أخرجه مسلم : ۱۲۵۷، مختصراً باختلاف، و

أخرج قطعة " أناخ و صلى بالبطحاء " في الحج برقم

[(۴۳۰)]

فوائد . ۱ رسول اللہ ﷺ مدینہ سے مکہ جاتے تو ذوالحلیہ آپ کی پہلی منزل ہوتی تھی۔ ذوالحلیہ مدینہ سے تین
میل کے فاصلے پر ہے۔ یہ مدینہ اور اس کی طرف سے آنے والوں کا میقات ہے، یعنی وہ یہاں سے حج اور عمرے کا احرام
باندھتے ہیں، آج کل اسے "بر علی" کہا جاتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ ذوالحلیہ میں ایک کبک کے نیچے ٹھہرتے تھے، اب اس
مقام پر مسجد بن چکی ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیان کے مطابق مسجد ٹھیک اس جگہ بنی ہے جہاں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی تھی،
لیکن وہاں کے وقت نماز پڑھنے کی جگہ اور تھی۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیان کے مطابق رسول اللہ ﷺ جہاں وہاں کے وقت نماز
پڑھتے تھے وہاں ایک گہرا نالہ تھا جس کے اندر ریت کے ٹیلے تھے۔ وہاں جو مسجدیں ہیں وہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کی جگہوں
کے علاوہ ہیں، ایک مسجد پتھروں سے بنی ہوئی ہے اور دوسری ایک ٹیلے پر بنی ہوئی ہے۔ جہاں رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے
تھے پانی کے بہاؤ نے ریت اور ٹنگر لاکر اس جگہ کو بھر دیا ہے۔ ایک مقام مدینہ منورہ سے تقریباً چھ میل کے فاصلے پر ہے جہاں
رسول اللہ ﷺ نے رات کے پچھلے پہر پڑاؤ ڈالا تھا، اب وہاں مسجد معمر تعمیر ہو چکی ہے۔ اب صرف دو مسجدیں ہیں مسجد
ذوالحلیہ اور مسجد معمر۔ (مختص از ہدیۃ القاری)

ج۱ "سَمْرَةَ" کبک کا درخت۔ "الْبَطْحَاءُ" وہ زمین جہاں ریت اور بھری پھٹی ہوئی ہو۔ "شَمِيرٌ" کنارہ۔ "الْأَكْمَةُ"
ٹیلہ۔ "خَلِيجٌ" کھاڑی، پانی کا وہ قطعہ جو دور تک خشکی میں چد گیا ہو، گہرا نالہ۔ "الْكُتُبُ" یہ "کُتُبٌ" کی جمع ہے،
ریت کے ٹیلے۔ (فتح الباری)

۴۸۵ وَأَنَّ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى حَيْثُ الْمَسْجِدُ الصَّغِيرُ الَّذِي دُونَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِشَرْفِ الرُّوحَاءِ، وَقَدْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ يُعَلِّمُ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ صَلَّى فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ ثُمَّ عَنْ بَعِيكَ حِينَ تَقُومُ فِي الْمَسْجِدِ يُصَلِّي، وَذَلِكَ الْمَسْجِدُ عَلَى حَاوِيَةِ الطَّرِيقِ الْبُيُوتِيِّ، وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ بَيْتَهُ وَتَمِينَ الْمَسْجِدِ لِأَكْثَرِ رَمْنَةٍ بِحَجَرٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ.

485۔ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اس جگہ نماز پڑھی جہاں وہ چھوٹی مسجد ہے جو اس مسجد کے قریب ہے جو روحاء کی بلند جگہ پر ہے۔ اور عبد اللہ اس جگہ کی نشاندہی کرتے تھے جس میں نبی ﷺ نے نماز پڑھی تھی۔ وہ کہتے تھے وہاں، تمہاری دائیں طرف جب تم کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہو اور وہ مسجد راستے کے دائیں کنارے پر ہے جب تم مکہ کو جا رہے ہو، اس کے درمیان اور بڑی مسجد کے درمیان ایک پتھر پھینکنے کا یا اس کے قریب قاصدہ ہے۔

فائدہ۔ یہ مکہ جاتے ہوئے نبی ﷺ کی دوسری منزل ہے۔ "شرف الروحاء" مدینہ سے چھتیس (۳۶) میل دور ہے۔ "یعلم" باب افعال سے ہو تو نشاندہی کرتے تھے اور "علیم" سے ہو تو جانتے تھے۔ "خافۃ" "خوف" سے مشتق ہے، فاء پر تشدید نہیں ہے، کنارہ۔

۴۸۶ وَأَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي إِلَى الْبِرْقِ الَّذِي عِنْدَ مُنْصَرَفِ الرُّوحَاءِ، وَذَلِكَ الْبِرْقُ أَمْتُهُا طَرَفُهُ عَلَى حَاوِيَةِ الطَّرِيقِ دُونَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُنْصَرَفِ، وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ وَقَدْ انْتَبَيْتَ ثُمَّ مَسْجِدًا، فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ عُمَرَ يُصَلِّي فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ، كَانَ يَتْرُكُهُ عَنْ يَمَانِهِ وَوَرَاءَهُ، وَيُصَلِّي أَمَامَهُ إِلَى الْبِرْقِ نَفْسِيهِ، وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ يَرْوَحُ مِنَ الرُّوحَاءِ فَلَا يُصَلِّي الطُّهْرَ حَتَّى يَأْتِيَ ذَلِكَ الْمَكَانَ فَيُصَلِّي فِيهِ الطُّهْرَ، وَإِذَا أَقْبَلَ مِنْ مَكَّةَ فَإِذَا مَرَّ بِهِ قَلَّ الصُّبْحِ بِسَاعَةٍ أَوْ مِنْ آخِرِ السَّحْرِ عَرَسَ حَتَّى يُصَلِّيَ فِيهَا الصُّبْحَ.

486۔ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما اس پہاڑی کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے جو روحاء کے ختم ہونے کی جگہ پر ہے اور اس پہاڑی کے کنارے کا آخری حصہ راستے کے کنارے پر اس مسجد کے قریب ہے جو اس پہاڑی اور روحاء کے آخری حصے کے درمیان ہے جب کہ تم مکہ کو جا رہے ہو اور وہاں ایک اور مسجد بنادی گئی ہے، تو عبد اللہ اس مسجد میں نماز نہیں پڑھتے تھے۔ اسے اپنی بائیں جانب اور اپنے پیچھے چھوڑ دیتے تھے اور آگے خود پہاڑی کی طرف نماز پڑھتے تھے اور عبد اللہ روحاء سے سورج ڈھلے نکلتے، پھر اس جگہ آنے تک ظہر کی نماز نہیں پڑھتے تھے اور جب مکہ سے آتے تو اگر اس جگہ صبح سے کچھ پہلے یا سحری کے آخر میں گزرتے تو پڑاؤ ڈالتے یہاں تک کہ یہاں صبح کی نماز پڑھتے۔

فائدہ۔ یہ آپ ﷺ کی تیسری منزل ہے جو "روحاء" کے نام سے ذکر کی گئی ہے۔ اس وقت اس آبادی کا وپر کا حصہ

"شرف الروحاء" کہلاتا ہے اور آبادی سے نکلنے ہوئے جو حصہ آتا ہے اسے "مصرف الروحاء" کہتے ہیں۔ یہاں دو مسجدیں ہیں، ایک اٹھ علاقہ کے لیے جو بڑی ہے اور ایک چھوٹی مسجد ہے۔ اس دوسری جگہ ہی مندرجہ کی مہر کی جگہ ایک ہی تھی۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما "روحاء" سے دو پہر ڈھلنے کے بعد چلتے مگر ظہر یہاں آ کر پڑھتے، اسی طرح مکہ سے واپسی پر اگر رات کے آخر میں ادھر سے گزرتے تو یہاں اترتے اور فجر کی نماز یہاں ادا کرتے۔ روحاء میں یہ دونوں مسجدیں باقی ہیں، حدائق کے لوگ انھیں جانتے ہیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق یہ چھوٹی مسجد بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ پر تعمیر نہیں ہوئی۔ (فصل ازہلیہ القاری)

۴۸۷۔ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَمْرُأُ تَحْتَ سَرْحَةٍ صَحْمَةٍ دُونَ الرُّوَيْثَةِ، عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ، وَوَحَاءَ الطَّرِيقِ فِي تَكَايٍ تَطْحُ سَهْلٍ، حَتَّى يُفَصِّلَ مِنْ أَكْحَمَةِ دُوْنِ بَرِيدِ الرُّوَيْثَةِ بِمِائَتَيْنِ، وَقَدْ تَكَسَّرَ أَغْلَاهَا، فَانْتَسَى فِي حَوْفِهَا وَ هِيَ قَائِمَةٌ عَلَى سَاقٍ رَ فِي مَقْبِهَا كُنْتُ كَثِيرَةً.

487۔ اور عبد اللہ (بن عمر) رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ زویدہ کے قریب ایک بڑے گئے درخت کے نیچے اترتے تھے جو راستے کے دائیں طرف اور راستے کے سامنے ایک کھل، ہموار جگہ میں ہے، یہاں تک کہ آپ اس پیڑی سے گزر جاتے جو زویدہ کے ڈاک مگر سے دو میل کے قریب ہے۔ اس درخت کا اوپر کا حصہ ٹوٹ گیا ہے اور وہ اپنے درمیان کی طرف مڑ گیا ہے اور وہ اپنے تھے پر کھڑا ہے اور اس کے حق کے پاس ریت کے بہت سے ٹیلے ہیں۔

فوائد 1 "سَرْحَةٌ" درخت۔ "صَحْمَةٌ" بڑا بھاری۔ "دُوْنِ" کچھ قریب۔ "الرُّوَيْثَةُ" ایک بستی جو مدینہ سے سترہ (۱۷) فرسخ دور ہے۔ "دُوْنِ بَرِيدِ الرُّوَيْثَةِ بِمِائَتَيْنِ" یعنی اس کے درمیان اور زویدہ میں جس جگہ ڈاک کے گھوڑے ٹھہرتے ہیں دو میل ہیں۔ "انْتَسَى" مڑ گیا۔ "تَطْحُ" وسیع، کھلا، کھل، ہموار، نرم۔

2 چوتھی منزل زویدہ ہے۔ یہ آبادی مدینہ سے سترہ (۱۷) فرسخ یعنی (۵۱) میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیان کے مطابق رسول اللہ ﷺ زویدہ کے کچھ قریب ایک بڑے گئے درخت کے نیچے اترتے تھے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس درخت کا مکمل وقوع بھی بیان کیا ہے۔ وہ درخت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے وقت ہی ٹوٹ گیا تھا، اس کے بعد کب تک باقی رہا ہوگا، اب اس منزل کا تعین ممکن نہیں۔

۴۸۸۔ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي طَرَفٍ ثَلَاثَةٍ مِنْ وَدَاءِ الْعَرَجِ، وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى خَضِيَّةٍ، عِنْدَ ذَلِكَ الْمَسْجِدِ قَرَابَ لَوْ ثَلَاثَةً، عَنِ الْقُبُورِ رَضَمٌ مِنْ حِجَارَةٍ، عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ.

488۔ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے یہاں سے اترنے والے ۳ لے کے کنارے نماز پڑھی جو عرج کے پیچھے ہے جب کہ تم ایک پھیلے ہوئے پہاڑ کی طرف جا رہے ہو۔ اس مسجد کے پاس دو یا تین قبریں ہیں،

عِنْدَ سَلَمَاتِ الطَّرِيقِ بَيْنَ أُولَئِكَ السَّلَامَاتِ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ يَرْوُحُ مِنَ الْعَرْجِ نَعْدَ أَنْ تَبِيلَ الشَّخْصُ بِالْهَاجِرَةِ، فَيُصَلِّي الظُّهْرَ فِي ذَلِكَ الْمَحَلِّ.

اس قبروں پر بڑے بڑے پتھر ہیں۔ یہ مسجد راستے کی دائیں جانب راستے پر واقع پتھروں کے پاس ہے، اس پتھروں کے درمیان عبد اللہ دو پہر کو سورج اُٹھنے کے بعد عرج سے روانہ ہوتے تھے اور گھر کی نماز اس مسجد میں پڑھتے تھے۔

فائدہ یہ پانچویں منزل ہے۔ "نَلْعَةُ" پہاڑ کے اوپر سے نیچے آنے والا نالہ۔ ادنیٰ اور نیچی جگہ کو بھی "نَلْعَةُ" کہا جاتا ہے۔ "العَرْجُ" ایک بڑی ہستی ہے، اس کے 'اور زوہ' کے درمیان تیرہ یا چودہ میل کا فاصلہ ہے۔ "خَصْبَةُ" ریت کے ٹیلے سے بڑا اور پہاڑ سے چھوٹا ٹیلا۔ بعض نے کہا زمین پر پھیلا ہوا پہاڑ۔ "السَّلَامَاتُ" پتھر۔

۴۸۹ وَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَنْتَبِهُ عَنِ يَسَارِ الطَّرِيقِ فِي مَسِيرِ دُونَ خَرُشَى، ذَلِكَ الْمَسِيلُ لَأَصْحَى بِكَرَاعِ خَرُشَى، بَيْتُهُ وَتَسَّ الطَّرِيقِ قَرِيبٌ مِنْ عُلُوَّةٍ، وَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ يُصَلِّي إِلَى سَرَاخٍ هِيَ أَقْرَبُ السَّرَاخَاتِ إِلَى الطَّرِيقِ، وَ هِيَ أَطْوَلُهُنَّ.

489- اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ راستے کے بائیں طرف چند بڑے درختوں کے پاس اترے، وہ راستہ ہرثی کے قریب ایک ڈھلوان میں ہے۔ وہ ڈھلوان ہرثی کے بازو کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ اس کے اور راستے کے درمیان تیرہ یا چھ گنے کے قریب فاصلہ ہے۔ عبد اللہ اس درخت کے پاس نماز پڑھتے تھے جو تمام درختوں سے راستے کے قریب ہے اور ان سب درختوں سے لمبا ہے۔

فائدہ "الْمَسِيلُ" "الْمَكَانُ الْمُتَخَذُ" ڈھلوان۔ "خَرُشَى" الکری نے کہا یہ ایک پہاڑ کا نام ہے جو محمد کے قریب مدینہ اور شام کا راستہ ملنے کے مقام پر واقع ہے۔ "كَرَاعُ" بارو، مراد کنارہ ہے۔ "عُلُوَّةٌ" تیر بھگنے کا فاصلہ، بعض نے کہا ایک میل کا دو تہائی فاصلہ۔ (فتح الباری) یہ پچھٹی منزل ہے، اس جگہ کی تعیین بھی اس میں مذکور علامتوں سے ممکن نہیں۔

۴۹۰ وَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنْتَبِهُ فِي الْمَسِيلِ الْبَدْيِ فِي أَذَى مَرِّ الطُّهْرَابِ قَبْلَ الْمَدِينَةِ حِينَ يَهْطُ مِنَ الصُّفْرَاوَابِ، يَنْتَبِهُ فِي بَطْنِ ذَلِكَ الْمَسِيلِ عَنْ يَسَارِ الطَّرِيقِ، وَأَنْتَ ذَاهِبَ إِلَى مَكَّةَ، لَيْسَ بَيْنَ مَثَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ إِلَّا رَمِيَّةٌ بِخَجَرٍ.

490- اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ اس ڈھلوان میں اترتے تھے جو مزلطہران مقام کے قریب جگہ میں مدینہ کی طرف ہے۔ جب آپ صفاوات سے اترتے تو اس ڈھلوان کے پیچ میں راستے کے بائیں طرف اترتے جب کہ تم مکہ کی طرف جا رہے ہو۔ رسول اللہ ﷺ کے اترنے کی جگہ اور راستے کے درمیان پتھر بھگنے سے زیادہ فاصلہ نہیں ہے۔

فائدہ یہ ساتویں منزل ہے۔ ”مراظہران“ یہ وہ وادی ہے جسے عام لوگ ”بطن مروا“ کہتے ہیں۔ یہاں جو ڈھلوان ہے اس کا رخ مکہ کی طرف نہیں بلکہ مدینہ کی طرف ہے۔ الکبریٰ نے کہا اس کے اور مکہ کے درمیان سولہ میل کا فاصلہ ہے۔ ”صحراوات“ مراظہران کے بعد چند وادیں کا نام ہے۔

۴۹۱۔ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَتَوَلَّى بِدِي طُوى، وَيَبِيتُ حَتَّى يُصْبِحَ، يُصَلِّيَ لُصْبَحَ جَبِينَ يَفْزَمُ مَكَّةَ، وَمُصَلَّى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَيْتَ عَلَى أَكْمَةِ غَبِيطَةَ، لَيْسَ فِي الْمَسْجِدِ الْبَدِيِّ بِيَوْمٍ نَمُّ، وَلَكِنْ سَمِعَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَبِيطَةَ. [الظر: ۱۷۶۲، ۱۷۶۹، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، والظر (۱۶۶)۔ أخرجه مسلم: ۱۲۵۹]

491۔ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ جب مکہ آتے تو ذی طوی میں اترتے اور وہیں رات گزارتے یہاں تک کہ صبح کی نماز پڑھتے اور رسول اللہ ﷺ کی نماز کی یہ جگہ ایک بھاری ٹیلے پر واقع ہے، اس مسجد میں نہیں جو وہاں بنا ہوئی ہے بلکہ اس سے نیچے ایک بھاری ٹیلے پر ہے۔

۴۹۲۔ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَقْبَلَ لُحُضَتِي الْجَبَلِ الْبَدِيِّ بَيْتَهُ وَبَيْنَ الْجَبَلِ الطُّوبَلِيِّ نَحْوَ لَكْعَةٍ، فَجَعَلَ الْمَسْجِدَ الْبَدِيِّ يُبَيِّ نَمُّ يَسَارَ الْمَسْجِدِ، يَطْرَبُ الْأَكْمَةَ، وَمُصَلَّى النَّبِيِّ ﷺ اسْقَلَ مِنْهُ عَلَى الْأَكْمَةِ السُّودَاءِ، تَدْعُ مِنَ الْأَكْمَةِ عَشْرَةَ أَذْرُعٍ أَوْ نَحْوَهَا، ثُمَّ تُصَلِّي مُسْتَقْبِلَ الْمُرَضَّتَيْنِ مِنَ الْجَبَلِ الْبَدِيِّ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْكَعْبَةِ. [أخرجه مسلم: ۱۲۶۰]

492۔ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اس پہاڑ کے دو دروں کی طرف رخ کیا جو کعبہ کی طرف آپ کے اور جبل طویل کے درمیان تھا، تو آپ نے اس مسجد کو جو وہاں بنائی گئی ہے اس مسجد کے بائیں طرف رکھا جو نیسے کے کنارے پر ہے اور نبی ﷺ کی نماز کی جگہ اس سے کچھ نیچے سیاہ ٹیلے پر ہے۔ (اس طرح کہ) تم نیسے سے دس ہاتھ یا اس کے قریب چھوڑ دو، پھر تم اس پہاڑ کے دو دروں کی طرف رخ کر کے نماز پڑھو جو تمھارے درمیان اور کعبہ کے درمیان ہے۔

فائدہ یہ آٹھویں منزل ہے جو ”ذوطوی“ کے نام سے ذکر کی گئی ہے۔ یہ رسول اللہ ﷺ کے سفر کی آخری منزل ہے، آپ یہاں قیام فرماتے، پھر نماز فجر پڑھ کر مکہ تشریف لے جاتے تھے۔

أَبْوَابُ سُتْرَةِ الْمُصَلِّي

نمازی کے سترے کے ابواب

”سترہ“ اس وٹ یا رکاوٹ کو کہتے ہیں جو نمازی آگے سے گزرنے والوں سے اپنی نماز کی حفاظت کے لیے رکھ لیتا ہے، تاکہ شیطان اس کی نماز میں خلل نہ ڈالے اور اللہ تعالیٰ سے مناجات قطع نہ کر سکے۔ اس کے لیے رسول اللہ ﷺ نے نمازی کو اپنے آگے سترہ رکھنے کی تاکید فرمائی، چنانچہ فرمایا: «إِذَا صَلَّيْ أَوْ أَخَذْتُكُمْ فَلْيُضِلْ إِلَى سُرَّةٍ وَلْيُذِلْ بِسِتِّهَا وَلَا يَدْخُ أَحَدًا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَإِنْ جَاءَ أَحَدٌ سُرًّا فَلْيُعَايِلْهُ، فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ» [ابن ماجہ - ۹۵۹۔ ابوداؤد - ۶۹۸، حسن صحیح] جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو سترہ کی طرف رخ کر کے پڑھے اور اس سے قریب ہو جائے اور کسی کو اپنے آگے سے گزرنے نہ دے، اگر کوئی آکر (آگے سے) گزرنے لگے تو اس سے لڑے، کیونکہ وہ شیطان ہے۔ اور آپ ﷺ نے سترے کے بغیر نماز سے منع فرمایا، چنانچہ فرمایا: «لَا تُصَلِّ إِلَّا إِلَى سُرَّةٍ وَلَا تَدْخُ أَحَدًا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْكَ، فَإِنْ أَتَى فَلْيُعَايِلْهُ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ» [صحیح ابن حبان - ۱۲۳۶۲، وقال شعب الأربطوط صحیح علی شرط مسلم۔ صحیح ابن خریزہ - ۸۲۰] ”نماز مت پڑھ مگر سترہ کی طرف اور کسی کو اپنے آگے سے گزرنے نہ دے، پھر اگر وہ نہ مانے تو اس سے لڑ، کیونکہ وہ شیطان ہے۔“

ان احادیث میں نمازی کو حکم ہے کہ سترہ کے بغیر نماز نہ پڑھے اور آگے سے گزرنے والے کو حتی الوسع روکے، اگر وہ نہ رکے تو اس سے لڑے، کیونکہ وہ شیطان ہے۔ اسے شیطان اس لیے فرمایا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اور بندے کی مناجات میں خلل انداز ہوتا ہے۔ واضح رہے کہ نبی ﷺ کا حکم وجوب کے لیے درنہی تحریم کے لیے ہوتی ہے، اتنا یہ کہ خود آپ ﷺ کی طرف سے کوئی قرینہ مل جائے کہ نادان اور وجوب کے لیے ہیں یا نادان نبی تحریم کے لیے نہیں۔ اس لیے ان احادیث سے ثابت ہوا کہ نماز کے لیے سترہ رکھنا فرض ہے اور اس کے بغیر نماز ادا کرنا جائز نہیں۔ رسول اللہ ﷺ کا عمل بھی یہی تھا، آپ نے سفر و حضر میں سترے پر بیٹھ کر نماز پڑھی ہے، چنانچہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَ بِالْحَرَبِيَّةِ، فَتَوَضَّعَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَيُصَلِّي إِلَيْهَا وَالنَّاسُ وَرَائَهُ وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّفْرِ» [بخاری - ۴۹۴] ”رسول اللہ ﷺ جب عید کے دن نکلتے تو برہنہ ساتھ لے جانے کا حکم دیتے، وہ آپ کے آگے رکھی جاتی، آپ اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے اور لوگ آپ کے پیچھے ہوتے اور آپ سفر میں بھی ایسے ہی کیا کرتے تھے۔“ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: «لَقَدْ رَأَيْتُنِي مُصْطَبِجَةً عَلَى السَّرِيذِ، فَيَجِيءُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَتَوَضَّعُ السَّرِيذَ فَيُصَلِّي، فَأَكْرَهُ أَنْ أَسْخَهُ، فَأَنْسَلُ مِنْ قِبَلِ رِجْلِي السَّرِيذَ حَتَّى أَسْأَلُ

مِنْ لِحَافِي" [بخاری، ۵۰۸] میں نے اپنے آپ کو دیکھا ہے کہ میں چار پائی پر لیٹی ہوتی، نبی ﷺ آتے اور چار پائی کے درمیان کھڑے ہو جاتے اور نماز پڑھنے لگتے، میں آپ کے سامنے ظاہر ہونے کو ناپسند کرتی تو چار پائی کی پانچویں کی طرف سے کھسکتی تھی کہ اپنے لحاف سے نکل جاتی۔" اگر آپ ﷺ مسجد میں ہوتے تو کسی ستون کے پاس نماز پڑھتے۔ چنانچہ بڑیہ ابن ابی عبید بیان کرتے ہیں کہ میں سلمہ بن کوخ بنی کنانہ کے ساتھ آیا کرتا تھا تو وہ اس ستون کے پاس نماز پڑھتے تھے جو مصحف کے پاس ہے، میں نے کہا: "اے ابو مسلم! میں آپ کو دیکھتا ہوں کہ آپ کوشش کر کے اس ستون کے پاس نماز پڑھتے ہیں۔" تو انھوں نے کہا: "عَلَيْهِ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّى الصَّلَاةَ بِعِذْهَا" [بخاری، ۵۰۶] اس لیے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ کوشش کر کے اس کے پاس نماز پڑھا کرتے تھے۔" سفر میں اگر کوئی، پورے موجود ہوتی تو اسے سترہ بتا لیتے۔ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شیعہ الا اذا خثر سے اترے تو نماز کا وقت ہو گیا۔ آپ نے ایک دیوار کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی اور اسے سامنے کر لیا، ہم آپ کے پیچھے تھے۔ ایک پٹھوری آئی اور آپ کے آگے سے گزرنے لگی، تو آپ اسے ہٹاتے رہے، یہاں تک کہ آپ کا بیٹ دیوار سے لگ گیا اور وہ آپ کے پیچھے سے گزر گئی۔ [ابو داؤد: ۷۰۸، حسن صحیح] اگر دیوار نہ ہوتی تو برجھی یا چھوٹے نیزے کو سترہ بتا لیتے، جیسا کہ پیچھے گزرا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی سترے کا خاص اہتمام کرتے تھے، جیسا کہ آگے صحیح بخاری میں عمر، ابن عمر، ابو سعید خدری، سلمہ بن، کوخ رضی اللہ عنہم اور رسول اللہ ﷺ کا عمل آ رہا ہے۔ رسول اللہ ﷺ حرم مکہ میں بھی سترے کا اہتمام کرتے تھے، جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے باب قائم کیا ہے اور اس میں رسول اللہ ﷺ کا عمل ذکر کیا ہے۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے اندر بھی سامنے والی دیوار کے قریب نماز پڑھتے تھے، جیسا کہ آگے آئے گا۔ انس رضی اللہ عنہ تو مسجد حرام میں بھی لائھی گاڑ کر اس کی طرف نماز پڑھا کرتے تھے۔ [مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰/۲۶۸] سترہ کتنا ہونا چاہیے، عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے نمازی کے سترے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: "مِنْ ثِيَابٍ مُؤَخَّرَةٍ الرَّحْلِ" [مسلم: ۵۰۰] "پالوں کے پچھلے حصے کی لکڑی کی طرح۔" یہ لکڑی تقریباً ایک ہاتھ یعنی ڈیڑھ فٹ کے قریب ہوتی ہے۔ سترہ نہ ہو تو کن چیزوں کے گزرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اور فی الواقع ٹوٹ جاتی ہے یا صرف خشوع و خضوع میں فرق آتا ہے، یہ تلخیص آگے صحیح بخاری کے ابواب و احادیث کی شرح میں آ رہی ہے۔

90۔ باب: امام کا سترہ اس کے پیچھے والوں کا سترہ ہے

۹۰۔ تَابُ: سِتْرَةُ الْإِمَامِ سِتْرَةٌ مِّنْ خَلْفِهِ

493۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انھوں نے کہا: میں گدھی پر سوار ہو کر آیا، ان دونوں میں بائیں ہونے کے قریب تھا اور رسول اللہ ﷺ منیٰ میں لوگوں کو کسی دیوار کے علاوہ کی طرف نماز پڑھا رہے تھے۔ میں صف کے کچھ

۴۹۳۔ حَدَّثَنَا عَنْدُ اللَّهِ بْنِ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَنَسِ بْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُثَيْبِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عُثَيْبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ: أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى جَعَلٍ أَتَانِي، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ فَذْ تَاهَرْتُ

لَا خِتْلَامَ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مَالِكًا بِمَعْنَى
إِلَى غَيْرِ جَدَارٍ، فَصَرَفَتْ بَيْنَ نَدَائِي نَعْيِي الصَّفَ
فَرَلْتُ، وَأَرْسَلْتُ الْأَنَانَ تَرْبَعًا، وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ
فَلَمْ يَكُنْ دِلْتُ عَلَى أَحَدٍ [راجع ٧٦- أخرجه
مسلم ٥٠٤]

فائدہ: بظاہر اس حدیث سے باب کا مطلب نہیں نکلا، کیونکہ باب یہ ہے کہ امام کا سترہ اس کے پیچھے والوں کا سترہ ہے، جب کہ حدیث میں ہے کہ آپ کسی دیوار کے علاوہ کی طرف نہ کر کے نماز پڑھ رہے تھے۔ جس کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ آپ کے سامنے کوئی سترہ نہیں تھا، اسی لیے پہلی بڑی حدیث نے اس حدیث پر یہ باب قائم کیا ہے، "بَابُ مَنْ صَلَّيَ إِلَى غَيْرِ سُتْرَةٍ" (جس نے سترے کے بغیر نماز پڑھی) اور شافعی بڑے کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں "إِلَى غَيْرِ جَدَارٍ" سے مراد "إِلَى غَيْرِ سُتْرَةٍ" (کسی سترہ کے بغیر) ہے۔ اس کی تائید بزار کی روایت سے ہوتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أَتَيْتُ أَنَا وَالْقُصَصُ عَلَى أَتَابِ فَصَرَفْنَا بَيْنَ يَدَيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقَةٍ وَهُوَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ، لَيْسَ شَيْءٌ يَسْتُرُهُ يَحُولُ بَيْنَا وَبَيْنَهُ" [مسند البزار ٤٩٥١] ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں اور فضل ایک گدھی پر سوار ہو کر آئے اور ہم عرفات میں رسول اللہ ﷺ کے آگے سے گزرے، آپ فرض نماز پڑھ رہے تھے، کوئی چیز آپ کا سترہ نہیں تھی جو ہمارے اور آپ کے درمیان حائل ہو۔ واضح رہے کہ اس حدیث میں مذکور لفظ "بِعَرَقَةٍ" کو محدثین نے شد و قرار دیا ہے، کیونکہ دراصل یہ واقعہ "مسی" کا ہے۔ مگر امام بخاری بڑے اس حدیث سے یہ ثابت کر رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے سترہ تھا اور وہی سترہ آپ کے پیچھے والوں کے لیے بھی سترہ تھا۔ استدلال اس طرح ہے کہ حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ آپ ﷺ دیوار کے غیر کی طرف نماز پڑھا رہے تھے، یعنی آپ کے سامنے کوئی دیوار نہیں تھی، اس سے یہ نہیں نکلا کہ آپ کے سامنے کوئی چیز نہیں تھی، ورنہ یہ کہنے میں کیا رکاوٹ تھی۔ "وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى إِلَى غَيْرِ شَيْءٍ" یعنی رسول اللہ ﷺ کے سامنے کوئی چیز نہیں تھی۔ دیوار کی نئی سے کسی اور سترے کی نفی نہیں ہوتی۔ خصوصاً اس لیے کہ جستجو اور تلاش سے آپ کا معمول یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ حضور اور سفر میں برہمی یا نیزہ یا لٹھی ساتھ رکھتے تھے اور نماز کے وقت سے آگے گاڑ لیتے تھے۔ اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کے بعد حضر کے لیے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث اور سفر کے لیے ابو حمزہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ذکر فرمائی ہے۔ دونوں میں یہ مذکور ہے کہ آپ نماز پڑھاتے ہوئے اپنے آگے کوئی برہمی گاڑ کر کرتے تھے۔ اس لیے شافعی اور پہلی بڑے کی بات درست نہیں۔ رہی ان کی تائید میں مسند بزار کی روایت تو وہ صحیح نہیں بلکہ ایسی کوئی بھی روایت صحیح نہیں جس میں رسول اللہ ﷺ کے سترہ کے بغیر نماز پڑھنے کا ذکر ہے۔ مسند بزار کی روایت میں عبد الکریم بن ابی الحارث راوی ضعیف ہے، اس کے علاوہ یہ رسول اللہ ﷺ سے مروی صحیح احادیث کے خلاف بھی ہے۔ جن حضرات نے اس روایت کو حسن یا صحیح کہا ہے انھوں نے عبد الکریم کو الجوزی سمجھ کر کہا ہے، جب کہ اس روایت میں مذکور راوی

ہیں ابی الحارث ہے۔ چنانچہ ابن خریزہ نے اپنی تصحیح میں یہ روایت ذکر کر کے فرمایا ہے "لَا عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ فَذَنْكَ لَمْ أَفْعَلِ الْمَعْرِفَةَ بِالْحَدِيثِ فِي الْاِخْتِجَاحِ مَحْبُوبٌ" "کیونکہ حدیث کی معرفت رکعتوں کے واسطے ائمہ نے مہذب الکریم کی حدیث سے دلیل پکڑنے میں کام کیا ہے۔" اگر بالفرض سند بڑا دکی اس روایت کو تصحیح بھی مان لیں تو اس سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے کوئی ستر نہیں تھا، کیونکہ حدیث کے الفاظ یہ ہیں "لَبِسْتُ ثِيَابًا بَسْتَرَةً بِخَوَلٍ يَتَسَاءَلُونَ بَيْنَهُمْ" "ایسی کوئی چیز آپ کا ستر نہیں تھی جو ہمارے اور آپ کے درمیان حائل ہو۔" اس کا مطلب وہی ہے جو "إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ" کا ہے۔ گویا ایک روایت یہ ہے کہ ہمارے اور آپ کے درمیان دیوار نہیں تھی اور دوسری یہ کہ آپ کے سامنے کوئی ایسی چیز ستر نہیں تھی جو ہمارے اور آپ کے درمیان حائل ہو۔ دونوں کا مفاد یہ ہے کہ ایسی کوئی چیز ستر نہیں جس سے آپ کے دیکھنے میں کوئی رکاوٹ پیدا نہیں ہوتی تھی اور وہ وہی حربہ یا منہ ہے جو آپ کا معلوم تھا۔

۴۹۴۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَ بِالْحَرَبَةِ، فَتَوَضَّعُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَصَلَّى إِلَيْهَا وَاسْتَأْذَنَ، وَكَانَ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السَّعَةِ، قَبْلَ أَنْ تَحْذَفَ الْأَمْرَةُ [انظر ۴۹۸، ۴۹۷، ۴۹۶] ۴۹۵۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۴۱۔ ۱۵۴۲۔ ۱۵۴۳۔ ۱۵۴۴۔ ۱۵۴۵۔ ۱۵۴۶۔ ۱۵۴۷۔ ۱۵۴۸۔ ۱۵۴۹۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۵۱۔ ۱۵۵۲۔ ۱۵۵۳۔ ۱۵۵۴۔ ۱۵۵۵۔ ۱۵۵۶۔ ۱۵۵۷۔ ۱۵۵۸۔ ۱۵۵۹۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۶۱۔ ۱۵۶۲۔ ۱۵۶۳۔ ۱۵۶۴۔ ۱۵۶۵۔ ۱۵۶۶۔ ۱۵۶۷۔ ۱۵۶۸۔ ۱۵۶۹۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۷۱۔ ۱۵۷۲۔ ۱۵۷۳۔ ۱۵۷۴۔ ۱۵۷۵۔ ۱۵۷۶۔ ۱۵۷۷۔ ۱۵۷۸۔ ۱۵۷۹۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۸۱۔ ۱۵۸۲۔ ۱۵۸۳۔ ۱۵۸۴۔ ۱۵۸۵۔ ۱۵۸۶۔ ۱۵۸۷۔ ۱۵۸۸۔ ۱۵۸۹۔ ۱۵۹۰۔ ۱۵۹۱۔ ۱۵۹۲۔ ۱۵۹۳۔ ۱۵۹۴۔ ۱۵۹۵۔ ۱۵۹۶۔ ۱۵۹۷۔ ۱۵۹۸۔ ۱۵۹۹۔ ۱۶۰۰۔ ۱۶۰۱۔ ۱۶۰۲۔ ۱۶۰۳۔ ۱۶۰۴۔ ۱۶۰۵۔ ۱۶۰۶۔ ۱۶۰۷۔ ۱۶۰۸۔ ۱۶۰۹۔ ۱۶۱۰۔ ۱۶۱۱۔ ۱۶۱۲۔ ۱۶۱۳۔ ۱۶۱۴۔ ۱۶۱۵۔ ۱۶۱۶۔ ۱۶۱۷۔ ۱۶۱۸۔ ۱۶۱۹۔ ۱۶۲۰۔ ۱۶۲۱۔ ۱۶۲۲۔ ۱۶۲۳۔ ۱۶۲۴۔ ۱۶۲۵۔ ۱۶۲۶۔ ۱۶۲۷۔ ۱۶۲۸۔ ۱۶۲۹۔ ۱۶۳۰۔ ۱۶۳۱۔ ۱۶۳۲۔ ۱۶۳۳۔ ۱۶۳۴۔ ۱۶۳۵۔ ۱۶۳۶۔ ۱۶۳۷۔ ۱۶۳۸۔ ۱۶۳۹۔ ۱۶۴۰۔ ۱۶۴۱۔ ۱۶۴۲۔ ۱۶۴۳۔ ۱۶۴۴۔ ۱۶۴۵۔ ۱۶۴۶۔ ۱۶۴۷۔ ۱۶۴۸۔ ۱۶۴۹۔ ۱۶۵۰۔ ۱۶۵۱۔ ۱۶۵۲۔ ۱۶۵۳۔ ۱۶۵۴۔ ۱۶۵۵۔ ۱۶۵۶۔ ۱۶۵۷۔ ۱۶۵۸۔ ۱۶۵۹۔ ۱۶۶۰۔ ۱۶۶۱۔ ۱۶۶۲۔ ۱۶۶۳۔ ۱۶۶۴۔ ۱۶۶۵۔ ۱۶۶۶۔ ۱۶۶۷۔ ۱۶۶۸۔ ۱۶۶۹۔ ۱۶۷۰۔ ۱۶۷۱۔ ۱۶۷۲۔ ۱۶۷۳۔ ۱۶۷۴۔ ۱۶۷۵۔ ۱۶۷۶۔ ۱۶۷۷۔ ۱۶۷۸۔ ۱۶۷۹۔ ۱۶۸۰۔ ۱۶۸۱۔ ۱۶۸۲۔ ۱۶۸۳۔ ۱۶۸۴۔ ۱۶۸۵۔ ۱۶۸۶۔ ۱۶۸۷۔ ۱۶۸۸۔ ۱۶۸۹۔ ۱۶۹۰۔ ۱۶۹۱۔ ۱۶۹۲۔ ۱۶۹۳۔ ۱۶۹۴۔ ۱۶۹۵۔ ۱۶۹۶۔ ۱۶۹۷۔ ۱۶۹۸۔ ۱۶۹۹۔ ۱۷۰۰۔ ۱۷۰۱۔ ۱۷۰۲۔ ۱۷۰۳۔ ۱۷۰۴۔ ۱۷۰۵۔ ۱۷۰۶۔ ۱۷۰۷۔ ۱۷۰۸۔ ۱۷۰۹۔ ۱۷۱۰۔ ۱۷۱۱۔ ۱۷۱۲۔ ۱۷۱۳۔ ۱۷۱۴۔ ۱۷۱۵۔ ۱۷۱۶۔ ۱۷۱۷۔ ۱۷۱۸۔ ۱۷۱۹۔ ۱۷۲۰۔ ۱۷۲۱۔ ۱۷۲۲۔ ۱۷۲۳۔ ۱۷۲۴۔ ۱۷۲۵۔ ۱۷۲۶۔ ۱۷۲۷۔ ۱۷۲۸۔ ۱۷۲۹۔ ۱۷۳۰۔ ۱۷۳۱۔ ۱۷۳۲۔ ۱۷۳۳۔ ۱۷۳۴۔ ۱۷۳۵۔ ۱۷۳۶۔ ۱۷۳۷۔ ۱۷۳۸۔ ۱۷۳۹۔ ۱۷۴۰۔ ۱۷۴۱۔ ۱۷۴۲۔ ۱۷۴۳۔ ۱۷۴۴۔ ۱۷۴۵۔ ۱۷۴۶۔ ۱۷۴۷۔ ۱۷۴۸۔ ۱۷۴۹۔ ۱۷۵۰۔ ۱۷۵۱۔ ۱۷۵۲۔ ۱۷۵۳۔ ۱۷۵۴۔ ۱۷۵۵۔ ۱۷۵۶۔ ۱۷۵۷۔ ۱۷۵۸۔ ۱۷۵۹۔ ۱۷۶۰۔ ۱۷۶۱۔ ۱۷۶۲۔ ۱۷۶۳۔

وَالْجَمْعُ. [راجع ۱۸۷۔ اخرجہ مسلم ۱۵۳]

فائدہ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «يُطْفَعُ الصَّلَاةُ الْمَرْأَةُ وَالْجَمْعُ وَالْكَفْلُ وَنَفِي دِيكَ بَنِي ۴» مسلم ۵۱۱ [آدمی کی نماز کو عورت، گدھا اور کتا قطع کر دیتے ہیں اور پالان کے بچھلے جیسا (سترہ) اس سے بھی لیتا ہے۔] ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث میں ہے: «نماز کو گدھا عورت اور سیاہ کتا قطع کر دیتے ہیں۔» [مسلم ۵۱۰/۲۶۵] اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث سے: «حائضہ عورت اور کتا نماز کو قطع کر دیتے ہیں» [ابو داؤد ۷۰۳، حدیث صحیح] یاد رہے کہ حائضہ سے مراد یہاں بالغ عورت ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جواں عورت، گدھا اور سیاہ کتا اگر سترے کے بغیر نماز کی آگے سے گزر جائیں تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ باب کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نماز میں اپنے آگے سترہ رکھنے کے بعد عورتیں اور گدھے آپ کے آگے سے گزرتے رہے مگر آپ نے نماز جاری رکھی۔ ظاہر ہے وہ عورتیں اور گدھے لوگوں کے آگے سے بھی گزر رہے تھے مگر رسول اللہ ﷺ نے انہیں سترہ رکھنے کا حکم نہیں دیا۔ معلوم ہوا کہ امام کا سترہ پیچھے والوں کا بھی سترہ ہے، انہیں انگ سترہ رکھنے کی ضرورت نہیں۔ یہ حدیث اور اس کے کچھ فوائد (۱۸۷) میں گزر چکے ہیں اور کچھ (۵۰۱) میں آئیں گے۔

۹۱۔ بَابُ قَدَرِ كَمَ يَسْبِي أَنْ يَكُونَ يَتَى

الْمُصَلِّي وَالْأُتْرُوقُ؟

91۔ باب: نمازی اور سترے کے درمیان کتنا

فاصلہ ہونا چاہیے؟

۴۹۶۔ حَدَّثَنَا غَيْرُ بْنُ رِزَاةٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْقَرِيرِ بْنُ أَبِي خَارِجٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَهْلِ بْنِ كَثَّانٍ يَتَى مُصَلِّي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ الْجِدَارِ مَمَرٌ شَافٍ [انظر ۷۳۳۴۔ اخرجہ مسلم ۵۰۸]

۴۹۷۔ حَدَّثَنَا الْمُتَكِّفِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَرْبُودُ بْنُ أَبِي عُثَيْبٍ، عَنْ سَلَمَةَ، قَالَ: كَانَ جِدَارُ الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْبُسْبُرِ مَا تَكَادُ الشَّاةُ تَجُورُهَا، [اخرجہ مسلم ۵۰۹، بخوار]

496۔ سہل بن رزادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کی جگہ اور دیوار کے درمیان بکری گزرنے کے برابر جگہ تھی۔

497۔ سلمہ (بن اکوع) رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسجد کی دیوار منبر کے پاس تھی، بکری قریب نہ تھی کہ اس سے گزر جائے۔

فوائد 1 سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث صحیح بخاری کی دوسری ثلاثی حدیث ہے، یعنی امام بخاری ہر لفظ اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صرف تین واسطے ہیں۔

2 نبی ﷺ منبر کی بائیں جانب اس کے برابر کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے اور منبر کا دیوار کی جانب کا حصہ دیوار سے، تھا اور تھا کہ بکری مشکل سے گزر سکتی تھی، یعنی ایک ہاتھ یا نصف ہاتھ کے برابر دور تھا اور بلال رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے تو دروازے سے سیدھا چلتے گئے حتیٰ کہ سامنے کی دیوار سے تین ہاتھ کے فاصلے پر رو گئے تو وہاں آپ نے دو رکعت نماز پڑھی۔ ان دونوں حدیثوں کو جمع کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ کے پاؤں سے دیوار تک کا فاصلہ تین ہاتھ ہوتا تھا اور سجدے کی جگہ سے دیوار تک کا فاصلہ اتنا ہوتا تھا کہ بکری مشکل گزر سکتی تھی۔ یاد رہے کہ

ایک ہاتھ ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے، دوسری ہاتھ ساڑھے چار فٹ کے برابر ہوتے ہیں۔ آج کل موم، تمام مسجد میں ٹھیک چار فٹ پوزی ہوئی ہیں جو تین ہاتھ سے آدھا فٹ کم ہوتی ہیں جس سے کبریٰ شکل کا رہتی ہے۔ یہ دس اندازہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمرے ہونے کی جگہ کا آیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں فرمایا تھا، مراٹھ کی مسجد میں سترہ تھی۔ ان اور دوسرے سے معلوم ہوا کہ آپ سترے کے اتنے قریب نہ کر سکتے۔ ہوتے تھے کہ مسجد کے بعد شکل کا فٹ بجھ جاتی رہ جاتی تھی اور آپ کا علم بھی نہیں ہے کہ سترے کے قریب ہوا جائے۔ چنانچہ رسول بن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے: "اِذَا صَلَّيْتُمْ اَحْذَرْتُمْ اِلَى شَرْيَةِ وَلِبْدُنْ مِنْهَا لَا تَطْلُعُ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ" جب تم میں سے کوئی سترے کی طرف نماز پڑھے تو اس کے قریب نہ جائے، شیطان اس پر اس کی سازشیں نہ کرے۔" [ابو داؤد ۱۶۹۵، حدیث صحیح]

۹۲۔ بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْخَرَبَةِ

۹۲۔ باب: حریب کی طرف نماز پڑھنا

فائدہ: حریب چھوٹے نیزے کو کہتے ہیں جس کے سرے پر لوہے کا ٹوکہ دار بھل لگا ہوتا ہے۔

۴۹۸۔ حَدَّثَنَا مُسْنَدُ قَالَ: حَدَّثَنَا بَحْثِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَنِي دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ الشَّيْخَ سَيِّدَ كَانَ يُؤْتِكُمْ لَهَ الْخَرَبَةِ قِصَصِي الْبَيْتِ | راجع ۱۹۱۔ أخرجه مسلم ۱۵۰۱

498۔ محدث اللہ (بہن عمر) رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے چھوٹا نیزہ لگا کر آجاتا اور آپ اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے۔

فائدہ: یہ حدیث (۳۹۳) میں گزر چکی ہے۔

۹۳۔ بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْعَصْرِ

۹۳۔ باب: عصر کی طرف نماز پڑھنا

فائدہ: "عصر" (میں اور لون کے فتح کے ساتھ) دو لاشی جس کے نیچے لوہے کا ٹوکہ دار بھل لگا ہوتا ہے، ہر دوہری۔

۴۹۹۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَوْنُ بْنُ أَبِي جَحْبَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، قَالَ: حَرَجَ غُلَفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْهَاجِرَةِ، فَأَتَى بَرَصِيَّةً، فَتَوَضَّأَ، فَصَلَّى مِنَ الطُّفْرِ وَالْعَصْرِ، وَتَبَّ يَدَيْهِ عَصْرَةَ وَالْمِرَاةَ وَالْجَمَارَ مَسْرُودَ مِنْ وَرَائِهِمَا.

499۔ ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دوپہر کے وقت ہماری طرف نکلے تو آپ کے پاس وضو کا پانی لایا گیا۔ چنانچہ آپ نے وضو کیا، پھر آپ نے ہمیں عصر اور عصر کی نماز پڑھائی اور آپ کے آگے ایک برنجی تھی اور مور تھی اور گدھے اس کے پیچھے سے گزر رہے تھے۔

[راجع: ۱۸۷۔ أخرجه مسلم ۵۰۳۰]

فائدہ: یہ حدیث (۳۹۵) میں گزر چکی ہے۔

500۔ اس میں مالک رحمہ اللہ نے کہا: نبی ﷺ جب اپنی حاجت کے لیے نکلتے تو آپ کے ساتھ میں اور ایک اور لڑکا نکلتے، ہمارے پاس مڑے ہوئے سرے والی لاٹھی یا عام لاٹھی یا برہمی ہوتی اور ہمارے پاس چڑے کا برتن بھی ہوتا، جب آپ اپنی حاجت سے فارغ ہوتے تو ہم آپ کو وہ برتن پکڑا دیتے۔

۵۰۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ تَرِيعٍ، قَالَ حَدَّثَنَا شَادَانُ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ غَطَّاءِ بْنِ أَبِي مَسْمُودٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ لِنَبِيِّ ﷺ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ، يَبْعَثُهُ أَنَا وَغُلَامٌ وَمَعَهُ عِكَارَةٌ أَوْ عَصَا أَوْ غِرَّةٌ، وَمَعَنَا إِذَاوُهُ، فَإِذَا فَرَغَ مِنْ حَاجَتِهِ نَادَاهُ: الْإِذَاوَةُ [رجع ۱۵۰۔ أخرجه مسلم: ۱۶۱]

فائدہ: یہ حدیث (۱۵۰) میں گزر چکی ہے۔ لاٹھی یا برہمی دماغ کا کام دیتی، پیشاب کے لیے جگہ نرم کرنے کے کام آتی اور سترے کے لیے بھی استعمال ہوتی تھی۔

94۔ باب مکہ اور اس کے علاوہ جگہوں میں سترہ

۹۴۔ بَابُ السُّتْرَةِ بِمَكَّةَ وَغَيْرِهَا

501۔ ابو حمید رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دوپہر کے وقت نکلے اور آپ نے بلحاء میں ٹہرے اور عمرو درو رکعتیں پڑھیں اور اپنے آگے ایک برہمی نصب کی اور آپ نے وضو کیا تو نوک آپ کے وضو کا پانی جسم پر ملنے لگے۔

۵۰۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ أَبِي جُحَيْنَةَ، قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْهَاجِرَةِ، فَصَلَّى بِالسُّطْحَاءِ الطُّهَرِ وَالْمَصْرَ رُكْعَتَيْنِ، وَنَصَبَ بَيْنَ يَدَيْهِ غِرَّةً وَتَوَضَّأَ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَتَمَشَّحُونَ بِوَضُوئِهِ [رجع ۱۸۷۔ أخرجه مسلم: ۵۰۳]

فائدہ: ”بلحاء“ کا معنی سیلاب کی وسیع گزرگاہ ہے جس میں ریت اور بھری پھیلی ہوئی ہو۔ یہاں بلحاء سے مراد بلحاءئے مکہ ہے جو شہر مکہ اور منی کے درمیان ہے اور حرم کا حصہ ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا اس باب اور حدیث سے مقصد یہ ہے کہ مکہ میں رسول اللہ ﷺ نے برہمی بطور سترہ اپنے سامنے گاڑ کر نماز پڑھی ہے، اس لیے مکہ اور غیر مکہ ہر جگہ سترہ ضروری ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا ”میرے خیال میں امام بخاری رحمہ اللہ نے مصنف عبدالرزاق (۳۵۷۲) کے ایک باب پر نقد کے لیے یہ باب قائم کیا ہے، وہ باب یہ ہے ”بَابُ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ بِمَكَّةَ شَيْءٌ“ یعنی مکہ میں کوئی چیز نماز قطع نہیں کرتی۔ پھر من ابن جریر عن کثیر بن کثیر بن مطلب عن ابیہ عن جدہ روایت کی ہے ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ أَيْ لَسَانِ سُتْرَةٍ“ میں نے نبی ﷺ کو مسجد حرام میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، آپ کے اور لوگوں کے درمیان کوئی سترہ نہیں تھا۔“ (اصحاب سنن (ابن ماجہ: ۲۹۵۸۔ نسائی: ۵۸،

(۲۹۵۹) نے بھی یہ روایت اس سند سے بیان کی ہے۔ اس کے راوی موثق ہیں مگر یہ معلول ہے چنانچہ ابو داؤد (۲۰۱۶) نے احمد بن حنبلہ روایت کی ہے، انھوں نے کہا: ابن جریج نے ہمیں ایسے ہی بیان کیا تھا تو میں کثیر سے ملتا تو اس نے کہا: میں نے اسے اپنے باپ سے نہیں سنا بلکہ اپنے بعض گمراہوں سے سنا ہے کہ انھوں نے میرے دادا سے بیان کیا۔ اس لیے بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کے ضعف سے خبردار کرنے کے لیے یہ باب قائم کیا ہے اور ابو حمزہ ثمالی کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ (فتح الباری) استدلال کی وضاحت اوپر بیان ہو چکی ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ (۳۸۸۱) میں ہے کہ اس جگہ مسجد حرام میں لڑھی گاڑ کر نماز پڑھا کرتے تھے۔

۹۵۔ بَابُ لَصَلَاةٍ إِلَى الْأَسْطُوَانَةِ

95۔ باب ستون کی طرف نماز پڑھنا

وَقَالَ عُمَرُ لِمَصْلُودٍ أَخُو الْوَارِثِ بْنِ
الْمُتَحَدِّثِينَ إِنِّي ۖ وَرَأَى عُمَرُ زُجَلًا يُصَلُّونَ
أَسْطُوَانَتَيْنِ، فَأَدَّاهُ إِلَى سَارِيَةٍ، فَقَالَ: صَلِّ إِلَيْنَا.

اور عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: نماز پڑھنے والوں کا ستونوں پر
باتیں کرنے والوں سے زیادہ حق ہے۔ اور عمر رضی اللہ عنہ نے ایک
آدمی کو دیکھا جو دو ستونوں کے درمیان نماز پڑھ رہا تھا تو
انھوں نے اسے ایک ستون کے قریب کر دیا اور کہا: اس کی
طرف نماز پڑھو۔

۵۰۲ حَقَّقْنَا الْحَكْمَ بْنَ إِسْرَائِيلَ، فَمَنْ حَدَّثَنَا
بِرَبِّ بْنِ أَبِي عَتِيدٍ، قَالَ: كُنْتُ أَمِيًّا مَعَ سَلَمَةَ بْنِ
الْأَكْوَاحِ قَبْلَ صَلَاةِ عِنْدَ الْأَسْطُوَانَةِ الَّتِي عِنْدَ
لِمُصْحَبٍ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا مُسْلِمٍ! أَرَأَيْكَ تَنْحَرِي
الصَّلَاةَ عِنْدَ هَذِهِ الْأَسْطُوَانَةِ؟ قَالَ: فَإِنِّي رَأَيْتُ
السَّيِّئَ يَنْحَرِي الصَّلَاةَ جَمْعًا (أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ)

502۔ یزید بن ابی سعید نے کہا میں سلسلہ میں اکوع رضی اللہ عنہ کے
ساتھ آیا کرتا تھا، وہ اس ستون کے پاس نماز پڑھتے جو
صحف کے پاس ہے۔ میں نے کہا اے ابو مسلم! میں آپ
کو دیکھتا ہوں کہ آپ اس ستون کے پاس قصد کر کے نماز
پڑھتے ہیں؟ انھوں نے کہا: میں نے ہی ٹھنڈ کو دیکھا ہے،
آپ اس کے پاس قصد کر کے نماز پڑھتے تھے۔

[۵۰۹ برہانہ]

فوائد ۱ اس باب کا مقصد یہ ہے کہ خود لڑھی یا برجی وغیرہ بطور سترہ رکھنے کی بجائے اپنی جگہ قائم کسی بھی چیز
کو سترہ بنایا جاسکتا ہے، مثلاً کوئی دیوار یا ستون یا درخت یا پالان یا اونٹ یا چار پائی بھی سترہ بنائے جاسکتے ہیں۔ چنانچہ
امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کے بعد الگ الگ ابواب قائم کر کے ان احادیث کا ذکر کیا ہے جس میں اس چیز کو سترہ بنانے کا
ذکر آیا ہے۔

2 امام صاحب نے عمر رضی اللہ عنہ کے دو آثار کو ذکر کیے ہیں، پہلے اثر کا مطلب یہ ہے کہ مسجد میں باتیں کرنے والے اور نماز پڑھنے
والے دونوں ستونوں سے قاعدہ اٹھاتے ہیں۔ باتیں کرنے والے اپنا سے ٹپک لگاتے ہیں، نماز پڑھنے والے انہیں سترہ

بناتے ہیں۔ ظاہر ہے مسجد اللہ کی عبادت کے لیے بنائی جاتی ہے، اس لیے نماز پڑھنے والوں کا حق ایک لگانے والوں سے زیادہ ہے۔ ابن ابی شیبہ (۳۷۰ھ) میں ہے کہ یہ صاحب قمرہ بن ایاس مرقی رضی اللہ عنہ صحابی تھے جنہیں عمر رضی اللہ عنہ نے گدلی سے پکڑ کر ستون کے پیچھے کیا تھا۔ دوسرے اثر سے یہ بتانا مقصود ہے کہ ستونوں کے پاس نماز پڑھنے سے مقصود انہیں سترہ بنانا ہے نہ کہ ان سے دائیں بائیں طرف کھڑا ہو جانا، چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ نے دو ستونوں کے درمیان نماز پڑھنے والے کو پکڑ کر ایک ستون کے پیچھے کر دیا کہ اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ۔ اس کے بعد سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کی حدیث لانے کا مقصد یہ ہے کہ اس میں سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ستون کے پاس نماز پڑھنے سے مراد اسے سترہ بنا کر نماز پڑھنا ہے۔ اس طرح اس سے اگلی حدیث میں کبار صحابہ کے ستونوں کی طرف جہد کی کرنے کا مطلب بھی انہیں سترہ بنا کر نماز پڑھنا ہے۔

۳۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد نبوی میں اس ستون کے پاس قرآن مجید کا نسخہ موجود رہتا تھا۔ ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں "يُصَلِّي وَرَأَى الصُّلُوفِي" [اللمعة الكبرى لاں بطۃ ۷۹۰] یعنی "سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ صندوق کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے" گویا وہاں صحیفہ ایک صندوق میں محفوظ رہتا تھا۔

۴۔ یہ حدیث صحیح بخاری کی تیسری ثلاثی حدیث ہے۔

۵۰۲۔ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا مُفْلَانٌ، عَنْ عَمْرِو بْنِ غَامِرٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ بِكَارِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ يَتَنَبَّرُونَ السَّوَارِي عِنْدَ الْمَغْرِبِ

503۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے کہا میں نے نبی ﷺ کے بڑے بڑے صحابہ کو دیکھا کہ وہ مغرب کے وقت جلدی ستونوں کی طرف جاتے تھے۔

وَرَأَى شُعْبَةُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ غَامِرٍ، عَنْ أَنَسٍ، حَسَنٌ يَخْرُجُ النَّبِيُّ ﷺ [انظر ۶۲۵۔ أخرجه مسلم ۸۳۷ مصحلاً]

اور شعبہ نے عمرو سے، انہوں نے انس رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ زیادہ بیان کیے یہاں تک کہ نبی ﷺ (گھر سے) نکلتے۔

فائدہ: یعنی کبار صحابہ مغرب کی اذان کے بعد جہد کی جلدی ستونوں کے پیچھے ہو کر رکعتیں پڑھتے، تاکہ آپ ﷺ کے گھر سے نکلے تک نماز پوری کر لیں۔ (دیکھیے بخاری ۶۲۵) اس سے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں مغرب سے پہلے کثرت کے ساتھ یہ رکعتیں پڑھنے کا ثبوت ملتا ہے، آج کل اس سنت پر کم عمل ہے۔ طرز یہ کیا جاتا ہے کہ مغرب کا وقت ٹھک ہوتا ہے، تو کیا رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں وقت ٹھک نہ تھا، جب آپ بعض اوقات مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف کی تلاوت کیا کرتے تھے اور جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جماعت سے پہلے کثرت کے ساتھ یہ رکعتیں ادا کرتے تھے۔ ہمیں بہانے بنانے کی بجائے عمل کی کوشش کرنی چاہیے۔

۹۶۔ تَابُ الصَّلَاةِ بَيْنَ السَّوَارِي فِي غَيْرِ جَمَاعَةٍ

96۔ باب: جماعت کے بغیر ستونوں کے درمیان نماز پڑھنا

۵۰۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ : حَدَّثَنَا جُوَيْرُتَةُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ أَبِي عُمَرَ، قَالَ : دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ لَيْتَ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ، وَبِلَالٌ، فَأَطَالُوا ثُمَّ خَرَجَ، كُنْتُ أَوَّلَ النَّاسِ دَخَلَ عَلَى أَثَرِهِ، فَسَأَلْتُ بِلَالَ أَهَبْ صَلَّيْ؟ قَالَ : بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ الْمُقَدَّمَتَيْنِ . [راجع ۳۹۷۔ أخرجه مسلم ۱۳۲۹]

504۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ، اسامہ بن زید، عثمان بن طلحہ اور بلال رضی اللہ عنہم بیت اللہ میں داخل ہوئے اور دیر تک اندر رہے، پھر آپ باہر نکلے تو میں پہا شخص تھا جو آپ کے بعد اندر گیا۔ میں نے بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا، آپ نے کس جگہ نماز پڑھی ہے؟ تو انہوں نے کہا، اگلے دو ستونوں کے درمیان۔

۵۰۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسَيْفٍ، قَالَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْكَعْبَةَ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، وَبِلَالٌ، وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَبَشِيُّ فَأَعْتَبَهَا عَلَيْهِ وَمَنْكُثُ فِيهَا، فَسَأَلْتُ بِلَالَ جِبْنَ حَرَّحَ . مَا صَنَعَ النَّبِيُّ ﷺ؟ قَالَ : جَعَلَ عُمُودًا عَنْ بَاسِهِ وَعُمُودًا عَنْ بَيْمِهِ، وَقَلَانَةَ أُعْمِدَةٍ وَرَأَاهُ، وَكَانَ الْيَتُّ يَوْمَئِذٍ هَلَكَى سِنَةً أُعْمِدَةٍ، ثُمَّ صَلَّي .

505۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ، اسامہ بن زید، بلال اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم کعبہ میں داخل ہوئے، تو عثمان رضی اللہ عنہ نے آپ پر دروازہ بند کر دیا اور آپ اس میں ٹھہرے رہے۔ جب آپ نکلے تو میں نے بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا نبی ﷺ نے (کعبہ کے اندر) کیا کام کیا؟ انہوں نے کہا: آپ نے ایک ستون اپنی دائیں طرف اور ایک ستون اپنی دائیں طرف کیا اور تین ستون اپنے پیچھے کیے اور ان دونوں بیت اللہ کے چھ ستون تھے، پھر آپ نے نماز پڑھی۔

وَقَالَ لَنَا إِسْمَاعِيلُ . حَدَّثَنِي مَالِكٌ، وَقَالَ : عُمُودَيْنِ عَنْ بَيْمِهِ . [راجع ۳۹۷۔ أخرجه مسلم ۱۳۲۹، باختلاف]

اور اسماعیل نے ہم سے کہا کہ مجھے، مالک نے بیان کیا اور کہا اور آپ نے دو ستون اپنی دائیں طرف کیے۔

فائدہ : مستدرک حاکم (۲۱۰/۱) میں اس جگہ سے صحیح سند کے ساتھ ستونوں کے درمیان نماز کی ممانعت آئی ہے اور یہ ترمذی (۲۲۹)، ابوداؤد (۶۷۳) اور نسائی (۸۲۱) میں بھی ہے، ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔ اس کی وجہ ستونوں کی وجہ سے صف کا منقطع ہونا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب سے یہ بتایا ہے کہ یہ ممانعت جماعت کی صورت میں ہے، اکیلا آدمی ستونوں کے درمیان نماز پڑھ سکتا ہے۔ اسی طرح ظاہر ہے کہ ستونوں کے درمیان امام بھی کھڑا ہو سکتا ہے، کیونکہ اس سے کوئی صف قطع نہیں ہوتی۔

۹۷۔ بَابُ

۹۷۔ باب (بلا عنوان)

۵۰۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ رَاسِمٍ بْنُ الْمُثَنَّبِ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صَمْرَةَ، قَالَ حَدَّثَنَا مَوْسَى بْنُ عُثْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْكُعْبَةَ مَشَى قِبَلَ وَجْهِهِ حِينَ يَدْخُلُ، وَجَعَلَ الْكَافَ قِبَلَ ظَهْرِهِ، فَتَمَشَّى حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الْيَمَانِيِّ قِبَلَ وَجْهِهِ قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثَةِ أَذْرُعٍ، صَلَّى بِوَحْيِ الْمَكَانِ الْيَمَانِيِّ أَخْبَرَهُ بِهِ يَزِيدُ بْنُ أَبِي السَّيِّدِ، صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

506۔ نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ (بن عمر) ؓ جب کعبہ میں داخل ہوتے تو اپنے سامنے چلتے جاتے، دروازے کو اپنے پیچھے کر بیٹے اور چلتے جاتے، یہاں تک کہ ان کے درمیان اور سامنے کی دیوار کے درمیان تین ہاتھ کے قریب فاصلہ رہ جاتا، وہ اس جگہ کا قصد کر رہے ہوتے تھے جس کے متعلق ہمارے محدث نے انھیں بتایا تھا کہ نبی ﷺ نے اس میں نماز پڑھی تھی۔

قَالَ وَ لَيْسَ عَلَيَّ اخْتِلَافٌ بَأْسَ أَنْ يُصَلِّيَ فِي أَيِّ تَوَاجِهِي النَّبِيُّ شَاءَ . [راجع : ۳۹۷ - أخرجه مسلم : ۱۳۲۹ ، باختلاف]

(ابن عمر رضی اللہ عنہما نے) کہا ہم میں سے کسی شخص پر کوئی حرج نہیں کہ وہ بیت اللہ کے جس کونے میں چاہے نماز پڑھے۔

فائدہ - یہ باب پچھلے باب کی ایک فصل کی طرح ہے، اس میں دو ستونوں کے درمیان نماز پڑھنے کا ذکر نہیں مگر دروازے کے بائیں دیوار سے فاصلے کا بیان ہے جس سے نبی ﷺ کی نماز کی جگہ کا پتا چلتا ہے۔ یہ حدیث بھی (۳۹۷) میں گزر چکی ہے، نوادہ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۹۸۔ بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الرَّاحِلَةِ وَالْمَجِيرِ وَالشَّجَرِ وَالرُّحْلِ

۹۸۔ باب اونٹنی، اونٹ، درخت اور پالان کی طرف نماز پڑھنا

۵۰۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُعَدِّي، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِي السَّيِّدِ، أَنَّهُ كَانَ يُعْرَضُ رَاحِلَتَهُ، يَصَلِّي إِلَيْهَا، قُلْتُ، أَفَرَأَيْتَ إِذَا هَتَّتِ الرُّكُوتُ؟ قَالَ كَانَ يَأْخُذُ هَذَا الرُّحْلَ فَيَعْدِلُهُ، فَيُصَلِّي إِلَى آجَرِيهِ - أَوْ قَالَ مُؤَخَّرِهِ - وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَفْعَلُهُ. [راجع : ۱۳۰ - أخرجه مسلم : ۵۰۷ ، مختصراً]

507۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، وہ نبی ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ اپنی اونٹنی کو سامنے بٹھا دیتے اور اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ (نافع کہتے ہیں) میں نے کہا یہ بتائیں جب سواریاں اٹھ جاتیں (یعنی اونٹ اٹھ کر چلے جاتے تو کیا کرتے تھے)؟ کہا، پالان کو پکارتے، اسے سیدھا کرتے اور اس کے پچھلے حصے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسے ہی کیا کرتے تھے۔

فوائد

۶ اس حدیث میں اونٹنی اور پالان کا ذکر تو ہے مگر درخت اور اونٹ کا ذکر نہیں، مگر جب اونٹنی کا حکم معلوم ہو گیا تو اونٹ کا بھی وہی حکم ہے اور جب پالان کی طرف نماز جائز ہوئی جو کھڑی کا ہے تو درخت کی طرف بھی جائز ثابت ہوئی۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا ہو سکتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی عادت کے مطابق اس حدیث کے بعض طرق کی طرف اشارہ کیا جو جن میں صراحت کے ساتھ اونٹ اور درخت کی طرف نماز پڑھنے کا ذکر ہے۔ چنانچہ ابن عمر رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اونٹ کی طرف نماز پڑھ لیا کرتے تھے۔ [سنن ابی داؤد ۱۶۹۲، صحیح [اور علیٰ قولہ سے روایت ہے کہ میں نے پدر کی رات دیکھا کہ ہم میں سے ہر شخص سو گیا اور رسول اللہ ﷺ ایک درخت کو سترہ بنا کر نماز پڑھتے اور دعا کرتے رہے، یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔] [سنن الکبریٰ للنسائی، ابواب السنۃ ۸۲۳]

۲ رسول اللہ ﷺ نے اونٹوں کے پاؤں سے نماز سے منع فرمایا ہے، البتہ پاؤں سے باہر سامنے اونٹ بٹھا کر نماز پڑھی ہے، اس لیے یہ دونوں کے پاؤں سے نماز کی ممانعت میں شامل نہیں۔

۳ "أَجْرَةُ الرَّحْلِ" یا "مَوْحَرَةُ الرَّحْلِ" سے مراد پالان کے پچھلے حصے کی کھڑی ہے جس کے ساتھ سوار ٹیک لگا ہوا ہے۔ فقہاء نے سترہ کی کم از کم مقدار "مَوْحَرَةُ الرَّحْلِ" معتر قرار دی ہے۔ اس کی مقدار میں اختلاف ہے، بعض ایک ہاتھ اور بعض ہاتھ کا دو تہائی کہتے ہیں، یہ دوسری بات زیادہ مشہور ہے۔ یاد رہے ایک ہاتھ ڈیڑھ فٹ کے برابر ہوتا ہے، اس کے مطابق سترہ فٹ یا ڈیڑھ فٹ ہونا ضروری ہے۔ معنی عبدالرزاق (۲۲۷۳) میں ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا "مَوْحَرَةُ الرَّحْلِ" ایک ہاتھ کے برابر تھا۔ (فتح الباری)

99۔ باب: چارپائی کی طرف نماز پڑھنا

۹۹۔ بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى السَّرِيرِ

508۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: کیا تم نے ہمیں کئے اور گدھے کے برابر کر دیا؟ میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں چارپائی پر لیٹتی ہوتی اور نبی ﷺ آتے اور چارپائی کے درمیان کھڑے ہو جاتے اور نماز پڑھتے، میں آپ کے سامنے ہونے کو ناپسند کرتی تو چارپائی کی پائنتی کی طرف کھسکتی، حتیٰ کہ اپنے لاف سے نکل جاتی۔

۵۰۸۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ - حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ الْأَسْوَدِ، عَنْ حَابِشَةَ، قَالَتْ: أَعْدَلْتُمُونَا بِالْكَلْبِ وَالْحِمَارِ؟ لَقَدْ رَأَيْتُنِي مُصْطَبِعَةً عَلَى السَّرِيرِ، فَيَجِيءُ فَلْيَبِيءَ بِي، فَيَنْوَسُطُ السَّرِيرَ، فَيُصَلِّي، فَأُكْرَهُ أَنْ أُسْتَحَ، فَأَنْسَلُ مِنْ قِبَلِ رِجْلِي السَّرِيرِ حَتَّى أَنْسَلُ مِنْ يَدَيْهِ. [جامع: ۳۸۲، أخرجه مسلم: ۵۱۲، واختصر في: ۷۱۱]

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ اونٹنی کھڑی وغیرہ بھی سترہ بن سکتی ہے جو زمین پر نہ رکھی ہو بلکہ زمین سے ہاتھ ڈیڑھ ہاتھ دیگی ہو، کیونکہ چارپائی کا درمیان کا حصہ ایسا ہی ہوتا ہے۔ وہی کئے اور گدھے کے برابر قرار دینے کی بات تو

وہ اس کے پانچ جواب کے بعد آئے کی جہاں عورت، گدھے اور کتے کے نماز کو قطع کرنے کی بات ہے۔

۱۰۰۔ بَابُ : يَرُدُّ الْمُصَلِّي مِّنْ مَّرَّتَيْنِ يَذَّيْبُهُ

وَرَدَّ ابْنُ عُثْمَرَ ابْنُ الشَّهِيدِ وَبِي الْكُفَّةِ، وَقَالَ :
إِنْ أُمِّي إِلَّا أَنْ تُقَابِلَهُ تَقَابِلُهُ .

۵۰۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو مُعْمَرٍ، قَالَ : حَدَّثَ عَنِ الْوَارِثِ،
قَالَ : حَدَّثَنَا يُونُسُ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ، عَنْ أَبِي
صَالِحٍ، أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ، قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ :
حَدَّثَنَا آدمُ بْنُ أَبِي إِسَاسٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ
الْمُؤَبَّرِ، قَالَ : حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ هِلَالٍ الْمَدَنِيُّ،
قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ السَّمَّانُ، قَالَ : رَأَيْتُ أَبَا
سَعِيدٍ الْحُدْرِيَّ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ يُصَلِّي إِلَى شَيْءٍ
يُسْرُهُ مِنَ النَّاسِ، فَأَرَادَ شَأْنٌ مِنْ نَبِيِّ أَبِي مُعْطٍ
أَنْ يَخَارَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَدَفَعَ أَبُو سَعِيدٍ فِي صَدْرِهِ،
فَنَظَرَ الشَّيْءَ وَلَمْ يَجِدْ مَسَاعًا إِلَّا بَيْنَ يَدَيْهِ، فَعَادَ
لِيَجْتَازَ، فَدَفَعَهُ أَبُو سَعِيدٍ أَشَدَّ مِنَ الْأُولَى، قَالَ
مِنْ أَبِي سَعِيدٍ : ثُمَّ دَخَلَ عَلَى مَرْوَانَ، فَشَكَا إِلَيْهِ
مَا لَقِيَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ، وَدَخَلَ أَبُو سَعِيدٍ حَلْفَةَ
عَلَى مَرْوَانَ، فَقَالَ : مَا لَكَ وَلِإِسْ أَخِيَّتِ يَا أَبَا
سَعِيدٍ ؟ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : « إِذَا
صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ
أَخَذَ أَنْ يَخَارَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَلْيَدْفَعْهُ ، فَإِنْ أُمِّي
فَلْيَقَابِلْهُ ، فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ » [انظر ۳۲۷۴۔

أخرجہ مسلم : ۱۰۰۵]

100۔ باب : نمازی اپنے آگے سے گزرنے

والے کو ہٹائے

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایسے آدمی کو تشہد میں بنایا اور کعبہ میں
بھی اور فرمایا اگر وہ لانے کے بعیر نہ مانے تو اس سے لڑو۔
509۔ ابوصالح سامان نے کہا میں نے جمعہ کے دن ابوسعید
خدری رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ کسی چیز کی طرف منہ کر کے نماز
پڑھ رہے تھے، جو لوگوں سے ان کا ستر دھجی۔ ابوالی معیط
میں سے ایک نوجوان نے ان کے آگے سے گزرتا چاہا تو
ابوسعید رضی اللہ عنہ نے اسے سینے میں دھکا دیا۔ اس نوجوان نے
دیکھا تو اسے ان کے سامنے سے گزرنے کی کوئی جگہ نہ
میلی۔ وہ دوبارہ گزرے گا تو ابوسعید رضی اللہ عنہ نے اسے پہلے سے
خفت دھکا دیا، تو اس نے ابوسعید رضی اللہ عنہ کو برا بھلا کہا، پھر وہ
مروان کے پاس گیا اور ان کے پاس اس معاملے کی شکایت
کی جو اسے ابوسعید رضی اللہ عنہ سے پیش آیا تھا۔ اس کے پیچھے ہی
ابوسعید رضی اللہ عنہ اگلی مروان کے پاس پہنچ گئے تو مروان نے کہا :
ابوسعید ! آپ کا اور آپ کے پیچھے کا کیا معاملہ ہے ؟ تو
انہوں نے کہا میں نے نبی ﷺ سے سنا ہے، آپ فرما رہے
تھے : "جب تم میں سے کوئی شخص ایسی چیز کی طرف نماز
پڑھے جو لوگوں سے اس کا سترہ بن رہی ہو، پھر کوئی شخص
اس کے آگے سے گزرتا چاہے تو وہ اسے ہٹائے، اگر وہ نہ
مانے تو اس سے لڑے، کیونکہ وہ شیطان ہے۔"

فوائد ۱۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا پہلا اثر کہ "انہوں نے تشہد کی حالت میں آگے سے گزرنے والے کو ہٹایا" ابن ابی شیبہ

(۲۸۳۱) اور عبدالرزاق (۲۳۳۷) نے اپنی اپنی مصنف میں متصل بیان کیا ہے۔ دونوں میں مذکور ہے کہ گزرنے والے عمرو بن دینار تھے اور ان کا دوسرا اثر کہ ”انہوں نے کعب میں بنایا“ امام بخاری رحمہ اللہ کے استاد ابوہمیم نے اپنی تصنیف ”کتاب الصلۃ“ میں متصل سند کے ساتھ صراحۃً بن کيسان سے بیان کیا ہے کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو کعب میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ان کے آگے سے جو بھی گزرنے لگا وہ اسے بناتے تھے۔ (فتح الباری) ان آثار سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد بن لوگوں کا رد ہے جو مسجد حرام میں نمازی کے آگے سے گزرتا جائز سمجھتے ہیں۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ صحابی کا یہ عمل مرفوع کے حکم میں ہے، کیونکہ وہ اپنی رائے سے ایسا نہیں کر سکتے تھے۔

2 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب آدمی سترہ رکھ کر نماز پڑھ رہا ہو اور اس کے آگے سے کوئی گزرنے لگے تو وہ اسے ہٹائے، اگر وہ نہ ہٹے تو پہلے سے زیادہ سختی کے ساتھ ہٹائے، اگر لانا پڑے تو لڑے۔

3 نمازی کے آگے سے گزرتا جائز نہیں خواہ گزرنے کی اور جگہ نہ ملے، البتہ طواف کرنے والے اس سے مستثنیٰ ہیں، کیونکہ اس کے بغیر طواف ممکن ہی نہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿لَا يَكْفُرُ اللَّهُ عَمَّا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ۲۸۶] ”اللہ کسی جان کو تکلیف نہیں دیتا مگر اس کی گنجائش کے مطابق۔“ اور فرمایا ﴿وَلَا تَقْرَأُوا لِلَّهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التعاہد: ۱۶۰] ”سو اللہ سے ڈرو جتنی طاقت رکھو۔“ اس لیے ممکن حد تک احتیاط کی جائے۔ جہاں ممکن نہ ہو اللہ تعالیٰ سے معافی مانگ لی جائے۔

4 یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ اپنے حاکم اور امیر کے تابع ہو کر رہے تھے خواہ وہ امیر ان سے درجے میں کم ہوتا، اس واقعے میں اس نوجوان نے مردان کے پاس شکایت کی تو ساتھ ہی ابوسعید رضی اللہ عنہ اپنے دفاع کے لیے پہنچ گئے۔

5 اور یہ کہ چھوٹے کو جھینجا، برابر والے کو بھائی اور بڑے کو چچا کہنا چاہیے۔

6 جو شخص نمازی اور اس کے سترے کے درمیان سے گزرتا ہے اور ہٹانے سے نہیں ہٹتا وہ شیطان ہے، کیونکہ نبی ﷺ نے ایسے ہی فرمایا ہے۔ معلوم ہوا انسان کی جنس سے بھی شیطان ہوتے ہیں۔ [مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ]

101۔ باب: نمازی کے آگے سے گزرنے

والے کا گناہ

۱۰۱۔ بَابُ إِذَا مَرَّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي

510۔ بُرَّہن بن سعید سے روایت ہے کہ زید بن خالد نے اسے ابوہمیم رضی اللہ عنہ کی طرف بھیجا کہ ان سے پوچھے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے نمازی کے آگے سے گزرنے والے کے حلق کیا سنا ہے؟ تو ابوہمیم رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والا جان لے کہ اس کے اوپر کیا (گناہ) ہے تو یہ بات کہ وہ

۵۱۰۔ حَدَّثَنَا عَنْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي لَهْظٍ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ بُرَّهْنِ بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ أَرْسَلَهُ إِلَى أَبِي جُهَيْمٍ يَسْأَلُهُ: مَاذَا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَرَّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي؟ فَقَالَ أَبُو جُهَيْمٍ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ لَوْ تَعْلَمُ الْمَرَّ بَيْنَ يَدَيِ

الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ، لَكَانَ أَنْ يَبْعَثَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا مِنْ أَنْ يَمْشُرَ تَتَبَّ يَذِيهِ ۖ قَالَ أَبُو النَّضَرِ لَا أَذْرِي ۖ أَقَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، أَوْ شَهْرًا، أَوْ سَنَةً ۚ [اسرجه] اس نے چالیس دن کہا یا مہینے یا سال۔
[۵۰۷] مسلم

خواتم ۱ بندہ نماز میں اللہ تعالیٰ سے مناجات کر رہا ہوتا ہے، اس مناجات میں ظلل امداد ہونا سخت گناہ ہے، رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے مطابق یہ اتنا بڑا گناہ ہے کہ اگر کسی شخص کو اس کی ہولناکی معلوم ہو جائے، پھر اسے اختیار دیا جائے کہ چاہے تو چالیس تک ٹھہر کر نمازی کے فارغ ہونے کا انتظار کرے اور چاہے تو اس کے آگے سے گزر جائے تو کبھی اس کے آگے سے نہ گزرے بلکہ وہیں ٹھہر کر اتنی لمبی مدت تک انتظار کرنے کو ترجیح دے۔

۲ ”چالیس“ سے مراد دن ہیں یا مہینے یا سال؟ ابو النضر راوی کہتے ہیں ”میں یہ نہیں جانتا“ اب اللہ بہتر جانتا ہے کہ صحابی یا تابعی نے اس کی صراحت نہیں کی یا انھوں نے تو بتایا تھا مگر ابو النضر کو بھول گیا۔ اگر مراد چالیس دن ہوں تو وہ بھی کیا کم مدت ہے۔ نمازی زیادہ سے زیادہ لمبی نماز بھی پڑھے تو عموماً چالیس منوں میں ختم ہو جاتی ہے۔ مگر جب اللہ کے رسول ﷺ کی بات پر یقین نہ ہو تو چالیس منٹ کہاں چالیس سیکنڈ بھی انتظار نہیں کیا جاتا، چالیس دن یا مہینے یا سال تو بہت دور کی بات ہے۔ مگر جب یقین آئے گا ﴿حَتَّىٰ أَتَيْنَا الْيَقِينُ﴾ تو پھر حقیقتیں کھلیں گی مگر اس وقت حدیث کا موقع نہیں ہو گا۔

۳ سند بزار (۳۷۸۴) کی ایک روایت میں ”أَرْبَعِينَ خَيْرًا“ چالیس سال کے الفاظ ہیں، اس کے راوی مگر چہ ثقہ ہیں مگر شیخ ابوالہادی رحمہ اللہ نے تمام احمد میں کہا ہے ”صحیح روایات دن یا مہینے یا سال کی صراحت کے بغیر ہیں اور اس روایت میں ”خَيْرًا“ کا لفظ سفیان کا وہم ہے۔“ اسی طرح ابن ماجہ (۹۳۶)، دارلین حبان (۲۳۶۵) کی ایک روایت میں ”يَاؤُةَ غَامٍ“ (سوسال) کے الفاظ ہیں مگر وہ روایت بھی ضعیف ہے۔ ”أَرْبَعِينَ“ کو مبہم رکھنے ہی میں اللہ تعالیٰ کی حکمت ہے، ورنہ اس کی وضاحت صحیح سند کے ساتھ ہم تک ضرور پہنچ جاتی۔

۴ یاد رہے کہ یہ وعید سترے کے اندر سے یا سترے کے بغیر گزرنے پر ہے، سترے کے آگے سے گزرنے میں کوئی حرج نہیں۔

۵ یہ وعید نمازی کے آگے سے گزرنے والے کے لیے ہے، اس کے آگے کھڑا ہونے یا بیٹھنے یا لیٹنے پر نہیں، نہ ہی ان تینوں کاموں میں کوئی حرج ہے جب تک وہ نمازی کی توجہ خراب کرنے کی کوشش نہ کرے۔

102۔ باب: آدی کا اپنے ساتھی وغیرہ کی طرف منہ کرنا جب کہ وہ نماز پڑھ رہا ہو

۱۰۲۔ بَابُ اسْتِقْبَالِ الرَّجُلِ صَاحِبَهُ أَوْ غَيْرَهُ فِي صَلَاتِهِ وَهُوَ يُصَلِّي

اور عثمان غنیؓ نے اس بات کو ناپسند کیا کہ آدی کی

وَكَرِهَ عُثْمَانُ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الرَّجُلُ وَهُوَ يُصَلِّي

وَأَمَّا هَذَا إِذَا اشْتَغَلَ بِهِ فَلَمَّا إِذَا لَمْ يَسْتَعِزْ فَقَدْ قَالَ رَيْدُ بْنُ ذَيْبٍ مَا نَأْتِيكَ إِلَّا الرَّجُلُ لَا يَفْطَعُ صَلَاةَ الرَّجُلِ

طرف نہ کیا جائے جب وہ نماز پڑھ رہا ہو۔ اور یہ اس وقت ہے جب نمازی اس کے ساتھ مشغول ہو، لیکن جب اس کے ساتھ مشغول نہ ہو تو زید بن ثابتؓ نے کہا میں اس کی پروا نہیں کرتا، کیونکہ آدمی آدمی کی ضرورت نہیں کرتا۔

۱۔ آدمی کا نہاری کی طرف رخ کرنا بعض لوگ جائز سمجھتے ہیں بعض ناجائز۔ عثمان غنیؓ نے سے مکروہ (ناجائز) سمجھا ہے۔ بعض تفصیل کے قائل ہیں کہ اگر نمازی کی توجہ اس کی طرف متوجہ اور مشغول ہوتی ہے تو جائز نہیں، ورنہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ زید بن ثابتؓ نے کہا مجھے اس کی پروا نہیں، کیونکہ آدمی کے سامنے ہونے سے آدمی کی نماز قطع نہیں ہوتی۔ امام بخاریؒ کا میاں اسی طرف ہے اور انھوں نے عثمان غنیؓ اور زید بن ثابتؓ کے قول میں یہی تفسیر دی ہے۔

2۔ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے فرمایا "ابھی تک مجھے عثمان غنیؓ سے یہ قول نہیں ملا، ہاں! مصنف عبد الرزاق (۲۳۹۶) اور ابن ابی شیبہؒ میں بدل بن یزاف کے طریق سے ہے کہ عمرؓ نے اس سے منع کیا ہے اور ان دونوں کتابوں میں عثمان غنیؓ سے اس کا مکروہ نہ ہونا مروی ہے۔ اس لیے قائل کرنا چاہیے، کیونکہ احتمال ہے کہ اصل نسخے میں تصحیف ہو گئی ہو اور "عمر" کی بجائے "عثمان" کا لفظ درج ہو گیا ہو۔" (فتح الباری) صحیحہ بخاری کے ایک اردو شارح نے حافظ ابن حجرؒ کے ذمے یہ بات لگائی ہے کہ انھوں نے اسے بخاری کی خطا قرار دیا ہے، حالانکہ یہ فقط ابن حجرؒ نے اسے بخاری کی خطا قرار نہیں دیا، بلکہ تصحیف کا احتمال کہا ہے۔

۵۱۱۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَلِيلٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُسْلِمٍ يَعْنِي ابْنَ صَبِيحٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهُ ذَكَرَ جَنَّتَهَا مَا يَنْطَعُ الصَّلَاةَ، فَقَالُوا: يَنْفَعُهَا الْكَلْبُ وَالْجِمَارُ وَالْمَرْأَةُ، قَالَتْ: لَقَدْ جَعَلْتُمُونَا جِلَابًا، لَقَدْ رَأَيْتُ أَسْبَى مِنْهُ يَصْلِي، وَإِنِّي لَبَيْتُهُ وَتَبَّتِ الْقَبْلَةُ، وَأَنَا مُصْطَبِحَةٌ عَلَى السَّرِيرِ، فَتَكُونُ لِي الْحَاجَّةُ، فَأُفَكِّرُهُ أَنْ أَسْتَقْبِلَهُ، فَتَسَلُّ أَسِيلًا.

511۔ مسروق نے عائشہؓ سے روایت کی ہے کہ ان کے پاس یہ ذکر کیا گیا کہ نماز کو کی چیز قطع کرتی ہے تو حاضرین نے کہا، اسے کتا اور گدھا، اور عورت قطع کر دیتے ہیں۔ عائشہؓ نے کہا، تم نے ہمیں کتے کا دیا، میں نے تو نبی ﷺ کو دیکھا کہ آپ نماز پڑھ رہے ہوتے اور میں آپ کے اور قبلہ کے درمیان چارپائی پر لیٹی ہوتی، مجھے کوئی ضرورت ہوتی تو میں یہ بات ناپسند کرتی کہ آپ کے سامنے ہوں تو میں تھوڑا تھوڑا کر کے کھسک جاتی۔

اور اعمش سے روایت ہے، وہ ابراہیم سے، وہ اسود

وَعَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ،

عَنْ عَائِشَةَ مَخْرُوجَةً [راجع ، ۳۸۲ - أخرجه مسلم] سے وہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح بیان کرتے ہیں۔
[۵۱۲، والمختصر دغی: ۷۴۴]

فائدہ: ابن رشد نے کہا بخاری کا مقصد یہ ہے کہ عورت نماز کے سامنے جس حالت میں بھی ہو اس کی طرف توجہ اور مشغولیت مرد سے زیادہ ہی ہوتی ہے، اس کے باوجود اس سے نبی ﷺ کی نماز کا کچھ نقصان نہیں ہوا، کیونکہ آپ اس کی طرف متوجہ اور مشغول نہیں ہوئے۔ اسی طرح جو بھی اس کی طرف متوجہ اور مشغول نہ ہو اس کی نماز کا کچھ نقصان نہیں ہوتا۔ تو جب عورت کے سامنے ہونے سے مرد کا کوئی نقصان نہیں تو مرد کے سامنے ہونے سے تو بالادلی نماز کا کوئی نقصان نہیں ہوتا۔
(فتح الباری) حزیہ فوائد باب (۱۰۵) میں آئیں گے۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

103- باب: سوئے ہوئے شخص کے پیچھے

نماز پڑھنا

۱۰۳- بَابُ الصَّلَاةِ خَلْفَ السَّائِمِ

512- عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے کہا: نبی ﷺ نماز پڑھ رہے ہوتے اور میں آپ کے سامنے آپ کے بستر پر لیٹی ہوتی، پھر جب آپ کا رتر پڑھنے کا ارادہ ہوتا تو مجھے چکا دیجے اور میں رتر پڑھ لیتی۔

۵۱۲- حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنَا حِشَامٌ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي وَأَنَا رَاقِدَةٌ مُعْرِضَةٌ عَلَى يَرَانِيهِ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤْمِرَ أَنْتَضِي فَأُثَرْتُ.
[راجع ، ۳۸۲ - أخرجه مسلم: ۷۴۴، ۵۱۲]

فائدہ: یہ حدیث مع شرح (۳۸۲) پر گزر چکی ہے۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ایک حدیث ہے "لَا تُصَلُّوا خَلْفَ السَّائِمِ وَلَا الْمُتَحَدِّثِ" [ابو داؤد: ۶۹۴] "سوئے ہوئے اور باتیں کرنے والے کے پیچھے نماز مت پڑھو۔" حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا "معلوم ہوتا ہے کہ بخاری رحمہ اللہ اس حدیث کے طعیف ہونے کی طرف اشارہ کر رہے ہیں، اسے ابو داؤد و ابن ماجہ (۹۵۹) نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے کہا اس کے تمام طرق کزور ہیں۔ اس مسئلے میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک حدیث ابن عدی نے روایت کی ہے اور ایک طبرانی نے اوسط (۵۲۳۶) میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، وہ دونوں بھی کزور ہیں۔" (فتح الباری) باب کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ جب سوئی ہوئی عورت کے پیچھے نماز میں کوئی حرج نہیں تو سوئے ہوئے مرد کے پیچھے نماز میں بالادلی کوئی حرج نہیں۔

104- باب: عورت کے پیچھے نفل نماز پڑھنا

۱۰۴- بَابُ التَّطَوُّعِ خَلْفَ الْمَرْأَةِ

513- نبی ﷺ کی زوجہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے کہا میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے سوئی ہوتی اور میرے

۵۱۳- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ،

پاؤں آپ کے قبیلے میں ہوتے، چنانچہ جب آپ سجدہ کرتے تو مجھے ربا دیجے اور میں اپنی ٹانگیں سمیٹ لیتی اور جب آپ کھڑے ہوتے تو میں انھیں پھیلا لیتی۔

عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا اور ان دنوں گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے۔

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أَدَامُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرِخْلَايَ فِي قِيَّتِهِ، فَإِذَا سَجَدَ عَمَرَنِي، فَمَقَبَضْتُ رِجْلِي، فَإِذَا دَامَ نَسَطْتُهَا.

قَالَتْ: وَالْأَثْوَى يَوْمَئِذٍ لَيْسَ بَيْنَنَا مَصَابِيحُ [راجع ۳۸۲- أخرجه مسلم، ۵۱۲، واختره بزيادة في ۷۴۴]

فائدہ: اس کی شرح (۳۸۲) میں گزر چکی ہے۔

105- باب۔ جس نے کہا کہ نماز کو کوئی چیز قطع نہیں کرتی

۱۰۵- بَابُ مَنْ قَالَ: لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ

514- عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ان کے پاس ذکر کیا گیا کہ نماز قطع کرنے والی چیزیں کتا، گدھا اور عورت ہیں۔ تو انھوں نے کہا تم نے ہمیں گدھوں اور کتوں جیسا بنا دیا، اللہ کی قسم! میں نے دیکھا نبی ﷺ نماز پڑھ رہے ہوتے اور میں قبیلے کے اور آپ کے درمیان چارپائی پر لیٹی ہوتی، مجھے کوئی ضرورت پیش آتی تو میں یہ بات ناپسند کرتی کہ انھوں اور نبی ﷺ کو تکلیف دوں، اس لیے میں چارپائی کی پانچوں کی طرف سے کھسک کر نکل جاتی۔

۵۱۴- حَدَّثَنَا عُمرُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ الْأَعْمَشُ: وَحَدَّثَنِي مُسْلِمٌ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ ذَكَرَ جُلُوعًا مَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْكَلْبُ وَالْجَمَارُ وَالْمَرْأَةُ، فَقَالَتْ: شَبَّهْتُمُونَا بِالْحُمْرِ وَالْكِلاَبِ، وَاللَّهِ! لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي وَبَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى السَّرِيرِ بَيْتُهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ مِصْبَاحَةٌ، فَتَبَدُّوْا لِي الْحَاجَةُ، فَأَكْرَهُ أَنْ أَجِيسَ، فَأَوْذَى النَّبِيُّ ﷺ، فَأَسْأَلُ مِنْ عِنْدِ رِجْلَيْهِ. [راجع ۳۸۲- أخرجه مسلم، ۵۱۲، واختره بزيادة في ۷۴۴]

فائدہ: یہ حدیث اس سے پہلے (۵۰۸) میں گزر چکی ہے۔

515- ابن شہاب (زہری) کے متبعی سے روایت ہے کہ انھوں نے اپنے چچا (زہری) سے پوچھا کہ نماز کو کوئی چیز قطع کر دیتی ہے؟ تو انھوں نے کہا: اسے کوئی چیز قطع نہیں کرتی۔

۵۱۵- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ يَزِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَنَّهُ سَأَلَ عَمَّهُ عَنِ الصَّلَاةِ: يَقْطَعُهَا شَيْءٌ؟ فَقَالَ: لَا

يَقْطَعُهَا شَيْءٌ، أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّرَيْرِ أَنَّ عَابِشَةَ
رَوَّحَ النَّبِيَّ ﷺ، قَالَتْ: لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
يَقُومُ مُبْصِلًا مِنَ الْبَيْتِ وَيُنْبِئُ الْمُعْرِضَةَ تَتَهُ وَمِنْ
الْمُهْلَةِ غَنَى فِرَاشٍ عَلَيْهِ (راجع ۲۸۲- اخرجہ
مسلّم ۵۱۲، وحصرہ بریادہ ص ۷۴۴)

مجھے عروہ بن زبیر نے خبر دی کہ نبی ﷺ کی روجہ عابشہ رضی اللہ عنہا
نے کہا رسول اللہ ﷺ اٹھتے اور رات کو نماز پڑھتے جب
کہ میں آپ اور قبلے کے درمیان آپ کے گھر والوں کے
بستر پر سائے لیش ہوتی تھی۔

فتاویٰ ۱ باب کا عنوان 'جس نے کہا کہ نماز کو کوئی چیز قطع نہیں کرتی' رہبری کا قول ہے، جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ
نے اسے سند کے ساتھ بھی ذکر کیا ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ نے موطا (۱۵۶/۱) میں اسے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ذکر کیا ہے۔
دارقطنی (۱۳۸۱) نے اسے ایک اور سند کے ساتھ سالم سے مرفوع روایت کیا ہے، لیکن اس کی سند ضعیف ہے۔ ابو داؤد
(۷۹) میں ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی مرفوع آیا ہے، انس اور ابو امامہ رضی اللہ عنہما کی روایت سے دارقطنی (۱۳۸۳، ۱۳۸۰)
میں آیا ہے درطہرنی کی وسط (۷۴/۷۴) میں جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی آیا ہے، اس دونوں کی سند میں بھی ضعف ہے اور
سعید بن منصور نے صحیح سند کے ساتھ علی اور عثمان رضی اللہ عنہما وغیرہ سے اسی طرح مؤلف روایت کی ہے۔ (فتح الباری) خلاصہ یہ کہ
یہ اللہ عزوجل رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں۔

۲ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس جس حدیث کا ذکر ہوا وہ پوری اس طرح ہے: "عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ
أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّيُ فَإِنَّهُ يَسْتُرُهُ إِذَا كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ
مِثْلُ آجِرَةِ لَرَّحْلِ، فَإِذَا لَمْ يَكُنْ تَسْ يَدْيِهِ مِثْلُ آجِرَةِ الرُّحْلِ فَإِنَّهُ يَقْطَعُ صَلَاتَهُ، لِحِمَارٍ وَالْمَرْأَةِ وَالْكَلْبِ
لِالسُّودِ، قُلْتُ: يَا أَبَا ذَرٍّ أَمَا نَأَى لِكَلْبِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْكَلْبِ الْأَخْضَرِ مِنَ الْكَلْبِ الْأَصْفَرِ؟ قَالَ: يَا انسُ يُجِئُ!
سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا سَأَلْتِي، فَقَالَ: الْكَلْبُ الْأَسْوَدُ شَبَاطَانٌ" (مسلم
۵۱۰/۲۶۵) "عبد اللہ بن صامت نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی، انھوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جب تم میں
سے کوئی کھڑا ہو کر نماز پڑھ رہا ہو تو جب اس کے آگے پالان کے بچھلے حصے جیسی کوئی چیز ہو تو وہ اس کا سترہ بن جائے گی اور
جب اس کے "گے پالان کے بچھلے حصے جیسی کوئی چیز نہ ہو تو اس کی غمار کو گدھا اور عورت اور سیاہ کتا قطع کر دیں گے۔" میں
نے کہا "اے ابو ذر! کالے کتے کا سرخ کتے، زرد کتے سے کیا معاملہ ہے؟" انھوں نے کہا "بھتیجے! میں نے رسول اللہ ﷺ
سے ایسے ہی پوچھا تھا، جیسے تم نے مجھ سے پوچھا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا تھا "سیاہ کتا شیطان ہے۔" اس حدیث سے
معلوم ہو کہ ان تینوں میں سے کوئی ایک اگر سترے کے بغیر گزر جائے تو آدمی کی نماز ٹوٹ جاتی ہے، خواہ غمار فرض ہو یا نفل،
امم ہو یا کیا۔ البتہ مقتدی کا سترہ امام کا سترہ ہے، اس کے آگے سے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹے گی۔ "الْمَرْأَةُ"
(عورت) سے مرد باغ عورت ہے، کیونکہ نابالغ بچی کو "امْرَأَةٌ" نہیں کہا جاتا۔ اس کے علاوہ ابو داؤد (۷۰۳) اور نسائی
(۷۵) میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسی مفہوم کی حدیث میں "الْمَرْأَةُ الْحَائِضُ" کے الفاظ ہیں، یعنی بالغ عورت کے گزرنے

سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

۳۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ نماز کسی بھی چیز کے گزرنے سے نہیں ٹوٹی، یہ حضرات "لَا يَنْقُطُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ" روایت پیش کرتے ہیں اور نماز ٹوٹنے والی صحیح و صریح احادیث کے متعلق کہتے ہیں کہ وہ "لَا يَنْقُطُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ" سے منسوخ ہیں۔ مگر یہ بات درست نہیں، کیونکہ یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں، تو جو حدیث صحیح ثابت ہی نہیں اس سے صحیح حدیث کیسے منسوخ ہوگی۔ اس کے علاوہ صحیح کے لیے تاریخ کا علم ضروری ہے جو یہاں موجود نہیں، تو یہ حدیث تاریخ کیسے بن گئی۔ بظاہر تو "لَا يَنْقُطُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ" (نماز کو کوئی چیز قطع نہیں کرتی) منسوخ ہونی چاہیے، کیونکہ نمازی کے آگے سے گزرنے کا معمول کی بات ہے جس سے نماز ٹوٹنے کے لیے نئے حکم کی ضرورت ہے، اس لیے قطع ملاقا دل حدیث ہی تاریخ ہوگی۔

۴۔ بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ ان چیزوں کے گزرنے سے نماز ٹوٹی نہیں اور قطع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ نماز کے خشوع و خضوع میں فرق پڑ جاتا ہے۔ مگر یہ بات بھی درست نہیں، کیونکہ قطع کا معنی کاٹنا، الگ کرنا ہے، جس کا صاف مطلب نماز کو توڑ دینا ہے۔ مگر خشوع میں فرق آنا مراد ہو تو خشوع میں فرق تو مردوں اور دوسری چیزوں کے گزرنے سے بھی پڑتا ہے۔ اسی لیے رسول اللہ ﷺ نے کبریٰ کے بچے کو بھی آگے سے گزرنے نہیں دیا اور اسی لیے مردوں کو نمازی کے آگے سے گزرنے پر سخت وعید سنائی ہے۔

۵۔ مگر کوئی ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول پیش کرے کہ انھوں نے کہا: "تم نے ہمیں گدھوں اور کتوں کے مشابہ بنادیا۔" تو اس کا جواب دو طرح سے ہے: ایک یہ کہ ان تینوں کے گزرنے سے نماز ٹوٹنے کی بات صحابہ کرام نے تو نہیں کہی تھی بلکہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کیا تھا اور رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے مقابلے میں کسی کی بات کی کوئی حیثیت نہیں، خواہ وہ تمام صحابہ سے زیادہ فقیر اور آپ کے ساتھ رہنے والا ہو، کیونکہ ہمیں حکم رسول اللہ ﷺ کی اطاعت اور آپ کے تابع کا ہے، کسی اور کا نہیں۔ دوسرے جواب یہ ہے کہ حدیث میں ان تینوں کے نمازی کے آگے سے گزرنے پر فرماؤٹے کا ذکر ہے جب کہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے جو صورت بیان کی ہے اس میں آگے سے گزرنے کا ذکر نہیں بلکہ سامنے لینے کا ذکر ہے اور اس صورت میں واقعی نماز نہیں ٹوٹی۔

۶۔ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ یہ بات کہ تم نے ہمیں گدھوں اور کتوں کے مشابہ بنادیا تو اس کا جواب آسان ہے کہ نبی ﷺ کا مطلب گدھوں کی توہین نہیں، نہ ہی انھیں کتوں اور گدھوں کے مشابہ قرار دینا ہے بلکہ عورتوں کے نمازی کے آگے سے گزرنے پر اس کے نشہ میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہے، اس لیے اس کا سامنے سے گزرنے نماز ٹوٹنے کا باعث ہے۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «إِنَّ الْمَرْأَةَ تُقْبَلُ فِي حُضْرَةِ شَيْطَانٍ وَ تُنْفِرُ فِي حُضْرَةِ شَيْطَانٍ، فَإِذَا أَنْصَرَتْ أَخَذَ كُمْ امْرَأَةٌ فَلَتَابَ أَهْلَهُ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ» [مسلم، باب ندب من رأى امرأة فولعت مي معها: ۱۰۳/۹] "عورت شیطان کی صورت میں آتی ہے اور شیطان کی صورت میں جاتی ہے، تو جب تم میں سے کوئی شخص کسی

عورت کو دیکھے تو اپنی بیوی کے پاس آ جائے، کیونکہ اس سے وہ چہرہ دور ہو جائے گی جو اس کے نفس میں ہے۔" اور سیاہ کتے کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «الْكَلْبُ الْأَسْوَدُ شَيْطَانٌ» [مسلم ۵۱] "سیاہ کتا شیطان ہے۔" اور گدھے کی بھی شیطان کے ساتھ خاص مناسبت ہے، چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: «وَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهَيْئِ الْجَمَادِ فَتَعَوُّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَإِنَّهُ رَأَى شَيْطَانًا» [بخاری ۳۳۰۳] "جب تم گدھے کا رینگنا سنا تو شیطان سے اللہ کی پناہ مانگو، کیونکہ اس نے کسی شیطان کو دیکھا ہے۔" یاد رہے کہ گدھا وہ جانور ہے کہ جسے جتنا بھی مارو وہ کبھی نہیں بولے گا، وہ ہمیشہ اپنی مرضی سے بولے گا۔ خلاصہ یہ کہ حقیقت یہی ہے کہ گدھے، سیاہ کتے اور بالغ عورت کے نمازی کے آگے سے سرے کے بغیر گزرنے سے نار لوث جاتی ہے، اس لیے اسے نئے سرے سے دوبارہ پڑھنا لازم ہے۔

7 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز سیاہ کتا گزرنے سے لوث جاتی ہے، کیونکہ وہ شیطان ہے۔ سیاہ کتے کے شیطان ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ انیس کی طرح جنوں کی اولاد ہے، بلکہ جس طرح جنوں اور انسانوں میں سے بعض شیاطین ہیں اسی طرح جانوروں میں سے بھی بعض شیطان ہیں۔ جنوں اور انسانوں کے شیاطین ہونے کا ذکر کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَكُنَّا لَكُمْ بَعْضًا يَظُنُّ الْإِنسَانُ أَنَّهُ مُشْرِكٌ بِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ [الاعصاف: ۱۱۲] "اور اسی طرح ہم نے برہمنی کے لیے انسانوں اور جنوں کے شیطانوں کو دشمن بنا دیا، ان کا بعض بعض کی طرف طمع کی ہوئی بات دھوکا دینے کے لیے دل میں ڈال رہتا ہے۔" اور نبی ﷺ کے فرمان کے مطابق سیاہ کتا بھی جانوروں میں سے ایک شیطان ہے۔

106۔ باب۔ جب نماز میں چھوٹی بچی کو گردن پر اٹھالے

۱۰۶۔ مَا تِ إِذَا حَمَلَ جَارِيَةً صَغِيرَةً عَلَى عُنُقِهِ فِي الصَّلَاةِ

516۔ ابوقرہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نماز کو اٹھائے ہوئے نماز پڑھ لیتے تھے جو رسول اللہ ﷺ کی بیٹی زینب کی اور ابوالعاص بن ربیعہ بن عہدش رضی اللہ عنہ کی بیٹی تھیں۔ تو جب آپ سجدہ کرتے تو اسے نیچے رکھ دیتے اور جب کھڑے ہوتے تو اسے اٹھا لیتے۔

۵۱۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ غَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الرَّثْبَرِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمِ الرَّزَّاقِيِّ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أَمَامَةً بِنْتُ رَبِيعَةَ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلِأَبِي الْعَاصِ بْنِ رِبْعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ، فَإِذَا سَجَدَ وَصَعَهَا، وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا. [انظر: ۵۹۹۶۔ أخرجه مسلم: ۵۱۳]

فوائد 1 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چھوٹی بچی کو اٹھا کر نماز پڑھ سکتے ہیں، اس کے اٹھانے سے نماز میں خلل

نہیں آتا اور آگے گزرنے سے تو بالادلی نماز نہیں ٹوٹتی اور اسے اٹھاتے ہوئے اسے نیچے رکھنے اور اوپر اٹھانے اور اٹھانے رکھنے کی جو حرکتیں پیش آتی ہیں ان سے نماز نہیں ٹوٹتی۔ جو حضرات اسے حرکت کثیر و قرار دے کر نماز ٹوٹنے کا فتویٰ دیتے ہیں ان کی بات درست نہیں، کیونکہ اس فتویٰ کی فرد میں رسول اللہ ﷺ بھی آتے ہیں۔

2 اس حدیث سے رسول اللہ ﷺ کی بچوں سے محبت اور ان پر شفقت کا اظہار ہو رہا ہے اور یہ کہ یہ خصوصی محبت صرف اپنے نو اسوں حسن و حسین رضی اللہ عنہما ہی سے نہیں تھی، اپنی نواسی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ بھی تھی۔ اس کے علاوہ اسے کواٹھا کر نماز پڑھتے ہوئے آپ اپنے عمل سے اس نفرت کی بھی نفی کر رہے تھے جو لوگوں میں خصوصاً عربوں میں بیٹیوں سے پائی جاتی تھی۔

107۔ باب جب اس بستر کی طرف منہ کر کے

نماز پڑھے جس میں حائضہ ہو

۱۰۷۔ بَابُ : إِذَا صَلَّى إِلَى فِرَاشِهِ فِيهِ

حَائِضٌ

517۔ مسند بنت حارث رحمہا نے بیان کیا کہ میرا بستر نبی ﷺ کی نماز کی جگہ کے بالقابل تھا تو کئی دفعہ آپ کا کپڑا مجھ پر آ پڑا اور میں اپنے بستر پر ہوتی۔

۵۱۷۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ زُرَّادٍ، قَالَ : أَخْبَرَنَا حُثَيْبٌ، عَنْ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ، نَسِ النَّبَاةِ، قَالَ : أَخْبَرَنِي خَالَتِي مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ، قَالَتْ : كَانَ فِرَاشِي جِوَالِ مُصَلَّى النَّبِيِّ ﷺ، قَرِيبًا وَقَعَ ثَوْبُهُ عَلَيَّ وَأَنَا عَلَى فِرَاشِي [راجع : ۳۳۳۔ أخرجه مسلم : ۵۱۳، مطولاً]

518۔ مسند بنت حارث رحمہا فرماتی تھیں کہ نبی ﷺ نماز پڑھتے اور میں آپ کے پہلو میں سولی ہوتی تو جب آپ سجدہ کرتے تو مجھے آپ کا کپڑا لگ جاتا اور میں حائضہ ہوتی تھی۔

۵۱۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الثُّعْمَانِ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ ابْنُ رِيَّادٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ سُلَيْمَانُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ، قَالَ : سَمِعْتُ مَيْمُونَةَ، تَقُولُ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي وَأَنَا إِلَى جَنْبِهِ نَائِمَةٌ، فَإِذَا سَجَدَ أَصَابَنِي ثَوْبُهُ وَأَنَا حَائِضٌ.

اور مسند نے خالد سے بیان کیا، انھوں نے کہا، ہمیں سلیمان شیبانی نے بیان کیا اور یہ لفظ زیادہ کیے۔ اور میں حائضہ تھی۔

وَرَزَّ سُدَّةٌ، عَنْ خَالِدٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ وَأَنَا حَائِضٌ [راجع : ۳۳۳۔ أخرجه مسلم : ۵۱۳]

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت نماز کے سامنے یا پہلو میں لیٹی یا بیٹھی ہو تو اس کی نماز نہیں ٹوٹتی، صرف اس کے گزرنے سے ٹوٹتی ہے اور حائضہ کو کپڑا لگنے سے بلکہ جسم لگنے سے نہ نماز ٹوٹتی ہے نہ وضو ٹوٹتا ہے، جیسا کہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں آگے آ رہا ہے کہ آپ سجدے کے وقت ان کے پاؤں کو دباتے اور وہ اپنے پاؤں سمیٹ لیتی تھیں۔

۱۰۸۔ نَابٌ : هَلْ يَعْمُرُ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ
عِنْدَ السُّجُودِ يَكْفِيْ يَسْجُدُ ؟

108۔ باب۔ کیا آدمی سجدے کے وقت اپنی
بیوی (کے پاؤں) کو دبا دے، تاکہ سجدہ کرے؟

۵۱۹۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَیْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا نَعْبِیْ
قَالَ حَدَّثَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ بَنِمَا عَدَلْتُمُوْنَا
بِالْكَلْبِ وَالْجَمَارِ لَعَذْرَاتُنِي وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ
يُصَلِّي وَأَنْ مَّطَطَحَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْفِيلَةِ إِذَا أَرَادَ
أَنْ يَسْجُدَ عَمَرَ رِجْلِي فَقَبَضْتُهَا (راجع ۲۸۲)

519۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے کہا بہت بری
بات ہے کہ تم نے ہمیں کتے اور گدھے کے برابر کر دیا، میں
نے بے آپ کو اس حال میں دیکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ
نہر پر چڑھ رہے ہوتے اور میں آپ کے اور قبلے کے درمیان
لیٹی ہوتی تھی، تو جب آپ سجدہ کرنے کا ارادہ کرتے تو
میرے پاؤں کو دبا دیتے اور میں انھیں سیٹھ لیتی۔

فائدہ: یہ حدیث (۲۸۲) میں گزر چکی ہے۔

۱۰۹۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَطْرَحُ عَنِ الْمُصَلِّي
شَيْئًا مِنَ الْأَدَى

109۔ باب عورت نمازی سے گندگی اٹھا کر
پھینک سکتی ہے

۵۲۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ السُّورَمَارِيُّ قَالَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ
عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَتْمُونٍ عَنْ عَبْدِ
اللَّهِ قَالَ بَنِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ يُصَلِّي عِنْدَ
الْكُعْبَةِ وَجَمْعُ قُرَيْشٍ فِي مَجَالِسِهِمْ إِذْ قَالَ قَائِلٌ
بِهِمْ أَلَا سَطْرُونَ إِلَى هَذَا الْمَرَأَةِ أَبَيْتُمْ يَغْرُمُ
إِلَى جُرُودِ آلِ فُلَايٍ فَيَعْبُدُ إِلَى قَرْنِهَا وَذَبِهَا
وَسَلَاَهَا فَيَجِيءُ بِهَا ثُمَّ يُهْمِلُهَا حَتَّى إِذَا سَجَدَ
وَصَعَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ قَامَتَتْ أَشْعَافُهُمْ فَلَمَّا سَجَدَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَعَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَنَسَتْ الْبُيُوتُ
سَاجِدًا فَصَجَّحُوا حَتَّى مَلَأَ بَعْضُهُمْ إِلَى تَغْصِ
مِنَ الصُّجْبِ قَانَطَلِقُ مُطَلِقٌ إِلَى قَاطِعَةِ عَلَيْهَا

520۔ عبد اللہ (بن مسعود) رضی اللہ عنہ نے کہا اس دوران کہ
رسول اللہ ﷺ کعبہ کے پاس کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے
تھے اور قریش کی ایک جماعت اپنی مجلسوں میں موجود تھی۔
جب ان میں سے ایک کہنے والے نے کہا کیا تم اس ریاکار
کو نہیں دیکھتے؟ تم میں سے کون ہے جو فلاں خاندان کی
ذبح شدہ اونٹنی کے پاس جائے اور اس کا گوبر، خون اور جبین
کے اوپر والی جھلی (چر) لے کر آئے، پھر اسے مہلت دے
یہاں تک کہ جب وہ سجدے میں جائے تو اسے اس کے
کندھوں کے درمیان رکھ دے؟ تو ان میں سے سب سے
بد بخت اٹھا اور جب رسول اللہ ﷺ سجدے میں گئے تو اس
نے اسے آپ کے کندھوں کے درمیان رکھ دیا اور نبی ﷺ

السَّلَامُ وَهِيَ جُوزِيَّةٌ، فَأَقْبَلَتْ تَسْمَعُ وَتَذَكُّ الشَّيْءِ
بِحُسْنٍ سَاجِدًا حَتَّى أَلْقَتْهُ عَتَهُ، وَاقْبَلَتْ عَلَيْهِمْ
تُسْتُهُمْ، فَلَمَّا فَصَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّلَاةَ، قَالَ
« اَللَّهُمَّ عَلَيكَ بِقُرَيْشٍ، اَللَّهُمَّ عَلَيكَ بِقُرَيْشٍ،
اَللَّهُمَّ عَلَيكَ بِقُرَيْشٍ » ثُمَّ سَمَى : « اَللَّهُمَّ عَلَيكَ
بِعُمَرُو بْنِ حِشَامٍ، وَعُتَّةَ بْنِ رَبِيعَةَ، وَتَّةَ بْنِ
رَبِيعَةَ، وَالْوَبِيدِ بْنِ عَتَةَ، وَأُمَيَّةَ بْنِ حَلَيْبٍ، وَعُثْبَةَ
بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ وَعُمَارَةَ بْنِ الْوَلِيدِ »

مجھ سے ہی میں رہے، تو وہ لوگ جتنے گئے یہاں تک کہ جتنے
جتنے ایک دوسرے پر مگر نے گئے۔ اتنے میں کوئی جانے والا
طرح چچہ کے پاس گیا، وہ ابھی جھوٹی ہی تھیں تو وہ دوڑتی
ہوئی آئیں اور نبی ﷺ مجھ سے ہی میں تھے تو انھوں نے
اسے آپ سے اٹھا کر پھینک دیا اور ان کی طرف مہ کر کے
انھیں برا بھلا کہنے لگیں۔ جب رسول اللہ ﷺ نے اپنی نماز
پوری کی تو کہا "اے اللہ! قریش کو پکڑ، اے اللہ! قریش کو
پکڑ، اے اللہ! قریش کو پکڑ۔" پھر آپ سے نام لے کر کہا
"اے اللہ! عمرو بن ہشام کو پکڑ اور قتیبہ بن ربیعہ اور شیبہ بن
ربیعہ اور ولید بن قتیبہ اور امیہ بن خلف اور عقبہ بن ابی معیط
اور عمارہ بن ولید کو (پکڑ)۔"

قَالَ عَنِ النَّبِيِّ: قَوْلُهُ الْقَدْ رَأَيْتُهُمْ صَرَخِي يَوْمَ
بَذَرٍ، ثُمَّ سَجِدُوا إِلَى الْقَلْبِ قَلْبٍ بَذَرٍ، ثُمَّ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « وَأَتَيْعَ أَصْحَابِ الْقَلْبِ لَعْنَةُ »
[راجع : ۲۱۰۔ آخر جہ مسلم ۱۷۹۱]

عبداللہ (بن مسعود) رضی اللہ عنہ نے کہا پھر اللہ کی قسم! میں
نے انھیں بدر کے دن ہلاک شدہ دیکھا، پھر انھیں بدر کے
کنوئیں میں پھینکا گیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "اس
کنوئیں والوں کے پیچھے لعنت لگا دی گئی ہے۔"

فوائد ۱۔ یہ حدیث مع فوائد (۲۳۰) میں گزر چکی ہے، چند مزید فوائد ذیل میں درج ہیں ۱۰ اس حدیث کا سترے
کے ابواب سے تعلق یہ ہے کہ عورت ایک جانب سے نمازی کے اوپر سے گندگی ہٹا سکتی ہے، اس کے ایک جانب یا سامنے
ہونے سے نماز نہیں ٹوٹی بلکہ آگے سے گزرنے کے ساتھ ٹوٹی ہے، اس کے علاوہ عورت کے نمازی کو ہاتھ لگانے سے بھی نماز
میں کچھ ظلل نہیں آتا۔

(۲) یہاں ایک سوال ہے کہ "آپ ﷺ نے ان کفار کے نام لے کر ان پر لعنت فرمائی جب کہ ﴿ تَنبِئُكَ مِنْ الْأَمْرِ ﴾
﴿ آل عمران ۱۶۸ ﴾ (تیرے اختیار میں اس معاملے سے کچھ بھی نہیں) کی شان مآول میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن
عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (بر معوضہ اور جنگبہ احد کے بعد) رسول اللہ ﷺ نماز کی دوسری رکعت میں رکوع کے بعد سر
اٹھاتے تو "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ" کے بعد یہ دعا کیا کرتے۔ "اے اللہ! نڈس، فلاں اور فلاں
پر لعنت فرما" تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ ﴿ تَنبِئُكَ مِنْ الْأَمْرِ ﴾ ﴿ آل عمران ۱۶۸ ﴾ (تیرے اختیار
میں اس معاملے سے کچھ بھی نہیں۔) [بخاری، التفسیر، باب : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ ۴۰۶۹] چنانچہ اللہ تعالیٰ

نے اس تمام لوگوں کو جس کا نام لے کر آپ لعنت فرماتے تھے تو یہ کی توفیق عطا فرمائی اور وہ مسلمان ہو گئے۔ اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کہ قنوت مار لہ میں کسی کا مر کا نام لے کر لعنت کرنا درست نہیں، کیا خیر اللہ تعالیٰ، سے توفیق بخش دے۔ ہاں! عام کفار پر لعنت کرنا درست ہے اور یہ رسول اللہ ﷺ سے بھی ثابت ہے۔ ”اس سوال کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ کا نام لے کر لعنت کرنے کا واقعہ مکہ کا ہے جس کے نتیجے میں وہ سب داصل جہنم ہونے اور یقیناً اللہ کے علم میں تھا کہ وہ کفر پر مریں گے۔ اس لیے رسول اللہ ﷺ کو اس وقت نام لے کر لعنت کرنے سے منع نہیں کیا گیا اور ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ وان واقعہ مدینہ سورہ کا ہے اور بعد میں ہونے کی وجہ سے پہلے حکم کا ناسخ ہے۔ اب چونکہ کسی کافر کے متعلق ہمیں علم نہیں کہ اس کی موت کفر پر ہوگی، اس لیے نام لے کر کسی کافر پر لعنت کی دعا کرنا جائز نہیں، ہاں! عام کفار پر لعنت اب بھی جائز ہے۔

[نَعَتْ أَنْبَاءُ الشَّرِّ]



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۹۔ کتاب مَوَاقِیتِ الصَّلَاةِ

نمازوں کے اوقات کی کتاب

۱۔ باب نماز کے اوقات اور اس کی فضیلت

۱۔ بَابُ مَوَاقِیتِ الصَّلَاةِ وَفَضْلِهَا

رَقِیْبِهِ . وَ اِنَّ مَسَلُوْهُ کَانَتْ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ کِتْمًا
مُؤَقَّتًا [المائدہ : ۱۰۳] مُؤَقَّتًا وَقْتُہُ عَلَیْہِمْ .
اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ”بے شک نماز ایمان والوں پر
ایسا فرض ہے جس کا وقت مقرر کیا ہوا ہے۔“ ”مُؤَقَّتًا“ کا
معنی ”مقرر کیا ہوا“ ہے، اس لے اس پر اس کا وقت مقرر کیا
ہے۔

فائدہ . ”مُؤَقَّتًا“ ”مِیقَاتٌ“ کی جمع ہے، دو وقت یا جگہ جو کسی کام کے لیے مقرر کی جائے، جیسے حج کے لیے
مِیقَاتِ مِکَاتی (مقرر جگہیں) ہیں اور نماز کے لیے مِیقَاتِ زَمَانی (مقرر وقت) ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنے معمول کے
مطابق اس کتاب کا آغاز بھی قرآن مجید کی آیت سے کیا ہے۔ مفسرین نے اس آیت میں مذکور لفظ ”مُؤَقَّتًا“ کے دو معنی
کیے ہیں، بعض نے اس کا معنی کیا ہے ”مُتَرَدِّدًا“ (فرض کی ہوئی) اور بعض نے اس کا معنی کیا ہے ”مُؤَقَّتًا“ (جس کا
وقت مقرر کیا ہوا ہے)۔ بخاری رحمہ اللہ نے دوسرے معنی کو ترجیح دی ہے۔ امام طبری نے بھی اپنی تفسیر میں اسی معنی کو ترجیح دی
ہے، کیونکہ یہاں معنی تو ”کِتْمًا“ ہی کی تاکید ہے، جب کہ دوسرے معنی میں ایک جدید فائدہ حاصل ہو رہا ہے کہ نمازوں کے
اوقات اللہ کی طرف سے مقرر ہیں اور انھیں ان اوقات پر ادا کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرض کیا گیا ہے۔ مگرین حدیث
نے قرآن مجید میں سے اوقات ثابت کرنے کی کوشش کی ہے مگر وہ کسی ایک بات پر متفق نہیں ہو سکے۔ کسی نے کہا کہ قرآن
میں تین نمازیں فرض ہیں، بعض نے کہا کہ دو اور بعض نے ایک اور بعض نے سرے سے ہی قیوم اور رکوع و سجود والی نماز کا
انکار کر دیا جو دنیا کے ہر خطے میں پوری امت مسلمہ کو اتر کے ساتھ تقریباً ساڑھے چودہ سو سال سے مسلسل ادا کرتی چلی آ رہی
ہے اور مگرین حدیث کے سوا کسی کو کبھی شبہ بھی پیدا نہیں ہوا کہ دن رات میں پانچ نمازیں فرض ہیں، جن کے اوقات خود اللہ
تعالیٰ نے مقرر فرمائے اور جبریل امین علیہ السلام کے ذریعے تو لا و علما رسول اللہ ﷺ کو سکھائے گئے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ اگرچہ
قرآن مجید میں نمازوں کے اوقات کا اجمالاً تذکرہ موجود ہے [دیکھتے ہود : ۱۱۴۔ یسی اسرائیل : ۷۸۔ طہ : ۱۳۰۔
الدور : ۵۸۔ قی : ۳۹] مگر ان آیات سے پانچ نمازوں کا عہد، ان کے اوقات، ان کی رکعات، ان کی ہر رکعت کے ارکان،

عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو، مگر چہ اس سے پہلے بھی نمازوں کے اوقات معلوم تھے اور وہ ان کے مطابق ہی نماز پڑھتے تھے مگر یہ بات ان کے لیے نئی تھی کہ جبریل علیہ السلام نے خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جماعت کروا کر نمازوں کے مقررہ اوقات بتائے۔ اس سے انہوں نے عروہ سے کہا کہ تم جو بیان کر رہے ہو اس کی اہمیت کو سمجھو اور بتاؤ کہ کیا جبریل علیہ السلام نے خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نمازوں کے اوقات مقرر کر کے بتائے تھے؟ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے یہ اس لیے فرمایا کہ عروہ رضی اللہ عنہ تابعی ہیں، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ نہیں پایا تو وہ یہ بات کیسے کہہ سکتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے آپ کو جماعت کروا کر ان نمازوں کے مقررہ اوقات بتائے تھے۔ اس پر عروہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک اپنی سند یہاں کر دی کہ بشیر بن ابومسعود اپنے والد ابومسعود (محب بن عمرو البہدلی) رضی اللہ عنہ سے اسی طرح بیان کرتے تھے۔ دوسری روایت میں عروہ کا بشیر سے سنا اور ان کا اپنے والد سے سنا بھی ثابت ہے۔

3۔ بن عہد ہرنے فرمایا ”مؤخر کرے کا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے مستحب وقت پر نماز پڑھنے میں دیر کر دی، یہ مطلب نہیں کہ انہوں نے اتنی مؤخر کر دی کہ سورج غروب ہو گیا۔“ اس کی تائید بخاری کی حدیث (۳۲۲۱) سے ہوتی ہے، اس میں یہ الفاظ ہیں ”أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَ أَنَّهُ شِئْنَا“ یعنی عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے عمر کو کچھ مؤخر کر دیا۔ اس لیے طبرانی (۱۷/۱۶۷) کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں ”ذَعَا الْمُؤَذِّنُ لِفَضْلَةِ الْعَصْرِ فَأَمْسَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَرَبِيُّ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَهَا“ ”مؤذن نے نماز عصر کے لیے بلایا تو عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے نماز عصر پڑھنے سے پہلے شام کر دی۔“ اس کا مطلب یہی ہے کہ شام کے قریب کا وقت ہو گیا۔ (فتح الباری)

4۔ اس کے بعد عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے کبھی نماز میں دیر نہیں کی۔ چنانچہ اورامی نے فاسم بن رجا، بن حیران سے روایت کی ہے کہ عمر بن عبدالعزیز اپنی خلافت میں ظہر آٹھویں گھنٹے میں اور عصر دسویں گھنٹے میں پڑھتے تھے جب وہ شروع ہوتا۔ اور ابوالشیخ نے اپنی کتاب ”المواقیات“ میں اپنی سند کے ساتھ اسماعیل بن حکیم کے طریق سے بیان کیا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے گھنٹوں کے خاتمے کا وقت غروب آفتاب رکھا تھا اور زہری سے نقل کیا ہے کہ پھر عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے فوت ہونے تک نماز کو مؤخر نہیں کیا۔

5۔ جبریل علیہ السلام نازل ہوئے۔ ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ یہ معراج کی رات کی صبح کا واقعہ ہے۔ مصنف عبدالرزاق میں سے کہ نافع بن جبیر وغیرہ نے کہا کہ معراج کی رات کی صبح ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم جبریل علیہ السلام کی آمد پر گھبرا گئے جو سورج ڈھلنے پر اترے (اس لیے صلاۃ ظہر کو اونٹنی یعنی پہلی نماز کہا جاتا ہے، فارسی میں اسے چشین یعنی پہلی کہا جاتا ہے) تو اعلان کیا گیا۔ ”أَصَلُّوا جَمَاعَةً“ کہ نماز کے لیے جمع ہو جاؤ تو صحابہ اکٹھے ہو گئے۔ چنانچہ جبریل علیہ السلام نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جماعت کروائی۔ اور عبدالرزاق کی سمر سے روایت میں ہے کہ جبریل علیہ السلام اترے اور انہوں نے نماز پڑھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی پڑھی اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔ یہ روایت اگرچہ مرسل ہے مگر اس سے نافع بن جبیر کی روایت کی تائید ہوتی ہے۔ (فتح الباری)

فقہ ابن شہاب زہری سے یہ حدیث لیث بن سعد اور متعدد راویوں نے بیان کی ہے اور اسے اسی طرح مختصر بیان کیا ہے۔

اس میں جبریل علیہ السلام کے پانچوں نمازوں میں رسول اللہ ﷺ کو صرف ایک دن اہمیت کراے کا ذکر ہے، مگر نمازوں کے اوقات کا ذکر نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ بھی حدیث ہے جس میں جبریل علیہ السلام کا رسول اللہ ﷺ کو دو دن جماعت کراانے کا ذکر ہے، جس میں انھوں نے نمازوں کے اوقات بھی بتائے، چنانچہ ایک دن انھوں نے اس وقت نماز پڑھائی اور دوسرے دن آخر وقت میں نماز پڑھائی۔ یہ مفصل حدیث اسامہ بن زید اللخمی نے ابن شہاب زہری سے بیان کی ہے جو سنن ابی داؤد (۳۹۳) میں ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں: «أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَانَ قَاعِدًا عَلَى الْمَسْبِي وَخَرَّ الْعَصْرُ شَيْئًا فَقَالَ لَهُ عُرْوَةُ بْنُ الرُّبَيْعِ أَمَا إِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ أَخَّرَ مَحْمَدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْقِيتَ الصَّلَاةَ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: اعْلَمْ مَا نَقُولُ، فَقَالَ عُرْوَةُ: سَجَعْتُ نَبِيَّزَنَ أَبِي مَسْعُودٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: نَزَلَ جَبْرِيلُ فَأَخْبَرَنِي يَوْقِيتَ الصَّلَاةَ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ، ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ، ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ، ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ، ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ، يَخُشُّ بِأَصَابِعِهِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ، قَرَأَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ حِينَ نَزَلَ الشَّمْسُ، وَرُبَّمَا أَخَّرَهَا حِينَ يَشُدُّ الْحَرُّ، وَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً بَيْضَاءُ قُلَّ أَنْ تَدْخُلَهَا الصُّغْرَةُ، فَيَنْصَرِفُ الرَّجُلُ مِنَ الصَّلَاةِ، فَاتَّبَعِي ذَا الْخُلْفَةِ قُلَّ غُرُوبِ الشَّمْسِ، وَ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ حِينَ تَنْقُطُ الشَّمْسُ، وَ يُصَلِّي الْعِشَاءَ حِينَ تَبْزُؤُ الْأَنْوَاءُ، وَ رُبَّمَا أَخَّرَهَا حَتَّى يَجْتَمِعَ النَّاسُ، وَصَلَّى الصُّبْحَ مَرَّةً يَحُلِسُ، ثُمَّ صَلَّى مَرَّةً أُخْرَى فَاسْتَعْرَبَهَا، ثُمَّ كَانَتْ صَلَاتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ التَّعْلِيْسِ حَتَّى مَاتَ، وَلَمْ يَغْزِ إِلَى أَنْ يُشَبَّرَ»۔

”عمر بن عبد العزیز نے ایک دن منبر پر بیٹھے تھے، انھوں نے عصر کو کچھ مؤخر کیا تو عروہ بن زہیر نے ان سے کہا: یہ دیکھیں کہ جبریل علیہ السلام نے محمد ﷺ کو نماز کے وقت بتائے تھے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا: خوب سوچ لو کہ تم کیا کہہ رہے ہو۔ تو عروہ نے کہا: میں نے بشر بن ابی مسعود انصاری سے سنا، وہ کہہ رہے تھے کہ میں نے ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے سنا، وہ کہہ رہے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ فرماتے تھے: ”جبریل علیہ السلام (ﷺ) اترے اور انھوں نے مجھے نماز کے وقت بتائے تو میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی، پھر میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی، پھر میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی، پھر میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی، پھر میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی۔“ آپ اپنی انگلیوں کے ساتھ پانچ نمازیں شمار کرتے تھے، تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے ظہر اس وقت پڑھی جب سورج ڈھلتا ہے اور بعض اوقات اسے مؤخر کر دیتے جب گرمی بہت سخت ہوتی اور میں نے آپ کو دیکھا کہ آپ عصر کی نماز اس وقت پڑھتے کہ سورج بلند اور سفید ہوتا، اس سے پہلے کہ اس میں زردی آئے۔ چنانچہ آدھی نماز سے فارغ ہوتا، پھر سورج غروب ہونے سے پہلے ذوالخلیفہ پہنچ جاتا اور آپ مغرب کی نماز اس وقت پڑھتے جب سورج غروب ہوتا اور عشاء کی نماز پڑھتے جب افق سیاہ ہو جاتا اور بعض اوقات اسے اس وقت تک مؤخر کر دیتے کہ لوگ جمع ہو جاتے اور صبح کی نماز ایک دفعہ اندھیرے میں پڑھی، پھر دوسری بار اسے روشنی میں پڑھا، پھر اس کے بعد آپ کی نماز اندھیرے میں رہی، یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے اور دوبارہ اسے روشنی میں نہیں پڑھا۔“

۵۲۲۔ قَالَ عُرْوَةُ وَنَقَلَهُ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ أَنَّ 522۔ عروہ نے کہا اور مجھے عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ [مسند، ۵۱۱، ۵۱۵] کی چار دیواری میں ہوتی اس سے پہلے کہ (دیوار پر) ۵۱۶، ۳، ۲۱۔ أخرجه مسلم: ۶۱۱ [چمے۔

فوائد ۱۔ ”حجرۃ“ کا مفہوم عام طور پر کمرہ سمجھا جاتا ہے، حالانکہ اس کا معنی دیواروں سے گھری ہوئی جگہ ہے، مراد ام المومنین رضی اللہ عنہا کے گھر کا محض ہے۔ اس کے گھر کا کمرہ شرق کی طرف اور صحن اور دروازہ مغرب کی طرف تھے۔ چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ کی ”الادب المفرد“ میں داؤد بن قیس سے مروی ہے، انھوں نے کہا: «رَأَيْتُ الْحُحْرَاتِ مِنْ حَبْرَيْدِ النَّخْلِ مَعْنِيًا مِنْ خَارِجِ مَبْرُوحٍ لَشَعْرٍ وَأَطْرُقُ غُرُصَ النَّبِ مِنْ بَابِ الْحُجْرَةِ إِلَى بَابِ النَّبِ نَحْوًا مِنْ سِتٍّ أَوْ سَبْعٍ أَذْرُعَ وَأَخْبَرُ النَّبِيَّ النَّاحِلَ عَشْرَ أَذْرُعَ وَأَطْرُقُ سُبُكَةً تَيْنِ الشَّعَابِ وَالسَّبْعِ نَحْوَ ذَلِكَ وَوَقَفْتُ عِنْدَ بَابِ عَائِشَةَ هَذَا هُوَ مُنْشِبُ الْمَغْرِبِ» [الادب المفرد، ۱۵۱، و صححه الألبانی] میں نے وہ حجرے دیکھے ہیں، بھجور کی ٹہنیوں سے بے ہوئے تھے، جنھیں باہر کی جانب سے بالوں کے ٹائوں سے ڈھانپا ہوا تھا اور میرا گمان ہے کہ صحن کے دروازے سے کمرے کے دروازے تک چھ یا سات ہاتھ (نو یا ساڑھے دس فٹ) کا فاصلہ تھا اور کمرے کا اندرونی حصہ دس ہاتھ (پندرہ فٹ) تھا اور میرا گمان ہے کہ گھر کی چوڑائی سات آٹھ ہاتھ (ساڑھے دس یا بارہ فٹ) کے درمیان تھی۔ اور میں عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے کے سامنے کھڑا ہوا تو اس کا رخ مغرب کی طرف تھا۔“

2۔ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے ایک دفعہ عصر کی نماز میں کچھ تاخیر کی تو عروہ بن زبیر رحمہ اللہ نے انھیں دو طرح سے متنبہ کیا، ایک تو انھیں یہ بتا کر کہ نماز کے اوقات جبریل علیہ السلام نے آپے قول اور عمل سے نبی ﷺ کو سکھائے، اس پر عمر رضی اللہ عنہ نے جب تعجب کا اظہار کیا تو عروہ نے اس حدیث کی سند رسول اللہ ﷺ تک بیاں کر دی۔ دوسرا اس بات سے کہ انھوں نے ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے جو ان کی خال تھیں رسول اللہ ﷺ کا عصر کی نماز کے وقت کا معمول بیان کیا، وہ یہ کہ مغربی دیوار کا سایہ ابھی پورے صحن پر نہیں پہنچتا تھا بلکہ کچھ دھوپ صحن میں موجود ہوتی تھی۔ اب نہیں ہوتا تھا کہ سایہ بڑھتے بڑھتے دھوپ سامنے کی دیوار پر چڑھ جائے یا اس کے بعد سایہ بھی دیوار پر پہنچ جائے۔ اب اگر رسول اللہ ﷺ کے صحن کی لمبائی دیکھی جائے جو نو یا ساڑھے دس فٹ تھی تو حدیث کا مطلب واضح ہے کہ مغربی دیوار کا سایہ تقریباً اس کے برابر ہوتا تو رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز چڑھ لیتے تھے۔

3۔ عصر کا وقت ہر چیز کا سایہ اس کی شکل ہونے سے شروع ہوتا ہے اور اس کا افضل وقت اول وقت ہے، کیونکہ اس پر رسول اللہ ﷺ کا عمل تھا، جیسا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ”وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا“ میں ہے۔ عصر کی نماز کے لیے سایہ دو شکل ہونے یا سورج زرد ہونے تک جواز بنا کر اہم ہے، سورج زرد ہونے سے غروب ہونے تک جواز مع انکراہت ہے، سورج غروب ہونے کے ساتھ عصر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

۴۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ عصر کی نماز حتیٰ تاخیر سے پڑھے اتنا ہی بہتر ہے اور ان کا عمل بھی اسی پر ہے، تاکہ عصر کی نماز زیادہ دیر سے پڑھنے پر سخت وعید آئی ہے، چنانچہ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «يَا لَيْتَ صَلاةُ الْمُصَافِي يَجْبِسُ بَرَقُ الشَّيْطَانِ حَتَّى إِذَا نَحَسَتْ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ نَامَ وَفَرَّهَا أَوْفَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا» [مسلم، کتاب المساجد ۶۶۲] "یہ منافق کی نماز ہے، وہ بیضا سوچ کا ارتکاب کرتا رہتا ہے، یہاں تک کہ جب سوچ شیطان کے دو سیٹلوں کے درمیان ہوتا ہے تو اٹھتا ہے اور چار ٹھونگے مارتا ہے، ان میں اللہ کا ذکر بہت کم ہی کرتا ہے۔" اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے آٹھ بجدوں کو چار ٹھونگے قرار دیا، کیونکہ وہ لوگ حیرت کے ساتھ پڑھتے ہیں اور دو بجدوں کے درمیان اطمینان سے نہیں بیٹھتے، اس لیے ان کے آٹھ بجدوں کو چار ٹھونگے قرار دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو نبی ﷺ کے طریقے کے مطابق صحیح وقت پر اطمینان کے ساتھ نماز کی توفیق عطا فرمائے۔

۲۔ باب - (اللہ تعالیٰ کا فرمان) "اس کی طرف

رجوع کرنے والے (ہو) اور اس سے ڈرو اور نماز

قائم کرو اور شرک کرنے والوں سے نہ ہو جاؤ"

۲۔ تَابَ ﴿مُحِیْبِیْنَ اِلَیْهِ وَاتَّقُوْهُ وَاَقْبِتُوْا

الصَّلٰوةَ وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ﴾ [الزمر ۳۱]

فَاتَّبَعُوا

فَاتَّبَعُوا "مُحِیْبِیْنَ اِلَیْهِ" "اَتَابَ یُسَبِّحُ اِنَّهُ" سے اسم قائل ہے، رجوع کرے والے، پلٹ آئے والے یعنی آپ اور آپ کی امت پناہیہ اس دین کی طرف سیدھا رکھیں، اس طرح کہ تم میں سے جس جس نے بھی اپنے مالکِ حق تعالیٰ سے کسی طرح کا انحراف کیا ہو وہ پھر اسی کی طرف پلٹ آنے والا ہے۔ "وَاتَّقُوْهُ" اور دل میں اس سے ڈرتے رہو۔ "وَاَقْبِتُوْا الصَّلٰوةَ" اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع، تقویٰ اور خوفِ دل کے اعمال ہیں، لوگوں کے سامنے اس کے اظہار کے لیے لازم ہے کہ نماز قائم کرو، کیونکہ وہ دین کا عמוד ہے اور اسلام کا ایسا شعاع ہے جس سے کسی شخص کے مومن یا مشرک ہونے کا فیصلہ ہوتا ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ وَالْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ» [مسلم، الإيمان، باب ابدان، طلاق اسم الکفر ۸۶۰] "آدمی کے درمیان اور شرک و کفر کے درمیان ترکِ صلاۃ (کافرق) ہے۔" "وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ" اور کوئی ایسا کام نہ کرو جس سے تمہارا شمار مشرکین میں ہو جائے۔ نہ شرکِ جلی کرو کہ اللہ کے ساتھ کسی اور کو شریک بناؤ اور اس کی عبادت کرنے لگو، خواہ کسی زعمہ کی عبادت ہو یا مردہ کی، بت کی عبادت ہو یا قبر کی یا آگ وغیرہ کی۔ نہ شرکِ خفی کرو جو ریا ہے اور نہ شرکین کو دلی دوسرہ بناؤ، کیونکہ اس سے تمہارا شمار مشرکین میں ہو گا، فرمایا: «وَمَنْ يَتَوَتَّعُهُمْ فَمِنْكُمْ فَانَّهُ مِنْهُمْ» [المائدة ۵۱] "اور جو ان (یہود و نصاریٰ) کو دوست بنائے تو بلاشبہ وہ انہی سے ہے۔" اور نہ مشرکین کی مشابہت کرو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ» [ابو داؤد، باب لبی بس انشہرہ ۴۲۱، رجال الألبانی حسن صحیح] "جو شخص کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے تو بلاشبہ وہ انہی میں سے ہے۔"

نہ اللہ اور اس کے رسول کے احکام کے مقابلے میں کسی بھی شخص کے قول کو اپنا دیں بناؤ، حوا وہ امام ہو یا پیر یا درویش، کیونکہ اسی وجہ سے یہود و نصاریٰ کا شہر مشرکین میں ہوا، فرمایا ﴿يَتَّخِذُوا أَنْبَاءَهُمْ رُفُقَاءَهُمْ أَرْبَابًا قُلُوبُهُمْ فِيهِ لَشَيْخٌ ابْنِ هَؤُلَاءِ﴾ [التوبة: ۳۱] انھوں نے اپنے عالموں اور درویشوں کو اللہ کے سوا رب بنا لیا اور مسیح ابن مریم کو بھی۔“ (تفسیر القرآن الکریم)

اس آیت سے نماز ترک کرنے والے کے کفر پر استدلال کیا گیا ہے اور یقیناً قرآن مجید کی دوسری آیات و احادیث کی روش سے عام حکم کیا ہے۔ مگر چونکہ بہت سے علماء نے یہ کہہ رکھا ہے کہ اگر انکار نہ کرے تو نماز ترک کرنے والا کافر نہیں ہے اور عام لوگ یہ سمجھ کر کہ ہم انکار نہیں کرتے اپنے آپ کو نماز نہ پڑھنے کے باوجود مسلمان سمجھتے ہیں، اس لیے حقیقت سے جاہل ہونے کی وجہ سے وہ معذور ہیں اور انھیں نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے کافر نہیں کہا جاسکتا۔ اس لیے عام حکم سنانے کے باوجود کہ بے غمار کافر ہے کسی خاص شخص کو حجت پوری کیے بغیر کافر نہیں کہا جاسکتا، کسی خاص شخص کو نماز ترک کرنے پر کافر و مرتد قرار دینے کے لیے ضروری ہے کہ مسلم حاکم اسے گرفتار کرے اور نماز کا حکم دے اور بتائے کہ اگر تم نے نماز نہ پڑھی تو تمہیں قتل کر دیا جائے گا، اگر پھر بھی وہ نماز نہ پڑھنے پر اصرار کرے تو وہ صرف تارکب نماز نہیں بلکہ غمار کا سنگر ٹھہرے گا اور اسے قتل کر دیا جائے گا۔

۵۲۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا عُمَادُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِي عَنَسٍ، قَالَ قَدِمَ وَفَدُّ عَبْدُ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالُوا إِنَّا مِنْ هَذَا الْحَيِّ مِنْ رِبِيعَةٍ وَلَنَا نَصْلٌ إِلَيْكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ، قَعَرْنَا بِشَيْءٍ نَأْخُذُهُ عَنْكَ وَنَذْعُو إِلَيْهِ مَنْ وَرَاءَنَا، فَقَالَ: «أَمَرْتُكُمْ بِإِزْعِ وَأَتَيْتُكُمْ عَنْ لُؤَيٍّ، الْإِسَاءُ بِاللَّهِ» ثُمَّ قَرَّهَا لَهُمْ «شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَأَنْ تَوَدُّوا إِلَيَّ حُمْسَ مَا عَيْشُكُمْ، وَأَنْتَهَى عَنِ الذَّنَاءِ وَالْحَتَمِ وَالْعَقْرِ وَالْبَغْيِ» [راجع: ۵۳۔ أخرجه مسلم: ۱۷، و قطعة الذهب: في الأثرية (۳۹)]

523۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انھوں نے کہا وفد عبد القیس کے لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور انھوں نے کہا: ہم لوگ اس قبیلہ ربیعہ سے ہیں اور ہم آپ کے پاس حرمت واسے سینے کے سوا نہیں پہنچ سکتے، اس لیے آپ ہمیں اس بات کا حکم دیں جو ہم آپ سے لے لیں اور اپنے پیچھے والوں کو اس کی دعوت دیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”میں تمہیں چار چیزوں کا حکم دیتا ہوں اور چار چیزوں سے منع کرتا ہوں۔ میں تمہیں اللہ پر ایمان کا حکم دیتا ہوں۔“ پھر آپ نے ان کے لیے اس کی تفسیر فرمائی ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی شہادت دینا اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ دینا اور یہ کہ تم جو غنیمت حاصل کرو اس کا پانچواں حصہ مجھے ادا کرو گے اور میں تمہیں کھد (کے برتن) اور بزمیے اور روغنی برتن

اور نکلڑی کھود کر بتائے ہوئے برتن سے من کرنا ہوں۔"

فائدہ

یہ حدیث مع شرح (۵۳) میں گزر چکی ہے۔ باب میں مذکور آیت کے ساتھ حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ آیت میں نماز قائم کرنے اور شرک نہ کرنے کو اکٹھا کر کیا ہے اور حدیث میں نکلڑ تو حید اور نماز قائم کرنے کو اکٹھا ذکر کیا ہے۔

۳۔ تَابِ الْبَيْتَةِ عَلَى إِقَامَةِ الصَّلَاةِ

3۔ باب۔ نماز قائم کرنے پر بیعت کرنا

فائدہ

بیعت دراصل ایک معاہدہ ہے، رسول اللہ ﷺ نے کئی طرح کی بیعت لی ہے، اسلام کی بیعت، جہاد کی بیعت، توبہ کی بیعت اور کسی خاص عمل کی پابندی کی بیعت۔ رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں کسی صحابی نے کسی شخص سے کوئی بیعت نہیں لی۔ آپ کے بعد صحابہ و تابعین نے اسلام اور خلافت کی بیعت کی ہے، اس کے علاوہ کوئی بیعت نہیں کی، کیونکہ خلیفہ کے سوا کسی اور کے بیعت لینے سے اشتراک امت پیدا ہوتا ہے اور الگ الگ گروہ بنتے ہیں، خصوصاً جب اس میں یہ بھی ہو کہ جو کچھ شیخ کہے گا وہ مرید کو ماننا ہوگا، خواہ وہ شریعت کے خلاف ہو۔ کیونکہ ان کے کہنے کے مطابق اس میں بھی کوئی حکمت ہوگی جو شیخ ہی جانتا ہے۔ قرونِ اخیر میں نہ ہونے کی وجہ سے ایسی تمام بیعتیں بدعت ہیں۔ اللہ جانتا ہے اسلام میں ان بیعتوں سے کتنے ہی الگ الگ گروہ قائم ہوئے، جن میں سے ہر گروہ اپنے آپ کو دوسروں سے برتر سمجھتا ہے، اور اس کا ہر فرد صرف اپنے شیخ کی بات کو محبت سمجھتا ہے۔ اسے لاکھ آیت یا حدیث سناؤ وہ یہی کہے گا کہ کیا میرے شیخ کو اس آیت یا حدیث کا علم نہیں۔ جب تک تمام مسلمان تمام بیعتیں چھوڑ کر خلیفہ یا امام کی بیعت پر اکٹھے نہیں ہوں گے کبھی کامیاب نہیں ہو سکتے۔ مگر کوئی خلیفہ یا امام نہیں تو اس وقت تک سب گروہوں سے الگ رہ کر اللہ تعالیٰ کی عبادت رسول اللہ ﷺ کے بتائے ہوئے طریقے پر کرتا رہے اور جس مسئلے کا علم نہ ہو وہ کتاب و سنت کے کسی بھی عالم سے پوچھ لیا کرے۔ بیعت کر کے کسی ایک کا پابند نہ ہو، ورنہ اس کی سمجھ یا ظہر بات ماننا پڑے گی، جب کہ یہ مقام صرف رسول اللہ ﷺ کو حاصل ہے کہ ان کی ہر بات مانی جائے، کیونکہ ان کی کوئی بات غلط ہے ہی نہیں۔

۵۲۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى، قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ، عَنْ جَرِيرٍ مِّنْ عِنْدِ النَّوَّاسِ، قَالَ: تَابَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَالشَّحْجِ لِيَكُنْ مُسْتَبِيمٌ [راجع ۵۷۔ أخرجه مسلم ۵۶۰]

524۔ جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نماز قائم کرنے اور زکوٰۃ دینے اور ہر مسلم کی خیر خواہی کرے پر رسول اللہ ﷺ کی بیعت کی۔

فائدہ: بیعت سے مراد اسلام پر بیعت ہے۔ ان ابواب میں نماز کی اہمیت کا بیان ہو رہا ہے اور اس حدیث میں نماز

کی اہمیت بیان ہوئی ہے کہ نبی ﷺ توحید و رسالت کی شہادت کے بعد نماز قائم کرے کی بیعت لیتے تھے، کیونکہ وہ تمام بدنی عبادات کا سرا ہے۔ پھر زکاۃ اور کرنے کی بیعت دیتے، کیونکہ وہ تمام مالی عبادات کا سرا ہے، پھر آپ ہر ایک کو اس بات کی تعلیم دیتے جس کی اسے ضرورت ہوتی، چنانچہ جریر رضی اللہ عنہ سے نصیحت کی بیعت لی، کیونکہ وہ اپنی قوم حمیر کے سردار تھے اور وہ عبدالقیس سے ٹکس ادا کرنے کی بیعت نہ کی، کیونکہ وہ مجاہد تھے اور اپنے پڑوس میں رہنے والے کفار مشنر کے ساتھ جنگ کر رہے تھے۔ (فتح الباری)

4۔ باب نماز گناہوں کو مٹانے والی ہے

۱۔ بَابُ الصَّلَاةِ كَفَّارَةٌ

525۔ شقیق بن عیسیٰ نے بیان کیا کہ میں نے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے سنا، انھوں نے کہا ہم عمر (بن خطاب) رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، انھوں نے کہا تم میں سے کوئی ہے جسے حق کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا فرمان یاد ہو؟ میں نے کہا مجھے اسی طرح یاد ہے جس طرح آپ رضی اللہ عنہ نے وہ فرمایا تھا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا یقیناً تم اس پر دلیر ہو۔ میں نے کہا آدمی کا فتنہ جو اسے اس کے گھر والوں اور اس کے مال اور اس کی اولاد اور اس کے ہمسائے کی وجہ سے پہنچتا ہے اسے نماز، روزہ، صدقہ، امر اور نہی مٹا دیتے ہیں۔ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا میری مراد یہ فتنہ نہیں بلکہ وہ فتنہ ہے جو سمندر کی موج کی طرح موج مارے گا۔ حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا امیر المؤمنین! آپ کو اس سے کوئی خطرہ نہیں، کیونکہ آپ اور اس کے درمیان ایک بند دروازہ ہے۔ انھوں نے کہا کیا وہ توڑا جائے گا یا اسے کھولا جائے گا؟ حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا توڑا جائے گا۔ انھوں نے کہا تو اس وقت وہ کبھی بند نہیں کیا جائے گا۔ (شقیق کہتے ہیں) ہم نے کہا کیا عمر رضی اللہ عنہ اس دروازے کو جانتے تھے؟ حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہاں! جس

۵۲۵۔ حَدَّثَنَا مُنْذَرٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا بَنُحَيْسٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، قَالَ: حَدَّثَنِي شَقِيقٌ، قَالَ: سَمِعْتُ حَذِيفَةَ، قَالَ: كُنَّا حُلُومًا عِنْدَ عُمَرَ رَجَبِ اللَّهِ عَنْهُ، فَقَالَ: أَتَيْكُمْ يَحْفَظُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْيَمِينَةِ؟ قُلْتُ: نَا كَفَّارَةٌ. قَالَ: بَلَّغْتُكَ عَلَيْهِ أَوْ عَلَيْهِ لَجَرِي. قُلْتُ: بَيْنَهُ الرُّحَى مِنْ أَهْلِيهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ وَخَبَرِهِ، تُكْفَرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّوْمُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ، قَالَ: لَيْسَ هَذَا أَرِيدُ، وَلَكِنَّ الْيَمِينَةَ الَّتِي تَمُوجُ كَمَا تَمُوجُ الْبَحْرُ، قَالَ: لَيْسَ عَلَنَتْ مِنْهَا نَأْسٌ بِنَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا بِكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مَعْلَقٌ، قَالَ: أَلَيْسَ أَمْ يَقْطَعُ؟ قَالَ: لَيْسَ، قَالَ: إِذَا لَا يُعْلَقُ أُنْذَرُ، فَلَمَّا أَتَاكَ عُمَرُ يَعْلَمُ النَّاسَ؟ قَالَ: نَعَمْ، كَمَا أَنَّ دُونَ الْعَدِ الثَّلَاثَةَ، إِنِّي حَدَّثْتُهُ بِحَدِيثٍ لَيْسَ بِالْأَعْلَى

طرح یہ جانتے تھے کہ کل سے پہلے آج کی رات ہے، کیونکہ
میں نے انہیں ایسی حدیث سنائی جو پہیلیاں نہیں ہے۔

فَمَا أَزَالَ نَسْلَ حَذِيقَةٍ، فَأَمَرْنَا مَسْرُوقًا فَتَالَهُ،
فَقَالَ الْبَابُ عُصْرُ [انظر: ۳۵۸۶، ۱۸۹۵، ۱۴۳۵، ۷۰۹۶]۔ أخرجه مسلم، ۱۴۱، مطبوعاً باختلاف و
۱۴۱ (في العشر ۲۶)۔
(مشتق کہتے ہیں) ہم خود حذیقہ جیٹھا سے پوچھنے سے
ڈرے تو ہم نے مسروق سے کہا، انہوں نے ان سے پوچھا
تو حذیقہ جیٹھا نے کہا وہ دروازہ عمر جیٹھا ہیں۔

فوائد ۱ "الْأَعْلَى" کی جمع ہے، ایسی بات جس سے کسی کو مخالفہ میں ڈال جائے۔ مطلب یہ
ہے کہ میں نے عمر جیٹھا کو واضح اور صاف بات بتائی، کوئی پہیلی نہیں کہی جسے وہ سمجھ نہ سکیں۔

۲ وَتَنَةِ لِرُحْلِ بْنِ أَبِيهِ ... مگر والوں کی وجہ سے فقہ یہ ہے کہ ان کی وجہ سے آدمی کوئی ناجائز بات یا کام کر بیٹھتا
ہے، مال کی وجہ سے فقہ یہ ہے کہ اسے ناجائز طریقے سے حاصل کرے یا ناجائز جگہ میں خرچ کرے، اولاد کی وجہ سے فقہ یہ
ہے کہ ان کی محبت میں نیک کاموں میں کوتاہی کرے یا کوئی گناہ کر بیٹھے یا ان کی خاطر ضرورت سے زیادہ دین کے کاموں میں
مشغول ہو جائے، اور عسریوں کی وجہ سے فقہ یہ ہے کہ ان کی دوستی یا دشمنی کی وجہ سے ناجائز کام کا ارتکاب کر بیٹھے۔ تو نماز
اور دوسرے اعمال صالحہ ایسے کاموں کا کنارہ بنتے ہیں۔

۳ الْبَابُ عُصْرُ عمر جیٹھا کو گویا بات معلوم تھی مگر پھر ڈر کی وجہ سے حذیقہ جیٹھا سے کچھ پوچھ لیا۔ دروازہ ٹوٹنے سے
حذیقہ جیٹھا کا مطلب یہ تھا کہ آپ شہید ہوں گے اور آپ کی شہادت سے فتویٰ کا دروازہ جو بند تھا وہ کھل جائے گا۔
سبحان اللہ! عمر جیٹھا کی بھی کیا ذات تھی، جب تک زندہ رہے بحال کیا تھی کہ کوئی چوں کرے، موافق مخالف سب قہرمتے
رہے۔ عثمان جیٹھا کا رعب لوگوں پر ایسا نہ تھا جیسا عمر جیٹھا کا۔ ان کی خلافت میں لوگ اٹھ کھڑے ہوئے اور طرح طرح کے
لساد پھوٹ اٹھے اور آج تک یہ نساہ چلے آتے ہیں۔ اللہ رخصتیں کو ہدایت دے جو عمر جیٹھا کے سے حامی اسلام اور حافظ مسلمان
کو رہ جاتے ہیں۔ [رَحِمَہِ اللہُ غَہُ وَآزَہُہُ] (تیسرا پارہ)

۵۲۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا بَرِيدُ بْنُ رُثَيْعٍ،
عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ، عَنِ
أَبِي مَسْعُودٍ، أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرِئٍ قُبْلَةً، فَأَتَى
النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ، فَأَمَرَ اللَّهُ. ﴿وَأَقْبِرُوا الصَّلَاةَ طَرَفِي
لَهَا، وَزِنَاةً مِنَ الْكَيْلِ﴾ إِنَّ لِحَسَنَاتِ يَدَيْنِ وَبَيْنَ الشَّيْئَاتِ ﴿
[ہود: ۱۱۴] قَالَ الرَّجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَيْهَا مَذَا؟
526۔ ابن مسعود جیٹھا سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے
ایک عورت کو بوسہ دے دیا، پھر وہ نبی ﷺ کے پاس آیا اور
آپ کو یہ بات بتائی، تو اللہ نے یہ آیت نازل فرمادی: "اور
دن کے دونوں کناروں میں نماز قائم کر اور رات کی کچھ
گھڑیوں میں بھی، بے شک نیکیاں برائیاں کو لے جاتی
ہیں۔" تو اس آدمی نے کہا یا رسول اللہ! کیا یہ صرف میرے

قَالَ « لَجَجِعُ أُصْبِي كُلَّهُمْ » [الطبر: ۴۶۸۷، والنظر: ۲۶۶۳] کے لیے ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: "میری ساری تمام امت میں الحقد، باب: ۲۶۔ أخرجه مسلم: ۲۶۶۳" کے لیے ہے۔"

فائدہ: اس حدیث میں اس آدمی کا نام نہیں آیا۔ صحابہ، تابعین و محدثین عموماً ایسے واقعات میں نام ذکر نہیں کرتے اور یہی ستر مسلم کا تقاضا ہے۔ مختلف روایات کی وجہ سے شارحین نے چھ سات نام ذکر کیے ہیں، اس میں سے کوئی ایک ہو سکتا ہے، زیادہ تر ابوالیسرؒ کا نام ذکر کیا گیا ہے۔ ناموں کی کثرت بھی اللہ کی طرف سے اس صحابی پر پردے کی ایک صورت ہے۔ عورت کا نام کسی نے بھی ذکر نہیں کیا اور ایسے ہی ہونا چاہیے تھا۔ باب کے ساتھ حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ نیکیاں گناہوں کو لے جاتی ہیں۔ اس نیکیوں میں سب سے مقدم نماز ہے، جیسا کہ آیت میں نماز کے بعد یہ بات آئی ہے کہ نیکیاں گناہوں کو لے جاتی ہیں۔ اس کے بعد والے باب کی حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے وقت پر نماز کو "أَحَبُّ الْأَعْمَالِ" قرار دیا۔

۵۔ مَابُ فَضْلِ الصَّلَاةِ لَوْ قَتَبَهَا

۵۔ باب: وقت پر نماز پڑھنے کی فضیلت

۵۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْدِ هِنْدٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ « حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ « حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْدِ بْنُ الْغُبَارِ أَحْمَرِيٌّ قَالَ « سَمِعْتُ أَنَا عَمْرُو الشَّيْبَانِيَّ يَقُولُ حَدَّثَنَا صَاحِبُ قَدِّهِ الدَّارِ « وَأَشَارَ إِلَى دَارِ عَبْدِ اللَّهِ « قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ؟ قَالَ « الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا » قَالَ ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ « ثُمَّ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ » قَالَ ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ « الْحَبَّةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى « وَكَانُوا مُسْتَرْذِفَةً لِرَأْيِي [النظر: ۲۷۸۲، ۵۹۷۰، ۷۵۳۴۔ أخرجه مسلم: ۸۵]

527۔ ابو عمرو شیبانی نے کہا ہمیں اس گھر والے نے بیان کیا اور انھوں نے عبد اللہ (بن مسعود) رضی اللہ عنہ کے گھر کی طرف اشارہ کیا، (عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے) کہا میں نے نبی ﷺ سے پوچھا کون سا عمل اللہ کو سب سے زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا "وقت پر نماز پڑھنا۔" انھوں نے کہا پھر کون سا؟ آپ نے فرمایا "والدین سے حسن سلوک۔" انھوں نے کہا پھر کون سا؟ آپ نے فرمایا "اللہ کی راہ میں جہاد۔" عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ ﷺ نے مجھے یہ باتیں بیان فرمائیں اور اگر میں آپ سے زیادہ پوچھتا تو آپ مجھے زیادہ بیان فرماتے۔

خوائد: ۱۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو رسول اللہ ﷺ سے بے حد محبت تھی، وہ آپ پر نہایت شفیق تھے، آپ کا بے حد ادب و احترام کرتے تھے اور آپ کی راحت اور آرام کا ہر طرح سے خیال رکھتے تھے، ہر ایسی بات سے احتراز کرتے تھے جو آپ ﷺ کی طبیعت پر گراں گزرے۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اسی لیے مزید سوال نہیں کیے کہ آپ کے لیے بوجھ نہ بنیں۔ چنانچہ وہ خود بتاتے ہیں "فَمَا تَرَكْتُ أُسْتَرْذِفُهُ إِلَّا إِزْعَاءً عَلَيْهِ" [مسلم: ۸۵/۱۳۷] میں نے آپ پر شفقت کی وجہ ہی سے آپ سے مزید سوال نہیں کیے۔" اس کے ساتھ ہی رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ بھی معلوم ہو رہی ہے کہ آپ پوچھنے

والوں کو بتاتے ہی جاتے تھے، خواہ آپ پر کتنی مشقت پڑ رہی ہوتی تھی۔

2 کون سا عمل اللہ کو زیادہ محبوب ہے؟ اس سے ثابت ہوا کہ بعض اعمال دوسرے اعمال سے افضل ہوتے ہیں، کیونکہ جو زیادہ محبوب ہے وہ زیادہ فضیلت والا ہوگا۔ اس سے اللہ تعالیٰ کی صفت محبت بھی ثابت ہوئی کہ وہ بعض اشخاص سے محبت کرتا ہے اور بعض اعمال سے اور بعض جگہوں سے بھی محبت کرتا ہے۔ مگر وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کی صفات کے منکر ہیں ان کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نہ کسی عمل سے محبت کرتا ہے اور نہ کسی عمل والے سے، نہ کسی جگہ سے اور نہ کسی وقت سے۔ حالانکہ یہ قرآن مجید کی آیات کا انکار ہے، جیسا کہ فرمایا ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة ۱۹۵]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة ۲۲۲]، ﴿فَاسْتَعِذْ بِلِقَاءِ رَبِّكَ إِنَّهُ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران ۳۱]، ﴿وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران ۷۶]، ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُضْمِرِينَ﴾ [آل عمران ۱۴۶]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آل عمران ۱۵۹]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [المائدہ ۴۲]، ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُقَوِّمُ لِحُجَّتِهِمْ وَيُجِزُّهُمْ﴾ [المائدة ۵۴]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا﴾ [الصف ۴]

صفات الہی کے منکروں کے انکار کی وجہ یہ ہے کہ ہومباس کے دور میں یونانی فلسفے کی کتابوں کا عربی زبان میں ترجمہ کیا گیا۔ ان میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا ان کی عقل کے مطابق تعارف تھا، کیونکہ وہ لوگ وحی الہی کی روشنی سے محروم تھے، تو بعض مسلمات بھی ان سے متاثر ہو گئے، پھر ان میں سے بعض نے تو صفات کا صاف انکار کر دیا اور بعض نے آیات و احادیث کو توڑ مروڑ کر یونانی فلسفے کے مطابق بنانے کی کوشش کی، جو درحقیقت انکار ہی کی ایک صورت تھی۔ حالانکہ معاملہ بہت آسان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو خود اس سے بڑھ کر جاننے والا کوئی نہیں، اس لیے جو صفات اس نے خود بتائی ہیں انہیں اس طرح تسلیم کیا جائے جس طرح اس کی شان کے لائق ہے، انہیں مخلوق کی کسی صفت کے مشابہ نہ سمجھا جائے۔

3 یہاں ایک مشہور سوال ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مختلف مواقع پر اس سوال کے مختلف جواب دیے ہیں کہ سب سے محبوب یا افضل عمل کیا ہے، چنانچہ اس حدیث میں ”أَحَبُّ الْأَعْمَالِ“ نماز کو اس کے وقت پر پڑھنا، پھر والدین کے ساتھ حسن سلوک اور پھر جہاد فی سبیل اللہ کو قرار دیا۔ صحیح بخاری کی ایک روایت (۲۶) میں ”حُبُّ الْأَعْمَالِ“ ایمان باللہ اور ایمان بالرسول کو، پھر جہاد فی سبیل اللہ کو اور پھر حج مبرور کو قرار دیا۔ ایک حدیث میں آپ ﷺ سے پوچھا گیا ”اسلام کی کون سی چیز افضل ہے؟“ فرمایا، ”مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَنِدْوِهِ“ [بخاری ۱۱] ”جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔“ اور ایک حدیث میں پوچھا گیا، ”أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ؟“ ”اسلام کی کون سی چیز سب سے بہتر ہے؟“ فرمایا، ”تَطْعِمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَ مَنْ لَمْ تَعْرِفْ“ [بخاری ۱۲] ”تو کھانا کھلا اور تو سلام کہہ اسے جسے تو جانتا ہے اور جسے نہیں جانتا۔“ ان تمام احادیث کے درمیان کیا تطبیق دی جائے گی؟ اہل علم نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سوال کرنے والے کی حالت، استعداد اور لیاقت دیکھ کر جواب دیتے تھے، جیسے طبیب ہر مریض کے لحاظ سے الگ الگ نسخہ تجویز کرتا ہے۔ اس کے علاوہ وقت اور موقع کا لحاظ بھی ضروری ہے،

جیسے اسلام کو پھیلانے اور کافروں کے غلبے کو روکنے کے لیے جہاد ضروری ہے۔ ایسے موقع پر وہ افضل ہے۔ نقطہ دوسرا اُنی قلت کے وقت کھانا کھانے کی ضرورت ہوتی ہے، ایسے موقع پر وہ افضل ہے۔ مطلقاً بر عمل سے ایمان لانا افضل ہے۔ بدنی عبادات میں وقت پر نماز پڑھنا افضل ہے، شعائر اللہ کی تعظیم کے لیے حج افضل ہے درملا رتی کے لیے والدین کے ساتھ حسن سلوک افضل ہے۔

6۔ باب پانچ نمازیں گناہوں کو دور کرنے والی ہیں

۶۔ باب : الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ كَفَّارَةٌ

528۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ فرماتے تھے ”یہ بتاؤ کہ اگر تم میں سے کسی شخص کے دروازے پر ایک نہر ہو، جس میں وہ روزانہ پانچ دفعہ غسل کرتا ہو تو تم کیا کہتے ہو کہ کیا یہ اس کی میل میں سے کچھ باقی چھوڑے گا؟“ لوگوں نے کہا: یہ اس کی میل میں سے کچھ باقی نہیں چھوڑے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”تو ان پانچ نمازوں کی بھی مثال ہے، اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔“

۵۲۸۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ خُمَيْرَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي أَبِي حَارِثٍ وَالدَّرَاوَزِيُّ، عَنْ يَزِيدَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ حَمْسًا، مَا تَعُولُ ذَلِكَ يُبْقِي مِنْ ذَنْبِهِ؟» فَأَلْوُوا لَا يُبْقِي مِنْ ذَنْبِهِ شَيْئًا، قَالَ: «فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ، يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا» [أخرجه مسلم

[۶۶۷

فوائد

1 حدیث کے الفاظ عام ہیں جن میں صغیرہ و کبیرہ دونوں طرح کے گناہ شامل ہیں، مگر دوسری جگہ اس کے ساتھ کفار سے اجتناب کی قید آئی ہے، چنانچہ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا تَبَيْنَهُنَّ مَا لَمْ تُغْنِ الْكُتُبُ» [مسلم : ۱۴/۲۳۳] ”پانچ نمازیں اور جمعہ سے جمعہ تک ان کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہیں جب تک کفار کا ارتکاب نہ کیا جائے۔“ اس لیے اس حدیث میں پانچ نمازوں کے گناہوں کو مٹا دینے سے مراد صغیرہ گناہوں کو مٹا دیا جائے گا۔

2 لیکن جب یہ الفاظ کسی اور عمل کے متعلق آئیں، مثلاً آپ ﷺ کا فرمان ہے: «مَنْ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ سَطَّطَ سَعْيَانَهُ وَ إِنْ كَانَتْ مِثْلَ رَبْدِ الْبَحْرِ» [بخاری : ۶۴۰۰] ”جو شخص ایک دن میں سو مرتبہ ”سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ“ کہے اس کے گناہ مٹا دیے جاتے ہیں خواہ وہ سمندر کی جھاگ جتنے ہوں۔“ تو کیا یہ کہا جائے گا کہ اس سے صغیرہ اور کبیرہ تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں، کیونکہ حدیث کے ظاہر الفاظ عام ہیں۔ یا یہ کہا جائے گا کہ

جب نمازیں جو شہادتیں کے بعد سب سے افضل محل میں معاذ کا کنارہ تھیں ان میں کسی سے اعتبار نہ کیا جاتا تھا۔ اگرچہ اس سے احتساب کیا جائے تو بالادولی شرط ہو گا۔ (تاکہ اپنی ہی معلوم ہوتا ہے، لیکن میں امید رکھتی ہوں کہ اس کا عمل ہو گا)۔ اگر اللہ چاہے تو یہ شرط ضروری نہ ہو، کیونکہ ثواب کے معاملے میں قیاس جاری نہیں ہوتا۔ اس کی مثال رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے: "مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتِ وَلَمْ يَفُتْ وَلَمْ يَفُتْ رَحِمَ اللَّهُ رَحِمَةً" [بخاری ۱۸۶] "جو شخص اس گھر کا حج کرے، پھر نہ کوئی شہادت پات کرے اور نہ کوئی تاخر پائی کرے تو وہ اس دن کی طرح واپس آئے گا جب اس کی ماں نے اسے جنم دیا تھا۔" تو کیا ہم یہ کہیں گے کہ شرط یہ ہے کہ کبیرہ مناد نہ کرے؟ جو اس کا یہ ہے کہ جمہور تو یہی کہتے ہیں مگر بعض اہل علم نے صرف قید والے محل میں قید کو معتبر رکھا ہے جس محل میں قید نہیں اس کو قید کے بغیر رکھا ہے۔ در کہا ہے کہ اعمال کے ثواب میں قیاس کا کچھ دخل نہیں ہے۔ اس لیے جس محل کو اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے مطلق (بد قید) رکھا ہے ہم اسے مطلق دیکھیں گے اور ہمیں اللہ سے امید ہے کہ اس اطلاق اور عموم میں صغیرہ و کبیرہ سب گن و شامل ہوں گے۔ (شرح بخاری اور محمد صالح بن عثمان رحمہما اللہ)

۷۔ باب: نماز کو اس کے وقت سے ضائع کرنا

۷۔ نَابُ تَصْيِيحِ الصَّلَاةِ عَنْ وَقْتِهَا

529۔ اس حدیث سے روایت ہے، انھوں نے کہا نبی ﷺ کے عہد میں جو کچھ ہوتا تھا اس میں سے کوئی چیز بھی نہیں پہچانتا۔ ان سے کہا گیا نماز تو ہے؟ تو انھوں نے کہا کیا تم نے اس میں بھی وہ کچھ ضائع نہیں کر دیا جو ضائع کر دیا ہے؟

530۔ زہری سے روایت ہے، انھوں نے کہا میں دمشق میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس گیا، وہ اس وقت رو رہے تھے، میں نے ان سے کہا: آپ کو کیا بات دلا رہی ہے؟ انھوں نے کہا میں نے (نبی ﷺ کے عہد میں) جو کچھ دیکھا ہے نماز کے سوا اس میں سے کوئی چیز نہیں پاتا اور یہ نماز بھی ضائع کر دی گئی ہے۔

۵۲۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ، عَنْ عِيَّالٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: مَا أَغْرَفْتُ نَبِيًّا مِمَّا كَانَ عَلَى عَهْدِ نَبِيِّ ﷺ، قَبْلَ الصَّلَاةِ، قَالَ: أَلَيْسَ ضَبَعْتُمْ مَا ضَبَعْتُمْ بَيْنَهَا؟

۵۳۰۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَنْدُ الْوَّاحِدِ بْنِ وَاصِلٍ أَبُو عُبَيْدَةَ الْحَدَّادُ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي رُوَيْدٍ، أَبِي عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: سَمِعْتُ الرَّفْعِيَّ، يَقُولُ: دَخَلْتُ عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ يَدْمَشْقَ وَهُوَ يَبْكِي، فَقُلْتُ: مَا يَبْكُكَ؟ فَقَالَ: لَا أَغْرَفُ شَيْئًا مِمَّا أَذْرَأْتُ إِلَّا هَذِهِ الصَّلَاةَ وَمَعْبُودِ الصَّلَاةِ قَدْ ضَاعَتْ

اور بکر (بن ظلف) نے کہا: ہمیں محمد بن بکر بن سنان نے بیان کیا کہ ہمیں عثمان بن ابی رزاق نے اس کی مثل بیان کی۔

وَقَالَ نَحْنُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ الرَّسَّاسِيُّ، أَخْبَرَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي رُوَيْدٍ نَحْوَهُ.

۱۔ انس رضی اللہ عنہ بصرہ میں رہتے تھے۔ کوندہ بصرہ غرض پورے عراق پر حجاج کی حکومت تھی، وہ کئی دفعہ اپنی تقریر اتنی لمبی کر دیتا کہ نماز کا وقت نکل جاتا۔ اس پر انس رضی اللہ عنہ بہت آزرده ہوتے، چنانچہ طبقات ابن سعد میں ثابت بنانی سے مروی ہے، انھوں نے کہا ہم انس بن مالک شجر کے ساتھ تھے تو حجاج نے ایک دن نماز مؤخر کر دی۔ انس رضی اللہ عنہ اس سے بات کرنے کے لیے اٹھے تو ان کے ساتھیوں نے انھیں حجاج کے خوف سے روک دیا، اس پر وہ نکلے اور اپنی سواری پر سوار ہو گئے اور جاتے جاتے کہے گئے۔ اللہ کی قسم ابی بنی مہدی کے زمانے میں ہم جس طریقے پر تھے مجھے ”لا الہ الا اللہ“ کی شہادت کے سوا اس میں سے کچھ نظر نہیں آتا۔ ایک آدمی نے کہا اے ابو حمزہ امار تو ہے؟ انھوں نے کہا تم نے ظہر کو مغرب کے قریب پہنچا دیا ہے تو کیا رسول اللہ ﷺ کی نماز یہ تھی؟ (فتح اباری)

۲۔ ایک موقع پر انس رضی اللہ عنہ حجاج کی بد سبکی کی شکایت کے لیے اس وقت کے خلیفہ ولید بن عبد الملک رضی اللہ عنہ کے پاس دمشق میں گئے، جو ملک شام کا مرکزی شہر اور پوری اسلامی سلطنت کا دار الخلافہ تھا۔ وہاں رہی خلیفہ ان سے ملنے کے لیے گئے تو وہ رو رہے تھے۔ رونے کی وجہ پوچھی تو انھوں نے بتایا کہ عبادت میں کوئی یک بھی اس طرح ادا نہیں کی جا رہی جس طرح وہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں تھی سوائے نماز کے وہ نماز بھی ضائع کر دی گئی ہے، یعنی اسے بے وقت پڑھا جا رہا ہے۔ بصرہ میں حجاج اور دمشق میں ولید نماز میں جی دیر کر دیتے تھے کہ بعض اوقات نماز کا وقت نکل جاتا۔ چنانچہ عبدالرزاق (۳۷۹۵) نے عطاء سے نقل کیا ہے، انھوں نے کہا ولید نے جمعہ میں دیر کر دی یہاں تک کہ شام ہو گئی تو میں نے بیٹھنے سے پہلے ظہر پڑھ لی، پھر میں نے بیٹھے بیٹھے اشارے کے ساتھ عصر پڑھ لی، جبکہ وہ خطبہ دے رہے تھے۔ عطاء نے نقل کے خوف سے ایسا کیا تھا۔ اور بخاری کے شیخ ابوالفیم نے اپنی ”کتاب الصلاۃ“ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ وہ حجاج کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے، جب اس نے نماز کو مؤخر کر دیا تو انھوں نے اس کے ساتھ نماز میں حاضر ہونا چھوڑ دیا۔ اور محمد بن ابواسحاق سے نقل کیا ہے کہ میں مکہ میں تھا اور حلیفہ ولید کو کاغذات پڑھ کر سنائے جا رہے تھے، اس میں انھوں نے نماز کو مؤخر کر دیا تو میں نے سعید بن جبیر اور عطاء کو دیکھا کہ وہ بیٹھ کر اشارے سے نماز پڑھ رہے تھے۔ (فتح اباری)

۳۔ عراق اور شام میں ہومیہ کے امراء اور خلفاء کا یہی معمول تھا مگر مدینہ منورہ میں انھی کے خاندان کے فرد عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ امیر تھے، وہ بھی بعض اوقات نماز کو مؤخر کر دیتے تھے، مگر جب عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے انھیں حدیث بیان کی تو انھوں نے اپنی اصلاح کر لی اور نماز وقت پر پڑھنے لگے۔ یہی وجہ ہے کہ انس رضی اللہ عنہ جب بصرہ سے مدینہ آئے اور ان سے پوچھا گیا کہ کیا آپ کوئی تبدیلی محسوس کرتے ہیں تو انھوں نے فرمایا: ”نہیں، ہاں اتنی بات ہے کہ تم مغضب درست نہیں کرتے۔“ [بخاری: ۷۲۴]

۴۔ علامہ وحید الزمان رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں: خیر انس رضی اللہ عنہ کے مہد میں تو بادشاہ اور امیر نماز پڑھتے تھے مگر دیر میں اور بے وقت، اب تو حال یہ ہے کہ جس مسلمان کو سو دو سو کوڑی ماہوار ہو جاتی ہے وہ اپنے تئیں فرعون بے ساراں سمجھ کر مسجد میں آتا ہی عیب جانتا ہے۔

مگر مسلمانی ہمیں است کہ ایساں دادند دائے گر از پس امروز بود فردائے

”مگر مسلمانی یہی ہے جو یہ لوگ رکھتے ہیں تو آج کے بعد اگر کوئی کل دو تو اس پر افسوس ہے۔“

اور پھر لطف یہ کہ اسی قسم کے مسلمان جو کبھی قبلے کی طرف اوندھے بھی نہیں گرتے، مسلمانوں اور اسلام کی ترقی چاہتے ہیں اور قوم کے اصلاح بننے کی ہوس رکھتے ہیں۔

تو کار زمین را کمر ساختی کہ پا آسماں نیز برداشتی

”تو نے زمین کے کام کو ٹھیک کر دیا ہے کہ آسمان کی طرف بھی چل پڑا ہے۔“

8۔ باب : نمازی اپنے رب عزوجل سے سرگوشی کرتا ہے

۸۔ بَابُ الْمُصَلِّيِّ يُسَاجِي رَّبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

531۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”تم تم سے کوئی جب نماز پڑھتا ہے تو اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے، اس لیے یہ اپنی دائیں طرف نہ تھو کے بلکہ اپنے بائیں پاؤں کے نیچے تھوک لے۔“ اور سعید نے قنابہ سے بیان کیا ”میں نے آگے یا اپنے سامنے نہ تھو کے بلکہ اپنی بائیں طرف یا اپنے قدموں کے نیچے تھوک لے۔“ اور شعبہ نے کہا: ”اپنے سامنے تھو کے اور نہ ہی اپنی دائیں طرف بلکہ اپنی بائیں طرف یا اپنے قدموں کے نیچے۔“ اور حمید نے انس رضی اللہ عنہ سے انھوں نے نبی ﷺ سے بیان کیا: ”تجہ کی جانب نہ تھو کے نہ ہی اپنی دائیں طرف بلکہ اپنی بائیں جانب یا اپنے پاؤں کے نیچے تھوک لے۔“

۵۳۱۔ حَدَّثَنَا مُسْنِمُ بْنُ إِدْرِيسَ، قَالَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَنَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنْ أَخَذَكُمْ إِذَا صَلَّى سَاجِي رِبِّهِ، فَلَا تَتَجَلَّسَ عَنْ يَمِينِهِ، وَلَكِنْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ الْبُسْرَى » وَقَالَ مُعَيْدٌ : عَنْ قَنَادَةَ : « لَا يَنْبَغُ قَدَمَهُ، أَوْ تَحْتَ يَدَيْهِ، وَلَكِنْ عَنْ بَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ » وَقَالَ حُمَيْدٌ : عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : « لَا يَتَرَقُّ فِي الْفِيلَةِ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ، وَلَكِنْ عَنْ بَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ » [راجع ۲۴۱۰۔ أخرجه مسلم : ۴۹۳ بقطعة لم ترد في هذه الطريق، وأخرجه (۵۵۱) بهذا اللفظ]

532۔ انس رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کی، آپ نے فرمایا: ”مجھ سے میں برابر ہو جاؤ اور تم میں سے کوئی اپنے بازو کھینچنے کی طرح نہ بچھائے اور جب تھو کے تو اپنے آگے یا اپنی دائیں طرف نہ تھو کے، کیونکہ وہ اپنے رب سے سرگوشی

۵۳۲۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، قَالَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « اعْتَدُوا فِي السُّجُودِ، وَلَا يَتَسَطَّرْ دِرْعِيهِ كَالْكَلْبِ، وَلَا يَتَرَقَّ فَلَا يَتَرَقَّى بَيْنَ يَدَيْهِ،

وَلَا عَنْ بَيْبِ، فَإِنَّ بَاجِي رِبَّةً ۝ (راجع : ۲۴۱۔) کر رہا ہوتا ہے۔

وانظر القطعة الأولى (۸۲۶) - أخرجه مسلم (۱۹۳)

بزيادة وأخرجه (۵۵۱) أخرجه

خوائد ۱ ان احادیث کی شرح اور فوائد کے لیے دیکھیے حدیث (۱۳۱)۔ سجدے میں اعتدال کا بیان آگے آئے گا۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ) اس باب کی پہلے ابواب سے مناسبت یہ ہے کہ اس سے پہلے ابواب میں وقت پر نماز ادا کرنے کی تاکید اور اس کی فضیلت کا بیان تھا اور وقت ضائع کر کے پڑھنے پر تنگی کا اظہار تھا، اس باب میں بتایا کہ نماز اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے۔ ظاہر ہے نماز کا وقت مقرر ہے جس میں آپ نے اپنے رب سے سرگوشی کرتی ہے، وقت نکل جانے پر تم لاکھ سرگوشی کرتے رہو، جس سے سرگوشی کرتی ہے اس کے مقرر کردہ وقت پر پہنچے نہیں تو سرگوشی کے جواب کی کیا توقع رکھ سکتے ہو۔

2 کرمانی نے کہا اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ دائیں طرف تھوکنے کی ممانعت کی علت یہ ہے کہ دائیں طرف ایک فرشتہ ہوتا ہے اور یہاں یہ علت بیاں کی ہے کہ نماز کی رب تعالیٰ سے سرگوشی کرتا ہے۔ دونوں میں کوئی منافات نہیں، کیونکہ ایک حکم کی دو حالتیں انہی یا الگ الگ ہو سکتی ہیں، جس سے سرگوشی کی جائے وہ کبھی سرگوشی کرنے والے کے سامنے ہوتا ہے اور کبھی دائیں طرف ہوتا ہے، اس لیے نہ سامنے تھوکنا چاہیے اور نہ دائیں طرف۔ (فتح الباری)

9۔ باب گرمی کی شدت میں ظہر کو ٹھنڈا کرنا

۹۔ تَبُّ الْإِثْرَادِ بِالطُّهْرِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ

533، 534۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ ﷺ سے بیان کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”جب گرمی شدید ہو جائے تو نماز کو ٹھنڈا کر لو، کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کے پھیلاؤ سے ہے۔“

۵۳۴، ۵۳۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو ثُبُّنٍ عَنْ سُلَيْمَانَ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مَكْرَمٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ، قَالَ صَالِحٌ نُسُ كَيْسَانَ - حَدَّثَنَا الْأَعْرَجُ عَنْ الرَّحَضِيِّ وَغَيْرِهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَنَائِجٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُمَا حَدَّثَاهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ ۝ إِنَّا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةٍ، فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ ۝ (انظر : ۵۳۶، عن أبي هريرة - أخرجه مسلم : ۶۱۵، ۶۱۷، عن أبي هريرة)

535۔ ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کے مؤذن نے ظہر کی اذان کہی تو آپ ﷺ نے فرمایا ”ٹھنڈا ہونے دو، ٹھنڈا ہونے دو۔“ یا فرمایا: ”انتظار کرو، انتظار کرو۔“ اور

۵۳۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ نَشْرِ، قَالَ حَدَّثَنَا عُذْرَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الْمُطَهَّرِ أَبِي الْحَسَنِ، سَمِعَ زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ أَدَّ مُؤَذِّنُ النَّبِيِّ

فرمایا "گرمی کی شدت جہنم کے پھیلاؤ سے ہے، تو جب گرمی شدید ہو جائے تو ٹھنڈا وقت جوحنے پر نماز پڑھو۔" یہاں تک کہ ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھا۔

يُنْظَرُ الطُّهْرَ، فَقَالَ: «أَبْرِدْ أَبْرِدْ» لَوْ قَالَ: «نَنْظُرُ أَنْصَبُ» وَقَالَ: «شِدَّةُ الْحَرِّ مِنْ فَتْحِ جَهَنَّمَ، فَإِذَا شُدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ» حَتَّى رَأَيْنَا قِيَّةَ السُّلُوبِ [انظر: ۵۲۹، ۵۳۰، ۳۲۵۸۔ أخرجه مسلم: ۶۱۶]

536۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا "جب گرمی شدید ہو جائے تو ٹھنڈا وقت ہونے پر نماز پڑھو، کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کے پھیلاؤ سے ہے۔"

۵۳۶۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ سَمِعْتُهُ مِنَ الرَّهْزَوِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا شُدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ، فَإِنْ شِدَّةُ الْحَرِّ مِنْ فَتْحِ جَهَنَّمَ» [راجع: ۵۳۳۔ أخرجه مسلم: ۶۱۷، ۶۱۵]

537۔ "اور آگ نے اپنے رب کے پاس شکایت کی اور اس نے کہا اے میرے رب! میرا بعض بعض کوکھ گیا، تو اس نے اسے دو سانس لینے کی اجازت دی، ایک سانس سردی میں اور ایک سانس گرمی میں، تو یہ ہے وہ سب سے شدید گرمی جو تم محسوس کرتے ہو اور سب سے شدید سردی جو تم محسوس کرتے ہو۔"

۵۳۷۔ «وَلَشَكَكَ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا، فَقَالَتْ: يَا رَبِّ! أَكْثَرُ بَعْضِي بَعْضًا، فَأَيُّنَ لَنَا يَنْشَبُ، نَفْسِي فِي النَّارِ وَنَفْسِي فِي الصَّبَبِ، فَيَبْرَأُ أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ، وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الرَّمْهِيرِ» [انظر: ۳۲۶۰۔ أخرجه مسلم: ۶۱۷]

538۔ ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھو، کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کے پھیلاؤ سے ہے۔"

۵۳۸۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَبْرِدُوا بِالطُّهْرِ، فَإِنْ شِدَّةُ الْحَرِّ مِنْ فَتْحِ جَهَنَّمَ»

اس کی متابعت سفیان اور یحییٰ اور ابو حوانہ نے اعمش سے کی ہے۔

تَابِعَةُ سُفْيَانَ وَيَحْيَى وَأَبُو عَوَّانَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ [انظر: ۳۲۵۹]

فَالْتَمَسُوا نَمَازَ عَمِيرٍ كَأَوَّلِ وَقْتِ اللَّهِ تَعَالَى نِيَّانًا مَقْرَرًا، جَنَاحًا فَرَمَا، ﴿أَقْبِرِ الصَّلَاةَ لِذُنُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ [بہار اسرائیل: ۷۸] "سورج ڈھلنے کے وقت نماز قائم کر۔" رسول اللہ ﷺ کا معمول بھی سورج ڈھلنے کے ساتھ نماز پڑھ

لینے کا تھا، چنانچہ آپ سردیوں اور گرمیوں میں سورج اُٹھنے کے ساتھ نماز پڑھ لیتے تھے، جب کہ ”مے“ نہاؤ وقت الطہر جند الزوال“ کی احادیث میں آ رہا ہے۔ خصوصاً اس میں مذکور حدیث (۵۳۲) میں ہے کہ صحابہ طہر کے وقت رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تو گرمی سے بچنے کے لیے اپنے کپڑوں پر جھو کرتے تھے۔ صحیح مسلم میں خباب بن ارت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، انھوں نے کہا ”شَکُوْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ فِيهِ ارْتِصَاءٌ فَلَمْ يُشْجَبْنَا“ [مسلم ۶۱۹/۱۸۹] ”ہم نے رسول اللہ ﷺ کے پاس گرمی کی شدت کی شکایت کی تو آپ نے ہماری شکایت دور نہیں کی۔“ مگر یہ شرح باب اور احادیث میں دل وقت کی بجائے رسول اللہ ﷺ کا حکم ہے کہ جب گرمی بہت سخت ہو جائے تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھو، کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کے سانس کے پھیلنے کی وجہ سے ہے۔ ان دونوں قسم کی احادیث میں بعض علماء نے یہ تطبیق دی ہے کہ نماز ٹھنڈی کر کے پڑھنے کا حکم آپ نے سفر کی حالت میں دیا تھا، کیونکہ سفر میں کوئی ضرورت یا ایسا بڑا حیرہ نہیں ہوتا جس میں نماز باجماعت پڑھی جائے، بخلاف شہر کے کہ اس میں ایسی کوئی مشکل درپیش نہیں ہوتی۔ اس کا قرینہ ایک تو حدیث میں مذکور الفاظ ہیں ”حَتَّى رَأَيْنَا فِيهِ التَّلَوُّنَ“ ”یہاں تک کہ ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھا۔“ ٹیلے زیادہ بلند نہیں ہوتے، ان کا سایہ دوسرے ظاہر ہوتا ہے اور ٹیلوں کو دیکھنے کی بات سے ظاہر ہو رہا ہے کہ یہ سفر کی بات ہے۔ دوسرا قرینہ یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے گرمی سخت ہونے کے وقت نماز طہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کے حکم والی احادیث ذکر کرنے کے بعد ”نَابُ الْإِنْرَادِ بِالطُّهْرِ فِي السَّفَرِ“ (سفر میں طہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کا بیان) ذکر کیا ہے۔ اس سے ان کا اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ نماز ٹھنڈی کر کے پڑھنے کا حکم حالت سفر کے لیے ہے۔ دوسری تطبیق یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سردیوں میں اور معمول کی گرمیوں میں اول وقت ہی میں نماز پڑھتے تھے، البتہ گرمی بہت شدید ہو جانے پر آپ نے نماز کو ٹھنڈا کرنے کا حکم دیا۔ اس لیے سخت گرمی میں نماز کو مؤخر کر لینا چاہیے مگر اتنا ہی کہ طہر کی نماز کا وقت ختم نہ ہو جائے، جو ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہونے کے ساتھ ختم ہو جاتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ تو سخت گرمیوں میں نماز ٹھنڈی کر کے پڑھنے کا حکم دیا تھا مگر ہمارے بہت سے بھائی سخت سردیوں میں بھی نماز کو اول وقت پر نہیں پڑھتے، بلکہ اسے حریم ٹھنڈا کر کے پڑھتے ہیں۔ کم از کم سردیوں میں تو انھیں اول وقت پر نماز پڑھنی چاہیے۔

10۔ باب: سفر میں طہر کو ٹھنڈا کرنا

539۔ ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے، مؤذن نے طہر کی اذان کہنے کا ارادہ کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا ”ٹھنڈا کر لو۔“ اس نے پھر اذان کہنے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ نے اسے فرمایا

۱۰۔ نَابُ الْإِنْرَادِ بِالطُّهْرِ فِي السَّفَرِ

۵۳۹۔ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا مُهَاجِرٌ أَبُو الْحَسَنِ مَوْلَى لِسِي تَبِيعَ اللَّهِ، قَالَ سَمِعْتُ زَيْنَ بْنَ وَهْبٍ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْجَعْفَرِيِّ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَأَرَادَ

المُؤَدُّ أَنْ يُؤَدَّنَ بِمُطْبَرٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ «أَرَادَ أَنْ يُؤَدَّنَ فَقَالَ لَهُ «أَرَادَ» حَتَّى رَأَيْنَا قِيَّةَ السُّورِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : «إِنْ شِئْنَا الْحَرَّ مِنْ فَجْ جَهَنَّمَ، قَدْ أَشَدَّ الْحَرُّ فَأَرَادُوا بِالصَّلَاةِ»

”مُتَحَدِّا کر لو۔“ یہاں تک کہ ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھ لیا، تو نبی ﷺ نے فرمایا ”گرمی کی شدت جہنم کے پھیلنے کی وجہ سے ہے، تو جب گرمی بہت شدید ہو جائے تو نماز مُتَحَدِّا کر لو۔“

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَتَقَيَّا تَتَقَيَّا [راجع۔ ۵۳۵۔ آخر جہ مسم ۶۱۶]

اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا (سورہ نمل میں مذکور) ”تَتَقَيَّا“ کا معنی یہ ہے مائل ہوتے ہیں۔

حواشی 1۔ ستر میں نماز کو مُتَحَدِّا اس وقت کیا جائے گا جب دوران ستر کسی جگہ ٹھہرے ہوئے ہوں، کیونکہ ستر جاری میں تو آپ جمع و تقدیم یا جمع و تاخیر فرماتے تھے، جیسا کہ یہ مسئلہ اپنے مقام پر آئے گا۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

2۔ اس باب و حدیث سے اس بات کی طرف اشارہ مقصود ہے کہ گرمی کی شدت میں نماز کو مُتَحَدِّا کرنے کی ضرورت عام طور پر ستر میں پیش آتی ہے، کیونکہ صفر میں نماز کے لیے مسجد میں سائے کا انتظام ہوتا ہے۔ اور اس میں یہ بھی ہے کہ آپ نے ایک بار مؤذن کو مُتَحَدِّا کرنے کا حکم دیا پھر وہ کچھ دیر ٹھہر کر اذان کہنے لگا تو آپ نے اسے دوسری بار پھر مُتَحَدِّا کرنے کا حکم دیا۔

3۔ اس روایت میں الفاظ یہ ہیں کہ ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھ لیا، جب کہ صحیح بخاری کی حدیث (۶۲۹) میں ہے ”سَدَوِي لَطْلُ لَتْلُوْنَ“ یعنی سایہ ٹیلوں کے برابر ہو گیا، یعنی ظہر کا آخری وقت ہو گیا، کیونکہ اس کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ اس کے علاوہ اس میں تین دفعہ مُتَحَدِّا کرنے کا حکم مذکور ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہاں حدیث میں کچھ اختصار ہے۔

4۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسموع ہے کہ حدیث کے کسی لفظ سے ملتا جلتا لفظ اگر قرآن مجید میں ہو تو اس کی شرح کر دیتے ہیں، یہاں ”قِيَّةُ لَتْلُوْنَ“ کا لفظ آیا ہے، ”لَتْلُوْنَ“ ”نَلُّوْنَ“ ”نَلُّ“ کی جمع ہے اور ”قِيَّةُ“ سے ماخوذ لفظ ”تَتَقَيَّا“ سورہ نمل (۲۸) میں آیا ہے، اس کا معنی ہے مائل ہوتے ہیں، جھکتے ہیں۔ یعنی ”قِيَّةُ“ (سایہ) کو اس لیے ”قِيَّةُ“ کہا جاتا ہے کہ سائے سورج کے ساتھ ساتھ ادھر سے ادھر اور ادھر سے ادھر مائل ہوتے اور جھکتے جاتے ہیں۔

11۔ باب: ظہر کا وقت سورج ڈھلنے پر ہے

۱۱۔ نَابٌ وَقْتُ الظُّهْرِ عِنْدَ الرُّوَالِ

وَقَالَ جَابِرٌ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّجَارَةِ۔ اور جابر رضی اللہ عنہ نے کہا، نبی ﷺ دوپہر کے وقت نماز پڑھتے تھے۔

فَالْمَاءُ سَبَبٌ ”حَجَرٌ يَهْجُرُ“ کا معنی چھوڑنا ہے۔ عین دوپہر کو ”ہَجْرَةُ“ اس لیے کہتے ہیں کہ عموماً اس وقت لوگ کام کاج چھوڑ کر قیلو (دوپہر کے آرام) کے لیے چلے جاتے ہیں۔

۵۴۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو النَّمَانِ، قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الظُّهْرَ، فَقَامَ عَلَى الْمِصْبَرِ، فَذَكَرَ السَّاعَةَ، فَذَكَرَ أَنَّ فِيهَا أُمُورًا عِظَامًا، ثُمَّ قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ، فَلَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ، مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا» فَأَكْثَرَ النَّاسُ مِنَ السُّكَاةِ، وَكَثُرَ أَنْ يَقُولَ «سَلُونِي» «سَلُونِي» «أَبُوكَ حَذَافَةُ» ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ «سَلُونِي» «فَبَرَكَ عَمْرٌ عَنْ رُجَّتَيْهِ، فَقَالَ رَضِيبٌ بِإِلَّهِ رَبَّنَا، وَإِلَّا سَلَامٌ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ نَبَاً، فَسَكَتَ، ثُمَّ قَالَ: «عَرِضْتُ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ابْنُ أَبِي عُرْوَةَ حَدَّثَنَا الْحَبِيطُ، فَلَمْ أَرَ كَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ» [راجع: ۹۳۔ أخرجه مسلم: ۲۳۵۹]

540۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ سورج ڈھل توٹکے اور ظہر پڑھی پھر مہر پر کھڑے ہوئے اور قیامت کا ذکر فرمایا اور یہ ذکر کیا کہ اس میں بہت بڑے کام ہوں گے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: "جو شخص کسی چیز کے بارے میں پوچھنا چاہے پوچھ لے، کیونکہ تم مجھ سے جس چیز کے متعلق بھی پوچھو گے میں تمہیں بتاؤں گا جب تک میں اپنی اس جگہ رہوں گا۔" تو لوگ بہت زیادہ رونے لگے اور آپ نے بہت دفعہ فرمایا: "مجھ سے پوچھو۔" تو عبد اللہ بن حذافہ بھی ﷺ کھڑے ہوئے اور انھوں نے کہا: میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: "تمہارا باپ حذافہ ہے۔" پھر آپ نے بار بار کہا: "مجھ سے پوچھو۔" تو عمر بن حذافہ اپنے گھٹنوں پر بیٹھ گئے اور کہنے لگے: اے اللہ کے رب ہونے پر اور اسلام کے دین ہونے پر اور محمد (ﷺ) کے نبی ہونے پر راضی ہیں۔ اس پر آپ ﷺ خاموش ہو گئے، پھر آپ نے فرمایا: "میرے سامنے ابھی ابھی اس دیور کے درمیان میں جنت اور آگ پیش کی گئی، تو میں نے سب سے بہتر اور سب سے بدتر جیسی کوئی چیز نہیں دیکھی۔"

فوائد ۱۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں سے نمازوں کے اوقات کو الگ الگ بیان کرنا شروع کیا اور ظہر سے اس سے آغاز کیا کہ معراج کی رات کی صبح کو جبریل علیہ السلام نے سب سے پہلے آپ ﷺ کو ظہر کی نماز پڑھائی۔ یہ حدیث یہاں ذکر کرنے کا مطلب یہ بتانا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سورج ڈھلنے پر ظہر کی نماز پڑھتے تھے۔ اس حدیث کے بعض فوائد اور رسول اللہ ﷺ کو اس سے عالم الغیب ثابت کرنے والوں کے جواب کے لیے دیکھیے بخاری کی حدیث (۹۳) کی شرح۔

۲۔ صحیح مسلم میں اس حدیث کے آخر میں ہے کہ عبد اللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ کی ماں نے عبد اللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ سے کہا: "میں نے تم سے زیادہ ماں سے بدسلوکی کرنے والا نہیں دیکھا، کیا تم اس بات سے نہ ڈرے کہ تمہاری ماں نے کوئی ایسا گناہ کر لیا ہو جو اہل جاہلیت کی عورتیں کیا کرتی تھیں اور تم اسے سب لوگوں کے سامنے رسوا کر رہے ہو۔" عبد اللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ نے کہا: "اللہ کی قسم! اگر آپ ﷺ مجھے کسی کالے غلام کے ساتھ ملا دیجے تو میں اس کے ساتھ مل جاتا۔" [مسلم: ۲۳۵۹/۱۳۶]

۳۔ فَلَمْ أَرَ كَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ: یعنی میں نے جنت سے بہتر اور جہنم سے بدتر کوئی چیز نہیں دیکھی۔

۵۴۱۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي الْيَمَانِ، عَنْ أَبِي بَرزَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي الضُّنْحَ وَأَخَذَ يَعْرِفُ جَلِيَّةً، وَيَتَرَأَّى مَا بَيْنَ السَّيْرِ إِلَى الْيَمَانَةِ، وَيُصَلِّي الظُّنْبُرَ إِذَا رَأَى الشَّمْسَ، وَالْعَصْرَ وَأَخَذَ يَذْهَبُ إِلَى أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجَعَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ، وَنَبِيٌّ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ، وَلَا يَبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ، ثُمَّ قَالَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ

541۔ ابو بزرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ صبح کی نماز اس وقت پڑھتے کہ ہم میں سے ہر شخص اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے شخص کو پہچان لیتا اور آپ اس میں ساتھ سے سو تک آیات پڑھتے اور آپ عصر اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈھل جاتا اور عصر اس وقت پڑھتے کہ ہم میں سے کوئی شہر کے سب سے دور کنارے پر (اپنے گھر) لوٹ جاتا اور سورج زندہ ہوتا۔ (راوی نے کہا) وہ مجھے وہ بھول گیا جو (ابو بزرہ رضی اللہ عنہ نے) مغرب کے بارے میں کہا اور آپ عشاء کو رات کے تہائی تک مؤخر کرنے میں کوئی پردانہیں کرتے تھے۔ پھر کہا: رات کے نصف تک۔

وَقَالَ مُعَاذٌ قَالَ شُعْبَةُ لَقِيْتُهُ مَرَّةً، فَقَالَ أَوْ ثُلُثِ اللَّيْلِ [الظہر: ۵۴۷، ۵۶۸، ۵۹۹، ۷۷۱، وایضاً فی مواقیت الصلاة: باب: ۲۰ و باب: ۲۵۔ تک۔ أخرجه مسلم: ۲۶۱ مختصراً، وأخرجه: ۶۴۷]

اور معاذ نے کہا کہ شعبہ نے کہا پھر میں ایک مرتبہ ان سے ملا تو انہوں نے کہا: رات کے تہائی تک۔

فوائد: ۱۔ صبح کی نماز میں ساتھ سے سو تک آیات کی تلاوت کے بعد نماز سے فارغ ہونے پر قن روتی ہوتی کہ آدمی اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے آدمی کو پہچان لیتا، اس سے صاف ظاہر ہے کہ نماز زیادہ اخیرے میں شروع ہوتی تھی۔ صبح مسلم میں مذکور ہے: "وَتَصْرُفُ حِينَ يَعْرِفُ بِنَفْسِهِ وَجْهَ نَفْسِهِ" [مسلم: ۶۴۷/۲۳۷] "ہم نماز سے اس وقت فارغ ہوتے جب ہم ایک دوسرے کا چہرہ پہچان لیتے۔"

2۔ وَأَخَذَ يَذْهَبُ إِلَى أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجَعَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ: حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ساری روایات جمع کر کے اس جیسے کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ عصر کی نماز پڑھا کر آدمی شہر کے سب سے دور کنارے پر اپنے گھر لوٹ جاتا اور ابھی سورج زندہ ہوتا یعنی اس کی روشنی اور گرمی بدستور قائم ہوتی، اس کا رنگ زرد نہ ہوتا۔ ظاہر ہے ایک مثل پر نماز پڑھنے سے یہاں ہو سکتا تھا۔

3۔ راوی کو مغرب کی نماز کے متعلق ابو بزرہ رضی اللہ عنہ کا بیان بھول گیا، تاہم ایک اور صحابی سے اس کا بیان آیا ہے، چنانچہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "وَالْمَغْرِبُ إِذَا وَجَّهَتْ" [بخاری: ۵۶۰] یعنی مغرب آپ اس وقت پڑھتے تھے جب سورج غروب ہو جاتا۔

4۔ نماز عشاء کے بارے میں ابو منہال سیار بن سلامہ نے شعبہ کو شک کے ساتھ ہی کبھی نصف رات تک اور کبھی ٹکٹ رات

(۷۰۵/۵۳) اور اصحابِ شمن نے حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جسر کے طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ میں روایت کی ہے "مِنْ عَثْرَةِ حَوْثٍ وَلَا مَطَرٍ" یعنی نبی ﷺ نے مدینہ میں کسی خوف یا بارش کے بغیر یہ نمازیں جمع کیں۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ سفر یا خوف یا بارش میں سے کوئی بھی عذر نہ تھا۔ بخاری (۱۱۷۴) اور مسلم (۷۰۵/۵۵) کی ایک روایت میں ابن عیینہ نے عمرو بن دینار سے یہ حدیث ذکر کی ہے اور اس میں یہ الفاظ زیادہ بیان کیے ہیں کہ عمرو بن دینار نے کہا کہ میں نے کہا اے ابوالشعواء! میرا گمان ہے کہ آپ نے ظہر کو مؤخر اور عصر کو جلدی کیا ہو گا اور مغرب کو مؤخر اور عشاء کو جلدی کیا ہو گا، تو انھوں نے کہا۔ میرا بھی یہ گمان ہے۔ اس روایت کو لے کر بعض حضرات نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جمع صوری کی تھی، مگر ابوالشعواء کا ایک گمان یہ ہے اور ایک گمان اس سے پہلے گزرا ہے کہ شاید یہ بارش کی وجہ سے ہو۔ اس لیے ان کے گمان پر دین کے مسئلے کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی، خصوصاً جب ان کا گمان بھی ایک نہ ہو۔ اس لیے ان نمازوں کو کسی سفر یا خوف یا بارش کے بغیر جمع کر کے پڑھنے کی وجہ جو کسی تکلف کے بغیر سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی اہم کام یا مشغولیت کی وجہ سے نمازوں کو جمع کیا۔ اس سے امت کے لیے بھی آسانی پیدا ہو گئی کہ وہ ضرورت کے وقت ایسا کر سکتے ہیں، بشرطیکہ اسے عادت نہ بنالیں۔ اس کی دلیل ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی یہی حدیث ہے جو ان سے سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے، اس میں ہے کہ سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ نے، یا کیوں کیا؟ تو انھوں نے کہا، "لَوْ اَدَّ اَنْ لَا يُخْرِجَ اَحَدًا مِنْ اَمْنِهِ" [مسلم، ۷۰۵] "آپ نے یہ ارادہ کیا کہ اپنی امت میں سے کسی کو تنگی میں مبتلا نہ کریں۔" ظاہر ہے جمع صوری کا اہتمام تو خاص دشواری کا باعث بنتا ہے کہ ایک نماز کا عین آخر وقت ہو اور دوسری کا عین شروع وقت ہو، اس کا تعین بھی بڑے خود ایک تنگی ہے۔ نسائی (۵۹۱) میں روایت ہے کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بصرہ میں ظہر اور عصر پڑھائی اور ان دونوں کے درمیان کوئی چیز نہ تھی اور مغرب اور عشاء پڑھائی اور ان دونوں کے درمیان بھی کوئی چیز نہیں تھی۔ انھوں نے مشغولیت کی وجہ سے ایسا کیا اور اس میں ہے کہ انھوں نے اسے نبی ﷺ سے بھی روایت کیا۔ مسلم (۷۰۵/۵۷) کی ایک روایت میں عبد اللہ بن شقیق کے طریق سے ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مذکورہ مشغولیت یہ تھی کہ انھوں نے عصر کے بعد خطبہ شروع کیا یہاں تک کہ ستارے نکل آئے، پھر انھوں نے مغرب اور عشاء جمع کی اور اس میں ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بھی حدیث مرفوعہ ہونے میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تصدیق کی۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نمازیں جمع کرنے کی جو علت بیان کی ہے کہ امت پر تنگی نہ ہو اس سے ظاہر ہے کہ ضرورت کے وقت جمع کی کوئی بھی صورت اختیار کی جاسکتی ہے۔ جمع تقدیم ہو یا جمع تاخیر یا جمع صوری، صرف جمع صوری کو جائز کہا جائے تو اس میں واضح تنگی اور حرج ہے۔ (مخلص از فتح المبارکی)

۱۳۔ بابُ وَقْتِ الْعَصْرِ

۱۳۔ باب: عصر کا وقت

اور ابو اسامہ نے ہشام سے روایت کی کہ "اس

وَقَالَ أَبُو اسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ: مِنْ قَعْرِ حُجْرَتِهَا.

(عائشہ رضی اللہ عنہا) کی چار دیواری کے اندر سے (دھوپ نہیں ٹکلی ہوتی تھی)۔

544۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ عصر اس وقت پڑھتے تھے کہ دھوپ ان کی چار دیواری سے ٹکلی ہوتی تھی۔

545۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی جس وقت دھوپ ان کی چار دیواری میں تھی، سایہ ان کی چار دیواری سے اوپر نہیں چڑھا تھا۔

546۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ عصر کی نماز پڑھتے جب کہ دھوپ میری چار دیواری میں ظاہر ہوتی تھی، ابھی تک سایہ اوپر نہیں چڑھا ہوتا تھا۔

اور مالک اور یحییٰ بن سعید اور شعب ابی حفصہ نے کہا کہ ابھی دھوپ میرے گھن میں ہوتی دیوار پر چڑھنے سے پہلے۔

فائدہ: اس میں گزر چکے ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ آپ عصر کی نماز

547۔ سیار بن سلامہ (بوہمال) سے روایت ہے، انھوں نے کہا: میں اور میرے والد صاحب ابو ہریرہ اسلمی رضی اللہ عنہ کے پاس گئے تو میرے والد نے ان سے کہا رسول اللہ ﷺ فرض نماز کس طرح پڑھتے تھے؟ انھوں نے کہا: آپ دوپہر

۵۴۴۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ، قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عَائِشَةَ، قَالَتْ . كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ لَمْ تَخْرُجْ مِنْ حُجْرَتِهَا . [رجوع ۵۲۲۔ أخرجه مسلم ۶۱۱]

۵۴۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا ، لَمْ يَطْهَرِ الْقِيءُ مِنْ حُجْرَتِهَا . [رجوع ۵۲۲۔ أخرجه مسلم ۶۱۱]

۵۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْبٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي الرَّهْزِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي صَلَاةَ الْعَصْرِ وَالشَّمْسُ طَالِعَةً فِي حُجْرَتِي ، لَمْ يَطْهَرِ الْقِيءُ نَعْدُ

وَقَالَ مَالِكٌ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَشُعَيْبٌ وَابْنُ أَبِي خَفْصَةَ وَالشَّمْسُ قَدْ أُنْظِهَرُ . [أخرجه مسلم ۶۱۱]

فائدہ: اس میں گزر چکے ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ آپ عصر کی نماز ایک محل سائے پر پڑھتے تھے۔

۵۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ . أَخْبَرَنَا عَوْفٌ، عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ، قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ، فَقَالَ لَهُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْعَكُوتَةَ ؟

کی نماز جسے تم لوگ پہلی نماز کہتے ہو اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈھلنا تھا اور آپ عصر کی نماز پڑھتے، پھر ہم میں سے کوئی شہر کے سب سے دور کنارے میں اپنے گھر واپس جاتا اور سورج نرندہ ہوتا تھا۔ (سیارے کہا) اور مجھے بھوس گیا کہ ابو ہریرہؓ نے مطرب کے ہارے میں کیا کہا تھا۔ اور آپ عشاء کی نماز کو جسے تم عصر کہتے ہو کچھ مؤخر کرنا پسند فرماتے تھے اور آپ اس سے پہلے سونے کو اور اس کے بعد باتیں کرنے کو ناپسند کرتے تھے اور آپ صبح کی نماز سے اس وقت فارغ ہوتے جب آدمی اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے ٹھس کو پہچان لیتا اور آپ ساتھ (۶۰) سے سو (۱۰۰) آیتوں تک کی تلاوت کیا کرتے تھے۔

قَالَ : كَانَ يُصَلِّيُ الْهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْاُولَى حِينَ تَذْخَضُ الشَّمْسُ ، وَ يُصَلِّيُ الْعَصْرَ ، ثُمَّ يَرْجِعُ اَتَّخَذَ اِلَى رَحْلِهِ فِيْ اَفْصَى الْمَدِيْنَةِ ، وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ ، وَ تَسِيْتُ مَا فَانَ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَجِبُ اَنْ يُؤَخَّرَ الْعِشَاءَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةُ ، وَكَانَ يَكْرَهُ السُّؤْمَ تَبْلُغُهَا ، وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا ، وَكَانَ يَخْتَلُ مِنْ صَلَاةِ الْعَدَاةِ حِينَ يَغْرُبُ الرَّحْلُ حَلِيْنَهُ ، وَيَتَرَأَّى بِالْمُسْتَبِينَ اِلَى الْمَاءِ . [راجع ۴۱۱۔] أخرجه مسلم . ۴۶۱، معتمراً، وأخرجه ۶۴۷ بمطعة المشاء]

فائدہ یہ حدیث صحیح بعض فوائد (۵۴۸) میں گزر چکی ہے۔ عصر کا سنی انداز ہے، یہی انداز میرے میں ادا کی جانے والی نماز اس میں اشارہ ہے کہ اس نماز کا یہ نام پسندیدہ نہیں ہے۔

۵۴۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَالْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ : كُنَّا نُصَلِّيُ الْعَصْرَ ، ثُمَّ يَخْرُجُ الْإِنْسَانُ إِلَى بَيْتِ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ ، فَتَجِدُهُمْ يُصَلُّونَ الْعَصْرَ [نظر . ۵۵۰ ، ۵۵۱ ، ۷۳۶۹۔] أخرجه مسلم : ۶۶۱

548۔ انس بن مالکؓ سے روایت ہے، انہوں نے کہا: ہم لوگ عصر کی نماز پڑھتے، پھر آدمی بنو عمرو بن عوف کی طرف جاتا تو انہیں اس حال میں پاتا کہ وہ عصر کی نماز پڑھ رہے ہوتے تھے۔

فائدہ حاتمؓ نے فرمایا بنو عمرو بن عوف کے مکانات قباہ میں تھے۔ نوویؒ نے کہا: وہ عصر کی نماز عصر کے درمیان والے وقت میں پڑھتے تھے، کیونکہ وہ کھیتی باڑی اور کام کاج میں مصروف ہوتے تھے۔ اس حدیث سے رسول اللہ ﷺ کا عصر کی نماز جلدی پڑھ لینا معلوم ہوا۔ (فتح الباری)

۵۴۹۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مُقْبَلٍ، قَالَ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ : أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عُثْمَانَ بْنُ سَهْلٍ بْنُ حُتَيْبٍ، قَالَ : سَمِعْتُ أَنَّ أَمَامَةً ، يَقُولُ . صَلَّاتَا مَعَ عَمْرِو بْنِ

549۔ ابو امامہؓ کہتے ہیں کہ ہم نے عمر بن عبد العزیزؓ (رضی) کے ساتھ ظہر پڑھی، پھر ہم ٹکے اور انس بن مالکؓ کے پاس چلے گئے، ہم نے انہیں دیکھا کہ وہ عصر کی نماز

عَنْ الْعَرَبِ الْعُكُزِ، ثُمَّ خَرَجَا حَتَّى دَخَلَ عَلَى
أَسْبِ بْنِ مَالِكٍ فَوَجَدَاهُ يُصَلِّي الْعَصْرَ، فَقُلْتُ يَا
عَمُّ! مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّيْتَ؟ قَالَ الْعَصْرُ،
وَهَذِهِ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّتِي كُنْتُ تُصَلِّي مِنْهُ.
[المخرج مسلم: ٦٢٣]

پڑھ رہے تھے۔ میں نے کہا اے چچا جان! یہ نماز جو آپ نے
پڑھی ہے کیا ہے؟ انھوں نے کہا یہ عصر ہے اور یہ رسول
اللہ ﷺ کی نماز ہے جو ہم آپ کے ساتھ پڑھا کرتے
تھے۔

1 اس حدیث میں مذکور ابو امامہ سے مراد سعد بن سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ ہیں جو ۸ ہجری میں پیدا ہوئے، صلیب
سحابی ہیں۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ بعض اوقات ہوا سہ کے دوسرے امراء کی طرح نماز میں تاخیر کر دیتے تھے، پھر جب
عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے انھیں متنبہ کیا تو انھوں نے اصلاح کر لی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے عمر بن
عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے ساتھ ظہر کی نماز اس کے آخری وقت ایک محل پر پڑھی، پھر انس رضی اللہ عنہ کے پاس گئے تو وہ عصر کی نماز اس
کے اور وقت میں یعنی ایک محل پر پڑھ رہے تھے، اس لیے ابو امامہ رضی اللہ عنہ کو شک پیدا ہوا کہ وہ ظہر پڑھ رہے ہیں یا عصر۔ یہ
دیکھ کر کہ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز جلدی پڑھ پیتے تھے اور یہ کہ ظہر کی نماز کا وقت فتم ہونے کے ساتھ ہی عصر کا وقت
شروع ہو جاتا ہے۔

2 رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز کتنی جلدی پڑھ لیتے تھے اس کا اندازہ اس حدیث سے ہوتا ہے جو انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے
ہیاں کی ہے، انھوں نے کہا ہمیں رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی، جب قاری ہوئے تو آپ کے پاس بنو سلمہ کا ایک
آدمی آیا اور اس نے کہا یا رسول اللہ! ہم ایک اونٹ خر کرنا چاہتے ہیں اور ہم چاہتے ہیں کہ آپ بھی اس میں موجود ہوں۔
آپ نے فرمایا "ٹھیک ہے۔" تو آپ چل پڑے اور ہم بھی آپ کے ساتھ چل پڑے۔ ہم پہنچے تو ابھی اونٹ خر نہیں کیا گیا
تھا، چنانچہ اسے خر کیا گیا، پھر اس کی بوئیاں کی گئیں، پھر اس کا کچھ گوشت پکایا گیا تو ہم نے سورج غروب ہونے سے پہلے
سے کھایا۔ [مسلم: ۶۲۴] دو محل پر عصر پڑھنے کی صورت میں اتنا قاصد ملے کرنے کے بعد اونٹ ذبح کر کے، بوئیاں بنا
کر، پکا کر مغرب سے پہلے کھا لینا ممکن ہی نہیں۔ خصوصاً اس لیے کہ بنو سلمہ کے مکانات مسجد نبوی سے دور تھے۔ ایک دفعہ وہ
اپنے مکانات سے قریب آنے لگے تو نبی ﷺ نے انھیں اس سے منع فرمادیا۔ [دیکھئے مسلم ۶۶۵] بنو سلمہ کا محلہ وہی
ہے جہاں مسجد قبلین واقع ہے۔

550۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ
اس وقت عصر کی نماز پڑھتے تھے کہ سورج بند رہتا تھا، تو
کوئی جانے والا عوالی کی طرف جاتا اور ان کے پاس پہنچتا تو
سورج بند ہوتا اور بعض عوالی مدینہ سے چار میل یا اس کے
قریب پر واقع تھے۔

۵۵۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ،
عَنْ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَسْبُ بْنُ مَالِكٍ، قَالَ:
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ
مُرْتَمِعَةٌ حَبَّةً، قَبْلَ ذَهَابِهَا إِلَى الْعَوَالِي
فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَمِعَةٌ، وَتَعْصُرُ الْعَوَالِي مِنْ

الْعَصِيَّةَ عَلَى أَرْتَعَةِ أَصَابِلٍ أَوْ تَحِيَّةٍ . [راجع

۵۴۸۔ أخرجه مسلم ۶۶۱]

فائدہ۔ عموماً عید کے ارد گرد کی بستیوں کو کہا جاتا ہے۔ یہ جملہ کہ "بعض عموال چار میل کے فاصلے پر تھے" زہری کا قول ہے۔ نماز عصر پڑھ کر عربوں کے چار میل طے کرنے کے بعد بھی سورج کا بلند اور روشن و گرم ہونا واضح دلیل ہے کہ عصر ایک مثل پر پڑھ لیتے تھے، کیونکہ دو مثل کے بعد ایسا ہونا ممکن ہی نہیں اور ایک مثل کے بعد بھی گرمیوں کے دنوں میں ہی ممکن ہے۔ یاد رہے کہ عربوں کا میل ہمارے تقریباً ڈیڑھ میل کے برابر ہے، جب کہ ہمارا ایک میل ایک اعشاریہ چھ کلومیٹر کے برابر ہے، اور دس میل سولہ کلومیٹر کے برابر ہیں۔

۵۵۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ سَيَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كُنَّا نُصَلِّي الْعَصْرَ، ثُمَّ تَلْعَبُ النَّاجَةُ بِمَا إِلَى قُبَا، فَنَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَبِعَةٌ [راجع ۵۴۸۔ تھام۔

اخرجه مسلم ۶۶۱]

فائدہ۔ قبا عربوں میں سے ہے جو عید سے تقریباً تین میل کے فاصلے پر ہے۔

14۔ باب اس شخص کا گناہ جس کی عصر کی نماز فوت ہو جائے

۱۴۔ بَابُ إِثْمِ مَنْ قَاتَهُ الْعَصْرُ

۵۵۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْيَدِي تَعْرِثُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ، كَأَنَّمَا وَنَرُ أَهْلَهُ وَمَالَهُ» [اخرجه مسلم: ۶۶۶]

فائدہ۔ عصر کی نماز کے فوت ہونے میں اس کے افضل وقت کا فوت ہونا بھی شامل ہے، جماعت کا فوت ہونا بھی اور اس کا سارا وقت نکل جانا بھی، اور فوت ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس نے یہ کام جان بوجھ کر نہیں کیا بلکہ بھول کی وجہ سے نماز فوت ہو گئی۔ چنانچہ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس حدیث پر یہ عنوان قائم کیا ہے "بَابُ مَا جَاءَ فِي الشَّهْرِ عَنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ" یعنی عصر کی نماز سے غفلت اور بھول کے بارے میں جو آیا ہے۔ حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ جب وقت پر نماز عصر پڑھنے والوں کو اجر ملے گا تو جس کی نماز فوت ہو گئی اسے اس قدر حسرت و افسوس ہو گا جیسے اس کا گھر بار اور

مال اسباب سب لوٹ لیا گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس نے جان بوجھ کر عصر کی عمار ترک کر دی اس کا افسوس اس سے بہت زیادہ ہوگا، کیونکہ بھوس کی وجہ سے نماز فوت ہونے والے کو ثواب سے محرومی کا افسوس ہوگا، جب کہ ترک کرنے والے کو ثواب سے محرومی کے علاوہ گناہ کا بوجھ بھی اٹھانا ہوگا۔ اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے نماز عصر ترک کرنے والے کے لیے الگ باب قائم کیا ہے۔

15۔ باب جو شخص نماز عصر چھوڑ دے

۱۵۔ بَابُ مَنْ تَرَكَ الْعَصْرَ

553۔ ابو یوسف سے روایت ہے، انھوں نے کہا ہم ایک باور والے دن میں بریدہ بنی شیبہ کے ساتھ ایک جنگ میں شریک تھے، تو انھوں نے کہا نماز عصر جلدی پڑھ لو، کیونکہ نیا شجرہ نے فرمایا ہے، "جس نے نماز عصر چھوڑ دی اس کا عمل ضائع ہو گیا۔"

۵۵۳۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بْنُ أَبِیْ ذَرٍّ، قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ، قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْمَلِیحِ، قَالَ كُنَّا مَعَ مُزْنَةَ فِي عَرُوقٍ فِي يَوْمٍ دِي عَشٍ، فَقَالَ سَكُرُوا بِصَلَاةِ الْعَصْرِ، فَإِنَّ الْبَيْتَ بَيْنَهُمَا قَالَ « مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ خَبِطَ عَمَلُهُ » [انظر: ۵۹۴]

فائدہ: حجاج کے نزدیک گیرہ گناہ کا مرتکب جب تک توبہ نہ کرے کافر اور ابدی جہنمی ہے۔ معتزلہ کے نزدیک وہ نہ مومن ہے نہ کافر مگر انجام کے لحاظ سے ابدی جہنمی ہے۔ اہل سنت صرف اسلام سے مرتد ہونے کی صورت میں اسے کافر کہتے ہیں، کسی عمل کی وجہ سے ایمان سے خارج قرار نہیں دیتے، بلکہ اسے ناقص الایمان مومن قرار دیتے ہیں۔ البتہ اہل سنت میں سے امام احمد رحمہ اللہ اور دوسرے کئی علماء نماز کے ترک کو ایمان سے خارج کرنے والا کفر قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک تو اس حدیث میں کوئی اشکال نہیں، کیونکہ نماز جان بوجھ کر چھوڑنے سے آدمی کا رشتہ اسلام سے ٹوٹ جاتا ہے، خواہ کوئی بھی نماز چھوڑ دے۔ نماز عصر کا ذکر صرف اس کی تاکید کے لیے ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے نماز عصر کی خاص تاکید کے لیے فرمایا ﴿حَافِظُوا أَسْمَاءَ الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة: ۲۳۸] "سب نمازوں کی حفاظت کرو اور درمیانی نماز کی۔" ورنہ تمام نمازیں ہی اسامی کی علامت اور اس کی شرط ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا «إِنَّ تِسْرَةَ الرَّجُلِ وَتِسْرَةَ الشُّرْكِ وَالْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ» [مسلم: ۱۳۱] "بندے اور کفر و شرک کے درمیان ترک صلاۃ ہے۔" اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَإِنْ تَابَا فَتَابَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ۱۱] "پھر اگر وہ توبہ کریں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں تو دین میں تمہارے بھائی ہیں۔" ورنہ وہ دینی بھائی نہیں بلکہ کفار کے بھائی ہیں۔ اور ایسے کفر سے اعمال ضائع ہونے میں کوئی اشکال نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ خَبِطَ عَمَلُهُ﴾ [المائدة: ۵۰] "اور جو شخص ایمان کے ساتھ کفر کرے تو اس کا عمل ضائع ہو گیا۔" آج کل چونکہ اکثر علماء نے لوگوں کو یہ کہہ رکھا ہے کہ نماز کا تارک اگر انکار نہ

کرے تو مسلمان ہے، اس لیے عام لوگ جہالت یعنی نماز کی اہمیت نہ جاننے کی وجہ سے معذور ہیں، اس لیے کسی خاص شخص پر اہتمام جہت کے بغیر کفر کا فتویٰ امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک بھی نہیں لگایا جاسکتا۔ چنانچہ اکثر اہل سنت نماز کے ترک کو ایمان سے خارج کرنے والے کفر قرار نہیں دیتے، ان کے نزدیک چونکہ ایمان سے خارج کرنے والے کفر ہی سے عمال ضائع ہوتے ہیں، اس لیے وہ عصر کی نماز چھوڑنے والے آدمی کو مسلمان قرار دیتے ہیں۔ ان کے لیے اس حدیث میں یہ اشکاں ہے کہ نماز عصر کا ترک گناہ کبیرہ ہے، جس کا مرتکب مسلمان ہے تو کبیرہ کے ارتکاب سے اس کے اعمال کیسے ضائع ہو گئے، وہ تو صرف کفر اکبر ہی سے ضائع ہوتے ہیں۔ اس کا جواب اکثر نے یہ دیا ہے کہ یہ تغلیط پر محمول ہے، یعنی عمل باطل نہیں ہوتے بلکہ صرف ڈرانے کے لیے سخت الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔ مگر اس جواب پر اطمینان نہیں ہوتا، کیونکہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی بات حقیقت پر محمول کرنے ہی سے کوئی ڈرے گا، ورنہ کسی کو ڈرنے کی کیا ضرورت ہے۔ مجھے علامہ سندھی رحمہ اللہ کی بات پر کچھ اطمینان ہوتا ہے، انھوں نے فرمایا ”کفر ارتداد کے علاوہ بعض اعمال سے بھی عمل ضائع ہو جاتے ہیں، جیسا کہ سورۃ حجرات میں رسول اللہ ﷺ سے آوار اوچی کرنے پر اعمال ضائع ہونے کی وعید آئی ہے۔ ممکن ہے صلاۃ عصر کا ترک بھی ان اعمال میں سے ہو جس سے آدمی کے صالح عمل باطل ہو جاتے ہیں۔“ آیت ﴿لَا تُبْطِلُوا صَالِحَاتِكُمْ بِالْأَذَى﴾ [البقرة ۱۶۶] (اپنے صدقات احسان جانے اور تکلیف پہنچانے سے برباد مت کرو) بھی عمل کی وجہ سے عمل کے باطل ہونے کی دلیل ہے۔

16۔ باب: نماز عصر کی تفصیلات

554۔ جریر (بن عبد اللہ) رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ تھے کہ آپ نے ایک رات یعنی چودھویں کی رات چاند کو دیکھا اور فرمایا ”یقیناً تم اپنے رب کو اس طرح دیکھو گے جیسے اس چاند کو دیکھ رہے ہو، اس کے دیکھنے میں تمہیں کوئی دھت (بھیز) نہیں ہوگی، پھر اگر تم یہ کر سکو کہ سورج طلوع ہونے سے پہلے کی اور اس کے غروب ہونے سے پہلے کی نماز پڑھنے میں کوئی چیز تم پر غالب نہ آئے تو ایسا کرو۔“ پھر آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی: ”اور سورج طلوع ہونے سے پہلے اور غروب سے پہلے اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح کرو۔“

۱۶۔ بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْعَصْرِ

۵۵۴ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُدْرِيَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ جَرِيرٍ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَعَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَبَلَةٌ يَعْني البَذَرُ فَقَالَ: «إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ، لَا تُصَامُونَ فِي رُؤْيَاهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَعْنُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا» ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ (ن: ۳۹)

فَلَا إِسْمَاعِيلُ أَفْعَلُوا لَا تَعْرُثُكُمْ، [انظر
اسامیل (راوی حدیث) نے کہا "تو ایسا کرو" کا
مطلب یہ ہے کہ "یہ نمازیں تم سے رو نہ جائیں۔"
مسلم: ۶۳۳]

فوائد - 1 مارِ عمر کو فوت کر بیٹھنے یا اسے ترک کرنے کی وعید کے بعد اب اسے وقت پر پابندی سے پڑھنے کی فضیلت کا بیان ہے۔ اس کی سب سے بڑی فضیلت یہ ہے کہ اس کی بدامت جنت کی سب سے بڑی نعمت اللہ تعالیٰ کی زیارت حاصل ہوگی۔

2 "کوئی چیز تم پر غالب نہ آئے" کا مطلب یہ ہے کہ نماز کے لیے اس طرح تیار رہو کہ نیند یا کاروبار یا کوئی بھی معروفت اس کی ادائیگی میں تم پر غالب آ کر اس سے رکاوٹ نہ بنے پائے۔

3 "لَا تُصَامُونَ" کو دو طرح سے پڑھ سکتے ہیں ۱۰ تا ۲۰ کے ضم کے ساتھ اور میم کو تشدید کے بغیر پڑھنے کے ساتھ۔ یہ "صَبَّ" سے مشتق ہے، جس کا معنی ظلم یا حق ادا کرنے میں کمی ہے، یعنی اس کے دیکھنے میں تم کوئی تکلیف نہیں دیے جاؤ گے اور تا ۲۰ کے فتح اور میم کی تشدید کے ساتھ۔ یہ "صَبَّ" سے مشتق ہے جس کا معنی اکٹھا کرنا ہے، یہ باب فاعل سے مضارع معلوم ہے جس کی ایک تا ۲۰ حذف کر دی گئی ہے، یعنی تم کوئی بھیڑ نہیں کرو گے بلکہ اپنی اپنی جگہ اللہ تعالیٰ کا دیدار کرو گے، جس طرح اپنی اپنی جگہ چودھویں کا چاند دیکھتے ہو۔

4 ان دو ماردوں کی یہ فضیلت طبیعت پر اس کے بھاری ہونے کی وجہ سے ہے کہ فجر کے وقت نیند سے الٹنا طبیعت پر بہت بھاری ہوتا ہے اور عصر کے وقت جب دنیا کا کاروبار اپنے عروج پر ہوتا ہے اسے چھوڑنا طبیعت پر بہت بھاری ہے۔ تو جو شخص ان مشکل لماروں کی پابندی کرے گا وہ دوسری لماروں کی بالادستی پابندی کرے گا۔ اس لیے اللہ کی خاطر سب کچھ چھوڑنے کی جزا بھی بہت بڑی ہے جو دینار الہی ہے۔

5 ایک وجہ اس کی فضیلت کی یہ ہے کہ ان دونوں وقتوں میں رات اور دن کی ڈیوٹی والے فرشتے جمع ہوتے ہیں اور جانے والے فرشتے بندوں کے اعمال اللہ کے حضور پیش کرتے ہیں، جیسا کہ اس کے بعد والی حدیث میں آ رہا ہے۔

6 اس حدیث سے آیت کی تفسیر بھی معلوم ہوئی کہ اس میں صبح و جمعہ سے مراد نماز عصر و فجر ہے۔

7 اس باب کی حدیث میں جو آیت ہے وہ سورۃ ق کی آیت (۳۹) ہے، جبکہ یہی حدیث فجر کی فضیلت کے باب میں ہے وہاں جو آیت ہے وہ سورۃ طہ کی آیت (۱۳۰) ہے، دونوں ملتی جلتی ہیں۔ اس کے علاوہ حدیث میں صراحت نہیں کہ یہ آیت رسول اللہ ﷺ نے پڑھی یا کسی اور نے۔ حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت پڑھی، مگر صحیح مسلم (۶۳۳) میں زبیر بن حرب من مروان بن معاویہ سے اسی حدیث کی سند کے ساتھ یہ الفاظ ہیں "ثُمَّ قَرَأَ خَبْرًا" پھر جریر بن عقیل نے یہ آیت پڑھی۔ "اس سے معلوم ہوا کہ آیت پڑھنے والے جریر بن عقیل ہیں اور ان کی قراءت حدیث میں مدرج ہے۔ (فتح الباری)

۱۰ حدیث میں ایمان والوں کے لیے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کو کسی تکلیف کے بغیر اپنی اپنی جگہ دیکھنے کی خوش خبری ہے۔ قرآن مجید کی پانچ آیات اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کی دلیل ہیں ① ﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُكْمِهِمْ وَزِيَادَةً﴾ [یونس: ۶۶] "جن لوگوں نے نیکی کی انھی کے لیے نہایت اچھا بدلہ اور کچھ زیادہ ہے۔" اس "زیادہ" کی تفسیر رسول اللہ ﷺ نے فرمائی ہے: "لَا يَنْظُرُ إِلَيَّ وَجْهِ اللَّهِ" [مسلم: ۲۹۸، ۲۹۷، ۱۸۱] "اس سے مراد اللہ تعالیٰ کے چہرے کا دیدار ہے۔" ② ﴿وَجُودُهُ يُوقِظُ النَّاسَ﴾ [البقرة: ۲۲، ۲۳] "اس دن کی چہرے ترونازہ ہوں گے، اپنے رب کی طرف دیکھنے والے۔" ③ ﴿لَهُمْ قَائِمَةٌ دُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [قی: ۳۵] "ان کے لیے جو کچھ وہ چاہیں گے اس میں ہوگا اور ہمارے پاس مزید بھی ہے۔" سورہ یونس کی آیت (۲۶) ﴿وَالَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُكْمِهِمْ وَزِيَادَةً﴾ میں "زیادہ" کی تفسیر کے مطابق "مزید" سے مراد دیدار الہی ہے۔ ④ ﴿عَلَى الْأَرْوَاحِ يَنْظُرُونَ﴾ [المطعمین: ۳۵] "تختوں پر بیٹھے دیکھ رہے ہوں گے۔" کیا دیکھ رہے ہوں گے؟ خوشی کے اس موقع پر سب سے بڑی خوشی اللہ تعالیٰ کو دیکھنا ہی ہو سکتی ہے۔ ⑤ ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ [المطعمین: ۱۵] "ہرگز نہیں، بے شک وہ اس دن یقیناً اپنے رب سے حجاب میں ہوں گے۔" کفار محجوب ہوں گے، اس سے صاف ظاہر ہے کہ مومن محجوب نہیں ہوں گے، بلکہ انھیں زیارت نصیب ہوگی۔ (محمد بن صالح المنجد) معتزلہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھنا ناممکن ہے، قیامت کو بھی نہیں دیکھا جائے گا، اس پر مفصل بحث "کتاب التوحید" میں ہی حدیث (۷۳۳) پر آئے گی۔ (ان شاء اللہ العزیز)

۵۵۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ، وَيَجْمَعُونَ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ وَصَلَاةِ لَمَعَصْرِ، ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَيْكُمْ بَنَاتُكُمْ، فَيَسْأَلُهُنَّ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ: كَيْفَ تَرَكْتُمُ بَيْتَكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ، وَتَأْتِيَهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ» [انظر: ۳۲۲۳، ۷۴۲۹، ۷۱۸۶۔ أخرجه مسلم: ۱۶۲۱]

555۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "تمہارے پاس آگے پیچھے کچھ فرشتے رات کو اور کچھ فرشتے دن کو آتے جاتے ہیں اور وہ سب فجر کی نماز اور عصر کی نماز میں اکٹھے ہوتے ہیں، پھر وہ فرشتے جو رات تمہارے پاس رہے اوپر چڑھ جاتے ہیں تو ان سے اللہ تعالیٰ پوچھتا ہے، حالانکہ وہ ان سے زیادہ ان سے واقف ہے تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا؟ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے انھیں اس حال میں چھوڑا کہ وہ نماز پڑھ رہے تھے اور ہم ان کے پاس گئے تو وہ نماز پڑھ رہے تھے۔"

[قوائد: ۹] قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فجر کی نماز میں فرشتوں کی حاضری کا ذکر فرمایا ہے ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ [ان قرآن الفجر كان مشهوداً] [ہی اسرائیل: ۷۸] "اور فجر کا قرآن (پڑھ)، بے شک فجر کا قرآن ہمیشہ سے حاضر ہونے کا وقت رہا ہے۔" اس حدیث میں فجر اور عصر کی نماز میں فرشتوں کے جمع ہونے کا ذکر ہے اور یہ بھی کہ وہ فرشتے جو

رات مسلمانوں کے پاس رہتے ہیں صبح کے وقت دوسرے فرشتوں کے آنے پر آسمان پر چڑھ جاتے ہیں اور اس سے اللہ تعالیٰ سوس کرتے ہیں اور وہ جواب دیتے ہیں، جس کا اوپر حدیث میں ذکر ہے۔ اس حدیث میں ایک بات اختصار کی وجہ سے حذف ہو گئی ہے، وہ یہ کہ وہ بھر رہنے والے فرشتے عصر کے وقت رات کو آنے والے فرشتوں کے ساتھ جمع ہوتے ہیں تو دن والے فرشتے آسمان پر چڑھ جاتے ہیں اور ان سے بھی اللہ تعالیٰ وہی سوال کرتے ہیں اور وہ وہی جواب دیتے ہیں جو اوپر ذکر ہوا۔ یہ پوری مفصل حدیث صحیح بن خریزہ (۱۶۵/۱ ج ۲۲۲) میں موجود ہے۔

2 اللہ تعالیٰ کا فرشتوں سے اس سوال کا مقصد انھیں یہ یاد دلانا ہے کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش کے وقت تمہارا اعتراض درست نہیں تھا، کیونکہ تم نے صرف ایک جہت کو سامنے رکھا، دوسری جانب کو کہ تمہارے جانے اور آنے کے دونوں وقتوں میں وہ نماز میں مصروف تھے، جو تمام عبادات میں افضل ہے، تم نے ملحوظ نہ رکھا۔ اللہ تعالیٰ کے سوال سے اس کا اہل ایمان پر حوش اور بے حد مہربان ہونا ظاہر ہو رہا ہے اور فرشتوں کے جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتوں کو بھی اللہ تعالیٰ کی رضا مطلوب ہے، اس لیے وہ بندوں کی سب سے اچھی بات کا ذکر کرتے ہیں، اس کی فرشتوں کا ذکر نہیں کرتے، کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کس بات پر راضی ہوتے ہیں۔ اسی لیے وہ اہل ایمان کے لیے مغفرت کی دعا میں کرتے رہتے ہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿الَّذِينَ يَخِشُونَ الْعَرْشَ مِنْ خَوْفِهِمْ يَسْتَخِيرُونَ رَبَّهُمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ [المومن : ۷] ”وہ فرشتے جو عرش کو اٹھائے ہوئے ہیں اور وہ جو اس کے رد گرد ہیں اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح کرتے ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں اور ان لوگوں کے لیے بخشش کی دعا کرتے ہیں جو ایمان لائے کہ اے ہمارے رب! تو نے ہر چیز کو رحمت اور علم سے گھیر رکھا ہے، تو ان لوگوں کو بخش دے جنہوں نے توبہ کی اور تیرے راستے پر چلے اور انھیں بھڑکتی ہوئی آگ کے عذاب سے بچا۔“ اور استقامت والوں کے دلوں میں بشارتوں کا اعلان کرتے رہتے ہیں، فرمایا ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَكْفُلُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [حم السجدة : ۳۰] ”بے شک وہ لوگ جنہوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے، پھر (اس بات پر) خوب قائم رہے، ان پر فرشتے اترتے ہیں کہ نہ ڈرو اور نہ غم کرو اور اس جنت کے ساتھ خوش ہو جاؤ جس کا تم وعدہ دیے جاتے تھے۔“ اور مشکل اوقات میں اللہ تعالیٰ کے حکم سے دشمنوں کے مقابلے میں ان کی مدد بھی کرتے ہیں۔

3 اس حدیث میں نماز فجر اور عصر کی خاص فضیلت کا ذکر ہے اور یہ کہ ہمارے تمام اعمال کا ریکارڈ رکھا جا رہا ہے، تاکہ ہم ہوشیار رہیں اور اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی پابندی کا خیال رکھیں اور بشارت بھی ہے کہ ہماری نماز پر مالک کس قدر خوش ہوتا ہے۔ فرشتوں کی ہم سے محبت اور خیر خواہی کا بھی ذکر ہے، تاکہ ہم بھی ان سے محبت رکھیں اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے کلام کرتا ہے۔ [وَعَبَّرَ ذَلِكَ مِنَ الْعَوَائِدِ] (فتح الباری)

۱۷۔ بَابُ مَنْ أَذْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَتَلَ الْعُرُوبَ

17۔ باب جو شخص غروب سے پہلے عصر کی ایک رکعت پالے

۵۵۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، عَنْ
يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِذَا أَذْرَكَ أَحَدُكُمْ سَجْدَةً مِنْ
صَلَاةٍ لِعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ، فَلَيْسَ
صَلَاتُهُ، وَإِذَا أَذْرَكَ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ، قَبْلَ
أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَلَيْسَ صَلَاتُهُ» [انظر ۵۷۹، ۵۸۱،
آخر جہ مسلم : ۶۰۸، و بحمل معناه أخر جہ
(۶۰۷)]

قوائد منتخبہ 1 باب کے الفاظ یہ ہیں کہ "جو شخص غروب سے پہلے ایک رکعت پالے" اور حدیث کے الفاظ یہ ہیں "جب تم میں سے کوئی شخص سورج غروب ہونے سے پہلے ایک سجدہ پالے" دراصل امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کے درجے سے یہ بات سمجھائی ہے کہ حدیث میں "سجدہ" کے لفظ سے صرف ایک سجدہ مراد نہیں بلکہ پوری رکعت مراد ہے، جس میں قیام، رکوع و قنوت سجدہ اور جلسہ سب کچھ ہوتا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں "ثَابِتٌ مِنْ أَذْرَاةٍ مِنَ الْعَصْرِ رَكْعَةً" میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی اسی حدیث کے الفاظ ہیں "مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الصُّبْحِ رَكْعَةً" [بخاری ۵۷۹] جس نے صبح کی ایک رکعت پالی۔

2 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر کا وقت سورج غروب ہونے تک رہتا ہے۔ اگر ایک رکعت غروب سے پہلے مل جائے تو باقی رکعتیں غروب آفتاب کے دوران اور اس کے بعد کے وقت میں ادا کر لے تو اس کی نماز مکمل ہوگئی، اور اسے ادا شمار کیا جائے گا تقد نہیں، کیونکہ اس نے نماز کو پالا ہے۔ یہی حال فجر کی نماز میں سے ایک رکعت طلوع سے پہلے پائنے کا ہے۔ دراصل احادیث کے مطابق عصر کی نماز کے وقت کے چار حصے ہیں: پہلا حصہ ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہونے پر عصر کا اول اور افضل وقت ہے، پھر کچھ فضیلت کے ساتھ جواز کا وقت ہر چیز کا سایہ اس کے دو مثل ہونے تک ہے، پھر صرف جواز کا وقت دو مثل سے سورج زرد ہونے تک ہے، پھر وقت ضرورت، سورج زرد ہونے سے غروب ہونے تک مجبوری کا وقت ہے جو کراہت سے خالی نہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ وقت ضرورت میں بھی اگر ایک رکعت مل جائے تو نماز وقت پر ادا شمار ہوگی۔

3 رسول اللہ ﷺ نے تو عصر اور فجر دونوں کی ایک ایک رکعت غروب یا طلوع سے پہلے ادا ہونے پر نماز پوری کرنے کا حکم دیا

ہے مگر بعض حضرات نے یہ حدیث آدمی تسبیح کی ہے اور آدمی کو رۃ کر دیا ہے، ان کا کہنا ہے کہ صحر کی ایک رکعت اگر سورج غروب ہونے سے پہلے پڑھ لی جائے تو نماز ہو جاتی ہے مگر فجر کی ایک رکعت اگر سورج طلوع ہونے سے پہلے پڑھی جائے تو نماز نہیں ہوتی۔ اس کے لیے وہ کئی عقلی اور قیسی دلیلیں پیش کرتے ہیں مگر صحیح صریح حدیث کے مقابلے میں ایسے قیاسات کی کوئی حیثیت نہیں۔ قیاس صرف وہاں ہو سکتا ہے جہاں نص موجود نہ ہو، صاف قلم کے بعد اپنے عقلی ٹکڑے دوڑانے کی اللہ کی شریعت میں کوئی گنجائش نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے مجدد نہ کرنے پر اطمینان سے فرمایا تھا ﴿وَمَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْنَاكَ﴾ ”جیسے کس چیز نے روکا کہ تو مجدد نہیں کرتا جب میں نے تجھے حکم دیا؟“ اس نے جواب میں کہا ﴿إِنَّا حَذَرْنَا مِنْهُ خُلُقَيْنِ مِنْ كُنَّا وَحَلَقْنَاهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف: ۱۷] ”میں اس سے بہتر ہوں، تو نے مجھے آگ سے پیدا کیا اور تو نے اسے مٹی سے پیدا کیا ہے۔“ اطمینان نے حکم کے مقابلے میں اپنی بات کی تو رۃ درگاہ ہو گیا۔ اس لیے صحیح حدیث کے بعد ان حضرات کے اپنے امام کے قول کے مطابق ان کا قول چھوڑ کر حدیث پر عمل کرنا چاہیے، کیونکہ ان کے امام کے قول پر عمل کا یہی تقاضا ہے۔

557۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ فرماتے تھے ”تم سے پہلے گزری ہوئی امتوں کے مقابلے میں تمھارا یہاں رہنا صرف اتنا ہے جتنا نماز عصر سے سورج غروب ہونے تک ہے۔“ تو رستہ والوں کو تو رات دی گئی، انھوں نے اس پر عمل کیا یہاں تک کہ جب دن آدھا ہو گیا تو وہ تھک کر رہ گئے، چنانچہ انھیں ایک ایک قیراط دے دیا گیا۔ پھر انجیل والوں کو انجیل دی گئی، انھوں نے صحر کی نماز تک کام کیا، پھر وہ بھی تھک کر رہ گئے، سو انھیں ایک ایک قیراط دے دیا گیا۔ پھر ہمیں قرآن عطا کیا گیا تو ہم نے سورج غروب ہونے تک کام کیا، تو ہمیں دو دو قیراط دیے گئے، تو (اس پر) دونوں کتاب والوں نے کہا اے ہمارے رب! تو نے انھیں دو دو قیراط دیے اور ہمیں ایک ایک قیراط دیا، جب کہ ہم کام میں (ان سے) زیادہ تھے؟ اللہ عزوجل نے فرمایا: کیا میں نے تمھاری مزدوری سے کوئی کمی کی ہے؟ انھوں نے کہا نہیں، فرمایا پھر یہ میرا فضل ہے، میں جسے چاہتا ہوں دیتا ہوں۔“

۵۵۷۔ حَدَّثَنَا عَنْدُ الْغَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ، عَنْ أَبِي سَهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ بِيَعَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا تَبَيَّنَ صَلَاةُ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، أَوْ تَبَيَّنَ أَهْلُ الثَّوَرَةِ الثَّوَرَةَ، فَعَمِلُوا حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ عَجَرُوا، فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُوتِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ، فَعَمِلُوا إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَرُوا، فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُوتِيَ الْقُرْآنَ، فَعَمِلَ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، فَأَعْطِيَ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابِ: أَيُّ رِثْنَا! أُعْطِيتَ هَؤُلَاءِ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، وَأَعْطِيتَنَا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، وَنَحْنُ كَمَا أَكْثَرُ عَمَلًا؟ قَالَ: قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَهُوَ مُضِلُّ أَبِي أُنَيْسٍ مِنْ أَشَاءٍ» [انظر ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۴۵۹، ۵۰۲۱، ۷۴۶۷، ۷۵۳۳، وانظر في التوحيد، باب: ۲۷]

۵۵۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو حُرَيْبٍ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ «مَنْ الْمُتَسَلِّينَ وَالْمُسْبِرِينَ وَالْمُتَصَارِي، فَعَمَلٌ رَجُلٍ اسْتَأْخَرَ قَوْلَهُ، يَفْعَلُونَ لَهُ عَمَلًا إِلَى النَّيْلِ، فَعَمِلُوا إِلَى يَضِبَ النَّيَّارُ، فَقَالُوا: لَا حَاجَةَ لَكَ إِلَى أَخْرَاكَ، فَمَا تَأْخِرُ آخِرِينَ، فَقَالَ أَكْمِلُوا نَبِيَّةَ يَوْمِكُمْ وَلَكُمْ إِلَهِي شَرِطْتُ، فَعَمِلُوا حَتَّى إِذَا كَانَ حِينَ صَلَاةِ الْغَضْرِ، قَالُوا لَكَ مَا عَمِلْنَا، فَمَا تَأْخِرُ قَوْلًا، فَعَمِلُوا نَبِيَّةَ يَوْمِهِمْ حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ، رَأْسُكُمْ لَوْ أَجَزَ الْغَرِيبِينَ» [اسطر ۲۲۷۱]

558۔ ابو موسیٰ بخاری سے روایت ہے، انھوں نے نبی ﷺ سے بیان کیا ”مسلمانوں کی اور یہود و نصاریٰ کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے کچھ لوگوں کو مزدوری پر رکھا کہ وہ اس کے لیے رات تک کام کریں گے، تو انھوں نے آدھے دن تک کام کیا، پھر کہنے لگے ہمیں تیری مزدوری کی کوئی ضرورت نہیں، تو اس نے کچھ اور لوگوں کو مزدوری پر رکھ لیا اور ان سے کہا: دن کا باقی حصہ پورا کرو اور تمہیں وہ ملے گا جو میں نے (تمہارے لیے) شرط طے کی ہے۔ تو انھوں نے کام کیا یہاں تک کہ جب نماز عصر کا وقت ہوا تو انھوں نے کہا ہم نے جو کام کیا ہے وہ تیر ہوا، پھر اس نے کچھ اور لوگوں کو مزدور رکھا، تو انھوں نے دن کا باقی حصہ کام کیا یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا اور انھوں نے دلوں

گردہوں کی مزدوری لے لی۔“

فوائد . 1 ہادیہ نقاری (۷۲۷) میں ہے کہ ملازمہ سندھی نے کہا: امت محمدیہ کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ جو بھی نیکی کا کام غروب آفتاب تک کرے گی انھیں اس کا ثواب مکمل صورت میں ملے گا، چنانچہ اس امت کا جو فرد غروب آفتاب سے پہلے نماز عصر پڑھے گا خواہ ایک رکعت ہی کیوں نہ ہو اسے پوری نماز کا ثواب ملے گا۔ (شاید) حدیث کی باب سے یہی مطابقت ہے۔ (حاشیہ سندھی: ۱۰۶/۱)

2 عصر سے مغرب تک دن کا تقریباً چوتھا حصہ بنتا ہے، اس امت کو اتنے وقت کے لیے پورے دن کی مزدوری دی گئی۔ اسی طرح ایک رکعت پوری غروب آفتاب سے پہلے پڑھنے پر پوری چار رکعت نماز وقت پر شمار کر لی گئی، یہ اس امت پر اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اس سے بھی معلوم ہوا کہ عصر کا وقت غروب آفتاب تک ہے، اسی طرح فجر کا محاسبہ ہے۔

3 بعض حضرات نے اس حدیث سے یہ بات ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ عصر کا وقت دو شل سے شروع ہوتا ہے، کیونکہ اگر ایک شل سے غروب آفتاب تک عصر کا وقت مانا جائے تو وہ زوال سے لے کر ایک شل تک سے زیادہ ہو جاتا ہے۔ جب کہ اس حدیث کے مطابق عصر کے بعد مغرب تک کا وقت زوال سے ایک شل تک سے کم ہے، اس لیے عصر کا وقت دو شل سے شروع ہونا چاہیے ونا کہ وہ عصر سے عصر تک کے وقت سے کم ہو مگر یہ بات درست نہیں، کیونکہ آپ ﷺ پر تجربہ کر کے دیکھ لیں کہ نصف النہار سے ایک شل تک کا وقت ہیٹھ ایک شل سے مغرب تک کے وقت سے زیادہ ہوتا ہے، مثلاً آج

ربیع الاول ۱۳۹۹ھ کی دو تاریخ ہے۔ ظہر گیارہ بج کر انچاس منٹ پر ہے اور ایک چل دو بج کر بیالیس منٹ پر ہے اور میان کا وقت دو گھنٹے تین منٹ ہے، جب کہ غروب آفتاب پانچ بج کر دو منٹ پر ہے۔ ایک چل دو اور غروب آفتاب کے درمیان وقفہ دو گھنٹے بیس منٹ ہے۔

۴ واضح رہے کہ اس عمر اور ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی دونوں حدیثوں میں اگرچہ تمس گرد ہوں یعنی یہود و نصاریٰ اور مسلمانوں کا ذکر ہے، لیکن ان میں یہ فرق ہے کہ پہلی حدیث میں کام کی مدت کا ذکر نہیں جب کہ دوسری حدیث میں رات تک کام کرنے کی شرط ہے۔ اس کے علاوہ پہلی حدیث میں ہے کہ پہلے دونوں گروہ کام کرتے کرتے تھک کر رہ گئے اور ان میں سے ہر گروہ کو یک ایک قیڑا دیا گیا، جب کہ دوسری روایت میں ہے کہ پہلے دونوں گروہوں نے کام درمیان میں چھوڑ دیا اور مزدوری لینے سے صاف انکار کر دیا۔ پہلی حدیث میں یہود و نصاریٰ سے مراد وہ ہیں جو اپنے دور میں دین پر قائم رہے، اس میں کوئی تعریف نہیں کی اور اس کے منسوخ ہونے سے پہلے فوت ہو گئے، انھیں ان کا جرے ملے گا جس کا وعدہ اس سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ مگر اللہ کے خاص فضل سے ہماری امت کو تھوڑی مدت کام کے باوجود دگنا اجر ملے گا۔ دوسری حدیث کے متعلق علامہ وحید الزمان لکھتے ہیں ”(تیسرے گروہ نے) کام تو کیا صرف عصر سے مغرب تک لیکن سارے دن کی مزدوری ملی، وجہ یہ کہ انھوں نے شرط پوری کی، شام تک کام کیا اور کام کو پورا کیا۔ پہلے دونوں گروہوں نے اپنا نقصان خود کیا، کام کو اوجھڑا چھوڑ کر بھاگ گئے، محنت مفت گئی۔ یہ مثالیں یہود و نصاریٰ در مسلمانوں کی ہیں، یہودیوں نے موسیٰ علیہ السلام کو مانا اور تورات پر چلے، لیکن اس کے بعد انجیل مقدس اور قرآن شریف سے منحرف ہو گئے اور عیسیٰ علیہ السلام اور محمد ﷺ کو انھوں نے نہ مانا اور نصاریٰ نے انجیل در عیسیٰ علیہ السلام کو مانا لیکن قرآن اور محمد ﷺ سے منحرف ہو گئے۔ تو ان دونوں فرقوں کی محنت برباد ہو گئی، آخرت میں جو اجر ملنے والا ہے اس سے محروم رہے۔ اخیر زمانہ میں مسلمان آئے، انھوں نے تھوڑی سی مدت کام کیا مگر کام پورا کر دیا، اللہ تعالیٰ کی سب کتابوں اور نعمیوں کو مانا، لہذا اس را ثواب انھی کے حصے میں آ گیا۔

[ذٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ] [تیسرے الباری]

18۔ باب مغرب کا وقت

۱۸۔ بَابُ وَقْتِ الْمَغْرِبِ

اور عطائے کہا: مریض مغرب اور عشاء جمع کر لے۔

وَقَالَ عَطَاءٌ : يَجْمَعُ الْمَرِيضُ مَنَ الْمَغْرِبِ

وَالْعِشَاءِ .

فائدہ: امام بخاری رحمہ اللہ نے اس اثر سے یہ ثابت کیا ہے کہ نماز مغرب کا وقت عشاء تک ہے۔ اگر دونوں نمازوں کے اوقات میں وقفہ ہوتا جس طرح صبح اور ظہر کی نمازوں کے اوقات میں ہے تو مغرب اور عشاء کو جمع کرنا جائز نہ ہوتا۔ غالباً اسی نکتے کی وضاحت کے لیے باب کے آخر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث لائے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر اور عصر کو ایک وقت میں جمع کر کے ادا کیا۔ (بدایۃ القاری) ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو کسی ضروری امر کے باعث جمع کر لینا اللہ کی طرف

سے آسانی ہے، اور ظاہر ہے کہ بیماری آدمی کے لیے بہت دشواری کا باعث ہے، اس لیے مریض سفر کی طرح ان نمازوں کو تقدیم، تاخیر اور صوری تیوں طرح جمع کر سکتا ہے۔ مزید دیکھیے حدیث (۵۴۳) کے فوائد۔

۵۵۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ، قَالَ حَدَّثَنَا
الْوَلِيدُ، قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
السَّجَّاسِ صُهَيْبٌ مَوْلَى رَافِعِ بْنِ حَدِيجٍ، قَالَ
سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ حَدِيجٍ، يَقُولُ : كُنَّا نُصَلِّي
الْمَغْرِبَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ
لَيَبْصُرُ مَوَاقِعَ نَبِيِّهِ . [أخرجه مسلم : ۲۳۷]

559۔ رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ہم نبی ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے تھے، پھر ہم میں سے کوئی واپس جاتا تو وہ اپنے تیروں کے کرنے کی جگہوں کو دیکھ بیٹھا تھا۔

[فوائد] عرب ”نہل“ عربی تیروں کو کہتے ہیں، اس کے لفظ سے اس کا واحد نہیں آتا۔ (فتح، باری) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورج غروب ہونے کے بعد مغرب کی نماز جلدی ادا کر لینی چاہیے۔ ہمارے ہاں مغرب کی نماز جلدی بھی پڑھ لی جائے تو اس کے بعد پتھر پھینکنے پر اس کے کرنے کی جگہ واضح نظر نہیں آتی، شاید پہاڑی ساقوں میں شفق کے عکس کی وجہ سے روشنی کچھ دیر تک زیادہ رہتی ہو، جس سے تیروا کے کرنے کی جگہ نظر آتی رہتی ہو۔ (اللہ اعلم)

۵۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
ابْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَعِيدٍ ، عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ، قَالَ : قَدِمَ
الْحَجَّاجُ فَسَأَلَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، فَقَالَ : كَانَ
النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي اِنْطَهَرَ بِالنَّهَارِ، وَالْعَصْرِ
وَالشَّمْسُ نَقِيَّةٌ، وَالْمَغْرِبُ إِذَا وَجَبَتْ، وَالْعِشَاءُ
أُخِيَاتٌ وَأُخِيَاتٌ، إِذَا رَأَوْهُمْ اخْتَمَمُوا عَجَلًا، وَإِذَا
رَأَوْهُمْ أَبْطَأُوا أَوْ أَلْغَوْا الصُّنْحَ كَانُوا أَوْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ
يُصَلِّيهَِا بِعَلَسٍ . [انظر : ۵۶۵ ، وانظر في مواضع
الصلاة ، باب : ۱۱ و باب : ۲۰ - أخرجه مسلم : ۶۴۶]

560۔ محمد بن عمرو سے روایت ہے، انھوں نے کہا : حجج (بن یوسف) آیا تو ہم نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سواں کیا، تو انھوں نے کہا : نبی ﷺ ظہر کی نماز دوپہر کے وقت پڑھتے تھے اور عصر اس وقت جب سورج صاف روشن ہوتا اور مغرب جب سورج غروب ہوتا اور عشاء بھی (کسی وقت) اور بھی (کسی وقت)، جب لوگوں کو دیکھتے کہ جمع ہو گئے ہیں تو جلدی پڑھ لیتے اور جب انھیں دیکھتے کہ انھوں نے دیر کی ہے تو مؤخر کر دیتے اور صبح کی نماز صبح پہ (کہا) یا نبی ﷺ اندھیرے میں پڑھتے تھے۔

[فوائد] 1۔ حجج بن یوسف ثقفی اموی خلیفہ عبدالملک بن مروان کی طرف سے مدینہ کے امیر کی حیثیت سے

سنہ ۳۷ ہجری میں مدینہ آیا۔ یہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد کی بات ہے۔ خلیفہ عبدالملک نے انہیں حرمین اور ان کے ساتھ والے سارے علاقے کا امیر بنا کر بھیجا تھا پھر اس کے بعد انہیں عراق منتقل کر دیا۔ صحیح مسلم کی ایک روایت (۶۳۶) میں ہے کہ قباح نمازیں دیر سے پڑھتا تھا، اس لیے لوگوں نے بزرگ صحابی رسول جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے نبی ﷺ کی نمازوں کے اوقات کے متعلق سوال کیا۔

2 اس حدیث میں نبی ﷺ کے دوپہر کے وقت نماز ظہر پڑھنے کا معمول بیان ہوا ہے، کیونکہ ”کان یصلیٰ“ استمرار اور دوام کا معنی دے رہا ہے۔ شدید گرمی میں ٹھنڈا کر کے پڑھنا دوسری احادیث کی بنا پر اس سے مستثنیٰ ہے، جو گرمی کے موسم میں سفر کی بات ہے یا جب گرمی شدید ہو جاتی تھی۔

3 عصر جب سورج ”نقیۃ“ یعنی بالکل صاف ہوتا، اس کی سفیدی میں زردی کی یا روشنی میں کی کی کوئی آمیزش نہیں ہوتی تھی۔

4 ”اِذَا وَخَتْ“ کا لفظی معنی ہے، جب سورج گر جاتا یعنی اس کی نکیہ غروب ہوتے ہوئے اس کا آخری حصہ بھی افق سے نیچے گر کر آنکھوں سے واصل ہو جاتا تو مغرب کی نماز پڑھتے۔ اس سے معلوم ہو کہ نکیہ غائب ہوتے ہی مغرب کا وقت ہو جاتا ہے۔

5 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز میں لوگوں کے اکٹھے ہونے کا انتظار کیا جاتا تھا مگر فجر کی نماز میں یہ انتظار نہیں ہوتا تھا بلکہ آپ اسے اندھیرے ہی میں پڑھ لیتے تھے، جیسا کہ حدیث (۵۴۱) میں گزرا ہے۔

۵۶۱۔ حَدَّثَنَا الْمُكَنَّبِيُّ بْنُ إِسْرَاهِيْمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا بَرِيْدٌ بْنُ أَبِي عُثَيْبٍ، عَنْ سَلَمَةَ، قَالَ: كُنَّا مُصَلِّيْنَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْمَغْرِبَ إِذَا تَوَارَتْ بِالْجَنَابِ، [اخرجه مسلم، ۶۳۶]

561۔ سلمہ (بن ابرہہ) رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے کہا ہم نبی ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج پردے میں چھپ جاتا تھا۔

۵۶۲۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا غَيْرُو بْنُ دُبَارٍ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ سَبْعًا جَمِيعًا

562۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے سات رکعتیں اکٹھی اور آٹھ رکعتیں اکٹھی پڑھیں۔

۵۶۲۔ حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا غَيْرُو بْنُ دُبَارٍ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ سَبْعًا جَمِيعًا

وَتَعَانِيَا جَمِيعًا . [راجع ۵۴۳ - أخرجه مسلم .

۱۷۰۵ و فی صلاة المسافرین (۵۴)]

فائدہ: اس حدیث کی شرح اور فوائد کے لیے دیکھیے حدیث (۵۴۳)۔

۱۹۔ بَابُ مَنْ تَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ لِلْمَغْرِبِ:
الْعِشَاءُ

19۔ باب: جس نے مغرب کو عشاء کہنا مکروہ
قرار دیا

۵۶۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ خَرَّ عَنْهُ اللَّهُ نُسْ غَيْرُهُ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنِ الْحُسَيْنِ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرِيْدَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْمُغَرَّبِيُّ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا تَغْلِبَنَّكُمْ الْأَغْرَابُ عَلَى اسْمِ صَلَاتِكُمُ الْمَغْرِبِ» قَالَ: وَتَقُولُ لِالْأَغْرَابِ هِيَ الْعِشَاءُ.

563۔ عبد اللہ الحرثی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”اگر آپ تمہاری نماز مغرب کے نام میں تم پر غلبہ نہ آجائیں۔“ فرمایا اور اعراب کہتے ہیں: وہ عشاء ہے۔

فائدہ: ”الاعراب“ صحرا اور بادیاہ میں رہنے والوں کے لیے اسم جنس ہے، وہ خواہ عربی ہو لیں یا کوئی اور زبان۔ واحد کے لیے ”اُغْرَبِي“ اور مؤنث کے لیے ”اُغْرَابِيَّة“ استعمال ہوتا ہے، جمع ”اُغْرَابِيَّة“ ہے۔ ”اعراب“ اس نسل کے لیے اسم جنس ہے جو عربی بولتی ہے، وہ شہر میں رہتے ہیں یا بادیاہ اور صحرائیں، اس کا واحد ”عرب“ ہے۔ حدیث کا مطلب ظاہر ہے کہ ہادیہ نشین لوگ نماز مغرب کو عشاء کہتے تھے، آپ نے اس سے منع فرمایا، کیونکہ شریعت کے مقرر کردہ نام یہی ہیں، ان کے مقابلے میں لوگوں کے رواج دینے ناموں کو استعمال کرنے سے پرہیز کرنا چاہیے۔ ایک وجہ اس ممانعت کی یہ ہے کہ لغت میں عشاء شروع رات کے اندھیرے کو کہا جاتا ہے جو شفق غائب ہونے سے شروع ہوتا ہے۔ اگر مغرب کو عشاء کہا جائے تو اس سے یہ خیال پیدا ہو سکتا ہے کہ مغرب کی نماز کا وقت شفق غروب ہونے سے شروع ہوتا ہے، حالانکہ یہ درست نہیں، اس لیے رسول اللہ ﷺ سے مغرب کو عشاء کہنا بھی ثابت نہیں۔ البتہ اگر عشاء کے ساتھ کوئی لفظ ملانے سے واضح ہو رہا ہو کہ عشاء سے مراد مغرب ہے تو کوئی حرج نہیں، مثلاً مغرب کو عشاء اولی (پہلی عشاء) کہا جائے یا مغرب و عشاء دونوں کو عشاء کہیں کہہ دیا جائے تو کوئی حرج نہیں۔

۲۰۔ بَابُ ذِكْرِ الْعِشَاءِ وَالْعَتَمَةِ وَمَنْ رَأَاهُ
وَأَيْسَعًا

20۔ باب: عشاء اور عتمة کا ذکر اور جس نے
دونوں کی گنجائش سمجھی ہے

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے بیان کیا: ”مناقضین پر“

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «أَنْتَلُ الصَّلَاةَ

سب نمازوں سے زیادہ ہماری عشاء اور فجر ہیں۔“ اور آپ ﷺ نے فرمایا: ”اور اگر وہ جاں لیں کہ عشاء اور فجر میں کیا ہے (تو ضرور ان میں آئیں خواہ گھسٹتے ہوئے آئیں)۔“ ابو عبد اللہ (بخاری) رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: بہتر یہی ہے کہ اسے عشاء کہا جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”اور عشاء کی نماز کے بعد۔“ اور ابوسلمی رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ انہوں نے کہا: ہم عشاء کی نماز کے وقت باری باری نبی ﷺ کے پاس جایا کرتے تھے تو آپ نے (ایک دن) اس میں عشاء یعنی اندھیرا کر دیا۔ اور ابن عباس اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: نبی ﷺ نے عشاء عشاء (اندھیرے) میں پڑھی۔ اور بعض رویوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ نبی ﷺ نے صبح کی نماز میں اندھیرا کر دیا۔ اور جابر رضی اللہ عنہ نے کہا: نبی ﷺ عشاء کی نماز پڑھا کرتے تھے۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: نبی ﷺ عشاء کو دیر سے پڑھا کرتے تھے۔ اور اس رضی اللہ عنہ نے کہا: نبی ﷺ نے دوسری عشاء مؤخر کر دی۔ اور ابن عمر اور ابویوب اور ابن عباس رضی اللہ عنہم نے کہا: نبی ﷺ نے مغرب اور عشاء کی نماز پڑھی۔

عَلَى الْحَافِظِينَ الْعِشَاءَ وَالْمَجْرُ * [راجع ۶۴۱] وَقَالَ * لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَمَةِ وَالْمَجْر * [راجع ۶۱۵] قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ * وَالْأَخْبَارُ أَنْ يَقُولَ الْعِشَاءُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى * (وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ) [البور ۵۸] وَ يُذَكِّرُ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَهُ * كَمَا تَسْتَوِي السَّيِّ * بِسَبْعَةِ عَشْرَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فَاعْتَمَ بِهَا * [راجع ۵۶۷] وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ * وَعَائِشَةُ * أَعْتَمَ السَّيِّ * بِالْعِشَاءِ * [راجع ۵۶۶] وَقَالَ يُعْطِيهِمْ عَنْ عَائِشَةَ * أَعْتَمَ السَّيِّ * بِالْعَمَةِ * [راجع ۵۶۶] وَقَالَ جَابِرٌ * كَانَ السَّيِّ * بِسَبْعَةِ عَشْرَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ * [راجع ۵۶۰] وَقَالَ أَبُو بَرَزَةَ * كَانَ السَّيِّ * بِسَبْعَةِ عَشْرَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ * [راجع ۵۴۱] وَقَالَ أَنَسُ * أَخْرَجَ السَّيِّ * بِسَبْعَةِ عَشْرَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ * [راجع ۵۷۲] وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ * وَأَبُو أَنَسُ * وَأَبُو عَاسِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ * صَلَّى السَّيِّ * بِسَبْعَةِ عَشْرَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ * [راجع ۱۶۷۴، ۱۰۹۱، ۵۴۳]

فَاتْلُوا * ۔ جیسا کہ پچھلے باب میں گزرا کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب کو عشاء کہنے سے منع فرمایا ہے، چونکہ آپ نے کبھی بھی مغرب کو عشاء نہیں کہا، اس لیے مغرب کو عشاء کہنا جائز نہیں۔ اس کے علاوہ رسول اللہ ﷺ نے عشاء کو عشاء کہنے سے بھی منع فرمایا ہے، جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: * لَا تَعْلِسُكُمُ الْأَعْرَابُ عَلَى اسْمِ صَلَاتِكُمْ، إِلَّا بِهَا الْعِشَاءُ وَهُمْ يُعْبَتُونَ بِالْإِيلِ * [مسلم، کتاب المساجد، باب وقت العشاء وناخیرھا: ۶۴۴۔ ابو داؤد: ۴۹۸۴] ”اعراب تمہاری نماز کے نام میں تم پر غالب نہ آ جائیں۔ سن لو کہ وہ عشاء ہے، لیکن وہ لوگ اونٹنیوں کا دودھ عشاء میں یعنی اندھیرے میں دیر سے دوتے ہیں (اس لیے وہ عشاء کو عشاء کہتے ہیں)۔“ مگر بعض اوقات نبی ﷺ نے عشاء کے لیے عشاء کا لفظ خود بھی استعمال فرمایا ہے، اگرچہ اکثر عشاء ہی کہتے تھے۔ اس لیے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ باب قائم کیا ہے کہ عشاء میں یہ گنجائش ہے کہ اسے عشاء بھی کہہ سکتے ہیں، اگرچہ بہتر یہی ہے کہ اسے عشاء کہا جائے، کیونکہ قرآن مجید میں اس کا

نام عشاء آیا ہے۔ امام صاحب نے اس کے ساتھ متعدد حدیث کو معنی (سند حذف کر کے) بیان کیا ہے جس میں بعض میں عشاء کا لفظ استعمال ہوا ہے، بعض میں عتمة کا اور بعض میں عتمة سے مشتق فعل "أَعْتَمَ" کا۔ یہ سب روایات باسند صحیح بخاری میں دوسرے مقامات پر پوری پوری موجود ہیں۔

564۔ عبد اللہ (بن عمر) رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ ﷺ نے ہمیں عشاء پڑھائی اور یہی وہ نماز ہے جسے لوگ عتمة کہتے ہیں، پھر آپ ﷺ فارغ ہوئے تو ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا "کیا تم نے اپنی اس رات کو دیکھا؟ (اسے خوب یاد رکھو) کیونکہ اس سے لے کر ایک سو سال کے سرے تک ان لوگوں میں سے کوئی ایک بھی ہادی نہیں رہے گا جو روئے زمین پر موجود ہیں۔"

۵۶۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُسْرٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، قَالَ سَأَلِمُ: أَخْبَرَنِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَبِيَّةَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ، وَجَبَى الَّتِي يَدْعُو النَّاسُ الْعَتَمَةَ، ثُمَّ انْصَرَفَ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا، فَقَالَ: «لَوْ أَتَيْتُمْ لَبَلَّغْتُكُمْ قَبِيحًا، نَأَى رَأْسَ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِنْهُ هُوَ عَلَى طَهَرِ الْأَرْضِ أَخَذَ» [راجع: ۱۱۶۰۔ أخرجه مسلم ۲۵۲۷]

فائدہ: یہ حدیث اور اس کے نوائے (۱۱۶۰) میں گزر چکے ہیں۔ یہاں اسے ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ عشاء کو عتمة کہہ سکتے ہیں، خصوصاً جہاں بتانے کی ضرورت ہو کہ عشاء وہ نماز ہے جسے لوگ عتمة کہتے ہیں۔

21۔ باب: عشاء کا وقت وہ ہے جب لوگ جمع ہو جائیں (خواہ جلدی آئیں) یا دیر کریں

۲۱۔ بَابُ وَقْتِ الْعِشَاءِ إِذَا اجْتَمَعَ النَّاسُ أَوْ تَأَخَّرُوا

565۔ محمد بن عمرو سے روایت ہے، انھوں نے کہا ہم نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے نبی ﷺ کی نماز کے متعلق سواں کیا تو انھوں نے کہا نبی ﷺ ظہر کی نماز دوپہر کے وقت پڑھا کرتے تھے اور عصر اس وقت جب سورج زمرہ ہوتا تھا اور مغرب جب (سورج) غروب ہو جاتا اور عشاء جب لوگ زیادہ ہوتے جلدی پڑھ لیتے اور جب کم ہوتے تو دیر کر لیتے اور صبح اندھیرے میں پڑھتے تھے۔

۵۶۵۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِرَاهِيمَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، هُوَ ابْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ، قَالَ: سَأَلْنَا جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالنَّاهِجِ وَالْعَصْرَ وَالشُّشْرُ حَبَّةً، وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجِبَتْ، وَالْعِشَاءَ إِذَا كَثُرَ النَّاسُ عَجُلًا، وَإِذَا قَلُّوا أَخَّرَهَا وَالصُّبْحَ بِغُلَسِ [راجع: ۵۶۰۔ أخرجه مسلم ۶۴۶۰]

فائدہ یہ حدیث اور اس کے کچھ نوادہ (۵۶۰) میں گزر چکے ہیں۔ یہاں اس باب اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ دوسری نمازوں کی طرح عشاء کی نماز دل وقت میں پڑھے کی پابندی کے بجائے لوگوں کے جمع ہونے کو دیکھ کر جلدی یا دیر سے ادا کی جاتی تھی۔

۲۲۔ بَابُ فَصْلِ الْعِشَاءِ

22۔ باب: عشاء کی فضیلت

۵۶۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْنِيٍّ، قَالَ حَدَّثَنَا الثُّبْتُ، عَنْ عُثَيْلٍ، عَنْ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ عُرْوَةَ، أَنَّ عَدِيَّةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ: أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَنَةً بِالْعِشَاءِ، وَذَلِكَ مَلَأَ أَنْ يَقْشُرَ الْإِسْلَامَ، فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى قَالَ عَفَرُ نَامَ النِّسَاءُ وَالصُّبَّانُ فَخَرَجَ، فَقَالَ لِأَخِي الْعَجْدِ « مَا يَنْتَظِرُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ غَيْرَكُمْ » [انظر ۵۶۹، ۵۶۷، ۵۶۸، وانظر في مواقيت الصلاة، باب ۲۰ - آخر ج ۱ ص ۶۲۸]

566۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک رات عشاء کی نماز میں بہت عجز و کراہت کیا اور یہ اسلام پھیلنے سے پہلے کی بات ہے۔ چنانچہ آپ ﷺ (مگر سے) نہیں نکلے حتیٰ کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا عورتیں اور بچے سو گئے تو آپ ﷺ نکلے اور مسجد والوں سے فرمایا: "تمہارے سوا دوسروں والوں میں سے کوئی اس نماز کا انتظار نہیں کر رہا۔"

۵۶۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو أَسَمَةَ، عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي رُفَّةٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: كُنْتُ أَنَا وَأَصْحَابِي الْيَهُودَ قَدِمُوا مَعِيَ فِي السَّيْرِ مُرُولاً فِي بَقِيعِ بَطْحَانَ، وَالسَّيْرُ بِالْمَدِينَةِ، فَكَانَ يَتَاوَبُ إِلَيَّ ﷺ عِنْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ، كُلُّ لَيْلَةٍ نَعْرُ مِنْهُمْ، قَوَّامَتَا السَّيْرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَا وَأَصْحَابِي، وَ لَهُ بَعْضُ الشُّغْلِ فِي بَعْضِ أَمْرٍ، فَأَعْتَمَ بِالصَّلَاةِ حَتَّى انْهَارَ اللَّيْلُ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَيَّ ﷺ فَصَلَّى بِهِمْ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ يَمَنْ حَصَرَهُ « عَلَى رَسُولِكُمْ، أَبْشَرُوا، إِنْ مِنْ يَغْنَمِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ، أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ يُصَلِّي

567۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں اور میرے دو ساتھی جو میرے ساتھ کشتی میں آئے تھے بھجان کے کھلے میدان میں پڑاؤ ڈالے ہوئے تھے اور نبی ﷺ مدینہ میں تھے۔ سو ہر رات ان میں سے کچھ آدمی نماز عشاء کے وقت باری باری نبی ﷺ کے پاس آیا کرتے تھے۔ چنانچہ میں اور میرے ساتھی نبی ﷺ کے پاس پہنچے تو آپ کو اپنے کسی کام میں مشغولیت پیش آ گئی، اس لیے آپ نے نماز میں دیر کر دی، یہاں تک کہ رات آدمی ہو گئی، پھر نبی ﷺ باہر تشریف لائے اور لوگوں کو نماز پڑھائی۔ جب آپ نے اپنی نماز پوری کر لی تو آپ نے حاضرین سے کہا: "ذرا ٹھہرے رہو، خوش ہو جاؤ، کیونکہ تم پر اللہ کی ایک نعمت یہ ہے کہ لوگوں میں سے کوئی بھی تمہارے سوا اس وقت نماز نہیں پڑھ رہا۔"

حَدَّثَنَا الشَّاعَةُ عَنْكَ كُمْ «لَوْ قَالَ «مَا صَلَّى هَبْ»
الشَّاعَةُ أَخَذَ عَنْكَ كُمْ «لَا يَتَّبِعِي أَيُّ الْكَبِيَّتَيْنِ قَالَ»
قَالَ أَبُو مُوسَى قَرَجَعَا فَمَرَحَا بِمَا سَجَفَ مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . [انظر في موفيت الصلاة باب
٢٠ - أخرجه مسلم : ٦٤١]

یا فرمایا: "اس وقت تمہارے سوا کسی نے نماز نہیں پڑھی۔"
معلوم نہیں آپ نے ان دو باتوں میں سے کون سی بات
کہی۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے
جو سن اس پر بہت خوش خوش واپس آئے۔

حواشی : 1 "شیخ" کئی جگہ جس میں کچھ درخت یا ان کے تنے وغیرہ ہوں۔ "بطمان" مدینہ کی ایک وادی کا نام
ہے۔ "ابنہار" بروزن "احمار" نصف ہو گئی۔ "بہرہ" نصف، اس کا معنی ستاروں سے خوب روشن ہونا بھی ہے۔
2 حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ان دونوں حدیثوں میں بظاہر عشاء کی کسی فضیلت کا ذکر نہیں جس کے لیے باب قائم کیا
گیا ہے۔ ہاں اس کے انتظام کی فضیلت کا ذکر ہے، اس کے مطابق باب میں عداہ ماننا پڑے گا، یہی "تاب فضل
انتظار العشاء" مگر یہی بحث نے حدیث کی باب سے مطابقت یہ ذکر کی ہے کہ یہ صرف عشاء کی خصوصیت اور فضیلت
ہے کہ اس کے لیے رسول اللہ ﷺ لوگوں کے جمع ہونے کا انتظار کرتے تھے، دوسری کسی نماز کو یہ فضیلت حاصل نہیں۔
3 تمہارے سوا کوئی اس نماز کا انتظام نہیں کر رہا یہ اس لیے فرمایا کہ بھی تک اسلام پھیلا نہیں تھا اور مدینہ کے سوا اور کہیں
مسماں نہیں تھے۔ دوسرے شہروں میں فتح مکہ کے بعد اسلام پھیل گیا۔ مدینہ کے علاوہ مکہ یا دوسری جگہوں میں اگر کوئی مسلمان
تھا بھی تو وہ چھپ کر نماز پڑھتا تھا، جماعت کا اہتمام مدینہ ہی میں تھا اور مدینہ کی دوسری مساجد میں لوگ نماز پڑھ کر سو چکے
تھے۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ عشاء کی نماز پہلی امتوں میں سے کوئی بھی نہیں پڑھتا۔ سنن ابی داؤد میں معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ
کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے عشاء کی نماز کے متعلق فرمایا: «وَلَمْ تُصَلِّهَا أُمَّةٌ قَبْلَكُمْ» [ابو داؤد: ٤٢١٠ و
قال الألبانی: صحيح] "تم سے پہلے کسی امت نے یہ نماز نہیں پڑھی۔"
4 "أَغْنَمَ لَبَنَةً" سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز میں تاخیر کبھی بھی ہوتی تھی، عام معمول یہ نہ تھا۔ عمر رضی اللہ عنہ کا کہنا کہ "مورعین
اور بچے سو گئے" دلیل ہے کہ عشاء سے پہلے سونا جائز ہے، بشرطیکہ نیند غائب ہو اور نماز ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو۔ بخاری
نے اس پر باب بھی قائم کیا ہے "تَابُ السُّؤْمِ قَبْلَ الْعِشَاءِ بِمَنْ غُيِبَ" اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کو گھر میں نماز
کی اطلاع دے کر بلانا جائز ہے۔

23- باب عشاء سے پہلے جو سوتا مکروہ ہے

٢٣- تَابُ مَا بُكِّرَ مِنَ السُّؤْمِ قَبْلَ الْعِشَاءِ

568- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ
عشاء سے پہلے سونے اور اس کے بعد باتیں کرنے کو ناپسند
کرتے تھے۔

٥٦٨ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ، قَالَ حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ الْحَدَّادِ، عَنْ
أَبِي الْمَيْتِ، عَنْ أَبِي بَرْدَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

كَانَ يَكْرَهُ السُّؤْمَ قَبْلَ الْعِشَاءِ وَالْحَدِيثُ يَبْعُدُ .

[راجع ۵۱۱۰۔ أخرجه مسلم ۴۶۱ بقطعة لم ترد في هذه الطريق، وأخرجه (۶۴۷) مطولاً ببعض اللفظ]

فائدہ: پسند فرمانے کی وجہ ظاہر ہے، یعنی ہو سکتا ہے کہ سو جانے سے عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ رہ جائے۔ اگر کوئی جگانے والا ہو یا رات پر جاگ جانے کی عادت ہو تو اجازت ہے، جیسا کہ اس سے اگلے باب میں بھی بات بیان ہوئی ہے۔ یہ حدیث (۵۳۱) پر گزر چکی ہے۔

24۔ باب عشاء سے پہلے اس شخص کا سو جانا جس پر نیند کا غلبہ ہو جائے

۲۴ بَابُ السُّؤْمِ قَبْلَ الْعِشَاءِ لِمَنْ عُلِيَ

569۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عشاء میں دیر کر دی، یہاں تک کہ عمر رضی اللہ عنہ نے آواز دی نماز (کے لیے تشریف لائیں) عورتیں اور بچے سو گئے۔ تو آپ ﷺ نکلے اور فرمایا "زمین پر رہنے والوں میں سے تمہارے سوا کوئی بھی اس نماز کا انتظار نہیں کر رہا۔" راوی نے کہا اور ان دنوں مدینہ کے سوا نماز نہیں پڑھی جاتی تھی اور صحابہ کرم رضی اللہ عنہم عشاء کی نماز شفق غائب ہونے سے لے کر رات کی پہلی تہائی تک پڑھتے تھے۔

۵۶۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ، قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ فِي عِشَاءٍ، فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ عَزَّوَجَلَّ، أَنَّ غَابَتْهُ قَالَتْ: أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْعِشَاءِ حَتَّى نَادَاهُ عُمَرُ الصَّلَاةَ، نَامَ السَّهَاءُ وَالصَّبِيَانُ، فحَرَخَ فَمَالَ « مَا يَنْظُرُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ غَيْرُكُمْ » قَالَ: وَلَا يُصَلِّي يَوْمَئِذٍ إِلَّا بِالْمَدِينَةِ، وَكَانُوا يُصَلُّونَ فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَبْعَثَ الشَّمْعُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ. [راجع ۵۶۶۔ أخرجه مسلم ۶۳۸]

570۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات عشاء کی نماز سے کسی کام میں مشغول ہو گئے اور آپ نے اسے مؤخر کر دیا، یہاں تک کہ ہم مسجد میں سو گئے، پھر جاگے، پھر سو گئے، پھر جاگے، پھر نبی ﷺ نکل کر ہمارے پاس آئے، اور فرمایا "زمین والوں میں سے تمہارے سوا کوئی اس نماز کا انتظار نہیں کر رہا۔"

۵۷۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْهَا لَيْلَةً، فَأَخْبَرَهَا نَحْنُ وَقَدْ نَامَ فِي الْمَسْجِدِ، ثُمَّ اسْتَبَقَطْنَا، ثُمَّ رَقَدْنَا، ثُمَّ اسْتَبَقَطْنَا، ثُمَّ حَرَخَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ قَالَ: « لَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ يَنْظُرُ الصَّلَاةَ غَيْرُكُمْ »

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يِيَالِي أَفْذَعَتَهَا ثُمَّ أَحْرَقَهَا، إِذَا
كَانَ لَا يَحْسِي أَنْ يَغْلِيَهُ النُّوْمُ عَنْ وَقْتِهَا، وَكَانَ
يُرْقِدُ قَلِيلًا [اخرجه مسلم: ۶۳۹]

۵۷۱۔ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ قُلْتُ لِعَطَاءٍ وَ قَالَ :
سَمِعْتُ بَنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ : أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
لَيْلَةً بِالْعِشَاءِ، حَتَّى رَفَدَ النَّاسُ وَاسْتَيْقَظُوا وَرَفَدُوا
وَاسْتَيْقَظُوا، فَقَامَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ : الصَّلَاةُ ،
قَالَ عَطَاءٌ : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَخَرَجَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ
كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ الْآنَ، يَغْطُرُ رَأْسُهُ مَاءً، وَاصْبَعًا يَدَهُ
عَلَى رَأْسِهِ، فَقَالَ : « لَوْلَا أَنْ أَشُقُّ عَلَى أُمِّي
لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُصَلُّوا هَكَذَا »

فَاسْتَنْبَتُ عَطَاءً : كَيْفَ وَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى
رَأْسِهِ يَدَهُ كَمَا أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، فَبَدَّدَ لِي عَطَاءُ بَيْنَ
أَصَابِعِهِ شَيْئًا مِنْ تَبْيِيدٍ، ثُمَّ وَضَعَ أَطْرَافَ أَصَابِعِهِ
عَلَى قَرْنِي الرَّأْسِ ثُمَّ ضَمَّهَا يُبْرِئُهَا كَذَلِكَ عَلَى
الرَّأْسِ، حَتَّى مَسَّتْ إِنْهَامَهُ طَرَفَ الْأُذُنِ مِمَّا يَلِي
الْوَجْهَ عَلَى لَصْدِغٍ وَنَاجِيَةِ اللَّحْيَةِ، لَا يَقْصُرُ وَلَا
يَنْطَشُ إِلَّا كَذَلِكَ، وَقَالَ . « لَوْلَا أَنْ أَشُقُّ عَلَى
أُمِّي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُصَلُّوا هَكَذَا » [انظر : ۲۲۳۹-
اخرجه مسلم : ۶۴۲]

اور ابن عمر رضی اللہ عنہما پر واضح نہیں کرتے تھے کہ اسے پیسے پڑے
لیں یا اسے دیر سے پڑیں جب انھیں یہ ڈر نہ ہوتا کہ اس
کے وقت میں ان پر نیند کا غلبہ ہو جائے گا، اور وہ اس سے
پہلے بھی سو جایا کرتے تھے۔

571۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انھوں نے کہا :
ایک رات رسول اللہ ﷺ نے عشاء میں دیر کر دی یہاں
تک کہ لوگ سو گئے اور جاگے اور سوئے اور جاگے۔ تو
عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اٹھے اور کہنے لگے نماز (کے لیے)
تشریف لائیں۔ عطائے نے کہا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا۔ پھر
اللہ کے نبی ﷺ نکلے گویا میں انھیں اب بھی دیکھ رہا ہوں،
آپ کے سر سے پانی ٹپک رہا تھا، آپ اپنا ہاتھ اپنے سر پر
رکھے ہوئے تھے اور آپ نے فرمایا: ”اگر یہ نہ ہو کہ میں
اپنی امت پر مشقت ڈالوں گا تو میں انھیں حکم دیتا کہ اس
(نماز) کو اس طرح پڑھا کریں۔“

(راوی نے کہا) تو میں نے عطا سے تحقیق کے لیے
پوچھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بتانے کے مطابق نبی ﷺ نے
اپنے سر پر کس طرح اپنا ہاتھ رکھا تھا؟ تو عطائے اپنی انگلیوں
کچھ تھوڑی سی کھولیں، پھر اپنی انگلیوں کے کنارے سر کی
چوٹی پر رکھے، پھر انھیں غلایا اور اسی طرح سر پر پھیرتے
ہوئے آگے لے آئے، یہاں تک کہ اس کا انگوٹھا چہرے
کے ساتھ لٹنے والے کان کے اس کنارے کو چھونے لگا جو
کھپٹی اور ڈاڑھی کے کنارے کے ساتھ ہے۔ آپ نہ اس
میں دیر کرتے تھے اور نہ جلدی، مگر ایسے ہی کرتے تھے جیسے
میں بتا رہا ہوں اور آپ ﷺ نے فرمایا: ”اگر یہ نہ ہوتا کہ
میں اپنی امت پر مشقت ڈالوں گا تو میں انھیں اس طرح
نماز (عشاء) پڑھنے کا حکم دیتا۔“

فوائد ۱ اس احادیث سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ نیند سے وضو نہیں نوتا، کیونکہ صبح سوئے اور چائے پھر سوئے اور چائے۔ مگر یہ استدلال کمزور ہے، کیونکہ ممکن ہے صبح زمین پر اس طرح جم کر بیٹھنے کی حالت میں سوئے ہوں کہ ہوائ نکلنے کا امکان نہ ہو۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انھوں نے نماز سے پہلے وضو نہ بنا لیا ہو، کیونکہ کسی بات کا ذکر نہ ہونے سے اس کی نفی لازم نہیں ہوتی۔

2 اس حدیث سے عشاء سے پہلے غلبے کی وجہ سے سونے کا جواز اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ یہ مؤلفہ نماز کے لیے تشریف لائے تو آپ نے سو جانے والوں سے یہ نہیں فرمایا کہ تم کیوں سوئے تھے۔

25۔ باب عشاء کا وقت آدمی رات تک ہے

اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہما نے کہا: نبی ﷺ اسے دیر سے پڑھنے کو پسند فرماتے تھے۔

572۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے آدمی رات تک عشاء کی نماز مؤخر کر دی، پھر آپ نے نماز پڑھی، پھر فرمایا ”لوگ نماز پڑھ چکے اور سو گئے اور تم اس وقت تک نماز میں رہے جب تک تم اس کا انتظار کرتے رہے۔“

اور ابن ابی مریم نے یہ الفاظ زیادہ بیان کیے کہ ہمیں یحییٰ بن ایوب نے خبر دی، (انھوں نے کہا) مجھے حید نے بیان کیا کہ انھوں نے انس رضی اللہ عنہ سے سنا، وہ کہتے تھے: گویا میں اس رات آپ ﷺ کی آنکھوں کی چمک دیکھ رہا ہوں۔

فوائد ۱ اکثر حضرات کا کہنا ہے کہ عشاء کا پسندیدہ وقت آدمی رات تک ہے، البتہ فجر تک جواز کا وقت ہے، یعنی اس دوران نماز تھا نہیں بلکہ وقت پر ادا کی جائے گی۔ مگر امام بخاری رحمہ اللہ کے باب قائم کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک عشاء کا جواز کا وقت آدمی رات تک ہے، اس کے بعد عشاء کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔ صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے صریح حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”وَقْتُ الْعِشَاءِ إِلَى بَضْعِ اللَّيْلِ“ [مسلم، کتاب المساجد، باب اوقات الصلوات الخمس ۱۷۲/۶۱۲] ”اور عشاء کا وقت آدمی رات تک ہے۔“ یہ صحیح اور صریح حدیث دلیل ہے کہ عشاء کا وقت آدمی رات تک ہے۔ اس کے مقابلے میں عشاء کا وقت فجر تک ہونے کے متعلق حافظ ابن حجر رحمہ اللہ

۲۵۔ نَابُ وَقْتِ الْعِشَاءِ إِلَى بَضْعِ اللَّيْلِ

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ كَانَ لَنَبِيِّ ﷺ يَسْتَجِبُ تَأْخِيرَهَا. [راجع ۵۴۱]

۵۷۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ الْمُحَارِبِيُّ، قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ، عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: أَخَّرَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى بَضْعِ اللَّيْلِ، ثُمَّ صَلَّى ثُمَّ قَالَ: «فَذُ صَلَّى لِنَاسٍ وَتَأْمُرُوا، أَنَا بِكُمْ فِي صَلَاتِهِ مَا أَظُنُّكُمْ هَا»

وَرَأَى أَنَسُ أَبِي مَرْيَمَ. أَخَّرْنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي حَبْشَةَ، حَدَّثَنِي حُجْرَةُ، سَمِعَ أَنَسًا، قَالَ: كَأَنِّي أُنْظُرُ إِلَى رَبِيعِ بْنِ خَاتِمٍ لَبَسَ [انظر ۶۰۰، ۶۶۱، ۸۴۷، ۸۵۸، ۸۶۹، وانظر في مواقيب الصلاة، باب ۲۰۔ أخرجه مسلم: ۶۴۰]

فرماتے ہیں "وَلَمْ تُرَ فِيهِ اِمْتِنَادٌ وَقَدْ اَلْبَسَ اِلٰى طُلُوعِ النَّجْرِ حِلْبَةً صَرِيحًا يَثْبُتُ" (فتح الباری) "اور میں نے عشاء کا وقت طلوع فجر تک رہنے کے بارے میں کوئی صریح حدیث نہیں دیکھی جو ثابت ہو۔"

2 ابن ابی مریم والی معلق روایت لانے کا مقصد یہ ہے کہ پہلی روایت میں حمید نے انس رضی اللہ عنہ سے "عَنْ" کے لفظ کے ساتھ روایت کی ہے جس سے ان کی تدلیس کا شبہ پڑتا ہے، جبکہ ابن ابی مریم کی روایت میں حمید نے انس رضی اللہ عنہ سے سننے کی صراحت کی ہے جس سے تدلیس کا شبہ دور ہو گیا۔

3 ابن ابی مریم ولی حدیث میں اس موقع کا ایک غلط روایت یعنی رسول اللہ ﷺ کی انگلی کی چمک کو دیکھنا بھی انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جس وقت رسول اللہ ﷺ نے یہ حدیث بیان فرمائی۔

4 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب تک آدمی نماز کے انتظار میں رہے وہ نماز ہی میں رہتا ہے۔ یہ انتظار اگر مسجد میں بیٹھ کر ہو تو ذیل فضیلت ہے، لیکن اگر مسجد سے باہر بھی اس انتظار میں رہے تو حدیث کے الفاظ کے مطابق اسے بھی نماز میں رہنے کا شرف حاصل ہوگا۔ صحیح بخاری (۶۸۰۶) میں ان سات آدمیوں میں جنہیں اللہ تعالیٰ کا سایہ حاصل ہوا ایک وہ شخص بھی ہے "۱۰ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسْجِدِ" جس کا دل مسجد سے لٹکا ہوا ہے۔ "اور قرآن مجید کی آیت۔ ﴿يَقْرَأُ الْقُرْآنَ﴾ لِيَذْكُرُ لِنَفْسِهِ إِلَىٰ تَحِيَّتِ الْيَوْمِ" [یسی اسرائیل: ۷۸] (سورج ڈھلنے سے رات کے اندھیرے تک نماز قائم کر) کی تفسیر اہل علم نے یہ بھی فرمائی ہے کہ ایک نماز کے بعد دوسری کے انتظار میں رہنے کی وجہ سے سورج ڈھلنے سے لے کر رات کا اندھیرا گہرا ہونے تک مومن مسلسل نماز ہی میں رہتا ہے، بشرطیکہ اس انتظار میں رہے اور دل ادھر ہی لٹکا رہے۔

26۔ باب: نماز فجر کی فضیلت

۲۶۔ نَابُ فَصْلِ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ

573۔ جریر بن عبداللہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ہم نبی ﷺ کے پاس تھے جب آپ نے چودھویں رات کے چاند کو دیکھا اور فرمایا: "سنو! تم اپنے رب کو اسی طرح دیکھو گے جیسے اسے دیکھ رہے ہو تم اس کے دیکھنے میں کوئی بھیڑ نہیں کرو گے، یا (فرمایا) کوئی شک و شبہ نہیں کرو گے۔ تو اگر تم یہ کر سکو کہ سورج طلوع ہونے سے پہلے اور اس کے غروب ہونے سے پہلے نماز کے بارے میں تم پر کوئی چیز غالب نہ آئے تو ایسا کرو۔" پھر کہا: "میں سورج طلوع ہونے سے پہلے اور اس کے غروب ہونے سے پہلے اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح کرو۔"

۵۷۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا فَيْسٌ، قَالَ لِي خَبِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، كَمَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، فَقَالَ: «أَمْ يَكُنْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا، لَا تُضَامُونَ، أَوْ لَا تُصَاهُونَ فِي رُؤْيَيْهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَعْلَوْ عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا، فَافْعَلُوا» ثُمَّ قَالَ (فَسَمِعَ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا)، [راجع، ۵۵۱۔ أخرجه مسلم: ۶۲۳]

فائدہ - یہ روایت اس سے پہلے حدیث (۵۵۳) میں گزر چکی ہے۔ "نُصَامُونُ" کی تشریح وہاں دیکھیں، یہاں "نُصَامُونُ" کا لفظ آیا ہے، اس کا معنی ہے تم اس کے دیکھنے میں کوئی شک و شبہ نہیں کرو گے۔ معلوم ہوا کہ فجر کی نماز کی یہ فضیلت ہے کہ اس کی پابندی سے جنت میں اللہ تعالیٰ کی زیارت نصیب ہوگی۔

۵۷۱۔ حَدَّثَنَا هُذَيْفَةُ بْنُ حَالِدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا هَمَامٌ، ۵۷۴۔ ابوموسیٰ بن ہشام نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے
 حَدَّثَنِي أَبُو جَمْرَةَ، عَنْ أَبِي نَكْرٍ نَبِ أَبِي مُوسَى، فرمایا، "جس نے دو ٹھنڈی نمازیں پڑھیں وہ جنت میں
 عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ» داخل ہو گیا۔

وَقَالَ ابْنُ رَجَاءٍ، حَدَّثَنَا هَمَامٌ، عَنْ أَبِي جَمْرَةَ اور ابی رجاء نے کہا ہمیں ہمام نے ابو جمرہ سے بیان کیا کہ ابوبکر بن عبد اللہ بن قیس نے اسے یہ حدیث بیان کی۔

حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، عَنْ حَبَّانٍ، حَدَّثَنَا هَمَامٌ، (اور) ہمیں اسحاق نے حبان سے بیان کیا، انھوں نے کہا ہمیں امام نے بیان کیا، اس نے کہا ہمیں ابو جمرہ نے ابوبکر بن عبد اللہ سے، انھوں نے اپنے باپ سے، انھوں نے نبی ﷺ سے اس کی مثل بیان کیا۔

فائدہ - دو ٹھنڈی نمازوں سے مراد فجر اور عصر کی نمازیں ہیں، جیسا کہ مسلم وغیرہ میں ابوبکر بن عبد اللہ بن ربیعہ مبنیہ کے طریق سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «لَنْ يَبْعَ الشَّارَ أَخَذَ صَلَّي قَلَّ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ غُرُوبِهَا يَقْبِي النَّجْرَ وَالْحَضَرَ» [مسلم، کتاب المساجد ۶۱۳/۶۱۴] "کوئی شخص جو سورج طلوع ہونے اور اس کے غروب ہونے سے پہلے نماز پڑھے وہ بھی آگ میں داخل نہیں ہوگا، یعنی فجر اور عصر۔" اس پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ دو نمازیں پڑھے اور دوسری نمازیں نہ پڑھے تو کیا جنت میں داخل ہو جائے گا؟ جواب اس کا یہ ہے کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص یہ دونوں نمازیں پڑھے گا وہ دوسری نمازیں ضرور پڑھے گا، کیونکہ یہ دونوں نمازیں پڑھنا مشکل ہوتا ہے، فجر کے وقت نیند سے الھنا بہت مشکل بات ہے اور عصر کے وقت کاروبار و تجارین پر ہوتا ہے، اسے چھوڑنا بہت مشکل ہوتا ہے۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ جو شخص یہ دونوں نمازیں پابندی سے پڑھے گا اسے ان کی برکت سے باقی نمازوں کی توفیق بھی ملے گی اور وہ ضرور جنت میں جائے گا اہل بن جائے گا۔

۲۷۔ بَابُ وَقْتِ الْمَغْرِبِ

27۔ باب: فجر کا وقت

۵۷۵۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَاصِمٍ، قَالَ . حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ زَيْنَ بْنَ نَابِتٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُمْ تَسَحَّرُوا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ، قُلْتُ كَمْ بَيْتَيْمَا؟ قَالَ . قَدَرُ حُمَيْسٍ أَوْ سِتِينَ، يَغْنِي آيَةً [انظر: ۱۹۲۱۔ أخرجه مسلم: ۱۰۹۷، بدون اوستی]

۵۷۶۔ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ صَبَاحٍ، سَمِعَ رَوْحًا، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ وَ زَيْنَ بْنَ نَابِتٍ تَسَحَّرَا، فَلَمَّا فَرَغَا مِنْ سَحُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَا يَا نَسِي كَمْ كَانَ بَيْنَ فَرَعِيهِمَا مِنْ سَحُورِهِمَا وَدُخُولِهِمَا فِي الصَّلَاةِ؟ قَالَ قَدَرُ مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ حُمَيْسٍ آيَةً . [انظر: ۱۱۳۱]

575۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھیں زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ انھوں نے نبی ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز کا کھانا کھایا، پھر دو سب نماز کے لیے کھڑے ہو گئے۔ میں نے کہا ان دونوں کے درمیان کتنا فاصلہ تھا؟ کہا پچاس یا ساٹھ یعنی آیات کا۔

576۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ دونوں نے صبح کی نماز کا کھانا کھایا، جب وہ اپنی صبح کی نماز سے فارغ ہوئے تو اللہ کے نبی ﷺ نماز کے لیے کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی۔ ہم نے انس رضی اللہ عنہ سے کہا ان دونوں کے صبح کی نماز سے فارغ ہونے اور نماز میں داخل ہونے کے درمیان کتنا فاصلہ تھا؟ انھوں نے کہا۔ اتنا فاصلہ تھا کہ آدمی پچاس آیات پڑھ لے۔

۱۔ فوائد۔ ان دونوں روایتوں کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز بہت جلدی پڑھ لیتے تھے، اتنی جلدی کہ صبح کی فراغت اور نماز شروع کرنے کے درمیان پچاس یا ساٹھ آیتوں کا فاصلہ ہوتا تھا۔ حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اس پر ایک گھنٹے کے ٹکس کا ٹکٹ وقت صرف ہوتا ہے، یعنی چار منٹ۔ مطلب یہ ہے کہ کل وقت چار پانچ منٹ تھا۔

2۔ انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت تفصیل کے ساتھ نہی (۲۱۶۷) اور ابن حبش (۱۳۹۷) میں ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے کہا۔ ”اے انس! میرا روزے کا ارادہ ہے، کھانے کے لیے کوئی چیز لاؤ۔“ تو میں کھجوریں اور پانی کا برتن لے کر گیا۔ یہ بال رضی اللہ عنہ کے اذان کہنے کے بعد کی بات ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”انس! کوئی آدمی دیکھ جو میرے ساتھ کھائے۔“ میں نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو بلایا، وہ آئے اور آپ کے ساتھ صبح کی نماز پڑھیں، پھر آپ نماز کے لیے نکلے۔“ (فتح الباری) اس حدیث سے یہ بھی نکلا کہ صبح کی نماز کے قریب ہی کھانا مسنون ہے۔

3۔ علامہ وحید الزمان نے صبح صادق کے متعلق لکھا ہے: ”مؤخرین نے اس کا اندازہ رات کے ساتویں حصے سے کیا ہے۔ بعضوں نے کہا ۲۶ تاریخ کو جب آخر رات میں چاند نکلتا ہے یہ صبح صادق کا وقت ہے، اگر اس وقت کو یاد رکھے تو صبح کا

اندازہ کرنے میں دقت نہ ہوگی۔ (تیسرا ابھاری) (واللہ اعلم)

۵۷۷۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ، عَنْ أَجِيبٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِي خَارِمٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَيْلَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ: كُنْتُ أَسْتَحِرُّ فِي غُلْبِي، ثُمَّ بَكُونُ سُرْعَةً، يَوْمَ أَنْ أَدْرَكَ صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. [انظر: ۱۹۲۰]

577۔ اہل بن سعد مجتہد سے روایت ہے کہ میں اپنے گھر میں سحری کا کھانا کھاتا تھا، پھر مجھے جلدی ہوتی کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ فجر کی نماز پالوں۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی رسول اللہ ﷺ کا فجر کی نماز بہت جلدی انداز سے میں پڑھنے کا ذکر ہے۔

۵۷۸۔ حَدَّثَنَا بَخِيذُ بْنُ مُكْنَرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا الثَّيْتُ، عَنْ عَقْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ ابْنُ الرُّبَيْعِ، أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ، قَالَتْ: كُنْتُ بَيْنَ الْمُؤَمِّاتِ يَتَهَذَّنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْفَجْرِ مُسَلِّمَاتٍ بِعُرْوَةٍ، ثُمَّ يَتَقَلَّبْنَ إِلَى بُيُوتِهِنَّ حِينَ يَقْضِينَ الصَّلَاةَ، لَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْعَلِيِّ. [راجع: ۳۷۲۔ أخرجه مسلم: ۶۹۵]

578۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ مومن عورتیں فجر کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس طرح حاضر ہوتی تھیں کہ اپنا چادر اس میں پوری لپیٹی ہوئی ہوتی تھیں، پھر جب وہ نماز پوری کر لیتیں تو اپنے گھروں کو واپس جاتیں، اندھیرے کی وجہ سے انھیں کوئی پہچان نہیں پاتا تھا۔

فوائد: ۱۔ یہ حدیث بعض فوائد اور شرح کے ساتھ (۳۷۲) میں گزر چکی ہے۔ اس میں رسول اللہ ﷺ کا اندھیرے میں فجر کی نماز سے فارغ ہونے کا ذکر ہے۔ یعنی فراغت کے بعد ابھی اتنا اندھیرا ہوتا تھا کہ واپس جاتی ہوئی عورتوں کو پہچانا نہیں جاسکتا تھا۔ دوسری صحیح روایات میں ہے کہ ابھی صرف اتنی روشنی ہوئی تھی کہ سلام پھیرنے کے بعد آدمی اپنے ساتھ والے آدمی کو پہچان لیتا تھا۔ یہ تمام سینے دوام اور استمرار کے ہیں، یعنی آپ کا دائمی عمل یہ تھا۔ سنن ابی داؤد میں ابو سعید خدری کی حدیث میں ہمیشہ اندھیرے میں فجر کی نماز پڑھنے کی صراحت اس سے بھی زیادہ ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں: "صَلَّى الصُّبْحَ مَرَّةً يَعْتَسِي، ثُمَّ صَلَّى مَرَّةً أُخْرَى فَاسْتَفَرَّ بِهَا، ثُمَّ كَانَتْ صَلَاتُهُ نَعْدَ ذَلِكَ التَّغْلِيصِ حَتَّى مَاتَ وَلَمْ يَنْعُدْ إِلَّاءِ أَنْ يُتَفَرَّ" [ابو داؤد، باب ما جاء في المواقيت: ۳۹۴] "آپ ﷺ نے ایک بار اندھیرے میں نماز پڑھی، پھر ایک اور بار پڑھی تو اسے روشنی میں پڑھا، پھر اس کے بعد آپ کی نماز اندھیرے ہی میں رہی، یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے، دوبارہ روشنی میں نہیں پڑھی۔"

۲۔ بہت سی صحیح و صریح احادیث کے باوجود کہ رسول اللہ ﷺ کا دائمی عمل فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھنے کا تھا بعض لوگوں کا

کہنا ہے کہ صبح کی نماز قسٹی زیادہ دیر سے پڑھی جائے زیادہ ثواب ہے، حتیٰ کہ ان کا عمل یہ ہے کہ فجر کی نماز اس وقت پڑھی جائے کہ اگر اس میں غلطی ہو جائے تو سورج نکلنے سے پہلے دوبارہ نماز پڑھی جا سکے۔ دلیل کے طور پر یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔ "أَسِيرُوا بِالْمَغْرِبِ، فَإِنَّهُ أَكْبَرُ لِلْآخِرِ" [ترمذی ۱۰۵۱] "فجر کو روشن کرو، کیونکہ یہ آخر میں زیادہ ہے۔" مگر اس کا مطلب اگر فجر کو دیر سے پڑھنا ہو تو نبی ﷺ ہمیشہ اپنے اہل حکم کی مخالفت کیسے کر سکتے ہیں؟ اس لیے اس کا مطلب وہ نہیں جو ان حضرات نے سمجھا ہے بلکہ اس کا مطلب فجر کا خوب واضح ہونا ہے۔ چنانچہ بعض ائمہ نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ فجر کو خوب واضح ہو لینے دیں، ایسا نہ ہو کہ جلدی کے شوق میں فجر ہونے سے پہلے ہی نماز پڑھنے لگیں۔ بعض اہل علم نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اندھیرے میں نماز شروع کر دو، اور اتنی لمبی قراءت کر دو کہ روشنی پھیل جائے۔ مگر صحیح بخاری کی حدیث گزر چکی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز میں سارے سو آیات تک تلاوت کرتے اور سلام پھیرنے پر صرف اتنی روشنی ہوتی کہ آدمی ساتھ والے کو پہچان لیتا۔ خدا سے یہ کہ نبی ﷺ کی سنت اور ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کی سنت یہی ہے کہ اندھیرے میں فجر کی نماز پڑھتے تھے۔ (فہم از فتح باری)

28۔ باب جو شخص فجر کی ایک رکعت پالے

۲۸۔ نَابُ مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الْفَجْرِ رَكْعَةً

579۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جو شخص سورج طلوع ہونے سے پہلے صبح کی ایک رکعت پالے تو اس نے صبح کو پالیا اور جو شخص سورج غروب ہونے سے پہلے عصر کی ایک رکعت پالے تو اس نے عصر کو پالیا۔"

۵۷۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ وَ زَيْدِ بْنِ سَعِيدٍ وَعَنِ الْأَعْرَجِ يُحَدِّثُونَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الصُّبْحِ رَكْعَةً قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَذْرَكَ الصُّبْحَ، وَمَنْ أَذْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَذْرَكَ الْعَصَرَ» [جامع : ۵۵۶۔ أخرجه مسلم : ۶۰۸، وأخرجه بمعجل معناه : ۶۰۷]

فائدہ: اس کا مطلب یہ نہیں کہ نماز کی ایک رکعت پالے تو وہی کافی ہے، مزید پڑھنے کی ضرورت نہیں، مطلب یہ ہے کہ وقت کے اندر ایک رکعت مل جائے اور باقی وقت کے بعد پڑھ لے تو اس کی نماز پوری ہو گئی۔ جیسا کہ صحیح بخاری کے "بَابُ مَنْ أَذْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ (۵۵۶)" میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں گزر چکا ہے کہ "فَلْيُسَبِّحْ صَلَاتَهُ" یعنی جسے وقت کے اندر ایک رکعت مل جائے تو وہ اپنی باقی نماز پوری کر لے۔ فتح الباری میں مزید کئی روایتیں نقل کی گئی ہیں جن میں یہ صراحت ہے کہ باقی نماز پڑھنا ہوگی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر پوری ایک رکعت نہ ملے تو وقت کے اندر نماز نہیں مل سکی۔ مزید فوائد کے لیے دیکھیے حدیث (۵۵۶)۔

۲۹۔ بَابُ مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةً

29۔ باب جو شخص نماز کی ایک رکعت پالے

580۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص نماز کی ایک رکعت پالے اس نے نماز کو پالیا۔“

۵۸۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَذْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ» [راجع: ۵۵۶۔ أخرجه مسلم: ۶۰۷، وأخرجه بسنده: ۶۰۸]

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صرف عصر اور فجر ہی نہیں کسی بھی نماز کی ایک رکعت اگر اس کے وقت کے اندر مل جائے تو اسے پوری نماز وقت کے اندر مل گئی، وہ باقی نماز پوری کر لے اور اگر پوری ایک رکعت وقت کے اندر نہیں ملی تو وہ اس نماز کو وقت کے اندر نہیں پاسکا۔ اسی طرح اگر جماعت کے ساتھ پوری ایک رکعت مل جائے تو اسے جماعت مل گئی اور اگر پوری ایک رکعت نہیں ملی تو وہ جماعت کو نہیں پاسکا۔ اسی طرح اگر جمعہ کی پوری ایک رکعت پالے تو اس نے نماز پالی، وہ ایک رکعت اور پڑھ لے، ورنہ اگر ایک رکعت پوری نہیں ملی تو چار رکعتیں ظہر کی پڑھے۔ اس حدیث سے یہ بھی نکلا کہ اگر کسی نماز کا وقت ایک رکعت کے موافق ہو اور اس وقت کوئی کافر مسلمان ہو جائے یا لڑکا باغ ہو جائے یا دیوانہ سیانا ہو جائے یا حاکمہ پاک ہو جائے تو اس نماز کا پڑھنا اس کو واجب ہوگا۔

۳۰۔ بَابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ حَتَّى تَرْتَمِعَ الشَّمْسُ

30۔ باب فجر کے بعد سورج بلند ہونے تک نماز کا حکم

581۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انھوں نے کہا: میرے پاس کئی پسندیدہ آدمیوں نے شہادت دی جن میں میرے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ عمر رضی اللہ عنہ تھے کہ نبی ﷺ نے صبح کے بعد سورج نکلنے تک اور عصر کے بعد سورج فروغ ہونے تک نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔

(اس حدیث کی ایک اور سند) ہمیں مسندو نے بیان کیا، ہمیں یحییٰ نے شعبہ سے، انھوں نے قتادہ سے بیان کیا،

۵۸۱۔ حَدَّثَنَا حُمْصُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «شَهِدَ عِنْدِي رَجُلَانِ تَرْتَمِعُونَ وَأَرْضَاهُمَا عِنْدِي عُمَرُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَشْرُقَ الشَّمْسُ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ. حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ:

حَدَّثَنِي نَاصِبٌ بِهَذَا ، [انظر في مواقيت الصلاة ، باب ۳۲ - أخرجه مسلم ۸۲۶۰]

انہوں نے کہا ، میں نے ابو العالیہ سے سنا ، انہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ، انہوں نے کہا مجھے کئی لوگوں نے یہ حدیث بیان کی۔

فائدہ : امام بخاری رحمہ اللہ نے دوسری سند اس سے بیان کی ہے کہ قتادہ مدلس رہی ہیں۔ پہلی سند میں انہوں نے ابو العالیہ سے سننے کی صراحت نہیں کی ، اس لیے دوسری سند لائے جس میں صراحت ہے کہ قتادہ نے ابو العالیہ سے یہ حدیث سنی ہے ، اس لیے تالیس کا شبہ ختم ہو گیا۔ اس پر سوال ہے کہ یہ دوسری سند ہی پہلے ذکر کر دیتے ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی سند میں دوسری سے واسطے کم ہیں ، اس لیے اس کا مرتبہ زیادہ ہے ، ایسی سند کو علی کہتے ہیں ، البتہ اس پر جو اعتراض ہو سکتا تھا دوسری سند کے ساتھ اس کا جواب دے دیا۔

۵۸۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ، قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ هِشَامٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي ، قَالَ : أَخْبَرَنِي ابْنُ عُمَرَ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا تَحْرُؤُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا » [انظر : ۵۸۵ ، ۵۸۹ ، ۱۱۹۲ ، ۱۶۶۹ ، ۳۶۷۳ - أخرجه مسلم : ۸۲۸]

582۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا : ”تم اپنی نمازیں نہ سورج طلوع ہونے کے وقت پڑھنے کا قصد کرو اور نہ اس کے غروب ہونے کے وقت کا۔“

۵۸۳۔ وَ قَالَ : حَدَّثَنِي ابْنُ عُمَرَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَأَحْرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَرْتَمِعَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَأَحْرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَعِيبَ » تَابِعَهُ عُبَيْدٌ . [انظر : ۳۶۷۲ - أخرجه مسلم : ۸۲۹]

۵۸۴۔ حَدَّثَنَا عُثَيْدٌ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ أَبِي أَسَامَةَ ، عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ خُثَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ يَمْتَنِيٍّ ، وَعَنْ لَيْسَتَيْنِ ، وَعَنْ صَلَاتَيْنِ : نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ ،

583۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا : ”جب سورج کا کنارہ طلوع ہو تو نماز کو مؤخر کر دو ، یہاں تک کہ وہ بند ہو جائے اور جب سورج کا کنارہ غائب ہو تو نماز کو مؤخر کر دو ، یہاں تک کہ وہ پوری طرح چھپ جائے۔“ عبیدہ (بن سلیمان) نے یحییٰ بن سعید کی متابعت کی ہے۔

584۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو طرح کی نجا سے اور دو طرح کے لباس پہننے کے طریقے سے اور دو نمازوں سے منع فرمایا۔ آپ ﷺ نے فجر کے بعد سورج طلوع ہونے تک اور عصر کے بعد سورج غروب ہونے تک نماز سے منع فرمایا اور اشتمالِ سماء سے اور ایک کپڑے میں اس طرح گونجھ مار کر بیٹھنے سے منع فرمایا کہ

وَعَنِ ابْنِ مَالٍ الصَّغِيرِ، وَعَنِ الْإِخْتِائِ، فِي نَوْبٍ شَرَّمْ كَاهُ آسَمَاں کی طرف مکی ہو اور بیچ شہانہ اور بیچ خلاصہ
وَأَجْلِدُ، يُقْصِي بِفَرْجِهِ إِلَى السَّمَاءِ، وَعَنِ الْمُسَانِدِ سے منع فرمایا۔
وَالْمَلَامَةِ [رجع ۳۶۸۔ آخر جہ مسلم ۸۲۵،
مختصرًا و آخر جہ: ۱۵۱۱، آخر جہ]

حواشی ۱۔ بعض اہل علم نے ان اوقات میں ہر قسم کی نماز سے منع کیا ہے، ان کا کہنا ہے کہ صرف فوت شدہ فرائض یا نماز جنازہ اس اوقات میں پڑھا جاسکتا ہے۔ مگر رسول اللہ ﷺ سے عصر کے بعد ظہر کی فوت شدہ سنتیں پڑھنا ثابت ہے۔ (دیکھیے بخاری ۳۳۷۰) اس سے علماء نے عصر اور صبح کے بعد ایسی نمازیں پڑھنے کو جائز کہا ہے جس کا کوئی سبب ہو، جیسے کوئی فرض یا سنت جررہ گئے ہوں اور جیسا کہ فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھے۔“ (بخاری ۳۳۳۰، ۱۱۶۳) اور سورج گرہن کی نماز اور نماز جنازہ اور عصر کے اول وقت میں اس کے بعد دو رکعتیں پڑھنا جس کی تفصیل بخاری (۵۹۰) میں آئے گی۔ (ان شاء اللہ)

۲۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث (۵۸۲) سے معلوم ہوا کہ ان کردہ اوقات میں قصد کر کے نماز پڑھنا منع ہے، ہاں اگر کوئی شخص سویا رہا یا بھوس گیا پھر جاگایا اسے یاد آیا تو اسی وقت نماز پڑھ سکتا ہے، کیونکہ اس کے لیے وہی وقت ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّ رُتْبَهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا“ [مسلم ۳۱۵، ۶۸۱] جو شخص کوئی نماز بھوس جائے یا اس سے سویا رہے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب اسے یاد آئے وہ نماز پڑھے۔“

۳۔ احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سورج طلوع ہونے کے بعد پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ سورج کچھ بلند ہو جائے۔ اس حدیث کی مزید شرح کے لیے دیکھیے حدیث (۳۶۸، ۳۶۷)۔

۳۱۔ باب: سورج غروب ہونے سے پہلے نماز کا

قصد نہ کیا جائے

۳۱۔ نَابٌ: لَا تَتَحَرَّى الصَّلَاةَ قَبْلَ

غُرُوبِ الشَّمْسِ

۵۸۵۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص سورج کے طلوع اور اس کے غروب کے وقت نماز کا قصد نہ کرے۔“

۵۸۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَتَحَرَّى أَخَذُكُمْ، فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا» [راجع ۵۸۲۔

آخر جہ مسلم: ۸۲۸]

۱۔ باب: سورج غروب ہونے سے پہلے نماز کا

۵۸۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا
يُزَيْدُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ أَبِي شَيْبَةَ،
قَالَ: أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ الْجُدَيْعِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ
أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ يَقُولُ: « لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَمِعَ
السَّمْسُ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ
الشَّمْسُ » [انظر: ۱۱۸۸، ۱۱۹۷، ۱۸۶۴، ۱۹۹۲،
۱۹۹۵، وانظر في مواقيت الصلاة، باب: ۳۲ - أخرجه
مسلم ۸۲۷]

۵۸۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَنَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُذْرٌ،
قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي النَّجَّاحِ، قَالَ: سَمِعْتُ
حُمْرَانَ بْنَ أَنَانَ يُحَدِّثُ عَنْ مُعَاوِيَةَ، قَالَ: « إِنُّكُمْ
لَتُصَلُّونَ صَلَاةً لَقَدْ صَبَحْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ
رَأَيْتُهُ يُصَلِّيَهَا، وَلَقَدْ نَهَى عَنْهُمَا، يَعْنِي: الرَّكْعَتَيْنِ
بَعْدَ الْعَصْرِ » [انظر: ۲۷۶۶]

فائدہ: معاویہ رضی اللہ عنہ نے عصر کے بعد رسول اللہ ﷺ کو کبھی دو رکعتیں پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا، اس کے علاوہ
آپ ﷺ نے ان سے منع بھی کیا ہے۔ مگر اہل المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو عصر کے بعد ہمیشہ دو رکعتیں پڑھتے ہوئے دیکھا
ہے اور یہ مسلم قاعدہ ہے کہ ثبت مانی پر مقدم ہوتا ہے۔ یعنی ایک شخص کسی کام کے ہونے کی نفی کرتا ہے کہ یہ کام نہیں ہوا اور
دوسرا شخص کہتا ہے کہ یہ کام ہوا ہے تو اس کی بات مانی جائے گی جو اس کام کا ہونا بیان کرتا ہے، جیسا کہ یہاں معاویہ رضی اللہ عنہ کو
علم نہیں ہو سکا، مگر عائشہ رضی اللہ عنہا کو علم ہو گیا، خصوصاً اس لیے کہ آپ وہ دو رکعتیں مسجد میں نہیں بلکہ گھر میں پڑھا کرتے تھے۔ اس
پر مزید بات حدیث (۵۹۰) کی شرح میں آئے گی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

۵۸۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ خُبَيْبٍ، عَنْ حَفْصِ بْنِ غَاصِمٍ،
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ
۵۸۸۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
دو نمازوں سے منع فرمایا: فجر کے بعد سورج طلوع ہونے
تک اور عصر کے بعد سورج غروب ہونے تک۔

صَلَاتَيْنِ نَعْدُ الْفَجْرَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَنَعْدُ
الْعَصْرَ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ. [راجع: ۳۶۸- أخرجه
مسلم: ۸۲۵، وأخرجه (۱۵۱۱) بقطعة لم ترد في هذه
الطريق] [الطريق]

۳۲- نَابُ مَنْ لَمْ يَكْرِهْ الصَّلَاةَ إِلَّا نَعْدَ
الْعَصْرِ وَالْفَجْرِ

32- باب: اس شخص کی دلیل جس نے عصر اور
فجر کے بعد کے سوا نماز کو مکروہ نہیں رکھا

اسے عمر، ابن عمر، ابو سعید اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم نے روایت
کیا ہے۔

رَوَاهُ حُمَيْرٌ وَأَبُو عُمَرَ وَأَبُو سَعِيدٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ .
[راجع: ۵۸۱، ۵۸۶، ۳۶۸]

فائدہ: ان چاروں صحابہ کی روایات اس سے پہلے متصل ابواب میں ذکر ہو چکی ہیں۔ ان احادیث میں صرف فجر کے
بعد اور عصر کے بعد نماز منع ہونے کا ذکر ہے، دوپہر کے وقت سورج کے عین سر پر ہونے کے وقت کا ذکر نہیں۔ اس لیے
امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ نصف النہار کے وقت نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، مگر چونکہ اس وقت بھی صحیح احادیث
میں نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے، اس لیے اس میں بھی نماز نہیں پڑھنی چاہیے۔ عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ
کہتے ہیں ”تمن وقت ایسے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں ان میں نماز پڑھنے یا اپنے مردوں کو فتن کرنے سے منع فرماتے تھے۔“
جب سورج چمکتا ہوا طلوع ہو جاتا کہ بلند ہو جائے اور جب سورج دوپہر کو عین سر پر آ جائے یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے
اور جب سورج غروب ہونے کی طرف مائل ہو یہاں تک کہ غروب ہو جائے۔“ [مسلم، کتاب المساجد، باب الأوقات
التي نهى عن الصلاة فيها: ۸۳۱]

589- ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انھوں نے کہا میں
اسی طرح نماز پڑھتا ہوں جیسے میں نے اپنے ساتھیوں کو نماز
پڑھتے ہوئے دیکھا ہے، میں کسی کو منع نہیں کرتا کہ وہ دن یا
رات جس وقت چاہے نماز پڑھے، سوائے اس کے کہ سورج
کے طلوع اور اس کے غروب کے وقت کا قصد نہ کریں۔

۵۸۹- حَدَّثَنَا أَبُو الشَّعَثَاءُ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ،
عَنْ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ تَامِيمٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَصَلَّيْ
كَمَا رَأَيْتُ أَصْحَابِي يُصَلُّونَ، لَا نَهَى أَحَدًا يُصَلِّي
بَلِيلٍ وَلَا نَهَى مَا شَاءَ، غَيْرَ أَنْ لَا تَحْرُزَ طُلُوعَ
الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا. [راجع: ۵۸۲- أخرجه مسلم
[۸۲۸]

فائدہ: حسب اس کی شرح کے یہ دیکھیے حدیث (۵۸۲)۔

۳۳۔ بَابُ : مَا يُصَلِّي بَعْدَ الْعَصْرِ مِنْ

الصَّلَاةِ وَنَحْوَهَا

33۔ باب فوت شدہ اور ان جیسی نمازیں جو عصر

کے بعد پڑھی جاتی ہیں

اور گریب نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں اور فرمایا "مجھے عبد القیس کے کچھ لوگوں نے ظہر کی دو رکعتوں سے مشغول کر دیا۔"

رَقَالَ كُرَيْبٌ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، صَلَّيَ النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ، وَقَالَ « شَغَلَنِي نَاسٌ مِنْ عِبْدِ الْقَيْسِ عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ » [راسع

[۱۲۳۳]

فتاویٰ ۱۔ یہ حدیث مفصل (۱۲۳۳) پر آ رہی ہے۔ خلاصہ اس کا وہ ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ نے بیان فرما دیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک عصر کے بعد فوت شدہ نمازیں فرض ہوں یا نفل ادا کی جاسکتی ہیں، ان کے علاوہ ان جیسی نمازوں سے مراد وہ نمازیں ہیں جن کا کوئی خاص سبب ہو، مثلاً تحیۃ المسجد، سورج گرہن، نماز جنازہ اور طواف کی رکعتیں وغیرہ۔ عصر کے بعد اور فجر کے بعد کے اوقات میں کوئی فرق نہیں، اس لیے فجر کے بعد بھی سبب والی نمازیں پڑھ سکتے ہیں۔ بعض حضرات نے عصر کے بعد کی ان دو رکعتوں کو نبی ﷺ کا خاصہ قرار دیا ہے، خود وہ ظہر کی فوت شدہ سنتیں ہوں یا ویسے عصر کے بعد کی دو رکعتیں ہوں جو رسول اللہ ﷺ ہمیشہ پڑھتے تھے۔ ان کی دلیل یہ دو روایتیں ہیں جو دونوں ہی ثابت نہیں ہیں۔ ان میں سے ایک عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنن ابی داؤد (۱۲۸۰) میں مروی ہے: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ عَشْرًا وَيُؤَصِّلُ وَيَتَنَبَّهُ عَنِ الْوَصَالِ» "رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے اور ان سے صبح فرماتے تھے اور (روزوں کا) وصال کرتے تھے اور وصال سے صبح فرماتے تھے۔" اس روایت میں محمد بن سنان کی تالیس ہے اور شیخ ناصر الدین البانی رحمہ اللہ نے بھی اسے ضعیف کہا ہے۔ دوسری روایت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرے گھر میں عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں تو میں نے کہا: "یا رسول اللہ، آپ نے یہی نماز پڑھی جو نہیں پڑھا کرتے تھے۔" تو آپ نے فرمایا: "میرے پاس کچھ مال آیا تھا، اس نے مجھے ان دو رکعتوں سے روک دیا جو میں ظہر کے بعد پڑھتا تھا۔" تو میں نے کہا: «يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَفَتُصَلِّيهِمَا إِذَا قَاتَلْنَا؟» قَالَ لَا «[مسند احمد ۲۶۶۷۸، الرسالة] "یا رسول اللہ! جب وہ دو رکعتیں وہ جائیں تو کیا ہم بھی ان کی قضا دیں؟" آپ ﷺ نے فرمایا: "نہیں۔" مسند احمد کے محققین شعب الارؤطہ اور ان کے ساتھیوں نے لکھا ہے: "قُلْنَا وَقَوْلُهُ أَفَتُصَلِّيهِمَا؟ قَالَ لَا تَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَئِذٍ هَارُونَ بْنُ أَبِي الرِّوَاةِ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ" یعنی ہم کہتے ہیں کہ اس روایت میں "کیا ہم بھی ان کی قضا دیں جب وہ رو جائیں؟" آپ نے فرمایا نہیں" کے زائد الفاظ ضعیف ہیں جو یزید بن ہارون کہیے نے بیان کیے ہیں۔ اس بحث میں فیصلہ کن وہ صحیح و درست حدیث ہے جو ابوداؤد میں مروی ہے: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَبَّهُ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا وَالشَّخْصُ مُرْتَبِعَةً» [ابوداؤد، باب من رخص فيهما إذا كانت الشمس

مرتفعہ [۱۲۷۱] ”نبی ﷺ نے عصر کے بعد نماز سے منع فرمایا مگر اس حال میں کہ سورج بلند ہو۔“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورج بلند ہوتے ہوئے عصر کے بعد روزانہ دو رکعتیں بھی پڑھی جاسکتی ہیں مگر یہ دو رکعتیں گھر میں پڑھنی چاہیے، تاکہ عام لوگ سورج کے زور ہونے کے بعد بھی نہ پڑھتے رہیں۔ اسی طرح وہ نمازیں بھی پڑھ سکتا ہے جس کا کوئی سبب ہو۔

۲۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے باب کے الفاظ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ عصر کے بعد فوت شدہ اور اس جیسی نمازیں جائز سمجھتے ہیں مگر فجر کے بعد نہیں۔ مگر فجر کی سنتیں اگر فرائض سے پہلے ادا نہ ہو سکیں تو وہ فجر ہی کی دو رکعتیں ہیں، وہ فرائض کے بعد ادا کی جاسکتی ہیں۔ اس مطلب کی حدیث ترمذی میں ہے مگر اس میں انقطاع ہے، صحیح ابن حبان کی حدیث بالکل صحیح ہے، قیس بن قہد بنی بیان کرتے ہیں: ”اِنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ وَ لَمْ يَكُنْ رُكْعَتِي الْفَجْرِ، فَلَمَّا سَلَّمَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، سَلَّمَ مَعَهُ، ثُمَّ قَامَ فَرُكْعَتِي الْمَغْرِبِ وَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ اِلَيْهِ فَلَمْ يَبْكِرْ دِلَّتْ عَلَيْهِ“ [صحیح ابن حبان، ذکر الإباحة لمن أدرك الجماعة ولم يصل ركعتي الفجر]۔ [۲۱۷۱] انھوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی اور انھوں نے فجر کی دو رکعتیں نہیں پڑھی تھیں، تو جب رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیر تو انھوں نے بھی آپ کے ساتھ سلام پھیر دیا، پھر اٹھے اور فجر کی دو رکعتیں پڑھیں اور رسول اللہ ﷺ انھیں دیکھتے رہے مگر اس کا انکار نہیں کیا۔“

590۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے کہا قسم اس کی جو آپ کو لے گیا! آپ نے ان دو (رکعتوں) کو نہیں چھوڑا یہاں تک کہ اللہ سے چالے اور آپ اللہ تعالیٰ سے نہیں ملے یہاں تک کہ نماز سے بوجھل ہو گئے اور آپ اپنی بہت سی نماز بیٹھ کر پڑھا کرتے تھے، ان کی مزدور عصر کے بعد دو رکعتیں تھیں۔ اور نبی ﷺ وہ دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے اور انھیں مسجد میں نہیں پڑھتے تھے، اس خوف سے کہ امت پر بوجھ نہ ڈال دیں اور آپ کو ان پر تخفیف کرنا پسند تھا۔

۵۹۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي، أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ، قَالَتْ وَاللَّيْلِ نَحَبٌ يَوْمَ مَا تَرَكْتُهُمَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ، وَمَا لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى حَتَّى تُثْقَلَ عَنِ الصَّلَاةِ، وَكَانَ يُصَلِّي كَثِيرًا مِنْ صَلَاتِهِ قَاعِدًا، نَعِي، الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ، وَكَانَ الشَّيْءُ عَلَيْهِمْ يُصَلِّيَهُمَا، وَلَا يُصَلِّيَهُمَا فِي الْمَسْجِدِ مَخَافَةَ أَنْ يُثْقَلَ عَلَى أُمَّتِهِ، وَكَانَ يُحِبُّ مَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ [انظر ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳۔ أخرجه مسلم ۸۳۵ بزيادة]

591۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے (عروہ سے) کہا میرے بھائی! نبی ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعتیں میرے پاس بھی ترک نہیں کیں۔

۵۹۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى، قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، قَالَتْ عَائِشَةُ: ابْنُ أَخِي! مَا تَرَكَ الشَّيْءُ عَلَيْنَا السَّجْدَتَيْنِ بَعْدَ

الْعَصْرِ عِنْدِي قَطْ ، [راجع : ۵۹۰۔ أخرجه مسلم :

[۸۳۵]

فائدہ۔۔ ان رکعتوں کی ابتدا ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر طبر کی فوت شدہ رکعتیں ادا کرنے سے ہوئی تھی، پھر آپ نے ان پر دوام اختیار فرمایا۔ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ بھی یہ رکعتیں پابندی سے پڑھا کرتے تھے۔ [مسانی : ۵۸۲] اب بھی اگر کوئی اس پر عمل کرنا چاہے تو ایک تو اوقات کا خیال رکھے کہ سورج بلند ہونے کے دوران ادا کرے اور دوسرے مسجد کی بجائے گھر میں ادا کرے۔

۵۹۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَنْهُ الْوَاحِدُ، قَالَ : حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ، قَالَ : حَدَّثَنَا لَرْحُصِ بْنِ الْأَمْرَدِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ : رَكَعَتَانِ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُهُمَا سِرًّا وَلَا عَلَانِيَةً . رَكَعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَرَكَعَتَانِ بَعْدَ الْعَصْرِ . [راجع : ۵۹۰۔ أخرجه مسلم . [۸۳۵]

592۔ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انہوں نے کہا : دو رکعتیں ہیں جنہیں رسول اللہ ﷺ نہ پوشیدہ چھوڑتے تھے نہ ظاہر اور دو رکعتیں صبح سے پہلے اور دو رکعتیں عصر کے بعد۔

۵۹۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَفَةَ، قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ : رَأَيْتُ الْأَسْوَدَ وَ مَسْرُوقًا شَاهِدَا عَلَى عَائِشَةَ قَالَتْ : مَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْتِينِي فِي يَوْمٍ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا صَلَّى رَكَعَتَيْنِ . [أخرجه مسلم : ۸۳۵]

593۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا : نبی ﷺ میرے پاس جس دن بھی عصر کے بعد آتے تھے دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

فائدہ۔۔ ان احادیث پر کلام اس باب کے شروع کی احادیث میں گزر چکا ہے۔

34۔ باب : بادل والے دن میں نماز جلدی ادا کرنا

۳۴۔ بَابُ التَّبَكُّيرِ بِالصَّلَاةِ فِي يَوْمٍ عَيمٍ

۵۹۴۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَصَالَةَ، قَالَ : حَدَّثَنَا هِشَامُ، عَنْ يَحْيَى هُوَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، أَنَّ أُمَّ السَّمِيلِجِ حَدَّثَتْهُ قَالَتْ : كُنَّا مَعَ مُرَيْدَةَ فِي يَوْمٍ ذِي عَيمٍ،

594۔ ابو یحییٰ نے بیان کیا کہ ہم ایک بادل والے دن میں بریدہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ تھے تو انہوں نے فرمایا : نماز جلدی پڑھ لو، کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا : ”جس نے عصر کی نماز چھوڑ دی

قَالَ : بَكُرُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ السَّيِّئَ يُبْكَتُ قَالَ « مَنْ » اس کا مل ضائع ہو گیا۔
تَرْكُ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَيْطَ عَمَلُهُ « [راجع ۵۵۳]

خاتمہ اس حدیث کی شرح (۵۵۳) میں گزر چکی ہے۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب ابھی گھنٹیاں ابھار نہیں ہوئی تھیں اور بادل کی وجہ سے وقت کا صحیح اندازہ نہیں ہو سکتا تھا۔ آج کل گھنٹیوں کی وجہ سے نماز کا وقت سب کو معلوم ہے، اس لیے نمازیں ان کے مقررہ اوقات پر پڑھنی چاہئیں۔

۳۵۔ ثَابُ الْأَذَانِ تَعْدَدُ دَهَابِ الْوَقْتِ

۵۹۵۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ نُفَيْرَةَ، قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ، قَالَ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ : سِرْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بَيْلَةَ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ لَوْ عَرَّسَتْ بِهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ « أَحَابُّ أَلْ نَامُو عَنِ الصَّلَاةِ » قَالَ يَلَالُ أَنَا أُرْمِطُكُمْ، فَاصْطَبِعُوا وَأَسَدَ يَلَالُ ظَهْرُهُ إِلَى رَاحِلَتِهِ فَعَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ قَدَمٌ، فَاسْتَقِظَ النَّبِيُّ ﷺ، وَنَدَّ طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ، فَقَالَ : « يَا يَلَالُ ! أَيْنَ مَا قُلْتَ ؟ » قَالَ : مَا أَلْقَيْتُ عَلَيَّ نَوْمَةً يَنْقُلُهَا قَطُّ، قَالَ : « إِنَّ اللَّهَ قَضَى أَرْوَاحَكُمْ جِئِ شَاءَ، وَرَدَّهَا عَلَيْكُمْ جِئِ شَاءَ، يَا يَلَالُ ! فَمَنْ قَادَدُ بِالْأَسْرِ بِالصَّلَاةِ » قَتَوْصًا، فَلَمَّا ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ وَابْيَاضَتْ، قَامَ فَصَلَّى . [انظر : ۷۶۷۱۔ أخرجه مسلم : ۶۸۱، مطولاً باختلاف]

35۔ باب : وقت گزرنے کے بعد اذان کہنا

595۔ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے کہا ہم ایک رات نبی ﷺ کے ساتھ چلے رہے تو بعض لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! کاش! آپ ہمارے ہمراہ رات کے آخر حصے میں اتر پڑیں۔ آپ نے فرمایا "میں ڈرتا ہوں کہ تم نماز سے سو جاؤ گے۔" بلال رضی اللہ عنہ نے کہا میں تمہیں چنگا دوں گا، تو سب لیٹ گئے اور بلال رضی اللہ عنہ نے اپنی پیٹھ، پٹی اونٹنی کے ساتھ لگالی تو بن پر نیند غالب آ گئی اور وہ سو گئے۔ نبی ﷺ بیدار ہوئے تو سورج کا کنارہ طلوع ہو چکا تھا، آپ نے فرمایا "اے بلال! کہاں ہے وہ بات جو تم نے کہی تھی؟" انھوں نے کہا مجھ پر ایسی نیند غالب آ گئی جس جیسی کبھی غالب نہیں آئی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا "اللہ نے جب چاہا تمھاری روحیں قبض کر لیں اور جب چاہا انھیں تمہیں واپس کر دیا، اے بلال! انھو اور لوگوں کو نماز کے لیے اذان کہو۔" پھر آپ ﷺ نے وضو کیا اور جب سورج بلند ہو گیا اور خوب سفید ہو گیا تو آپ ﷺ نے غصے اور ناراضگی سے فرمایا۔

خواتمہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر نیند کی وجہ سے نماز کا وقت نکل جائے تو اذان کہہ کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنی چاہیے۔ اس حدیث میں آپ کے صبح کی سنتیں پڑھنے کا ذکر نہیں مگر صحیح مسلم (۶۸۱) میں ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی اسی حدیث میں سنتیں پڑھنے کا ذکر ہے۔

2 اگر نیند کی وجہ سے نماز رو جائے تو جاگنے پر نماز پڑھ لے تو وہ وقت پر ہی شمار ہوگی۔ صحیح مسلم میں اسی حدیث میں یہ الفاظ ہیں: «أَمَّا إِنَّهُ لَيْسَ فِي السَّوْمِ تَغْرِيطٌ، إِنَّمَا التَّغْرِيطُ عَسَىٰ مِنْ لَمْ يَصِلْ الصَّلَاةَ حَتَّىٰ يَجِيءَ أَقْتُ الصَّلَاةِ لِأُخْرَىٰ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَلْيَصَلِّهَا جِبْنَ نَسْبَهُ لَهَا» [مسلم: ۶۸۱] "ستو! سو جانے میں کوئی کوتاہی نہیں، کوئی بھی صرف اس شخص کی ہے جو دوسری نماز کا وقت آنے تک مر نہ پڑھے، تو جو ایسا کرے وہ اس وقت نماز پڑھ لے جب وہ اس کے بے بیدار ہو۔" ترمذی کی اسی روایت میں یہ الفاظ ہیں: «فَإِذَا نَسِبَ أَحَدُكُمْ صَلَاةً، أَوْ نَامَ عَنَّا فَلْيَصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا» [ترمذی: ۱۷۷] "جب تم میں سے کوئی شخص کوئی نماز بھول جائے یا اس سے سویا رہے تو وہ جب یاد آئے اسے پڑھ لے۔"

3 اس موقع پر نیند سے بیدار ہونے کے بعد آپ ﷺ نے لوگوں کو قضائے حاجت اور وضو کا وقت دیا، چنانچہ بخاری کی کتاب التمجید کے آخر میں ہے «فَقَصَرَ حَوَائِجَهُمْ وَتَوَضَّعُوا إِلَيْهِ أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ» [بخاری: ۷۵۷۱] "چنانچہ لوگوں نے قضائے حاجت کر کے وضو کیا، یہاں تک کہ سورج نکل آیا۔"

4 حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا اس حدیث میں ساتھیوں کی اپنے امیر سے اپنی دنیوی مصلحت کی درخواست کرنے کا جواز ہے، بشرطیکہ درخواست ہو، اعتراض نہ ہو۔ اور یہ کہ امام کو لوگوں کی دینی مصلحتوں کا خیال رکھنا چاہیے اور عبادت کو اس کے وقت سے ضائع ہونے سے بچانے کا اہتمام کرنا چاہیے۔ اور کوئی ایک آدمی یہ خدمت اپنے ذمے لے سکتا ہے۔ اور اہم کاموں میں ایک آدمی کا ذمہ داری اٹھ لینا کافی ہے۔ اور جائز عذر قبول کرنا چاہیے۔ اور وعدہ کرنے والے سے وعدہ پورا کرنے کا مطالبہ جائز ہے اور بلال رضی اللہ عنہ سے یہ مطالبہ اس لیے تھا کہ انھیں تنبیہ ہو جائے کہ اپنے آپ پر مجرد سے اور دعویٰ سے اجتناب کرنا چاہیے۔ اور جہاں بے اختیار ہونے کا خطرہ ہو وہاں، اپنے آپ پر خوش گمانی سے بچنا چاہیے۔ اور بلال رضی اللہ عنہ نے جگانے کی ذمہ داری اپنی عادت کو مد نظر رکھ کر لے لی کہ دو روزہ نہ اذان کے لیے اس وقت جاگ جاتے تھے۔ اور یہ کہ امام کو خود غزوات و سرایا میں نکلنا چاہیے۔ اور اس حدیث میں تقدیر کے منکروں پر رد ہے اور یہ کہ کائنات میں کوئی کام تقدیر کے بغیر واقع نہیں ہو سکتا۔ اس کے بعض فوائد "بِتَابِ الْبَيْتِ" کے "بَابُ الصُّبْحِ الطَّيِّبِ وَصُورَةُ الْمُسْلِمِ" میں گزر چکے ہیں۔

36۔ باب جو شخص وقت گزرنے کے بعد لوگوں

کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھائے

۳۶۔ بَابُ مَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ جَمَاعَةً بَعْدَ

ذَقَابِ الْوَقْتِ

596۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خندق کے

دن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سورج غروب ہونے کے بعد آئے

اور کفار قریش کو برا بھلا کہنے لگے انھوں نے کہا یا رسول اللہ!

۵۹۶۔ حَلَلْنَا مَعَادُ بْنُ نَصَالَةَ، قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ،

عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ:

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَاءَ يَوْمَ لَخْدِقٍ بَعْدَ مَا

میں نماز عصر پڑھنے کے قریب نہیں ہوا یہاں تک کہ سورج غروب ہونے کے قریب ہو گیا۔ تو نبی ﷺ نے فرمایا "اللہ کی قسم! میں نے بھی اسے نہیں پڑھا۔" تو ہم اٹھ کر بطحاں نامی نالے کی طرف گئے اور آپ ﷺ نے نماز کے لیے وضو کیا اور ہم نے بھی اس کے لیے وضو کیا تو آپ نے سورج غروب ہونے کے بعد عصر کی نماز پڑھی، پھر اس کے بعد مغرب کی نماز پڑھی۔

عَرَبَتِ الشَّمْسُ ، فَجَعَلَ نَسْبُ كُنْفَارٍ مُرَبِّسٍ ، قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا يَكْذُبُ أَصْلِي الْعَصْرَ حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ تَغْرُبُ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « وَاللَّهِ ! مَا صَلَّيْتُ » فَقُمْنَا إِلَى بَطْحَانَ ، فَوَصَّاهُ بِالصَّلَاةِ وَوَصَّاهُ أَنْهَا ، فَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ صَلَّيْتُ بَعْدَهَا الْمَغْرِبَ [انظر ۵۹۸ ، ۶۱۱ ، ۶۱۵ ، ۶۱۶ ، أخرجه مسلم ۶۳۱]

حواشی ۱۔ امام بخاری بڑے نے وقت گزرنے کے بعد جماعت کرانے کے الفاظ اس لیے استعمال فرمائے ہیں کہ آدمی کو چاہیے کہ نماز کا وقت گزرنے کے بعد جلدی جماعت کرالے، یہ نہیں کہ کئی دنوں کی فوت شدہ نمازوں کے لیے جماعت کا اہتمام کرے۔

2۔ "كَادَ" (قریب تھا) فعل مثبت ہو تو نفی مراد ہوتی ہے، جیسے "لَمْ يَكُنْ كَادَ الْيَوْمَ يَخْطِفُ أَبْصَارُهُمْ" (البقرہ ۲۰۰) بجلی قریب ہے کہ ان کی نگاہیں اچک کر لے جائے۔ اور اگر منفی ہو تو اثبات مراد ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ سورج غروب ہونے کے قریب ہو گیا، ابھی غروب نہیں ہوا تھا کہ میں نے عصر کی نماز پڑھ لی۔ اگر کہا جائے کہ نبی کریم ﷺ اور دوسرے صحابہ میں سے عمر رضی اللہ عنہ نے مغرب سے پہلے عصر کیسے پڑھ لی تو جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ مشرکین کے مقابلے میں مشغولیت مغرب کے قریب تک جاری رہی ہو، عمر رضی اللہ عنہ اس وقت ہاضموں اور موقع ملتے ہی انھوں نے نماز پڑھ لی ہو، پھر جا کر رسول اللہ ﷺ سے وہ بات کی ہو جس کا حدیث میں ذکر ہے۔ جب کہ رسول اللہ ﷺ نماز کی تیاری کر رہے ہوں، اسی لیے عمر رضی اللہ عنہ کی بات سن کر آپ نے اور آپ کے اصحاب نے وضو کیا اور آپ نے پہلے عصر پھر مغرب کی نماز پڑھی۔ مغرب سے پہلے مشرکین کے شدید دباؤ کی وجہ سے آپ کو عصر پڑھنے کا موقع ہی نہیں مل سکا۔ (فتح الباری)

3۔ مسند احمد (۱۱۳۶۵) اور سنن نسائی (۶۶۱) میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ یہ معاملہ صلوة خوف کے متعلق یہ آیت نازل ہوئے سے پہلے ہوا تھا "وَقَدْ خَشَعْتَ قُلُوبَنَا وَأَوْزَكُنَا" (البقرہ ۲۳۹) "پھر اگر تم (دشمن سے) ڈرد تو پیدل یا سوار نماز پڑھ لو۔" (فتح الباری)

4۔ بخاری کی اس روایت میں آپ ﷺ کی عصر کی نماز فوت ہونے کا ذکر ہے، جبکہ موطا (۱۸۴/۱، ۱۸۵) میں ایک اور مسند کے ساتھ ظہر اور عصر دونوں کے فوت ہونے کا ذکر ہے اور مسند احمد اور سنن نسائی میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت میں جس کا اوپر ذکر ہوا ہے ظہر، عصر اور مغرب فوت ہونے کا ذکر ہے اور ترمذی (۱۷۹) اور نسائی (۶۶۲) میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ مشرکین نے خندق کے دن رسول اللہ ﷺ کو چار نمازوں سے مشغول رکھا، یہاں تک کہ رات کا اتنا حصہ چلا گیا جو اللہ نے چاہا۔ روایات کے اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ غزوہ خندق کی دن جاری رہا، جس میں کبھی ایک نماز فوت ہوئی، کبھی دو

اور کبھی زیادہ۔

5۔ اگر کہا جائے کہ حدیث میں وقت گزرنے کے بعد جماعت کا ذکر نہیں جس کے لیے باب قائم کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا اشارہ "فَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ وَتَوَضَّأَ لَهَا" سے نکلا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ سب نے وضو کیا، تو ظاہر ہے کہ اس کے بعد جماعت ہوئی ہوگی اور اس سے زیادہ قریب یہ بات ہے کہ امام صاحب نے اس حدیث کے دوسرے طریق کی طرف اشارہ کیا ہے۔ چنانچہ اسماعیل کی یزید بن زریع عن ہشام کی روایت کے الفاظ کا تقاضا یہ ہے کہ آپ نے جماعت کروائی تھی۔ اس کے لفظ یہ ہیں "فَصَلَّيْنَا بِمَا لِفُضْرٍ" کہ پھر آپ نے ہمیں عصر کی نماز پڑھائی۔ (فتح ابوری)

6۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حتی الوسع فوت شدہ نمازیں ترتیب سے پڑھنی چاہئیں اور جماعت کے ساتھ پڑھنی چاہئیں۔ اس حدیث میں کسی بات کا یقین دلانے کے لیے کسی کے تقاضے کے بغیر قسم کھانے کا بھی ذکر ہے اور اس سے رسول اللہ ﷺ کے حسن خلق اور صحابہ کے ساتھ آپ کے انس و محبت اور تحمل اور سکون کے ساتھ معاملہ کرنے کا بھی پتا چلتا ہے۔ (فتح ابوری)

۳۷۔ بَابُ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا، وَلَا يُعِيدُ إِلَّا تِلْكَ الصَّلَاةَ

37۔ باب، جو شخص کوئی نماز بھول جائے وہ جب یاد آئے اسے پڑھ لے اور اس نماز کو پھر ایک بار دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ: مَنْ تَرَكَ صَلَاةً وَاحِدَةً عَشْرِينَ سَنَةً، لَمْ يُعِدْ إِلَّا تِلْكَ الصَّلَاةَ الْوَاحِدَةَ.

اور برہیم (نقی) نے کہا، جس نے ایک نماز چھوڑ دی ہیں سال تک (اسے یاد نہیں آیا تب بھی) دو صرف وہی ایک نماز پڑھے گا۔

فائدہ :- اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ ان لوگوں کا رد کر رہے ہیں جو کہتے ہیں کہ قضا شدہ نماز دو مرتبہ پڑھی جائے، ایک جب یاد آئے، پھر اگلے دن اس کا وقت آنے پر دوبارہ بھی پڑھ لی جائے۔ دراصل یہ غلطی صحیح مسلم (۶۸۱) میں مذکور ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے ایک طریق کے الفاظ کو نہ سمجھنے کی وجہ سے لگی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں، "فَإِذَا كَانَ الْعَدُوُّ فَلْيُصَلِّنَا عِنْدَ وَقْتِنَا" "جب کل ہو تو اسے اس کے وقت پر پڑھے۔" حالانکہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ کل یہ نماز اس کے وقت پر پڑھے، اسے قضا کر کے نہ پڑھے۔

597۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا، "جو شخص کوئی نماز بھول جائے تو وہ جب اسے یاد آئے پڑھ لے، اس کے سوا اس کا کوئی کفارہ نہیں۔ (فرمان الہی ہے): "اور نماز کو میری یاد کے لیے قائم کر۔"

۵۹۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْنٍ وَ مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَا: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا، لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ، «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ

لیڈکونی ﴿ [۱۲۰] ﴾

موسیٰ نے کہا کہ ہام نے کہا۔ میں نے بعد میں اس
(نادر) سے سنا (انہوں نے آیت کو اس طرح پڑھا) "وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي" "اور نماز کو یاد آنے پر پڑھ۔"

اور حبان نے کہا ہمیں ہام نے بیان کیا کہ ہمیں نادر
نے بیان کیا کہ ہمیں انس رضی اللہ عنہ نے اسی طرح نبی ﷺ سے
بیان کیا۔

قَالَ مُوسَىٰ : قَالَ هَمَامٌ سَمِعْتُهُ يَقُولُ بَعْدُ
(وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي) .

وَقَالَ حَبَّانٌ حَدَّثَنَا هَمَامٌ حَدَّثَنَا نَادِرٌ
حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنْ أَبِي سَبِيحٍ عَنْ نَحْوِهِ [أخرجه مسلم
[۶۸۹]

۱۔ فوائد حدیث کے آخر میں امام بخاری رحمہ اللہ نے جو تعلق ذکر کی ہے اس کا مقصد نادر کی تہمید کے شبہ کو دور
کرنا ہے، کیونکہ اس میں نادر نے "حَدَّثَنَا أَنَسٌ" کہہ کر انس رضی اللہ عنہ سے حدیث سننے کی صراحت کی ہے۔

۲۔ بعض علماء نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ سونے یا بھوس جانے کی وجہ سے کوئی نماز رہ جائے تو چاہئے یا یاد آنے
پر پڑھی جاسکتی ہے، لیکن اگر کسی عذر کے بغیر جاں بوجھ کر کوئی نماز چھوڑ دے تو توہ کے سوا اس کا کوئی کفارہ نہیں، کیونکہ یہ کفر
ہے۔ اس لیے اسے چاہیے کہ توبہ و استغفار کرے اور آئندہ نماز میں کوتاہی نہ کرے۔ اکثر علماء کا کہنا ہے کہ جو نماز اس نے
چھوڑی وہ اس کے ذمے قرض ہے، اس لیے توبہ و استغفار کے ساتھ اس کی قضا بھی دے۔ مگر نبی ﷺ کے دور میں ایسی کوئی
مثال نہیں ملتی کہ کسی شخص نے جاں بوجھ کر نماز چھوڑے رکھی ہو پھر اسے سہاں سمجھا گیا ہو اور اسے سال یا چھ مہینے کی نمازیں
پڑھنے کے لیے کہا گیا ہو۔

38۔ باب پہلی نماز کی پھر اس کے بعد پہلی کی قضا

۳۸۔ نَابُ قَصَائِ الصَّلَاةِ الْأُولَى قَالًا وَلَى

598۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خندق کے دن عمر رضی اللہ عنہ
قریش کے کفار کو برا بھلا کہنے لگے اور انہوں نے کہا میں
عصر کی نماز پڑھنے کے قریب نہیں ہوا یہاں تک کہ سورج
غروب ہو گیا۔ جابر رضی اللہ عنہ نے کہا پھر ہم لوگ بطحان نامی
نالے میں ترے، پھر آپ نے سورج غروب ہونے کے
بعد (عصر کی) نماز پڑھی، پھر آپ نے مغرب کی نماز
پڑھی۔

۵۹۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ
هَمَامٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى مُوَأَبِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ : جَعَلَ عُمَرُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ
يَسْتُ كُفَّارَهُمْ، وَقَالَ : مَا يَكْذِبُ أَصْلِي الْعَصْرَ
حَتَّى عَرَبَتْ، قَالَ : قَرَلْنَا بَطْحَانَ، فَصَلَّى بَعْدَ مَا
عَرَبَتِ الشَّمْسُ، ثُمَّ صَلَّى الْمَغْرِبَ . [راجع .
۵۹۶۔ أخرجه مسلم [۶۲۱]

۱۔ اس حدیث کی شرح اور بعض فوائد (۵۹۶) میں گزر چکے ہیں۔ یہاں یہ حدیث لانے کا مقصد یہ ہے کہ
نوت شدہ نمازوں کو ترتیب کے ساتھ ادا کرنا چاہیے مگر اس سے ترتیب کا وجوب ثابت نہیں ہوتا، بلکہ استحباب ضرور ثابت ہوتا ہے،

کیونکہ یہ صرف آپ کا فعل ہے، اس میں آپ نے حکم نہیں دیا، جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لَوْلَا أَنِ أَسْقَى عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَالِغِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ" [مسلم ۶۸۷] "اگر یہ نہ ہوتا کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈالوں گا تو میں انھیں ہر نماز کے ساتھ سواک کا حکم دے دیتا۔" معلوم ہوا کہ ہر نماز کے ساتھ سواک واجب نہیں، ہاں استحب ضرور ہے۔ بعض اہل علم نے "صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُو بَنِي أَصْلَابِي" کو ساتھ ملا کر ترتیب کو واجب قرار دیا ہے، مگر اس سے نماز کا ہر عمل ہی واجب قرار پائے گا، جیسا کہ بعض اہل علم کا خیال ہے۔ بہر حال فوت شدہ نمازوں میں جہاں تک ممکن ہو ترتیب کا خیال رکھے، اگر ممکن نہ ہو تو صرف آپ کے فعل سے ترتیب واجب نہیں ٹھہرتی، مثلاً کسی شخص کی مغرب کی نماز عذر کی وجہ سے رو جائے، وہ مسجد میں آئے اور عشاء کی جماعت کھڑی ہو تو وہ پہلے عشاء کی نماز پڑھ لے، بعد میں مغرب پڑھ لے۔ (واللہ اعلم)

39- باب رات کو پانچ کرنا جو عشاء کے بعد

مکروہ ہے

۳۹- بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ السَّمَرِ تَعْدُ الْعِشَاءِ

"السَّامِرُ" کا لفظ "السَّمَرُ" سے مشتق ہے اور

(اس کی) جمع "السَّامِرَاتُ" ہے۔ قرآن مجید میں "سَمِيرًا"

کا لفظ جمع کی جگہ استعمال ہوا ہے۔

السَّمِيرُ مِنَ السَّمَرِ وَالْخَمْعُ السَّمَرُ وَالسَّامِرُ

ضَامِتًا فِي مَوْجِعِ الْخَمْعِ .

[فائدہ] - امام بخاری رحمہ اللہ کی ایک مبارک عادت ہے کہ حدیث میں کوئی لفظ آجائے جو قرآن کے کسی لفظ سے مشتق ہو یا مناسبت رکھتا ہو تو عموماً اس کی تفسیر بھی کر دیتے ہیں۔ سورہ مومنون (۶۷) میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿فَسْتَكَوِبُونَ﴾ سورہ التَّحْجُّوتِ ﴿۱﴾ "(تم کا فر لوگ) تکبر کرتے ہوئے رات کو پانچ کرتے ہوئے اسی کے بارے میں بے ہودہ گوئی کیا کرتے تھے۔" امام صاحب نے فرمایا: اس آیت میں لفظ "سَمِيرًا" جمع کی جگہ استعمال ہوا ہے۔

599- ابو یٰٰنیہ (سیار بن سلامہ) سے روایت ہے کہ میں اپنے والد کے ساتھ ابو ہریرہؓ اہل بیتؓ کے پاس گیا، میرے والد نے ان سے کہا: آپ ہمیں بتائیں کہ رسول اللہ ﷺ فرض نماز کیسے پڑھتے تھے؟ انھوں نے کہا: آپ ﷺ دوپہر کی نماز - جسے تم پہلی کہتے ہو - اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈھلتا تھا اور آپ عصر کی نماز پڑھتے، پھر ہم میں سے کوئی شہر کے سب سے دور حصے میں اپنے گھر واپس جاتا اور سورج زعمہ (راوی نے کہا) اور مغرب کے متعلق

599- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنَا عَوْفٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْيَنبُهَالِ، قَالَ: انْعَلَقْتُ مَعَ أَبِي، أَيْ أَبِي بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيِّ، فَقَالَ لِي أَبِي: حَدَّثَنَا كُنْتُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ؟ قَالَ: كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ - وَهِيَ الْبَنِي تَدْعُو بِهَا الْأَرْلَى - حِينَ تَذْخَرُ الشَّمْسُ، وَ يُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَخَذَنَا إِلَى أَهْلِي فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ، وَ نَسِيتُ مَا قَالَ فِي

الصَّغِيرِ، قَالَ: وَكَانَ نَسَحْتُ أَنْ يُزَحَرَ الْعِشَاءُ،
قَالَ: وَكَانَ بَكْرُهُ النَّوْمَ قَلِيلًا وَالْحَدِيثَ تَعْنَدًا،
وَكَانَ يَتَقَبَّلُ مِنْ صَلَاةِ الْعِذَاةِ حِينَ يَعْرِفُ أَحَدًا
خَلِيصَةً، وَيَقْرَأُ مِنَ السُّتَيْنِ إِلَى الْإِمَانَةِ [راجع
۵۴۱۔ أخرجه مسلم ۱۴۶۱، محضراً، وأخرجه بطونه
۱۶۴۷]

جو انھوں نے کہا وہ مجھے بھول گیا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا اور
آپ پسند فرماتے تھے کہ عشاء کو دیر سے پڑھیں اور آپ
اس سے پہلے سونے کو اور اس کے بعد باتیں کرنے کو پسند
کرتے تھے۔ اور آپ صبح کی نماز سے اس وقت فارغ
ہوتے تھے جب ہم میں سے ایک ساتھ بیٹھے ہوئے کو پہچان
لیتا اور آپ ساتھ سے لے کر سو آیات تک پڑھا کرتے تھے۔

فائدہ :- یہ حدیث (۵۴۱) میں گزر چکی ہے۔ یہاں اسے لائے کا مقصد یہ ہے کہ عشاء کے بعد صبح اور جائز باتوں
سے بھی حتی الوسع پرہیز کرنا چاہیے، کیونکہ حرام اور ناجائز باتیں تو ہر وقت ہی منع ہیں۔ مستحب اور پسندیدہ باتوں کا ذکر اگلے
باب میں آ رہا ہے۔ عشاء کے بعد باتوں کو ناپسند کرنے کی وجہ یہ ہے کہ دیر سے سونے کے نتیجے میں بعض اوقات پچھلی رات
کا قیام یا صبح کی جماعت نیند کی نذر ہو جاتے ہیں۔ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اس پر لوگوں کو دہرتے تھے اور کہتے تھے "أَسْمَرًا أَوْ
الْأُفْلَحَ وَتَوَمَّا آجِرُهُ؟" "کیا رات کے شروع میں باتیں کرتے رہے ہو اور اس کے آخر میں سوئے رہے ہو؟" اگر وجہ
یہی ہو تو لمبی اور پھوٹی راتوں کے درمیان فرق کی گنجائش ہے۔ بہر حال عشاء کے بعد ایسی باتوں سے بچنا ہی بہتر ہے، کیونکہ
کسی کام میں اگر خرابی کا گماں ہو تو بعض اوقات ہمیشہ کرنے سے اس میں واقعی خرابی آ جاتی ہے۔ (فتح الباری)

40۔ باب عشاء کے بعد فقہ اور خبر کی باتیں کرنا

۴۰۔ نَابُ السَّمَرِ فِي الْعِشَاءِ وَالْحَبِيرِ تَعَدَّ
الْعِشَاءِ

600۔ قرہ بن خالد نے بیان کیا کہ ہم صن (بھری) کا انتظار
کرتے رہے اور انھوں نے ہمارے پاس آنے میں اتنی دیر
کر دی کہ ان کے اٹھ کر جانے کا وقت ہو گیا، تب وہ آئے
اور کہنے لگے ہمیں ہمارے ان ہمسایوں نے بلالیا تھا، پھر
انھوں نے کہا کہ انس رضی اللہ عنہ نے کہا ایک رات ہم نبی ﷺ کا
انتظار کرتے رہے یہاں تک کہ رات آدمی کو پہنچنے لگی، پھر
آپ ﷺ آئے اور ہمیں نماز پڑھائی، پھر ہمیں خلبہ دیا اور
فرمایا "سُنُوا لَوَكُلِّكُمْ لَمْ يَزَلْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَهُوَ يُدْعَى" اور ہمیں جب تک
نماز کا انتظار کرتے رہے نماز ہی میں رہے۔"

۶۰۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الصَّاحِ، قَالَ: حَدَّثَنَا
أَبُو عَلِيٍّ الْخَمَاسِيُّ، حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ حَالِدٍ، قَالَ:
اُنْتَظَرْنَا الْحَسَنَ وَرَأَتْ عَلَيْنَا حَتَّى قَرَبْنَا مِنْ وَقْفِ
وَيْامِهِ، فَجَاءَ فَقَالَ: دَعَانَا جِبْرَانًا هَؤُلَاءِ، ثُمَّ قَالَ:
قَالَ أَنَسٌ: نَظَرْنَا النَّبِيَّ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ، حَتَّى كَانَ
شَطْرُ اللَّيْلِ يَبْدُؤُهُ، فَجَاءَ فَصَلَّى لَنَا، ثُمَّ حَطَبْنَا،
فَقَالَ: «أَلَا إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا ثُمَّ رَفَعُوا، وَهَبَكُمْ
لَمْ تَرَوْا فِي صَلَاةٍ مَا اُنْتَظَرْتُمْ الصَّلَاةَ»

قَالَ الْحَسَنُ - وَ إِنَّ النَّوْمَ لَا يَرَالُونَ بِحَسْرِ مَا
 انتظروا الحيز . قَالُوا قُرْءُ . هُوَ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ ،
 عَنْ لَيْسٍ رَضِيَ . [راجع : ۵۷۲ - أخرجه مسلم]
 حسن (رضی) نے کہا لوگ اس وقت تک خیر میں رہتے
 ہیں جب تک وہ خیر کا انتظار کرتے رہیں۔ قرء (بن خالد)
 نے کہا حسن (بصری) کی یہ بات بھی انس رضی کی نبی ﷺ
 سے بیان کردہ حدیث میں سے ہے۔ [۶۶۰]

فائدہ - یہ حدیث اور اس کے بعض فوائد (۵۷۲) میں گزر چکے ہیں۔ باب کا مقصد یہ ہے کہ نیکی اور علم کی باتیں اور
 مسلمانوں کے معاملات کے متعلق مشاورت وغیرہ عشاء کے بعد جائز ہیں۔ ترمذی میں عمر بن خطاب رضی سے مروی ہے
 « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمُرُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ فِي الْأَمْرِ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ وَ أَنَا
 مَعَهُمَا » [ترمذی : ۱۶۹] "رسول اللہ ﷺ ابو بکر رضی کے ساتھ مسلمانوں کے معاملات میں سے کسی معاملے میں عشاء
 کے بعد باتیں کیا کرتے تھے اور میں بھی ان کے ساتھ ہوتا تھا۔" اس حدیث میں حسن بصری رضی کی عشاء کے بعد روزانہ
 مجلس علم کا ذکر ہے۔ ایک دن وہ بہت دیر سے آئے تو پہلے انہوں نے دیر سے آنے کا عذر بیان کیا، پھر حدیث سنائی جسے
 سننے کا مقصد یہ تھا کہ گو آج وہ مجلس نہیں ہو سکی مگر تمہارا خیر کے انتظار میں رہنا بھی خیر ہی ہے۔ حدیث میں رسول
 اللہ ﷺ کے آدھی رات کے قریب آنے سے معلوم ہوا کہ رات دیر تک جاگ سکتے ہیں اور علم اور خیر کی باتیں کر سکتے ہیں۔
 پھر آپ ﷺ نے نماز کے بعد خطبہ دیا، امام بخاری رحمہ اللہ کا اس خطبے سے استدلال یہ ہے کہ ضرورت کے وقت عشاء کے بعد
 فقہ اور خیر کی باتیں جائز بلکہ مستحب ہیں۔

۶۰۱ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ
 الرَّهْزِيِّ، قَالَ : حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ عُمَرَ
 وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي حَلَمَةَ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ :
 صَلَّى لَيْسٌ رَضِيَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ ،
 فَلَمَّا سَنِمَ قَامَ الْيُسُي رَضِيَ ، فَقَالَ « أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ
 هَذِهِ ، فَإِنْ رَأَسَ بَانِي ، لَا يَبْقَى بِمَنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى
 ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ » فَوَجَلَ النَّاسُ فِي مَقَالَةِ رَسُولِ
 اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى مَا يَتَحَفُّونَ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ
 عَنْ مِدَّةِ سَيِّءٍ ، وَإِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ رَضِيَ : « لَا يَبْقَى
 يَمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ » يُرِيدُ بِذَلِكَ
 601 - عبد اللہ بن عمر رضی سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے
 اپنی زندگی کے آخری دنوں میں عشاء کی نماز پڑھائی، جب
 سلام پھیرا تو نبی ﷺ کھڑے ہو گئے اور فرمایا "کیا تم نے
 اپنی یہ رات دیکھی (اسے خوب یاد رکھو) کیونکہ ایک سو سال
 کے سرے پر ان لوگوں میں سے جو آج زمین کی پشت پر
 موجود ہیں ایک شخص بھی باقی نہیں رہے گا۔" تو لوگوں نے
 رسول اللہ ﷺ کی اس بات میں غلطی کی اور ان باتوں کی
 طرف چلے گئے جو وہ سو سال کے متعلق کرتے ہیں، حالانکہ
 نبی ﷺ نے جو فرمایا تھا کہ "ان لوگوں میں سے جو آج زمین
 کی پشت پر ہیں کوئی باقی نہیں رہے گا" اس سے آپ ﷺ

أَنَّهُ تَحْرِمُ ذَلِكَ الْفَرْقَ . [راجع : ۱۱۶ - أخرجه مسلم : ۲۵۳۷]

حواشی : ۱۔ یہ حدیث اور اس کے بعض فوائد حدیث (۱۱۶) میں گزر چکے ہیں، بعض باتیں یہاں بیان کی جاتی ہیں۔
 ۲۔ رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان سے بعض لوگوں نے یہ سمجھا کہ رسول اللہ ﷺ کے اس خطبے والے دن سے ایک سو سال تک قیامت قائم ہو جائے گی اور زمین پر کوئی تنفس باقی نہیں رہے گا، جیسا کہ طبرانی (۶۹۳/۱۷) وغیرہ نے ابو مسعود ہمدانی کی حدیث سے بیان کیا اور علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ان کی اس بات کی تردید کی۔ اس لیے ابن عمر رضی اللہ عنہما نے وضاحت کی کہ نبی ﷺ کی مراد یہ ہے کہ آپ کی اس بات سے لے کر سو سال پورے ہونے تک اس وقت میں موجود سب لوگ ختم ہو جائیں گے اور واقعی ایسا ہی ہوا۔ چنانچہ پوری تلاش اور جستجو کے بعد اس وقت موجود لوگوں میں سے سب سے آخر میں فوت ہونے والے ابو الطفیل عامر بن واہل رضی اللہ عنہ تھے۔ تمام محدثین کا اجماع ہے کہ صحابہ میں سے سب سے آخر میں وہ فوت ہوئے اور ان کی زیادہ سے زیادہ جو تاریخ وفات بیان کی گئی ہے وہ سن ایک سو دس ہجری ہے اور رسول اللہ ﷺ کی اس بات سے لے کر ایک سو سال اسی سال میں پورے ہوتے ہیں۔ (فتح الباری)

۳۔ باب کے ساتھ حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ آپ ﷺ نے عشاء کے بعد خطبہ دیا۔ چنانچہ اب بھی عشاء کے بعد خطابات ہو سکتے ہیں مگر اس طرح نہیں کہ فجر کی نماز جماعت سے رہ جائے۔

41۔ باب : گھر والوں اور مہمانوں کے ساتھ رات کو باتیں کرنا

۴۱۔ بَابُ السَّمْرِ مَعَ الضَّيْفِ وَالْأَهْلِ

602۔ عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اصحاب صفہ (مسجد کے ساتبان میں رہنے والے) عثمان (نادار) لوگ تھے اور نبی ﷺ نے فرمایا: ”جس شخص کے پاس دو آدمیوں کا کھانا ہو وہ (ان میں سے) تیسرے کو ساتھ لے جائے اور اگر چار کا ہو تو پانچویں یا چھٹے کو لے جائے۔“ اور ابو بکر رضی اللہ عنہما تین آدمی ساتھ لے آئے اور نبی ﷺ دس آدمی لے گئے۔ عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے کہا: تو (گھر میں) میں تھا اور میرے والد اور والدہ۔ (راوی نے کہا) مجھے معلوم نہیں کہ یہ کہا تھا: اور میری بیوی۔ اور خادمہ جو ہمارے اور ابو بکر رضی اللہ عنہما کے گھر مشترک کام کرتی تھی۔ خیر

۶۰۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو الثُّعْمَانِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا أَبُو عُمَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ: أَنَّ أَصْحَابَ الصُّفَّةِ كَانُوا أَتَانَا فَقَرَأَ وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أَتَيْنَ فَلْيَذْهَبْ بِثَالِثٍ، وَإِنْ أَرْبَعٍ فَخَامِيسٍ أَوْ سَادِسٍ» وَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ جَاءَ بِثَلَاثَةٍ، فَانْطَلَقَ النَّبِيُّ ﷺ بِعَشْرَةٍ، قَالَ: فَهِيَ أَنَا وَأَبِي وَأُمِّي - فَلَا أُذْرِي قَالَ: وَأَمْرَأَتِي - وَخَادِمٌ، بَيْنَنَا وَبَيْنَ بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ، وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ تَعَشَّى عِنْدَ النَّبِيِّ

ابوبکر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کے ہاں رات کا کھانا کھایا اور وہیں ٹھہرے رہے حتیٰ کہ عشاء کی نماز پڑھ لی مگر واپس وہیں چلے گئے حتیٰ کہ نبی ﷺ نے رات کا کھانا کھایا، پھر رات جتنی اللہ کو منظور تھی گزرنے کے بعد گھر آئے تو بیوی نے ان سے کہا: تو تمہیں اپنے مہمانوں کے پاس آنے سے کس چیز نے روک رکھا؟ انھوں نے کہا: تو کیا تو نے انھیں کھانا نہیں کھلایا؟ انھوں نے کہا: انھوں نے آپ کے آنے تک کھانا کھانے سے انکار کر دیا تھا، ان کے سامنے کھانا پیش کیا گیا تھا مگر انھوں نے انکار کر دیا۔ عبدالرحمان رضی اللہ عنہ نے کہا: میں کہیں جا کر چھپ گیا تو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا: او بدھو! اور تاک کان کنے کی بددعا میں دیں اور برا بھلا کہا اور کہنے لگے: کھاؤ، تمہیں خوش گوار نہ ہو۔ یہ بھی کہا کہ اللہ کی قسم! میں یہ کھانا نہیں کھاؤں گا۔ (عبدالرحمان رضی اللہ عنہ نے کہا) اور اللہ کی قسم! ہم جو لقمہ بھی لیتے نیچے سے اس سے زیادہ بڑھ جاتا، حتیٰ کہ سب مہمان سیر ہو گئے اور کھانا جتنا پہلے تھا اس سے بھی زیادہ ہو گیا۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اس کھانے کو دیکھا تو وہ اتنا ہی تھا جتنا پہلے تھا بلکہ اس سے زیادہ تھا۔ تو وہ اپنی بیوی سے کہنے لگے: اے ہونو! اس کی بہن! یہ کیا ہے؟ اس نے کہا: نہیں، مجھے اپنی آنکھوں کی ٹھنڈک کی قسم! یقیناً یہ پہلے سے حین گنا زیادہ ہے۔ تو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اس میں سے کھایا اور کہنے لگے: وہ کام یعنی ان کا قسم کھانا شیطان کی طرف سے تھا، پھر انھوں نے اس میں سے کچھ لقمہ لیا، پھر اسے اٹھا کر نبی ﷺ کے پاس لے گئے اور وہ صبح تک آپ کے پاس پڑا رہا۔ (عبدالرحمن رضی اللہ عنہ نے کہا) اور ہمارے درمیان اور کچھ اور لوگوں کے درمیان عہد تھا، مقررہ مدت گزر گئی تو آپ ﷺ نے ہمیں الگ الگ بارہ آدمی کر کے ہر ایک

رَبِّهِمْ، ثُمَّ لَبِثَ حَيْثُ صَلَّيْتَ الْعِشَاءَ، ثُمَّ رَجَعَ، فَلَبِثَ حَتَّى تَعْتَشِيَ النَّبِيُّ ﷺ، فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ، قَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ: وَمَا حَبَسَكَ عَنْ أَضْيَافِكَ، أَوْ قَالَتْ صَبِيحُكَ؟ قَالَ: أَوْ مَا عَشِيْتِهِمْ؟ قَالَتْ: أَبْوَا حَتَّى تَجِيءَ، قَدْ عَرَضُوا فَأَبْوَا، قَالَ: فَذَهَبْتُ أَنَا فَانْحَيْتُ، فَقَالَ: يَا غُثْرُ! فَجَدُّعٌ وَسَبٌّ، وَقَالَ: كُلُوا لَا حَيْنًا، فَقَالَ: وَاللَّهِ إِنْ لَا أَطْعَمُهُ أَبَدًا، وَإِنَّمِ اللَّهُ! مَا كُنَّا نَأْخُذُ مِنْ لُقْمَةٍ إِلَّا رَبًّا مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرَ مِنْهَا، قَالَ: بِعْنِي حَتَّى شَبِعُوا، وَصَارَتْ أَكْثَرُ مِمَّا كَانَتْ قَبْلَ ذَلِكَ، فَظَنَرَ إِلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ فَإِنَّا هِيَ كَمَا هِيَ أَوْ أَكْثَرَ مِنْهَا، فَقَالَ لِامْرَأَتِهِ: يَا أُخْتُ بَنِي فِرَاسٍ! مَا هَذَا؟ قَالَتْ: لَا وَفَرَّةٌ عَيْنِي! لَهِيَ الْآنَ أَكْثَرُ مِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِثَلَاثِ مَرَّاتٍ، فَأَكَلَ مِنْهَا أَبُو بَكْرٍ، وَقَالَ: إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ، بِعْنِي يَبِيتُهُ، ثُمَّ أَكَلَ مِنْهَا لُقْمَةً، ثُمَّ حَمَلَهَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ، وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمٍ عَقْدٌ، فَمَضَى الْأَجَلُ، فَفَرَّقْنَا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا، مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنَاسٌ، اللَّهُ أَعْلَمُ كَم مَعَ كُلِّ رَجُلٍ، فَأَكَلُوا مِنْهَا أَجْمَعُونَ، أَوْ كَمَا قَالَ، [انظر: ٣٥٨١، ٦١٢٠، ٦١٢١۔ أخرجه

مسلم: ٢٠٥٧]

کے ساتھ ان میں سے کچھ لوگ ملا دیے۔ اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے کہ ہر آدمی کے ساتھ کتنے لوگ تھے تو ان سب نے اس میں سے کھایا، یا جیسے عبدالرحمان رضی اللہ عنہ نے کہا۔

فوائد ۱۔ امام بخاری رحمہ اللہ اس باب کو الگ اس لیے لائے ہیں کہ اس سے پہلے باب میں ان باتوں کے جائز ہونے کا ذکر تھا جو ثواب کی باتیں ہیں اور یہ باتیں اس سے کم درجہ کی ہیں۔ (تیسیر الباری) اس باب اور حدیث سے معلوم ہوا کہ آدمی مشاء کے بعد گھر والوں، مہمانوں اور دوسرے لوگوں سے باتیں کر سکتا ہے۔

۲۔ ”صفہ“ مسجد کے پچھلے حصے میں ایک جگہ تھی جس پر پھیر پڑا ہوا تھا، باہر سے آنے والے مہاجر و پردہ پس جہن کا گھربار اور بیوی بچے نہیں ہوتے تھے وہ وہاں رہتے۔ کبھی زیادہ ہو جاتے، پھر کوئی بن میں سے نکاح کر لیتا یا فوت ہو جاتا یا کسی مہم پر چلا جاتا تو ان کی تعداد کم ہو جاتی۔ ابو نعیم نے ”حلیۃ الاولیاء“ میں ان کے نام ذکر کیے ہیں جو سو سے زیادہ ہیں۔ (فتح الباری)

۳۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت مند لوگ مسجد میں آ کر رو سکتے ہیں، بشرطیکہ نمازیوں سے اصرار کے ساتھ چٹ کر سوال نہ کریں، نہ ہی نمازیوں کے لیے پریشانی کا باعث بنیں اور ایسے مہمانوں کی ہمدردی اور خدمت ثواب کا کام ہے۔ اور یہ کہ ضرورت کے وقت قوم کا سربراہ ان کا کھانا لوگوں کے ذمے لگا سکتا ہے کہ جس کے پاس دو کا کھانا ہو وہ تیسرا آدمی ساتھ لے جائے، چار کا ہے تو پانچواں لے جائے اور پانچ کا ہے تو چھٹا ساتھ لے جائے۔ مگر رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ اتنے مہمان ساتھ لے گئے، جتنے ان کے کل گھر والے تھے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے گھر وہ خود، ان کی بیوی اور بیٹا عبدالرحمان کل تین آدمی تھے وہ تین مہمان لے گئے، نبی ﷺ کے گھر والے دس تھے وہ دس مہمان لے گئے۔ یعنی نے کھا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے قحط کے سال ایسا ہی کیا کہ ہر گھر کے جتنے فرد تھے اتنے ہی محتاج اور نادار اس گھر کے ساتھ کھانے کے لیے ملا دیے۔ مگر یعنی نے اس کا کوئی حوالہ نہیں لکھا۔

۴۔ خادم کا لفظ مذکور و مؤنث دونوں پر استعمال ہوتا ہے، یہاں شارحین نے بطور خادمہ ہی اس کا ذکر کیا ہے۔

۵۔ گھر میں مہمانوں کے کھانے کا انتظام کر کے صاحب خانہ گھر سے غائب رہ سکتا ہے۔ قوم کے سربراہ کے پاس جانے، ان کے پاس رہنے اور وہیں کھانا کھانے میں بھی کوئی حرج نہیں خواہ گھر میں مہمان موجود ہوں، جب الہی خانہ ان کی خدمت کے لیے موجود ہوں اور الہی خانہ کو بھی ان کی خدمت کا پورا خیال رکھنا چاہیے۔

۶۔ مہمان اگر صاحب خانہ کے احرام میں اس کی آمد تک کھانے کا انتظار کریں تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر کھالیں جب بھی ٹھیک ہے۔

۷۔ ”عَشْرٌ“ کا معنی ٹھیل، کمینہ، اجس ہے اور ”جَدْعٌ“ کا معنی یہ بد دعا دینا ہے کہ ”جَدْعَ اللّٰهُ اَنْفَكَ وَ اَذْنَكَ“ کہ اللہ تیری ناک کاٹے اور تیرا کان کاٹے۔ آدمی غصے میں اپنی اولاد اور خدام کے لیے ایسے لفظ بول سکتا ہے۔

۸۔ بڑے آدمی کے غصے کے وقت بہتر ہے کہ آدمی چپ جائے۔ یہاں جب عبدالرحمان رضی اللہ عنہ چپ گئے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے

غصے کے الفاظ کہنے کے بعد کہا کہ میں تم پر قسم ڈالتا ہوں کہ اگر میری آواز سن رہے ہو تو سامنے آ جاؤ۔ اس پر وہ نکل آئے اور اپنا عذر پیش کیا اور مہمانوں نے بھی ان کی تصدیق کی کہ انھوں نے کھانا پیش کیا تھا مگر ہم ہی نے نہیں کھایا۔ اس پر ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کھانا نہ کھانے کی قسم کھائی، بیوی نے اور مہمانوں نے بھی قسم کھائی، پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ کو احساس ہوا کہ اس میں شیطان کا دخل ہو گیا ہے، چنانچہ انھوں نے اپنی قسم توڑ کر کہا: کھاؤ اور خود بھی کھایا، مہمانوں نے بھی کھایا۔ جتنا لقمہ اٹھاتے اتنا یا اس سے زیادہ ہی بڑھ جاتا، اس میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کی کرامت کا اظہار ہے اور نبی ﷺ کے گھر جا کر اتنے زیادہ آدھیوں کے لیے وہ کھانا کافی ہونا آپ ﷺ کا معجزہ ہے۔ اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ اس حدیث کو "بَابُ عَلَامَاتِ النَّبِيِّ" میں بھی لائے ہیں۔

9 اگر کھانا ضرورت سے بڑھ جائے تو اگلے دن کے لیے اٹھا رکھنا چاہیے اور اپنے اقارب و اصحاب کو بھی اس میں شریک کرنا چاہیے۔ خصوصاً اگر اس میں برکت کے کوئی آثار پائے جاتے ہوں۔

10 ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیوی نے جو قسم کھائی "وَقُرْبَى غَنِيٍّ" (مجھے اپنی آنکھوں کی لحظک کی قسم) اس سے مراد وہ ابو بکر رضی اللہ عنہ لے رہی تھیں۔ بعض حضرات نے اس سے مراد یہ لیا ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کی قسم کھائی مگر حافظ رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ اس میں بُعد ہے۔ بہر حال یہ واقعہ یا تو غیر اللہ کی قسم کھانے کی ممانعت سے پہلے کا ہے یا انھیں اس بات کا علم نہیں ہو سکا ہوگا۔ (واللہ اعلم)

11 امام بخاری رحمہ اللہ ہر کتاب کے آخر میں ایسا لفظ لاتے ہیں جس میں اس کے اختتام کا اشارہ ہوتا ہے، یہاں "قَمَطَسَ الْأَجُلُ" (مدت گزر گئی) کے الفاظ میں برآمد الاختتام موجود ہے۔

[تَمَّ كِتَابُ التَّوَاتُؤَاتِ وَالْحَفْظِ لِلَّهِ]